

Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES



الفكر من حقايق النبل

وعيون الناويل في وجه الناويل

وهو تفسير القرآن الكريم : للإمام محمود بن عمر الزمخشري
المتوفى سنة ٥٢٨ هـ

وبذيله كتابان جليلان : الأول : كتاب الانتصاف للإمام ناصر الدين أحمد بن محمد
ابن المنير الأسكندري المالكي قاضي الاسكندرية المتوفى سنة ٦٨٣ هـ وقد بين فيه
ما تضمنه الكشف من الاعتزال وناقشه في أعراب وأحسن الجدل مع حسن الإيجاز
الثاني : حاشية جلية المقدار للعالم العلامة الأستاذ الفاضل الشيخ محمد عليان المرزوقي
الشافعي من أكابر علماء الأزهر . وهي تتضمن التنبيه على ما بالكشف من الاعتزال
وبيان عقائد أهل السنة فيها . وحل الألفاظ اللغوية الغريبة الاستعمال
(تنبيه) قد جعلنا القرآن الكريم بأعلى الصفحة . وتحت تفسير الكشف وتحت كتاب
الانتصاف . وفي أسفل الصفحة حاشية الأستاذ الشيخ محمد عليان . فليتنبه القارئ لذلك

الجزء الثالث

قوبلت هذه الطبعة على جملة نسخ طبعة أميرية ونسخة خطية بمعرفة لجنة من أفاضل العلماء

بطلب من المكتبة القومية الكبرى بأول شارع محمد علي
بإسطنبول
الطبعة الأولى سنة ١٣٥٤ هـ

طبعة مصطفى
صاحب المكتبة العامة الكبرى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنبياء مكية

وآياتها ١١٢ نزلت بعد سورة إبراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ * مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُجْدٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ * لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُ النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ

(سورة الأنبياء مكية وهى مائة واثنى عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذه اللام لا تخلو من أن تكون صلة لاقترب أو تأكيداً لإضافة الحساب إليهم كقولك أزف للحى رحيلهم الأصل أزف رحيل الحى ثم أزف للحى الرحيل ثم أزف للحى رحيلهم ونحوه ما أورده سيدييه في باب ما يثنى فيه المستقر تأكيداً عليك زيد حريص عليك وفيك زيد راغب فيك ومنه قولهم لا أبالك لأن اللام مؤكدة لمعنى الإضافة وهذا الوجه أغرب من الأول والمراد اقتراب الساعة وإذا اقتربت الساعة فقد اقتراب ما يكون فيها من الحساب والثواب والعقاب وغير ذلك ونحوه واقتراب الوعد الحق (فإن قلت) كيف وصف بالاقتراب وقد عدت دون هذا القول أكثر من خمسمائة عام (قلت) هو مقترّب عند الله والدليل عليه قوله عز وجل ويستمعونك بالعذاب وإن يخلف الله وعده وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون ولأن كل آت وإن طالأت أوقات استقباله وترقبه قريب إنما البعيد هو الذى وجد وانقرض ولأن ما بقى في الدنيا أقصر وأقل مما سلف منها بدليل انبعث خاتم النبيين الموعود بمبعثه في آخر الزمان وقال عليه السلام بعثت في نسف الساعة وفي خطبة بعض المتقدمين ولت الدنيا حذاء ولم يبق إلا صباية كصباية الإناء وإذا كانت بقية الشيء وإن كثرت في نفسها قليلة بالإضافة إلى معظمه كانت خليقة بأن توصف بالقلّة وقصر الذرع وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد بالناس المشركون وهذا من إطلاق اسم الجنس على بعضه البليلى للقائم وهو ما يتلوه من صفات المشركين * وصفهم بالغفلة مع الإعراض على معنى أنهم غافلون عن حسابهم شأنهم لا يتفكرون في عاقبتهم ولا يتفطنون لما ترجع إليه خاتمة أمرهم مع اقتضاء عقولهم أنه لا بد من جزاء للحسن والتمني في الآخرة غنى عنهم الغنى في الدنيا من سنة الغفلة وفطنوا لذلك بما يتلى عليهم من الآيات والنذر أعرضوا وسدوا أسماعهم وتفرقوا به وتفرقوا به عن غيرهم فبين نبينهم المنبه وإيقاظ الموقظ بأن الله يجتهد لهم الذكر وقتاً فوقتاً ويحدث لهم الآية بعد الآية والسورة بعد السورة ليكرّر على أسماعهم التنبيه والموعظة لعلهم يتعظون فما يزيدهم استماع الآي والسور وما فيها من فون المواعظ والبصائر التى هى أحق الحق وأجد الجدل لإلحاً وتلهياً واستسغارا والذكر هو الطائفة النازلة من القرآن وقرأ ابن أبي عبلة (محدث) بالرفع صفة على المحل * قوله (وهم يلعبون لاهية قلوبهم)

(قوله بعثت في نسف الساعة) في الصحاح نسف الريح أولها حين تقبل بلين قبل أن تشتد ومنه الحديث بعثت في نسف الساعة أى حين ابتدأت وأقبلت أوائلها والنسف أيضاً جمع نسمة وهى النفس

أَفْتَاتُونَ السَّحَرَاءُ وَأَنْتُمْ تَبْصِرُونَ ۖ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۖ بَلْ قَالُوا

حالان مترادفتان أو متداخلتان ومن قرأ لاهية بالرفع فالحال واحدة لأن لاهية قلوبهم خبر بعد خبر لقوله وهم واللاهية من طاعته إذا ذهل وغفل يعني أنهم وإن فطنوا فهم في قلة جدوى فطنهم كأنهم لم يفتنوا أصلاً وثبتوا على رأس غفلتهم وذهولهم عن التأمل والتبصر بقلوبهم (فإن قلت) النجوى وهى اسم من التناجى لا تكون إلا خفية فسامعنى قوله وأسروا (قلت) معناه وبالقوا في إخفائها أو جعلوها بحيث لا يفتن أحد لتناجهم ولا يعلم أنهم متناجون ۖ أبدل (الذين ظلموا) من وأو وأسروا إشعاراً بأنهم الموسومون بالظلم الفاحش فيما أسروا به أو جاء على لغة من قال أكلوا في البراغيث أو هو منصوب المحل على الذم أو هو مبتدأ خبره وأسروا النجوى قدم عليه والمعنى وهؤلاء أسروا النجوى فوضع المظهر موضع المضمرة تسجيلاً على فعلهم بأنه ظلم (هل هذا إلا بشر مثلكم أفأتأتون السحرة وأنتم تبصرون) هذا الكلام كله في محل النصب بدلاً من النجوى أى وأسروا هذا الحديث ويجوز أن يتعلق بقالوا مضمراً اعتقدوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون إلا ملكاً وأن كل من ادعى الرسالة من البشر وجاء بالمعجزة هو ساحر ومعجزته سحر فلذلك قالوا على سبيل الإنكار أفتحضرون السحرة وأنتم تشاهدون وتعاينون أنه سحر (فإن قلت) لم أسروا هذا الحديث وبالقوا في إخفائه (قلت) كان ذلك شبه التشاور فيما بينهم والتحاو في طلب الطريق إلى هدم أمره وعمل المنصوبة في التشييط عنه وعادة المتشاورين في خطب أن لا يشرکوا أعداءهم في شوراهم ويتجاهدوا في طي سراً عنهم ما يمكن واستطيع ومنه قول الناس استعينوا على حوائجكم بالسكتان ويرفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يجوز أن يسروا نجواهم بذلك ثم يقولوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين إن كان ما تدعونه حقاً فأخبرونا بما أسرنا (فإن قلت) هلا قيل يعلم السر لقوله وأسروا النجوى (قلت) القول عام يشمل السر والجهر فكان في العلم به العلم بالسر وزيادة فكان آكد في بيان الاطلاع على نجواهم من أن يقول يعلم السر كما أن قوله يعلم السر آكد من أن يقول يعلم سرهم ۖ ثم بين ذلك بأنه السميع العليم لذاته فكيف تخفى عليه خافية (فإن قلت) فلم ترك هذا الآكد في سورة الفرقان في قوله قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والأرض (قلت) ليس بواجب أن يجيء بالآكد في كل موضع ولكن يجيء بالوكيد تارة وبالآكد أخرى كما يجيء بالحسن في موضع وبالآحسن في غيره ليفتن الكلام اقتنائاً وتجميعاً

﴿القول في سورة الأنبياء﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قرله تعالى ۖ قال ربّي يعلم القول في السماء والأرض وهو السميع العليم ۖ (قال إن قلت لم عدل عن قوله يعلم السر مع أن المتقدم وأسروا النجوى الخ) قال أحمد وهذا من اتباع القرآن للرأى نعوذ بالله من ذلك لا سيما رأى ينفى صفات الكمال عن الله تعالى وما الذى دل عليه السميع العليم من نفى صفتى السمع والعلم في تفسيرهما بذلك مع أنه لا يفهم في اللغة سميع إلا بسمع ولا عليم إلا بعلم فإنها صفات مشتقات من مصادر لا بد من فهمها وثبوتها أولاً ثم ثبوت ما اشتقت منه ومن أنكر السمع والعلم فقد سارع إلى إنكار السميع العليم وهو لا يشعر وليس غرضنا في هذا المصنف سوى الإيقاظ لما انطوى عليه الكشف من غوائل البدع ليتجنبها الناظر وأما الأدلة الكلامية فنحن نتلقى وحاله فيما يورده من أمثال هذه النزغات تختلف فترة يوردها عند كلام يتخيل في ظاهره إشعاراً بغرضه فوظيفتنا معه حينئذ أن ننازع في الظهور ثم قد ترقى إلى بيان ظهوره في عكس مراده أو نوصيته حتى لا يحتمل ما يدعيه بوجه ما وقد يلجئنا إلى انصاف إلى تسليم الظهور له فنذكر وجه التأويل الذى يرشد إليه دليل العقل ومرة يورد نبدأ من هذا الرأى عند كلام لا يحتمله ولا يشعر به بوجه وغرضه التعسف حتى لا يتخلى شيئاً من كلامه من تعصب وإصرار على باطل فتنبه على ذلك أيضاً وما ذكره عند هذه الآية من قبيل ما يدل النص على عكس مراده فيه وقد أوضحناه

(قوله عمل المنصوبة في التشييط عنه) كأن فيه سقطاً وفي الصحاح نصبت لفلان نصبا إذا عاديته

أَضَعْتُ أَحْلِمَ بَلْ أَفْتَرُهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بَيِّنَاتٍ كَمَا أَرْسَلْنَا الْأَوَّلُونَ ۖ مَا آمَنْتُ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ۖ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ۖ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۖ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْماً آخَرِينَ ۖ فَلَبَّأْ أَحْسُوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ۖ لَا تَرَ كُضُوزاً وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ

الغاية ومادونها على أن أسلوب تلك الآية خلاف أسلوب هذه من قبل أنه قدم ههنا أنهم أسروا النجوى فكأنه أراد أن يقول إن ربى يعلم ما أسروه فوضع القول موضع ذلك للبالغة وثم قصد وصف ذاته بأن إنزاله الذى يعلم السر فى السموات والأرض فهو كقوله علام الغيوب عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة ۖ وقرئ (قال ربى) حكاية لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم أضر بواعن قولهم هو سحر إلى أنه تخالط أحلام ثم إلى أنه كلام مفترى من عنده ثم إلى أنه قول شاعر وهكذا الباطل للجلج والمبطل متحير رجاء غير ثابت على قول واحد ويجوز أن يكون تنزيلاً من الله تعالى لأقوالهم فى درج الفساد وأن قولهم الثانى أفسد من الأول والثالث أفسد من الثانى وكذلك الرابع من الثالث ۖ صحة التشبيه فى قوله (كما أرسل الأولون) من حيث أنه فى معنى كما أتى بالآيات لأن إرسال الرسل متضمن للإتيان بالآيات ألا ترى أنه لا فرق بين أن تقول أرسل محمد صلى الله عليه وسلم وبين قولك أتى محمد بالمعجزة (أفهم يؤمنون) فيه أنهم أعنى من الذين اقترحوا على أنبيائهم الآيات وعاهدوا أنهم يؤمنون عندها فلما جاءتهم نكسوا أو خالفوا فأهلكهم الله فلو أعطيناهم ما يقترحون لكانوا أنكث وأنكث ۖ أمرهم أن يستعملوا أهل الذكر وهم أهل الكتاب حتى يعلموهم أن رسل الله الموحى إليهم كانوا بشراً ولم يكونوا ملائكة كما اعتقدوا وإنما أحلهم على أولئك لأنهم كانوا يشايعون المشركين فى معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً فلا يكذبونهم فيما هم فيه رده لرسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يأكلون الطعام) صفة لجسد والمعنى وما جعلنا الأنبياء عليهم السلام قبله ذوى جسد غير طاعين ووجد الجسد لإرادة الجنس كأنه قال ذوى ضرب من الأجساد وهذا رد لقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام (فإن قلت) نعم قدره إنكارهم أن يكون الرسول بشراً يأكل ويشرب بما ذكرت فإذاردة من قولهم بقوله (وما كانوا خالدين) (قلت) يحتمل أن يقولوا إنه بشر مثلنا يعيش ويموت كما نعيش ويموت كما نموت أو يقولوا هلا كان ملكاً لا يطعم ويخلد إما معتقدين أن الملائكة لا يموتون أو مسمين حياتهم المتطاولة وبقائهم الممتد خلوداً (صدقناهم الوعد) مثل واختار موسى قومه والأصل فى الوعد ومن قومه ومنه صدقهم القتال وصدقنى سن بكره (ومن نشاء) هم المؤمنون ومن فى بقائه مصلحة (ذكركم) شرفكم وصيتكم كما قال وإنه لذكر لك ولقومك أو موعظتكم أو فيه مكارم الأخلاق التى كنتم تطلبون بها النشاء أو حسن الذكر كحسن الجوار والوفاء بالعهد وصدق الحديث وأداء الأمانة والسخاء وما أشبه ذلك (وكم قصمنا من قرية) واردة عن غضب شديد ومنادية على سخط عظيم لأن القصم أقطع السكسر وهو السكسر الذى يبين تلاؤم الأجزاء بخلاف القصم وأراد بالقرية أهلها ولذلك وصفها بالظلم وقال (قوما آخرين) لأن المعنى أهلكنا قوما وأنشأنا قوما آخرين وعن ابن عباس أنها حضور وهى وسحول قريتان باليمن تنسب إليهما

(قوله وهكذا الباطل للجلج والمبطل متحير) فى الصحاح الحق أبلغ والباطل للجلج أى يردد من غير أن ينفذ
(قوله تطلبون بها النشاء أو حسن الذكر) لعله وحسن المذكر بالواو

فِيهِ وَمَسَكِنَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْتَلُونَ ۖ قَالُوا يَٰوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَمِيدِينَ ۖ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ ۚ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُوَ لَا تَخَذَهُ مِنْ لَدُنَّا ۚ إِنَّ كُنَّا فَعَالِينَ ۖ بَلْ تَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ۚ وَلَهُ

التياب وفي الحديث كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوبين سحوليين وروى حضوريين بعث الله إليهم نبياً فقتلوه فسلط الله عليهم يختصر كما سلطه على أهل بيت المقدس فاستأصلهم وروى أنهم لما أخذتهم السيوف ونادى مناد من السماء يا لئارات الأنبياء ندموا واعترفوا بالخطيئة وذلك حين لم ينفعهم الندم وظاهر الآية على الكثرة ولعل ابن عباس ذكر حضور بأنها إحدى القرى التي أرادها الله بهذه الآية ۖ فلما علموا شدة عذابنا وبطشتنا علم حساً ومشاهدة لم يشكوا فيها ركضوا من ديارهم والركض ضرب الدابة بالرجل ومنه قوله تعالى اركض برجلك فيجوز أن يركبوا دوابهم يركضونها هاربين منهزمين من قريتهم لما أدركتهم مقدمة العذاب ويجوز أن يشبهوا في سرعة عدوهم على أرجلهم بالراكبين الراكضين لدوابهم ف قيل لهم (لا تركضوا) والقول محذوف (فإن قلت) من القائل (قلت) يحتمل أن يكون بعض الملائكة أو من ثم من المؤمنين أو يجعلوا خلفاء بأن يقال لهم ذلك وإن لم يقل أو يقوله رب العزة ويسمعه ملائكته لينفعهم في دينهم أو يلهمهم ذلك فيحدثوا به نفوسهم (وارجعوا إلى ما أترقم فيه) من العيش الرفاه والحال الناعمة والإتراف إبطار النعمة وهي الترفة (لعلكم تستلون) تهكم بهم وتوبيخ أي ارجعوا إلى نعيمكم ومساكنكم لعلكم تستلون غدا عما جرى عليكم ونزل بأموالكم ومساكنكم فتجيبوا السائل عن علم ومشاهدة أو ارجعوا واجلسوا كما كنتم في مجالسكم وترتبوا في مراتبكم حتى يسألكم عبيدكم وحشمكم ومن تملكون أمره وينفذ فيه أمركم ونهيمكم ويقول لكم بم تأمرون وبماذا ترسمون وكيف تأتي ونذر كعادة المنعمين المخدمين أو يسألكم الناس في أنديتكم المعاونة في نوازل الخطوب ويستشيرونكم في المهمات والعوارض ويستشفون بتدابيركم ويستضيئون بآرائكم أو يسألكم الوافدون عليكم والطامع ويستمتطرون سخائب أكتفكم ويمتدون أخلاف معروفكم وأياديكم إما لأنهم كانوا أخصياء ينفقون أموالهم رثاء الناس وطلب الثناء أو كانوا بخلاء فقيل لهم ذلك تهكماً إلى تهكم وتوبيخاً إلى توبيخ (تلك) إشارة إلى ما أولنا لأنها دعوى كأنه قيل فما زالت تلك الدعوى (دعواهم) والدعوى بمعنى الدعوة قال تعالى وآخردعواهم أن الحمد لله رب العالمين (فإن قلت) لم سميت دعوى (قلت) لأن المولود كأنه يدعو الويل فيقول تعالى يا ويل فهذا وقتك وتلك مرفوع أو منصوب اسماً أو خبراً وكذلك دعواهم ۖ الحصيد : الزرع المحصود أي جعلناهم مثل الحصيد شبههم به في استئصالهم واصطلامهم كما تقول جعلناهم رمادا أي مثل الرماد والضمير المنصوب هو الذي كان مبتدأ والمنصوبان بعده كانا خبرين له فلما دخل عليها جعل نصبها جميعاً على المفعولية (فإن قلت) كيف ينصب جعل ثلاثة مفاعيل (قلت) حكم الاثنين الآخرين حكم الواحد لأن معنى قولك جعلته حلوا حامضاً جعلته جامعا للطعمين وكذلك معنى ذلك جعلناهم جامعين لمائة الحصيد والخود ۖ أي وماسرينا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من أصناف الخلقات مشعونة بضروب البدائع والعجائب كما تسوى الجبارة سقوفهم وفرشهم وسائر زخارفهم للهو واللعب وإنما سويتها للفوائد الدينية والحكم الربانية لتكون مطارح افتكار واعتبار واستدلال ونظر لعبادنا مع ما يتعلق لهم بها من المنافع التي لا تعد والمرافق التي لا تحصى ۖ ثم بين أن السبب في ترك اتخاذ اللهو واللعب واتفائه عن أفعالي هو أن الحكمة صارقة عنه وإلا فأننا قادر على اتخاذه إن كنت فاعلاً لأنني على كل شيء قدير ۖ وقوله (لا اتخذناه من لدنا) كقوله رزقا من لدنا أي من جهة قدرتنا وقيل اللهو الولد

(قوله ويمتدون أخلاف معروفكم) في الصحاح الريح تمرى السحاب وتمتريه أي تستدره وفيه أيضا الخلف بالسكسر حيلة ضرع الناقة (قوله في استئصالهم واصطلامهم) في الصحاح الاصطلام الاستئصال

مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۖ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۖ أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يَنْشُرُونَ ۖ لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبِّحَنَ اللَّهُ

بلغه اليمن وقيل المرأة وقيل من لدنا أى من الملائكة لامن الإنس ردأ لولادة المسيح وعزير (بل) إضراب عن اتخاذ اللهو واللعب وتنزيهه من لذاته كأنه قال سبحانه أن نتخذ اللهو واللعب بل من عاداتنا وموجب حكمتنا واستغنائنا عن القبيح أن نغلب اللعب بالجذ وندحض الباطل بالحق واستعارة لذلك القذف والدمغ تصويرا لإبطاله وإهداره وبحقه فجعله كأنه جرم صلب كالصخرة مثلا قذف به على جرم رخو أجوف فدمغه ثم قال (ولكم الويل لما تصفون) به مما لا يجوز عليه وعلى حكمته وقرئ فیدمغه بالنصب وهو فى ضعف قوله سأترك منزلى لبنى تميم ۖ والحق بالحجاز فأستريحاً وقرئ فیدمغه (ومن عنده) هم الملائكة والمراد أنهم مكرهون منزلون لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك على طريق التمثيل والبيان لشرفهم وفضلهم على جميع خلقه ۖ (فإن قلت) الاستحسار مبالغة في الحسور فكان الأبلغ في وصفهم أن ينفي عنهم أدنى الحسور (قلت) في الاستحسار بيان أن ما هم فيه يوجب غاية الحسور وأقصاه وأنهم أحقاء لتلك العبادات الباهظة بأن يستحسروا فيما يفعلون ۖ أى تسيبهم متصل دائم في جميع أوقاتهم لا يتخلله فترة بفرار أو شغل آخر ۖ هذه أم المنقطة الكائنة بمعنى بل والهمزة قد أدت بالإضراب عما قبلها والإنكار لما بعدها والمنكر هو اتخاذهم (آله من الأرض هم ينشرون) الموتى ولعمري أن من أعظم المنكرات أن ينشر الموتى بعض الموت (فإن قلت) كيف أنكر عليهم اتخاذ آلهة تشر وما كانوا يدعون ذلك لآلهتهم وكيف وهم أبعد شيء عن هذه الدعوى وذلك أنهم

ۖ قوله تعالى لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا (قال معناه سبحانه أن نتخذ لهوا ولعبا الخ) قال أحمدوله تحت قوله واستغنائنا عن القبيح دفين من البدعة والضلالة ولكنه من الكنوز التي يحصى عليها في نار جهنم وذلك أن القدرية يوجبون على الله تعالى رعاية المصالح وفعل ما يتوهمونه حسنا بقولهم ويظنون أن الحكمة تقتضى ذلك فلا يستغنى الحكيم على زعمهم عن خلق الحسن على وفق الحكمة بخلاف القبيح فإن الحكمة تقتضى الاستغناء عنه فإلى ذلك يلوح الزخشرى وماهى إلا نزعة سبق إليها ضلال الفلاسفة ومن ثم يقولون ليس في الإمكان أكل من هذا العالم لأنه لو كان في القدرة أكل منه وأحسن ثم لم يخلق الله تعالى لكان بخلافنا في الجود أو يحجزنا ينافي القدرة حتى اتبعهم في ذلك من لانسميه من أهل الملة عفا الله عنه إن كان هذا مما يدخل تحت ذيل العفو فالحق أن الله تعالى مستغن عن جميع الأفعال حسنة كانت أو غيرها مصلحة كانت أو مفسدة وأن له أن لا يخلق ما يتوهمه القدرية حسنا وله أن يفعل ما يتوهمونه في الشاهد قبيحا وأن كل موجود من فاعل وفعل على الإطلاق فيقدر تهوجد فليس في الوجود إلا الله وصفاته وأفعاله وهو مستغن عن العالم بأسره وحسنه وقبحه فلو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم على أتقى قلب رجل منكم لم يزد ذلك في ملكه شيئا ولو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم على أفر قلب رجل منكم لم ينقص ذلك من ملكه شيئا اللهم أحسن الحق واستعملنا به عاد كلامه (قال وفى قوله تعالى بل تقذف بالحق على الباطل استعارة حسنة استعار القذف الخ) قال أحمد ومثل هذا التنبية من حسناته ولولا أن السيئة التي قبلها تتعلق بالعقيدة لتلوث إن الحسنة يذهبن السيئات والله أعلم ۖ قوله تعالى لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون (قال فيه إن قلت لم استعمل الاستحسار ههنا في النفي الخ) قال أحمد وبمثله أجيب عن قوله تعالى وماربك بظلام للعبيد فانظره قوله تعالى أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون (قال إن قلت كيف أنكر عليهم اتخاذ

(قوله على جرم رخو أجوف فدمغه) في الصحاح شيء حتى بلغت الشجة الدماغ (قوله لشرفهم وفضلهم على جميع خلقه) هذاعند المعتزلة أم عند أهل السنة فبعض البشر أفضل (قوله يوجب غاية الحسور وأقصاه) أى الكلال أفاده الصحاح (قوله هم ينشرون الموتى) الإشار إلى إحياء بعد الموت أفاده الصحاح

كانوا مع إقرارهم لله عزّ وجلّ بأنه خالق السموات والأرض وأنّ سألهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله وبأنه القادر على المقدورات كلها وعلى النشأة الأولى منكرين البعث ويقولون من يحيي العظام وهى رميم وكان عندهم من قبيل المحال الخارج عن قدرة القادر كثنائي القديم فكيف يدعونه للجداد الذى لا يوصف بالقدرة رأساً (قلت) الأمر كما ذكرت ولكنهم بادعائهم لها الإلهية يلزمهم أن يدعوا لها الإنيشار لانه لا يستحق هذا الاسم إلا القادر على كل مقدور والإنيشار من جملة المقدورات وفيه باب من التهم بهم والتوبيخ والتجهيل وإشعار بأن ما استبعدوا من الله لا يصح استبعاده لأن الإلهية لما صحت صح معها الاقتدار على الإبداء والإعادة ونحو قوله (من الأرض) قولك فلان من مكة أو من المدينة تريد مكي أو مدني ومعنى نسبتها إلى الأرض الإيذان بأنها الأصنام التي تعبد في الأرض لأن الآلهة على ضربين أرضية وسماوية ومن ذلك حديث الأمة التي قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين ربك فأشارت إلى السماء فقال إنها مؤمنة لانه فهم منها أن مرادها نبي الآلهة الأرضية التي هي الأصنام لإثبات السماء مكانا لله عزّ وجلّ ويجوز أن يراد آلهة من جنس الأرض لأنها إما أن تحت من بعض الحجارة أو تعمل من بعض جواهر الأرض (فإن قلت) لا بد من نكسة في قوله هم (قلت) النكسة فيه إفادة معنى الخصوصية كأنه قيل أم اتخذوا آلهة لا يقدر على الإنيشار إلا هم وحدهم وقرأ الحسن ينشرون وهما لغتان أنشرا الله الموتى ونشرها وصفت آلهة بالاكاتوصف بغير لو قيل آلهة غير الله (فإن قلت) ما منعك من الرفع على البدل (قلت) لأن لو بمنزلة إن في أن الكلام معه موجب والبديل لا يسوغ إلا في الكلام غير الموجب كقوله تعالى ولا يلتفت منكم أحد إلا أمرأتك وذلك لأن أعمّ العام يصح نفيه ولا يصح إيجابه والمعنى لو كان يتولاها ويدبر أمرها آلهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا وفيه دلالة على أمرين أحدهما وجوب أن لا يكون مدبرهما إلا واحداً والثاني أن لا يكون ذلك الواحد إلا إياه وحده لقوله إلا الله (فإن قلت) لموجب الأمران (قلت) لعلنا أن الرعية تفسد بتدبير الملوكين لما يحدث بينهما من التغالب والتناكر والاختلاف وعن عبد الملك بن مروان حين قتل عمرو بن سعيد الأشدق كان والله أعزّ على من دم ناظري

آلهة الخ) قال أحمد فيكون المنكر عليهم صريح الدعوى ولازمها وهو أبلغ في الإنكار والله سبحانه وتعالى أعلم به عاد كلامه (قال محمود إن قلت لا بد لقوله هم من فائدة وإلا فالكلام مستقل بدونها الخ) قال أحمد وفي هذه النكسة نظر لأن آلات الحصر مفقودة وليس ذلك من قبيل صديق زيد فإنّ المبتدأ في الآية أخصّ شيء لانه ضمير وأيضاً فلا ينبغي على ذلك إلزامهم حصر الألوهية فيهم وتخصيص الإنيشار بهم ونفيه عن الله تعالى إذ هذا لا يناسب السياق فإنه قال عقبها لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ومعناه لو كان فيهما إله غير الله شريكا لله لفسدتا وكان مقتضى ما قال الزمخشري أن يقال لو لم يكن فيهما آلهة إلا الأصنام لفسدتا وأما المثلوث على خلاف ذلك فلا وجه لما قال الزمخشري وعندي أنه يحتمل والله أعلم أن تكون فائدة قوله هم الإيذان بأنهم لم يدعوا لها الإنيشار وأن قوله هم ينشرون استئناف إلزام لهم وكأنه قال اتخذوا آلهة مع الله عز وجل فهم إذن يحيون الموتى ضرورة كونهم آلهة ثم لما انتظم من دعواهم الألوهية للأصنام وإلزامهم على ذلك أن يصفوهم بالقدرة الكاملة على إحياء الموتى نظمت في إبطال هذه الدعوى وما ألزمهم عليها دليل قوله تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا * وأزيد هذا التقرير وضوحاً فأقول إن دليل التمانع المغترف من بحر هذه الآية المقتبس من نورها يورده المتكلمون على صورة التقسيم فيقولون لو وجد مع الله إله آخر وربما قالوا لو فرضنا وجود إلهين فإما أن يكونا جميعاً موصوفين بصفات الكمال اللاتي يندرج فيها القدرة على إحياء الموتى وإنيشارهم وغير ذلك من الممكنات أو لا يتصف بها واحد منهما أو أحدهما دون الآخر ثم يحيلون جميع الأقسام وهو المسمى برهان الخلف وأدقّ الأقسام إبطالاً قسم اتصافهما جميعاً بصفات الكمال وماعدها في بادئ الرأي يبطل فانظر كيف اختار له تعالى إبطال هذا القسم الخفي البطلان فأوضح فساده في أخصر أسلوب وأوجزه وأبلغ بديع الكلام ومعجزه وإنما ينتظم هذا على أن يكون المقصد من قوله هم ينشرون إلزامهم ادعاء صفات الألوهية لآلهتهم حتى يتحرى أنهم اختاروا القسم الذي أبطله الله تعالى ووكل إبطال ماعده من الأقسام إلى ماركبه في عباده من العقول وكل خطب بعد بطلان هذا القسم جلل والله الموفق فتأمل هذا

رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۖ لَا يَسْتَلُّ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يَسْتَلُونَ ۖ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ۖ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ۖ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ۖ

ولكن لا يجتمع خلان في شول وهذا ظاهر وأما طريقة التنازع فلهذا تكلمين فيها تحاول وطراد ولأن هذه الأفعال محتاجة إلى تلك الذات المتميزة بتلك الصفات حتى تثبت وتستقر ۖ إذا كانت عادة الملوك والجبابرة أن لا يسألهم من في ملكهم عن أفعالهم وعما يوردون ويصدرون من تدبير ملكهم تهيئاً وإجلالاً مع جواز الخطأ والزلل وأنواع الفساد عليهم كان ملك الملوك ورب الأرباب خالقهم ورازقهم أولى بأن لا يستل عن أفعاله مع ما علم واستقر في العقول من أن ما يفعله كله مفعول بدواعي الحكمة ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح (وهم يستلون) أي هم ملوك كون مستعدون خطاؤون فما أخلقهم بأن يقال لهم لم فعلتم في كل شيء فعلوه ۖ كرر (أم اتخذوا من دونه آلهة) استفظاعاً لشأنهم واستعظاماً لكبرهم أي وصفتم الله تعالى بأن له شريكاً فها تورا برهانكم على ذلك إما من جهة العقل وإما من جهة الوحي فإنكم لا تجدون كتاباً من كتب الأولين إلا وتوحيد الله وتنزيهه عن الانداد مدعو إليه والإشراك به منهي عنه متوعد عليه ۖ أي (هذا) الوحي الوارد في معنى توحيد الله ونفي الشركاء عنه كما ورد على فقد ورد على جميع الأنبياء فهو ذكر أي عظة للذين معنى يعني أمته وذكر للذين من قبلي يريد أمم الأنبياء عليهم السلام وقرئ (ذكر من معنى وذكر من قبلي) بالتنوين ومن مفعول منصوب بالذكر كقوله أو إطعام في يوم ذي مسغبة يتيما وهو الأصل والإضافة من إضافة المصدر إلى المفعول كقوله غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون وقرئ من معنى ومن قبلي على من الإضافة في هذه القراءة وإدخال الجار على مع غريب والعذرية أنه اسم هو ظرف نحو قبل وبعد وعند ولدن وما أشبه ذلك فدخل عليه من كأي دخل على أخواته وقرئ ذكر معنى وذكر قبلي ۖ كأنه قيل بل عندهم ما هو أصل الشر والفساد كله وهو الجهل وقد العلم وعدم التمييز بين الحق والباطل فمن ثم جاء هذا الإعراض ومن هناك ورد هذا الإنكار وقرئ (الحق) بالرفع على تأكيد بين السبب والمسبب والمعنى أن إعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل ويجوز أن يكون المنصوب أيضاً على هذا المعنى كما تقول هذا عبد الله الحق لا الباطل (يوحى) ونوحى مشهورتان وهذه الآية مقررة

الفصل بعين الإنصاف تجده أنفس الأنصاف والله المستعان قوله تعالى «لا يستل عما يفعل وهم يستلون» (قال) لما بين تعالى أنه رب الأرباب وخالقهم ومالكهم ناسب هذا التنبيه على ما يجب له تعالى على خلقه من الإجلال والإعظام فإن أحاد الملوك تمنع مهايته أن يستل عن فعل فعله فما ظنك بخالق الملوك وربهم ثم إن أحاد الملوك يجوز عليهم الخطأ والزلل وقد استقر في العقول أن أفعال الله تعالى كلها مفعولة بدواعي الحكمة ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح (قال أحمد) سيقاً لها من لفظة ما أسوأ أديها مع الله تعالى أعنى قوله دواعي الحكمة فإن الدواعي والصوارف إنما تستعمل في حق المحدثين كقولك هو مما توفرد دواعي الناس إليه أو صوارفهم عنه وقوله لا يجوز عليه فعل القبائح قلت وهذا من الطراز الأول ولو أنه في الذيل ۖ فقد نسيت وما بالعهد من قدم ۖ وبعد ما انقضى دليل التوحيد وإبطال الشرك من سمعك أيها الزمخشري وقلبك رطب بتقريره فلم نكصب وانتكست أقول أن أحداً شريك الله في ملكه يفعل ما يشاء من الأفعال التي تسميها قبائح ففها عن قدرة الله تعالى وإرادته وما الفرق بين من يشرك الله ملكاً من الملائكة وبين من يشرك نفسه بربه حتى يقول إنه يفعل ويخلق لنفسه شاء الله أوم يشأ تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً والقدرية ارتضوا لأنفسهم شر شرك لأن غيرهم أشرك بالملائكة وهم أشركوا بنفوسهم وبالشياطين والجن وجميع الحيوانات فعوذ بمالك الملك من مسالك الهلاك قوله تعالى

(قوله ولكن لا يجتمع خلان في شول) في الصحاح الشول النوق التي خفت لبنها وارتفع ضرعها (قوله ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح) هذا عند المعتزلة أماعند أهل السنة فهو الفاعل للخير والشر كما بين في علم التوحيد

لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنَ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ * وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلْنُكْرِبْهُ بِهِ جَهَنَّمَ كَمَا كُنْ يُكْرَبُ بِالْظَالِمِينَ * أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ * وَجَعَلْنَا

لمسابقها من آى التوحيد * نزلت فى خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله * نزه ذاته عن ذلك ثم أخبر عنهم بأنهم عباد والعبودية تنافى الولادة إلا أنهم (مكرمون) مقربون عندى مفضلون على سائر العباد لمأهم عليه من أحوال وصفات ليست لغيرهم فذلك هو الذى غر منهم من زعم أنهم أولادى تعاليت عن ذلك علواً كبيراً وقرئ مكرمون و(لا يسبقونه) بالضم من سابقته فسبقته أسبقه والمعنى أنهم يتبعون قوله ولا يقولون شيئاً حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله والمراد بقولهم فأينب اللام مناب الإضافة أى لا يتقدمون قوله بقولهم كما تقول سبقت بفرسى فرسه * وكما أن قولهم تابع لقوله فعملهم أيضاً كذلك مبنى على أمره لا يعملون عملاً ما لم يؤمر به وجميع ما يأتون ويذرون مما قدموا أو آخروا بعين الله وهو مجازيهم عليه فلا حاطتهم بذلك يضبطون أنفسهم ويراعون أحوالهم ويعمرون أوقانهم ومن لحفظهم أنهم لا يجسرون أن يشفعوا إلا لمن ارتضاه الله وأهله للشفاعة فى ازدياد الثواب والتعظيم ثم أنهم مع هذا كله من خشية الله (مشفقون) أى متوقعون من أماراة ضعيفة كائون على حذر ورقبة لا يأمنون مكر الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج ساقطاً كالحلس من خشية الله وبعد أن وصف كرامتهم عليه وقرب منزلهم عنده وأثنى عليه وأضاف إليهم تلك الأفعال السنية والأعمال المرضية فاجأ بالوعيد الشديد وأنذر بعذاب جهنم من أشرك منهم إن كان ذلك على سبيل الفرض والتمثيل مع إحاطة علمه بأنه لا يكون كما قال ولو أشركوا الحبط عنهم ما كانوا يعملون قصد بذلك تفضيع أمر الشرك وتعظيم شأن التوحيد قرئ (المير) بغير واو و(رتقا) بفتح التاء وكلاهما فى معنى المفعول كالحاق والنقض أى كاتما مرتوتين (فإن قلت) الرتق صالح أن يقع موقع مرتوتين لأنه مصدر فما بال الرتق (قلت) هو على تقرير موصوف أى كاتما شيئاً رتقا ومعنى ذلك أن السماء كانت لاصقة بالأرض لافضاء بينهما أو كانت السموات متلاصقات وكذلك الأرضون لافرج بينهما ففتقها الله وفرج بينهما وقيل ففتقناهما بالمطر والنبات بعدما كانت مصمتة وإنما قيل كاتما دون كن لأن المراد جماعة السموات وجماعة الأرض ونحوه قولهم لقاحان سوداوان أى جماعتان فعل فى المضمر نحو ما فعل فى المظهر (فإن قلت) متى رأوها رتقا حتى جاء تقريرهم بذلك (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه وارد فى القرآن الذى هو معجزة فى نفسه فقام مقام المرقى المشاهد والثانى أن تلاصق الأرض والسماء وتباينهما كلاهما جائز فى العقل فلا بد للتباين دون التلاصق من مخصص وهو القديم سبحانه (وجعلنا) لا يخلو أن تعدى إلى واحد أو اثنين فإن تعدى إلى واحد فالمعنى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء أو كأنما خلقناه من الماء لفرط احتياجه إليه وحبه له وقلة صبره عنه كقوله تعالى خلق الإنسان من عجل وإن تعدى إلى اثنين فالمعنى صيرنا كل شىء حتى بسبب من الماء لا بد له منه ومن هذا نحو من فى قوله عليه السلام ما أنا من دد ولا الدد منى وقرئ حيا وهو المفعول الثانى

سبحانه بل عباد مكرمون (قال معناه مكرمون مفضلون على سائر عباد الله) قال أحمد وهذا التفسير من جعل القرآن تبعا للرأى فيه لما كان يعتقد تفضيل الملائكة على الرسل نزل الآية على معتقده وليس غرضنا إلا بيان أنه حمل الآية مالا تحتمله وتناول منها مالا تعطيه لأنه ادعى أنهم مكرمون على سائر الخلق لاعلى بعضهم فدعوا

(قوله مفضلون على سائر العباد) هذا عند المعتزلة وبعض البشر أفضل منهم عند أهل السنة (قوله على حذر ورقبة لا يأمنون) بالكسر أى انتظار أفاده الصحاح (قوله كالحلس من خشية الله) بكسر فسكون أو بفتح حين كساء رقيق يكون تحت البرذعة أو تحت الرحل أفاده الصحاح (قوله إن كان ذلك على سبيل الفرض) لعلة إذ كان (قوله ومن هذا) لعلة ومن هنا (قوله عليه السلام ما أنا من دد) فى الصحاح الدد اللهو واللعب

فِي الْأَرْضِ رَوَى أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا جِجَاجًا سَبِيلًا لَعَلَّهُمْ يَحْتَدُونَ ۖ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ۚ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۚ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ

والظرف لغو ۚ أى كراهة (أن تميد بهم) وتضطرب أولئلا تميد بهم فحذف لا واللام وإنما جاز حذف لعدم الالتباس كما تزداد لذلك فى نحو قوله لئلا يعلم وهذا مذهب الكوفيين ۚ الفج الطريق الواسع (فإن قلت) فى الفجاج معنى الوصف فما لها قدمت على السبل ولم توخر كما فى قوله تعالى لتسلكوا منها سبلا فجاجا (قلت) لم تقدم وهى صفة ولكن جعلت حالا كقوله ۚ لعزة موحشا طلل قديم ۚ (فإن قلت) ما الفرق بينهما من جهة المعنى (قلت) أحدهما الإعلام بأنه جعل فيها طرقا واسعة والثانى بأنه حين خلقها خلقها على تلك الصفة فهو بيان لما أبهم ثمة محفوفا حفظه بالإمساك بقدرته من أن يقع على الأرض ويتزلزل أو بالشهب عن تسمع الشياطين على سكانه من الملائكة (عن آياتها) أى عما وضع الله فيها من الأدلة والعبر بالشمس والقمر وسائر النيرات ومسائرها وطلوعها وغروبها على الحساب القويم والترتيب العجيب الدال على الحكمة البالغة والقدرة الباهرة وأى جهل أعظم من جهل من أعرض عنها ولم يذهب به وهمه إلى تدبرها والاعتبار بها والاستدلال على عظمة شأن من أوجدها عن عدم ودبرها ونصبها هذه النصب وأودعها ما أودعها مما لا يعرف كنهه إلا هو عزت قدرته ولطف علمه وقرئ عن آياتها على التوحيد اكتفاء بالواحدة فى الدلالة على الجنس أى هم متفطنون لما يرد عليهم من السماء من المنافع الدنيوية كالاستضاءة بقمرها والاهتداء بكواكبها وحياة الأرض والحيوان بأقطارها ۚ وهم عن كونها آية بينة على الخالق (معروضون) (كل) التنوين فيه عوض من المضاف إليه أى كلهم (فى فلک يسبحون) والضمير للشمس والقمر والمراد بهما جنس الطوالع كل يوم وليلة جعلوها متكاثرة لتكاثر مطالعها وهو السبب فى جمعها بالشمس والأقمار وإلا فالشمس واحدة والقمر واحد وإنما جعل الضمير والاعلام للوصف بفعلهم وهو السباحة (فإن قلت) الجملة ما محلها (قلت) محلها نصب على الحال من الشمس والقمر (فإن قلت) كيف استبد بهما دون الليل والنهار بنصب الحال عنهما (قلت) كما نقول رأيت زيدا وهند أمتبرجة ونحو ذلك إذا جئت بصفة تخص بها بعض ما تعلق به العامل ومنه قوله تعالى فى هذه السورة وهبنا له إسمحق ويعقوب نافلة أولا محل لها لاستثنائها (فإن قلت) لكل واحد من القمرين فلک على حدة فكيف قيل جميعهم يسبحون فى فلک (قلت) هذا كقولهم كساهم الأمير حلة وقلدهم سيفاً أى كل واحد

شاملة ودليله مطلق والله الموفق ۚ قوله تعالى وجعلنا فى الأرض رواسى أن تميد بهم (قال معناه كراهة أن تميد بهم أو تكون لا محذوفة لآمن الإلباس) قال أحمد وأولى من هذين الوجهين أن يكون من قولهم أعددت هذه الخشبة أن تميل الحائط فأدعمه قال سيوريه ومعناه أن أدم الحائط إذا مال وإنما قدم ذكر الميل اهتماما بشأنه ولأنه أيضا هو السبب فى الإدعام والإدعام سبب فى إعداد الخشبة فعامل سبب السبب معاملة السبب وعليه حمل قوله تعالى أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى كذلك ما نحن فيه الأصل وجعلنا فى الأرض رواسى لأجل أن تثبتا إذا مادتا بهم فجعل الميل هو السبب كما جعل الميل فى المثل المذكور سببا وصار الكلام وجعلنا فى الأرض رواسى أن تميد فتثبتها ثم حذف قوله فتثبتها لآمن الإلباس إيجازا واختصارا وهذا التقرير أقرب إلى الواقع مما أول الزخشرى الآية عليه فإن مقتضى تأويله أن لا تميد الأرض بأهلها لأن الله كره ذلك ومكروه الله تعالى محال أن يقع كما أن مراده واجب أن يقع والمشاهد خلاف ذلك فكأن من زلزلة مادتها لها الأرض وكادت تغلب عليها سافلها وأما على تقريرنا فالمراد أن الله تعالى ثبت الأرض بالجبال إذا مادتها وهذا لا يأتى وقوع الميد كما أن قوله أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى لا يأتى وقوع الضلال والنسيان من إحداهما لكنه ميد يستعقبه التثبيت وكذلك الواقع من الزلازل إنما هو كالمحمة

(قوله يقع على الأرض ويتزلزل) لعله أو يتزلزل (قوله والعبر بالشمس والقمر) لعله كالشمس الخ كعبارة النسفي

مَنْ قَبْلَكَ الْخَالِدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ۖ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ۖ
وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا يَتَخَذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ ۖ
خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُون ۖ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ

منهم أو كسأهم وقلدهم هذين الجنسین فاکتفی بما يدل على الجنس اختصاراً لأن الغرض الدلالة على الجنس ۖ كانوا
يقدون أنه سيموت فيشمتون بموته فنفي الله تعالى عنه الشماتة بهذا أى قضی الله أن لا یخلد فی الدنيا بشراً فلا أنت ولا
هم إلا عرضة للموت فإذا كان الأمر كذلك فإن مت أنت أبقى هؤلاء وفى معناه قول القائل
فقل للشامتين بنا أفيقوا ۖ سلبق الشامتون كالقينا

أى نتخبركم بما يجب فيه الصبر من البلايا وبما يجب فيه الشكر من النعم وإلينا مرجعكم فتجاذبكم على حسب ما يوجد
منكم من الصبر أو الشكر وإنما سمي ذلك ابتلاء وهو عالم بما سيكون من أعمال العاملين قبل وجودهم لأنه فى صورة
الاختبار و (فتنة) مصدر مؤكد لنبلوكم من غير لفظه الذكر يكون بخير وبخلافه فإذا دلت الحال على أحدهما أطلق
ولم يقيد كقولك للرجل سمعت فلانا يذكر ك فإن كان الذاکر صديقاً فهو ثناء وإن كان عدواً فذم ومنه قوله تعالى سمعنا
فتى يذكرهم وقوله (أهذا الذى يذكر آلهتكم) والمعنى أنهم عاكفون على ذكر آلهتهم بهمهم وما يجب أن لا تذكر به
من كونهم شفعاء وشهداء ويسوءهم أن يذكرها ذاکر بخلاف ذلك وأما ذكر الله وما يجب أن يذكر به من الوحدانية
فهم به كافرون لا يصدقون به أصلاً فهم أحق بأن يتخذوا هزواً منك فإنك محق وهم مبطلون وقيل معنى يذكر الرحمن
قولهم ما نعرف الرحمن إلا مسيلة وقولهم وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وقيل يذكر الرحمن بما أنزل عليك من القرآن
والجمله فى موضع الحال أى يتخذونك هزواً وهم على حال هى أصل الهزء والسخرية وهى الكفر بالله ۖ كانوا يستعجلون
عذاب الله وآياته الملحة إلى العلم والإقرار (ويقولون متى هذا الوعد) فأراد نهيهم عن الاستعجال وزجرهم فقدم أولاً
ذم الإنسان على إفراط العجلة وأنه مطبوع عليها ثم نهام وزجرهم كأنه قال ليس بيدع منكم أن تستعجلوا فإنكم
مجبولون على ذلك وهو طبعكم وسجيتكم وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه أراد بالإنسان آدم عليه السلام وأنه حين بلغ
الروح صدره ولم يتبالغ فيه أراد أن يقوم وروى أنه لما دخل الروح فى عينه نظر إلى ثمار الجنة ولما دخل جوفه
اشتبهى الطعام وقيل خلقه الله تعالى فى آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس فأسرع فى خلقه قبل مغيبها وعن ابن
عباس رضى الله عنه أنه النضر بن الحرث والظاهر أن المراد الجنس وقيل العجل الطين بلغة حمير وقال شاعرهم والنخل

ثم يثبتها الله تعالى ۖ قوله تعالى أهذا الذى يذكر آلهتكم (قال فيه الذکر يكون بخير وبخلافه فإذا دلت الحال على
أحدهما أطلق بقيد القرينة فإن كان الذاکر صديقاً فهم منه الخير وإن كان عدواً فهم منه الذم) قال أحمد وكذلك القول
ومنه قول موسى عليه السلام أقولون للحق لما جاءكم معناه أتعيبون الحق لما جاءكم ثم ابتداء فقال أسحر هذا وإنما
لم يجعله معمولاً للقول وحكيأ به لأنهم قفوا القول بأنه سحر فقالوا إن هذا لسحر مبين ولم يشكروا أنفسهم ولا استفهموا
وقد مضى فيه غير هذا وإنما أطلقوا فى قولهم أهذا الذى يذكر آلهتكم ولم يقولوا هذا الذى يذكر آلهتكم بكل سواء لأنهم
استفطعوا حكاية ما يقوله النبى من القدح فى آلهتهم رمية بأنها لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر وحاشوها من نقل ذمها
مفصلاً فأومأ إليه بالإشارة المذكورة كما يتحاشى المؤمن من حكاية كلمة الكفر فىومئ إليها بلفظ يفهم المقصود بطريق
التعريض فسبحان من أضلهم حتى تأدبوا مع الأوثان وأسأوا الأدب على الرحمن

لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْشِفُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ * بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدِّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ * وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بُرْسِلٌ مِّنْ قَبْلِكَ خَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ * أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ * بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ * قُلْ إِنَّمَا أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمْعُ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنْذَرُونَ * وَلَكِنَّ مَسْئَلَهُمْ نَفْحَةً مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لِيَقُولُوا يَوَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ *

ينبت بين الماء والعجل والله أعلم بصحته (فإن قلت) لم نهام عن الاستعجال مع قوله خلق الإنسان من عجل وقوله وكان الإنسان عجولا أليس هذا من تكليف ما لا يطاق (قلت) هذا كإركب فيه الشهوة وأمره أن يغلبها أعطاه القدرة التي يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجلة وقرئ خلق الإنسان جواب لو محذوف وحين مفعول به ليعلم أى لو يعلمون الوقت الذي يستعملون عنه بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت صعب شديد تحيط بهم فيه النار من وراء وقدام فلا يقدر على دفعها ومنعها من أنفسهم ولا يجدون ناصراً ينصرهم لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستعجال ولكن جهلهم به هو الذي هو أنه عندهم ويجوز أن يكون (يعلم) متروكا بلا تعديده بمعنى لو كان معهم علم ولم يكونوا جاهلين لما كانوا مستعجلين وحين منصوب بمضمر أى حين (لا يكفون عن وجوههم النار) يعلمون أنهم كانوا على الباطل ويتقي عنهم هذا الجهل العظيم أى لا يكفونها بل تفجؤهم فتغلبهم يقال للغلوب في المحاجة مهوت ومنه فبت الذي كفر أى غلب إبراهيم عليه السلام الكافر وقرأ الأعمش يأتهم فيبتهم على التذكير والضمير للوعد أو للحين (فإن قلت) فالإمام يرجع الضمير المؤنث في هذه القراءة (قلت) إلى النار أو إلى الوعد لأنه في معنى النار وهي التي وعدوها أو على تأويل العدة أو الموعدة أو إلى الحين لأنه في معنى الساعة أو إلى البغته وقيل في القراءة الأولى الضمير للساعة وقرأ الأعمش بغته بفتح الغين (ولا هم ينظرون) تذكير بإظهاره إياهم وإمهاله وتفسيح وقت التذكر عليهم أى لا يمهلون بعد طول الإمهال ■ سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به بأن له في الأنبياء عليهم السلام أسوة وأن ما يفعلونه به يحق بهم كإحقاق بالمستهزئين بالأنبياء عليهم السلام ما فعلوا (من الرحمن) أى من بأسه وعذابه (بل هم) معرضون عن ذكره لا يخطرونه بياهم فضلا أن يخافوا بأسه حتى إذا رزقوا الكلام منه عرفوا من الكالى وصلحوا للسؤال عنه والمراد أنه أمر رسوله عليه الصلاة والسلام بسؤالهم عن الكالى ثم بين أنهم لا يصلحون لذلك لأعراضهم عن ذكر من يكلؤهم ثم أضرب عن ذلك بما في أم من معنى بل وقال (أم لهم آلهة تمنعهم) من العذاب تتجاوز معنا وحفظنا ■ ثم استأنف فبين أن ما ليس بقادر على نصر نفسه ومنعها ولا بمصحب من الله بالنصر والتأييد كيف يمنع غيره وينصره * ثم قال بل ما هم فيه من الحفظ والكلام إنما هو منا لا من مانع يمنعهم من أهلاكنا وما كلاتهم وآباءهم الماضين إلا تمتعناهم بالحياة الدنيا وإمهالا كما تمتعنا غيرهم من الكفار وأمهلتهم (حتى طال عليهم) الأمد وامتدت بهم أيام الروح والطمأنينة فحسبوا أن لا يزالوا على ذلك لا يغلبون ولا ينزع عنهم ثوب أمتهم واستمتاعهم وذلك طمع فارغ وأمد كاذب (أفلا يرون أنا) نقص أرض الكفر ودار الحرب ونحذف أطرافها بتسليط المسلمين عليها وإظهارهم على أهلها ورددا دار إسلام (فإن قلت) أى فائدة في قوله (نأتى الأرض) (قلت) الفائدة فيه تصوير ما كان الله يجريه على أيدي المسلمين وأن عساكرهم وسرايهم كانت تغزو أرض المشركين وتأتيها غالبية عليها ناقصة من أطرافها * قرئ (ولا يسمع الصم) ولا يسمع الصم بالتاء والياء أى لا يسمع

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكُنَّا بِبَنِي حَسِبِينَ * وَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ * الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ * وَهَذَا ذِكْرُ مَبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ * وَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ * إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ * قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا

أنت الصم ولا يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يسمع الصم من أسمع (فإن قلت) الصم لا يسمعون دعاء المبشر كالأسمعون دعاء المُنذر فكيف قيل (إذا ما يندرون) (قلت) اللام في الصم إشارة إلى هؤلاء المُنذرين كائنة للعهد لا للجنس والأصل ولا يسمعون إذا ما يندرون فوضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على تصامهم وسددهم أسماعهم إذا أنذروا أي هم على هذه الصفة من الجراءة والجرأة على التصام من آيات الإنذار (وإن مستهم) من هذا الذي يندرون به أدنى شيء لأذعنوا وذلوا وأقروا بأنهم ظلموا أنفسهم حين تصاموا وأعرضوا وفي المس والنفحة ثلاث مبالغات لأن النفح في معنى القلة والزارة يقال نفحته الدابة وهو رخ يسير ونفحه بعطية رضىه ولبناء المرة * وصفت (الموازين) بالقسط وهو العدل مبالغة كأما في أنفسها قسط أو على حذف المضاف أي ذوات القسط واللام في (ليوم القيامة) مثلها في قولك جئتكم لخمس ليال خلون من الشهر ومنه بيت النابغة ترسمت آيات لها ففرقتها * لستة أعوام وذا العام سابع وقيل لأهل يوم القيامة أي لأجلهم (فإن قلت) ما المراد بوضع الموازين (قلت) فيه قولان أحدهما إحصاء الحساب السوى والجزاء على حسب الأعمال بالعدل والنصفة من غير أن يظلم عباده مثقال ذرة فمثل ذلك بوضع الموازين لتوزن بها الموزونات والثاني أنه يضع الموازين الحقيقية ويزن بها الأعمال عن الحسن هو ميزان له كفتان ولسان ويروى أن داود عليه السلام سأل ربه أن يريه الميزان فلما رآه غشى عليه ثم أفاق فقال يا إلهي من ذا الذي يقدر أن يملأ كفته حسنات فقال يا داود إني إذا رضيت عن عبدى ملأتها بتمرة (فإن قلت) كيف توزن الأعمال وإنما هي أعراض (قلت) فيه قولان أحدهما توزن صحائف الأعمال والثاني تجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة * وقرئ (مِثْقَالُ حَبَّةٍ) على كان التامة كقوله تعالى وإن كان ذراعاً * وقرأ ابن عباس ومجاهد (أتيناها) وهي مفاعلة من الإتيان بمعنى المجازاة والمكافأة لأنهم أتوه بالأعمال وأنهم بالجزاء * وقرأ حميد أثبتنا بها من الثواب وفي حرف أبي جثنا بها وأنت ضمير المثقال لضافته إلى الحبة كقولهم ذهب بذهب بعض أصابعه أي أثبتناها (الفرقان) وهو التوراة (و) أثبتنا به (ضياء) وذكر البتقين) والمعنى أنه في نفسه ضياء وذكر آوأتيناها بما فيه من الشرائع والمواظظ ضياء وذكر آو وعن ابن عباس رضى الله عنهما الفرقان الفتح كقوله يوم الفرقان وعن الضحاك فلق البحر وعن محمد بن كعب المخرج من الشبهات وقرأ ابن عباس ضياء بغير واو وهو حال عن الفرقان والذكر الموعظة أو ذكر ما يحتاجون إليه في دينهم ومصالحهم أو الشرف محل (الذين) جر على الوصفية أو نصب على المدح أو رفع عليه (وهذا ذكر مبارك) هو القرآن وبركته كثرة منافعه وغزارة خيره الرشد والاهتداء لوجوه الصلاح قال الله تعالى فإن أنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم وقرئ رشده والرشد كالعدم والعدم ومعنى إضافته إليه أنه رشده مثله وأنه رشده شأن (من قبل) أي من قبل موسى وهرون عليهما السلام ومعنى عليه به أنه علم منه أحوالاً بديعة وأسراراً عجيبة وصفات قدر ضياء وأحدهما حتى أهله لمخالته ومخالصته وهذا كقولك في خير من الناس أنا عالم بفلان

(قوله على التصام من آيات الإنذار) لعله عن (قوله وهو رخ يسير ونفحة بعطية) في الصحاح رجة الفرس والبغل والحمار إذا ضرب به برجله (قوله ترسمت آيات لها ففرقتها) يروى توسمت

لَهَا عِبْدِينَ • قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ • قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ • قَالَ
بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ • وَتَاللَّهِ لَا كَيْدَ لَكُمْ مِنْكُمْ
بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْبِرِينَ • فَبِعِلْمِهِ جُذْأُ إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ • قَالُوا مِنْ فَعَلٍ هَذَا بَالِغَتَا إِنَّهُ

فكلامك هذا من الاحتواء على محاسن الأوصاف بمنزل (إذ) إيمان يتعلق بآتيها أو برشده أو بمحذوف أى اذكر من
أوقات رشده هذا الوقت قوله (ماهذه التماثيل) لجهلهم وتغاب ليعقر آلهتهم ويصغر شأنها مع علمه بتعظيمهم
ولإجلالهم لها لم ينولها كفين مفعولا وأجراه مجرى مالا يتعدى كقولك فاعلون العكوف لها أو واقفون لها (فإن قلت)
هلا قيل عليها عاكفون كقوله تعالى يعكفون على أصنامهم (قلت) لو قصد التعدية لعداه بصلته التي هي على ما أقبح التقليد
والقول المتقبل بغير برهان وما أعظم كيد الشيطان للمقلدين حين استدرجهم إلى أن قلدوا آباءهم في عبادة التماثيل وعفروا لها
جباهم وهم معتقدون أنهم على شيء وجادون في نصره مذهبهم ومجادلون لأهل الحق عن باطلهم وكفى أهل التقليد سبة
أن عبدة الأصنام منهم (أنتم) من التأكيد الذي لا يصح الكلام مع الإخلال به لأن العطف على ضمير هو في حكم بعض
الفعل يمتنع ونحوه اسكن أنت وزوجك الجنة أراد أن المقلدين والمقلدين جميعا منخرطون في سلك ضلال لا يخفى على
من به أدنى مسكة لاستناد الفريقين إلى غير دليل بل إلى هوى متبع وشيطان مطاع لاستبعادهم أن يكون مأمم عليه ضلال
بقوا متعجبين من تضليله إياهم وحسبوا أن ما قاله إنما قاله على وجه المزاح والمداعبة لا على طريق الجد فقالوا له هذا
الذي جئتنا به أهو جد وحق أم لعب وهزل الضمير في (فطرهن) للسموات والأرض أو للتماثيل وكونه للتماثيل أدخل في
تضليلهم وأثبت للاحتجاج عليهم وشهادته على ذلك إدلاؤه بالحجة عليه وتصحيحها كما تصح الدعوى بالشهادة كأنه قال
وأنا أبين ذلك وأرهن عليه كما تبين الدعاوى بالبينات لا أنى لست مثلكم فأقول مالا أقدر على إثباته بالحجة كما لم تقدر
على الاحتجاج لمذهبكم ولم تزيدوا على أنكم وجدتم عليه آباءكم قرأ معاذ بن جبل بالله وقرئ تولوا بمعنى تولوا ويقويها
قوله فتولوا عنه مدبرين (فإن قلت) ما الفرق بين الباء والتاء (قلت) أن الباء هي الأصل والتاء بدل من الواو المبدلة
منها وأن التاء فيها زيادة معنى وهو التعجب كأنه تعجب من تسهل الكيد على يده وتأتيه لأن ذلك كان أمرا مقنوطا منه
لصعوبته وتعذره ولعمري أن مثله صعب متعذر في كل زمان خصوصا في زمن نمرود مع عتوه واستكباره وقوة سلطانه
وتهالكه على نصرته دينه • ولكن إذا الله سنى عقد شيء تيسرا • روى أن آزر خرج به في يوم عيدهم فبدؤا ببيت الأصنام
فدخلوه وسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما خرجوا به معهم وقالوا إلى أن نرجع بركت الآلهة على طعامنا فذهبوا وبقي
إبراهيم فظفر إلى الأصنام وكانت سبعين صنما مصطفاة وثم صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفي عينيه جوهرتان
تضيئان بالليل فكسرها كلها بفأس في يده حتى إذا لم يبق إلا الكبير علق الفأس في عنقه عن قتادة قال ذلك سرا من
قومه وروى سمعه رجل واحد (جذاذا) قطاعا من الجذ وهو القطع وقرئ بالكسر والفتح وقرئ جذاذا جمع جذيد
وجذاذا جمع جذة وإنما استبقى الكبير لأنه غلب في ظنه أنهم لا يرجعون إلا إليه لما تسماعوه من إنكاره لدينهم
وسبه لآلهتهم فيسكتهم بما أجاب به من قوله بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم وعن الكلبي (إليه) إلى كبيرهم ومعنى هذا
لعلهم يرجعون إليه كما يرجع إلى العالم في حل المشكلات فيقولون له ما لهؤلاء مكسورة ومالك صحيحا والفأس على
عاتقك قال هذا بناء على ظنه بهم لما جرب وذاق من مكابرتهم لعقولهم واعتقادهم في آلهتهم وتعظيمهم لها أو قاله مع
علمه أنهم لا يرجعون إليه استهزامهم واستجهاالا وأن قياس حال من يسجد له ويؤله للعبادة أن يرجع إليه في حل كل

(قوله إذا الله سنى عقد شيء تيسرا) في الصحاح سناه أى فتحه وسهله (قوله ويؤله للعبادة أن يرجع إليه) لعله
ويؤهل بدون ضمير فتكون الأفعال الثلاثة مبنية للمجهول ويكون الكلام في المعبود لافى العابد

لَمَنِ الظَّالِمِينَ ۖ قَالُوا سَمِعْنَا قَتَى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ ۖ إِبْرَاهِيمُ ۖ قَالُوا فَاتُوا بِهِ عَلَىٰ عَيْنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ۖ
قَالُوا ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ۖ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَٰذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ۖ فَرَجَعُوا
إِلَىٰ أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ۖ ثُمَّ نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَٰؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ۖ قَالَ

مشكل (فإن قلت) فإذا رجعوا إلى الصنم بمكابرتهم لعقولهم ورسوخ الإشراف في أعرافهم فأى فائدة دينية في رجوعهم إليه حتى يجعله إبراهيم صلوات الله عليه غرضاً (قلت) إذا رجعوا إليه تبين أنه عاجز لا ينفع ولا يضر وظهر أنهم في عبادته على جهل عظيم ۖ أى أن من فعل هذا الكسر والحطم لشديد الظلم معدود في الظلمة إما لجراته على الآلة الحقيقية عندهم بالتوقير والإعظام وإما لأنهم رأوا إفراطاً في حطها وتمادياً في الاستهانة بها ۖ (فإن قلت) ما حكم الفعلين بعد (سمعنا قاتى) وأى فرق بينهما (قلت) هما صفتان لفقى لأن الأول وهو (يذكرم) لا بد منه لسمع لأنك لا تقول سمعت زيدا وتسكت حتى تذكر شيئاً مما يسمع وأما الثانى فليس كذلك (فإن قلت) (إبراهيم) ما هو (قلت) قيل هو خبر مبتدا محذوف أو منادى والصحيح أنه فاعل يقال لأن المراد الاسم لا المسمى (على عين الناس) فى محل الحال بمعنى معاًيناً مشاهداً أى بمرأى منهم ومنظر (فإن قلت) فما معنى الاستعلاء فى على (قلت) هو وارد على طريق المثل أى ثبت لإتيانه فى العين ويتمكن فيها ثبات الرأى على المركوب وتمكنه منه (لعلمهم يشهدون) عليه بما سمع منه وبما فعله أو يحضرون عقوبتنا له روى أن الخبر بلغ نمرود وأشراف قومه فأمروا بإحضاره هذا من معارض الكلام ولطائف هذا النوع لا يتغلغل فيها إلا أذهان الراضة من علماء المعانى والقول فيه أن قصد إبراهيم صلوات الله عليه لم يكن إلا أن ينسب الفعل الصادر عنه إلى الصنم وإنما قصد تقريره لنفسه وإثباته لها على أسلوب تعريضى يبلغ فيه غرضه من إلزامهم الحجة وتبكيهم وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتاباً بخط رشيق وأنت شهير بحسن الخط أنت كتبت هذا وصاحبك أمتى لا يحسن الخط ولا يقدر إلا على خرشة فاسدة فقلت له بل كتبت أنت كأن قصدك بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء به لانيه عنك وإثباته الأمتى أو المخرمش لأن إثباته والأمر دائر بينكما للعاجز منكبا استهزأ به وإثبات للقادر ولقائل أن يقول غاظته تلك الأصنام حين أبصرها مصطفة مرتبة وكان غيظ كبيرها أكبر وأشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فأسند الفعل إليه لأنه هو الذى تسبب لاستهانتها بها وحطها لها والفعل كما يسند إلى مباشرة يسند إلى الحامل عليه ويجوز أن يكون حكاية لما يقود إلى تجويزه مذهبهم كأنه قال لهم ما تنكرون أن يفعله كبيرهم فإن من حق من يعبد ويدعى لها أن يقدر على هذا وأشد منه ويحكى أنه قال فعله كبيرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه الصغار وهو أكبر منها ۖ وقرأ محمد بن السميع فعله كبيرهم يعنى فعله أى فاعل كبيرهم ۖ فلما ألقمهم الحجر وأخذ بمخائقتهم رجعوا إلى أنفسهم فقالوا أنتم الظالمون على الحقيقة لامن ظلمتموه حين قلتم من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين ۖ نكسته قلبته فجعلت أسفله أعلاه وانكس انقلب أى استقاموا حين رجعوا إلى أنفسهم وجاؤا بالفكرة الصالحة ثم انتكسوا وانقلبوا عن تلك الحالة فأخذوا فى المجادلة بالباطل والمكابرة وأن هؤلاء مع تقاصر حالها عن حال الحيوان الناطق آلهة معبودة مضارة منهم أو انتكسوا عن كونهم مجادلين لإبراهيم عليه السلام مجادلين عنه حين نفوا عنها القدرة على النطق أو قلبوا على رؤسهم حقيقة لفرط إطفائهم خجلاً وانكساراً وانخزالاً عما بهتهم به إبراهيم عليه السلام فما أثاروا جواباً إلا ما هو حجة عليهم وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا على لفظ ما سمي فاعله أى نكسوا أنفسهم على رؤسهم قرأ به رضوان

(قوله ولا يقدر إلا على خرشة فاسدة) الموجود فى الصحاح الخرش مثل الخدش والخراش سمته والخرشة خشبة

يخط بها الخراز ولم يوجد فيه خرشة بزيادة الميم

أَفْتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۖ أَفَ أَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ
 قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ۚ قُلْنَا يَنْتَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۚ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا
 فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ ۚ وَبَجِيسَهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ۚ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً
 وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ۚ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ

ابن عبدالمعبود (أف) صوت إذا صوت به علم أن صاحبه متضرر أضجره ما رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم
 وبعد وضوح الحق وزهوق الباطل فتأفف بهم واللام لبيان التأفف به أي لكم ولآلهتكم هذا التأفف ۚ أجمعوا رأيهم لما
 غلبوا بإهلاكه وهكذا المبطل إذا قرعت شبهته بالحجة وافضح لم يكن أحد أبغض إليه من الحق ولم يبق له مفرع إلا مناصبته
 كما فعلت قريش برسول الله صلى الله عليه وسلم حين عجزوا عن المعارضة والذي أشار بإحراقه نمرود وعن ابن عمر رضى
 الله عنهما رجل من أعراب الهجم يريد ألا كراد وروى أنهم حين هموا بإحراقه حبسوه ثم بنوا بيتاً كالخظيرة بكوثاً وجمعوا
 شهرآ أصناف الخشب الصلاب حتى إن كانت المرأة لتمرض فنقول إن عافاني الله لأجمعن خطباً لإبراهيم عليه السلام
 ثم أشعلوا ناراً عظيمة كادت الطير تحترق في الجوق من وجهها ثم وضعوه في المنجنيق مقيداً مغلولاً فرموا به فيها فتأداها جبريل
 عليه السلام (يأنار كوني برداً وسلاماً) ويحكى ما أحرقت منه إلا وثاقه وقال له جبريل عليه السلام حين رمى به
 هل لك حاجة فقال أما إليك فلا قال فسل ربك قال حسبي من سؤالي عليه بحلى وعن ابن عباس رضى الله عنه
 إنما نجى بقوله حسبي الله ونعم الوكيل وأطل عليه نمرود من الصرح فإذا هو في روضة ومعه جليس له من الملائكة فقال إنى
 مقرب إلى إلهك فذبح أربعة آلاف بقرة وكف عن إبراهيم وكان إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه إذ ذاك ابن ست عشرة سنة
 واختاروا المعاقبة بالنار لأنها أهول ما يعاقب به وأفظعه ولذلك جاء لا يعذب بالنار إلا خالفها ومن ثم قالوا (إن كنتم فاعلين)
 أى إن كنتم ناصرين آلهتكم نصرأ مؤزرأ فاخترأوا له أهول المعاقبات وهى الإحراق بالنار وإلا فزطم في نصرتها ولهذا
 عظموا النار وتكلفوا في تشهير أمرها وتفخيم شأنها ولم يألوا جهداً في ذلك جعلت النار لمطاوعتها فعل الله وإرادته كما مورأمر
 بشئ فامتثله والمعنى ذات برد وسلام فبواغ في ذلك كأن ذاتها برد وسلام والمراد أبردى فيسلم منك إبراهيم أو أبردى برداً
 غير ضار وعن ابن عباس رضى الله عنه لولم يقل ذلك لأهلكته ببردها (فإن قلت) كيف بردت النار وهى نار (قلت) نزح الله
 عنها طبعها الذى طبعها عليه من الحز والإحراق وأبقاها على الإضاءة والإشراق والاشتعال كما كانت والله على كل شئ قدير
 ويجوز أن يدفع بقدرته عن جسم إبراهيم عليه السلام أذى حرها ويذيقه فيها عكس ذلك كما يفعل بخزنة جهنم ويدل عليه قوله
 (على إبراهيم) وأرادوا أن يكيدوه ويمكروا به فما كانوا إلا مغلوبين مقهورين غالبوه بالجدال فغلبه الله ولقنه بالمسبكت وفرعوا
 إلى القوة والجبروت فنصره وقواه ۚ نجيا من العراق إلى الشام وبركاته الواصلة إلى العالمين إن أكثر الأنبياء عليهم السلام
 بعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم وآثارهم الدينية وهى البركات الحقيقية وقيل بآرك الله فيه بكثرة الماء والشجر والثر
 والخصب وطيب عيش الغنى والفقير وعن سفيان أنه خرج إلى الشام فقيل له إلى أين فقال إلى بلدي لما فيه الجراب بدرهم
 وقيل ما من ماء عذب إلا وينبع أصله من تحت الصخرة التى بييت المقدس وروى أنه نزل بفلسطين ولوط بالمؤتة فكف وبيتهمما
 مسيرة يوم و ليلة ۚ النافلة ولد الولد وقيل سأل إسحق فأعطيه وأعطى يعقوب نافلة أى زيادة وفضلا من غير سؤال (يهدون
 بأمرنا) فيه أن من صلح ليكون قدوة في دين الله فالهداية محتومة عليه ما مور هو بها من جهة الله ليس له أن يخل بها ويتناقل
 عنها وأول ذلك أن يهتدى بنفسه لأن الانتفاع بهداه أعم والنفوس إلى الاقتداء بالمهدى أميل (فعل الخيرات) أصله أن تفعل

وَكَانُوا لَنَا عِبْدِينَ وَلَوْ طَأَّتَيْنِهِ حُكْمًا وَعِلْمًا وَبَحِينِهِ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْحَبِثُ لَهُمْ كَانُوا قَوْمٌ سَوَاءٌ
فَاسْقِينَ ۖ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلٍ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ
الْعَظِيمِ ۖ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمٌ سَوَاءٌ فَاعْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ
إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَخَتْ فِيهِ غَمَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ۖ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّمْنَا دَاوُدَ بِحُكْمِهَا
وَعَلَّمْنَا سَخْرَ نَارٍ مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يَسْبِغْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ۖ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لَتَحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ

الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل الخيرات ۖ وكذلك إقام الصلاة وإيتاء الزكاة (حكما) حكمة وهو ما يجب فعله أو فصلا بين
الخصوم وقيل هو النبوة ۖ والقرية سذوم أى فى أهل رحمتنا أو فى الجنة ومنه الحديث هذرحمى أرحم بهامن أشاء (من قبل)
من قبل هؤلاء المذكورين ۖ هو نصر الذى طأوعه انتصرو سمعت هذلىنا يدعو على سارق اللهم انصرهم منه أى اجعلهم
منتصرين منه ۖ والكرب الطوفان وما كان فيه من تكذيب قومه ۖ أى واذا كرهما وإذا بدل منهما والنفس الانتشار بالليل
وجمع الضمير لانه أرادهما والمتحاكين إليهما وقرئ لحكما ۖ والضمير فى (فهمناها) للحكومة أو الفتوى وقرئ فأفهمناها
حكم داود بالغنم لصاحب الحرث فقال سليمان عليه السلام وهو ابن إحدى عشرة سنة غير هذا أرفق بالفرقيين فعزم عليه
ليحكم فقال أرى أن تدفع الغنم إلى أهل الحرث ينتفعون بألبانها وأولادها وأصوافها والحرث إلى أرباب الشاء يقومون
عليه حتى يعود كهيمته يوم أفسد ثم يتراد أن فقال القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك (فإن قلت) أحكما بوحى أم باجتهاد
(قلت) حكما جميعا بالوحى إلا أن حكومة داود نسخت بحكومة سليمان عليهما السلام وقيل اجتهدا جميعا لاجتماع اجتهد سليمان
عليه السلام أشبه بالصواب (فإن قلت) ما وجه كل واحدة من الحكومتين (قلت) أما وجه حكومة داود عليه السلام
فلأن الضرر لما وقع بالغنم سلمت بجنائتها إلى المجنى عليه كما قال أبو حنيفة رضى الله عنه فى العبد إذا جنى على النفس يدفعه المولى
بذلك أو يفديه وعند الشافعى رضى الله عنه يبيعه فى ذلك أو يفديه ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان فى الحرث
ووجه حكومة سليمان عليه السلام أنه جعل الاتفاع بالغنم بإزاء ما فات من الاتفاع بالحرث من غير أن يزول ملك المالك عن الغنم
وأوجب على صاحب الغنم أن يعمل فى الحرث حتى يزول الضرر والنقصان مثاله ما قال أصحاب الشافعى فيمن غصب عبدا
فأبق من يده أنه يضمن القيمة فينتفع بها المغصوب منه بإزاء ما فوته الغاصب من منافع العبد إذا ظهر ترادا (فإن قلت) فلو
وقعت هذه الواقعة فى شريعتنا ما حكمها (قلت) أبو حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم لا يرون فيه ضمانا بالليل أو بالهار
إلا أن يكون مع الهيمة سائق أو قائد والشافعى رضى الله عنه يوجب الضمان بالليل وفى قوله فهمناها سليمان دليل على
أن الأصوب كان مع سليمان عليه السلام وفى قوله (وكلا آتيناهما حكما وعلما) دليل على أنهما جميعا كانا على الصواب
(يسبحن) حال بمعنى مسبحات أو استئناف كأن قائلا قال كيف سخرهن فقال يسبحن (والطير) إمام عطوف على الجبال أو مفعول
معه (فإن قلت) لم قدمت الجبال على الطير (قلت) لأن تسخيرها وتسبيحها أعجب وأدل على القدرة وأدخل فى الإعجاز
لأنها جماد والطير حيوان إلا أنه غير ناطق روى أنه كان يمر بالجبال مسبحا وهى تجاوبه وقيل كانت تسير معه حيث
سار (فإن قلت) كيف تنطق الجبال وتسبح (قلت) بأن يخلق الله فيها الكلام كما خلقه فى الشجرة حين كلم موسى وجواب
آخر وهو أن يسبح من رآها تسير بتسيير الله فلما حملت على التسبيح وصفت به (وكنا فاعلين) أى قادرين على أن نفعل
هذا وإن كان عجبا عندكم وقيل وكنا نفعل بالأنبياء مثل ذلك ۖ اللبوس اللباس قال ۖ اللبس لكل حالة لبوسها ۖ والمراد

(قوله كما خلقه فى الشجرة حين كلم موسى) هذا عند المعتزلة بناء على أن كلام الله حادث فلا يقوم بذاته تعالى أما عند
أهل السنة فكلامه تعالى قديم قائم بذاته ويسمعه موسى عليه السلام بكشف الحجاب عنه

فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ * وَلَسْلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلَيْهِمْ * وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يُغْوِصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ * وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الضَّرَّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِمِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ * وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ * وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا

الدرع قال قتادة كانت صفائح فأول من سردها وحلقها داود فجمعت الخفة والتحصين (لتحصنكم) قرئ بالنون والياء والتاء وتخفيف الصاد وتشديدها فالنون لله عز وجل والتاء للصنعة أو اللبوس على تأويل الدرع والياء لداود أول لبوس * قرئ الريح والرياح بالرفع والنصب فيهما فالرفع على الابتداء والنصب على العطف على الجبال (فإن قلت) وصفت هذه الرياح بالعصف تارة وبالرخاوة أخرى فما التوفيق بينهما (قلت) كانت في نفسها رقية طيبة كالنسيم فإذا مرت بكرسيه أبعدت به في مدة يسيرة على ما قال غدوها شهر ورواحها شهر فكان جمعها بين الأمرين أن تكون رخاوة في نفسها وعاصفة في عملها مع طاعتها لسليمان وهبوبها على حسب ما يريد ويحكم آية إلى آية ومعجزة إلى معجزة وقل كانت في وقت رخاوة وفي وقت عاصفة لهابوبها على حكم إرادته وقد أحاط علينا بكل شيء فنجرى الأشياء كلها على ما يقتضيه علمنا وحكمتنا أي بغوصون له في البحار فيستخرجون الجواهر ويتجاوزون ذلك إلى الأعمال والمهن وبناء المدائن والقصور واختراع الصنائع العجيبة كما قال يعملون له ما يشاء من محاريب وتمائيل والله حافظهم أن يزيغوا عن أمره أو يبدلوا أو يغيروا أو يوجد منهم فساد في الجملة فيما هم مستخرون فيه أي ناداه بأني مسني الضر وقرئ إني بالكسر على إضمار القول أو لتضمن النداء معناه والضر بالفتح الضرر في كل شيء وبالضم الضرر في النفس من مرض وهزال فرق بين البناءين لاقتراق المعنيين ألطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يصرح بالمطلوب ويحكى أن عجوزا تعرضت لسليمان بن عبد الملك فقالت بأمر المؤمنين مشيت جردان يتي على العصي فقال لها أطففت في السؤال لاجرم لأردنها تثب وثب الفهود وملأ بيتها حبا كان أيوب عليه السلام روميا من ولد إسحق بن يعقوب عليهم السلام وقد استنبأه الله وبسط عليه الدنيا وكثر أهله وماله كان له سبعة بنين وسبع بنات وله أصناف البهائم وخمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة وولدون تخيل فابتلاه الله بذهاب ولده انهدم عليهم البيت فهلكوا وبذهاب ماله وبالمرض في بدنه ثماني عشر سنة وعن قتادة ثلاث عشر سنة وعن مقاتل سبعا وسبعة أشهر وسبع ساعات وقالت له امرأته يوما لودعوت الله فقال لها كم كانت مدة الرخاوة فقالت ثمانين سنة فقال أنا أستحي من الله أن أدعوه وما بلغت مدة ثلاثي مدة رخاوتي فلما كشف الله عنه أحياء ولده ورزقه مثلهم ونوافل منهم وروى أن امرأته ولدت بعد ستة وعشرين ابنا أي لرحمتنا العابدين وأنادى كرمهم بالإحسان لأنفسهم أو رحمة منا لأيوب وتذكروا لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر حتى يشابوا كما أئيب في الدنيا والآخرة * قيل في ذي الكفل هو إلياس وقيل زكريا وقيل يوشع بن نون وكأنه سمي بذلك لأنه ذو الحظ من

* قوله تعالى وسليمان الريح عاصفة (قال إن قلت قد وصفت هذه الريح بأنها رخاوة وبأنها عاصف فما وجه ذلك قلت ما هي إلا جمعتهما وكانت في نفسها رخاوة طيبة وفي سرعة حركتها كالعاصف) قال أحمد وهذا كما ورد وصف عصا موسى تارة بأنها جان وتارة بأنها ثعبان والجنان الرقيق من الحيات والثعبان العظيم الجاني منها ووجه ذلك أنها جمعت الوصفين فكانت في خفتها وفي سرعة حركتها كالجان وكانت في عظم خلقها كالثعبان ففي كل واحد من الريح والعصا على هذا التقرير

(قوله مشيت جردان يتي على العصي) في الصحاح الجرذ ضرب من الفأر والجمع جردان (قوله وخمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد) في الصحاح الفدان القصر والفدان آله الثورين للحرث

لَهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ * وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضًى فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ
سُبْحَنَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ * وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى
رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا
يُسرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ * وَالَّتِي أَحْصَيْنْتَ فِرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا

الله والمجدود على الحقيقة وقيل كان له ضعف عمل الأنبياء في زمانه وضعف ثوابهم وقيل خمسة من الأنبياء ذوو إسمين
إسرائيل ويعقوب إلياس وذو الكفل عيسى والمسيح يونس وذو النون محمد وأحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين
(النون) الحوت فأضيف إليه برم بقومه لطول ماذكرهم فلم يذكرهم وأقاموا على كفرهم فراغهم وظن أن ذلك يسوع
حيث لم يفعله إلا غضبا لله وأنفة لدينه وبغضا للكفر وأهله وكان عليه أن يصابر وينظر الإذن من الله في المهاجرة
عنهم فابتلى بطن الحوت * ومعنى مغاضبته لقومه أنه أغضبهم بمفرقة لخوفهم حلول العقاب عليهم عندها قرأ أبو شرف
مغضبا * قرئ تقدر وتقدر مخففا ومثقلا ويقدر بالياء بالتخفيف ويقدر على البناء للفعول مخففا ومثقلا وفسرت
بالتضييق عليه وبتقدير الله عليه عقوبة وعن ابن عباس أنه دخل على معاوية فقال لقد ضربتني أمواج القرآن البارحة
ففرقت فيها فلم أجد لنفسى خلاصا إلا بك قال وما هي يا معاوية فقرأ هذه الآية وقال أويظن نبي الله أن لا يقدر عليه
قال هذا من القدر لامن القدرة والمخفف يصح أن يفسر بالقدرة على معنى أن لن نعمل فيه قدرتنا وأن يكون من باب
التمثيل بمعنى فكانت حاله ممثلة بحال من ظن أن لن نقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لأمر الله ويجوز أن يسبق
ذلك إلى وهمه بوسوسة الشيطان ثم يردعه ويرده بالبرهان كما يفعل المؤمن المحقق بنزغات الشيطان وما يوسوس إليه في
كل وقت ومنه قوله تعالى وتظنون بالله الظنونا والخطاب للمؤمنين (في الظلمات) أي في الظلمة الشديدة المتكاثفة في
بطن الحوت كقوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات وقوله يخرجونهم من النور إلى الظلمات وقيل ظلمات بطن
الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوت أكبر منه فحصل في ظلمتي بطن الحوتين وظلمة البحر * أي بأنه
(لا إله إلا أنت) أو بمعنى أي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء إلا استجيب له وعن الحسن ما نجاه
والله إلا إقراره على نفسه بالظلم (تنجي) وتنجي ونجي والنون لا تدغم في الجيم ومن تمحل لصحته فجعله فعل وقال نجي
النجاه المؤمنين فأرسل الياء وأسندته إلى مصدره ونصب المؤمنين بالنجاء فتعسف بارد التعسف * سأل ربه أن يرزقه
ولدا يرثه ولا يدعه وحيدا بلا وارث ثم رد أمره إلى الله مستسلما فقال (وأنت خير الوارثين) أي إن لم ترزقني من يرثني
فلا أبالي فإنك خير وارث * إصلاح زوجه أن جعلها صالحة للولادة بعد عقرها وقيل تحسين خلقها وكانت سيئة الخلق
الضمير للذكورين من الأنبياء عليهم السلام يريد أنهم ما استحقوا الإجابة إلى طلباتهم إلا لمبادرتهم أبواب الخير
ومسارعتهم في تحصيلها كما يفعل الراغبون في الأمور الجادون * وقرئ (رغبا ورهبا) بالإسكان وهو كقوله تعالى
يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه (خاشعين) قال الحسن ذللا لأمر الله وعن مجاهد الخشوع الدائم في القلب وقيل
متواضعين وسئل الأعمش فقال أما إنني سألت إبراهيم فقال ألا تدري قلت أفدني قال بينه وبين الله إذا أرخى ستره
وأغلق بابَه فلير الله منه خيرا لعلك ترى أنه إن يأكل خشنا ويلبس خشنا ويأطع رأسه (أحصنت فرجها) إحصانا كلياً من

معجزتان والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله والمجدود على الحقيقة) في الصحاح الجد الحظ والبحث تقول جددت يافلان أي صرت ذاجداً فأنت جديد حظوظ
ومجدود محظوظ (قوله فأضيف إليه برم بقومه لطول ما) سئمهم وتبرم بهم أفاده الصحاح

وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۖ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُون ۖ وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلَّ
إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ۖ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ۖ وَحَرَّمَ عَلَى قَرْيَةٍ
أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ۖ وَقَاتَبَ

الحلال والحرام جميعاً كما قالت ولم يمسنى بشر ولم أك بغياً (فإن قلت) نفخ الروح في الجسد عبارة عن إحيائه قال الله تعالى فإذا سويته ونفخت فيه من روحي أى أحييته وإذا ثبت ذلك كان قوله (ففنفخنا فيها من روحنا) ظاهر الإشكال لأنه يدل على إحياء مريم (قلت) معناه نفخنا الروح في عيسى فيها أى أحييناه في جوفها ونحو ذلك أن يقول الزمار نفخت في بيت فلان أى نفخت في المزار في بيته ويجوز أن يراد وفعلنا النفخ في مريم من جهة روحنا وهو جبريل عليه السلام لأنه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ إلى جوفها (فإن قلت) هلا قيل آيتين كما قال وجعلنا الليل والنهار آيتين (قلت) لأن حالهما بمجموعهما آية واحدة وهى ولادتها إياه من غير خلل الأمة الملة وهذه إشارة إلى ملة الإسلام أى أن ملة الإسلام هى ملتكم التى يجب أن تكونوا عليها لا تتجرفون عنها بإشار إليها ملة واحدة غير مختلفة (وأنا) إلهكم إله الواحد (فاعبدون) ونصب الحسن أمتكم على البدل من هذه ورفع أمة خبراً وعنه رفعهما جميعاً خبرين لهذه أو نوى للثاني مبتدأ والخطاب للناس كافة ۖ والأصل وتقطعتم إلا أن الكلام حرف إلى الغيبة على طريقة الالتفات كأنه ينعى عليهم ما أفسدوه إلى آخرين ويقبح عندهم فعلهم ويقول لهم ألا ترون إلى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله والمعنى جعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعاً كما يتوزع الجماعة الشيء ويتقسمونه فيطير لهذا نصيب ولذا نصيب تمثيلاً لاختلافهم فيه وصيورتهم فرقاً وأحزاباً شتى ۖ ثم توعدهم بأن هؤلاء الفرق المختلفة إليه يرجعون فهو محاسبهم ومجازيهم ۖ الكافرين مثل في حرمان الثواب كما أن الشكر مثل في إعطائه إذا قيل الله شكور وقد نفي النفي ليكون أبلغ من أن يقول فلان كفر سعيه (وإننا له كاتبون) أى نحن كاتبوا ذلك السعى ومثبتوه في صحيفة عمله وما نحن مثبتوه فهو غير ضائع ومثاب عليه صاحبه ۖ استعير الحرام للممتنع وجوده ومنه قوله عز وجل إن الله حرّمهما على الكافرين أى منعهما منهم وأبى أن يكونا لهم وقرئ حرّم وحرّم بالفتح والكسر وحرّم وحرّم ومعنى (أهلكناها) عزمنا على إهلاكها أو قدرنا إهلاكها ومعنى الرجوع الرجوع من الكفر إلى الإسلام والإنابة وبجاز الآية أن قوماً عزم الله على إهلاكهم غير متصور أن يرجعوا وينبوا إلى أن تقوم القيامة حيثئذ يرجعون ويقولون يا ويلنا قد كنّا في غفلة من هذا بل كنّا ظالمين يعنى أنهم مطبوع على قلوبهم فلا يزالون على كفرهم ويموتون عليه حتى يروا العذاب وقرئ إنهم بالكسر وحق هذا أن يتم الكلام قبله فلا بد من تقدير محذوف كأنه قيل وحرام على قرية أهلكناها ذاك وهو المذكور في الآية المتقدمة من العمل الصالح والسعى المشكور غير المكفور ثم علل فقيل إنهم لا يرجعون عن الكفر فكيف لا يمتنع ذلك والقراءة بالفتح يصح حملها على هذا أى لأنهم لا يرجعون

ۖ قوله تعالى فنفخنا فيه من روحنا (قال إن قلت نفخ الروح في الجسد عبارة عن إحيائه وحيثئذ يكون معناه فأحيينا مريم ويشكل إذ ذاك قلت معناه فنفخنا الروح في عيسى في مريم أى أحييناه في جوفها انتهى كلامه) قال أحمد وقد اختار الزحشرى في قوله عز وجل إذ أوحينا إلى أمك ما يوحى أن أقدفيه في التابوت فأقدفيه في اليم فليقله اليم بالساحل أن تكون الضمائر كلها راجعة إلى موسى أما الأول فلا إشكال فيه وأما التابوت إذا قذف في اليم وموسى فيه فقد قذف موسى في اليم وكذلك الثالث واختار غيره عود الضميرين الآخرين إلى التابوت لأنه فهم من قوله فأقدفيه في اليم أن المراد التابوت وأما موسى فلم يقذف في اليم الزحشرى نزل قذف التابوت في اليم وموسى فيه منزلة قذفه في اليم وفي هذه الآية مصداق لما اختاره فإن الله تعالى نزل نفخ الروح في عيسى لكونه في جوف مريم منزلة نفخ الروح في مريم فعبر بما يفهم ظاهر هذا

الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَخْصَةٌ أَبْصَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَيُّونَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ * إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ * لَوْ كَانَ هَؤُلَاءَ إِلَهًا مَّا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ * لَّهُمْ فِيهَا زَوْجَةٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ * إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ * لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا شَتَّتْ أَنْفُسُهُمْ يَخْلَدُونَ * لَا يُخْزِنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّهِمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي

ولاصلة على الوجه الأول (فإن قلت) بم تعلقت (حتى) واقعة غاية له وأية الثلاث هي (قلت) هي متعلقة بحرام وهي غاله لأن امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيامة وهي حتى التي يحكي بعدها الكلام والكلام المحكي الجملة من الشرط والجزاء أعني إذا وما في حينها حذف المضاف إلى (بأجوج وما أجوج) وهو سدهما كما حذف المضاف إلى القرية وهو أهلها وقيل فتحت كما قيل أهلكتاها وقرئ أجوج وهما قبيلتان من جنس الإنس يقال الناس عشرة أجزاء تسعة منها بأجوج وما أجوج (وهم) راجع إلى الناس المسوقين إلى المحشر وقيل هم بأجوج وما أجوج يخرجون حين يفتح الست الخشب النشز من الأرض وقرأ ابن عباس رضي الله عنه من كل جذث وهو القبر الثاء حجازية والفاء تميمية وقرئ (ينسلون) بضم السين ونسل وعسل أسرع و (إذا) هي المفاجأة وهي تقع في المجازاة سادة مستد الفاء كقوله تعالى إذا هم يقنطون فإذا جاءت الفاء معها تعاونتا على وصل الجزاء بالشرط فيتأكد ولو قيل إذا هي شاخصة أو فهي شاخصة كان سيديداً (هي) ضمير مبهم توخه الأبصار وتفسره كما فسر الذين ظلموا وأسروا (ياويلنا) متعلق بمحذوف تقديره يقولون ياويلنا ويقولون في موضع الحال من الذين كفروا (ما تعبدون من دون الله) يحتمل الأصنام وإبليس وأعوانه لأنهم بطاعتهم لهم واتباعهم خطواتهم في حكم عبدتهم ويصدق ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد قريش في الحطيم وحول الكعبة ثلاثمائة وستون صنما جلس إليهم فعرض له النضر بن الحارث فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخذه ثم تلا عليهم إنكم وما تعبدون من دون الله الآيات فأقبل عبدالله بن الزبيري فرآهم يتهايمون فقال فيم خوضكم فأخبره الوليد ابن المغيرة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبدالله أما والله لو وجدته لخصمته فذعه فقال ابن الزبيري أنت قلت ذلك قال نعم قال قد خصمك ورب الكعبة أليس اليهود عبدوا عزيزاً والنصارى عبدوا المسيح وبنو مليح عبدوا الملائكة فقال صلى الله عليه وسلم بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك فأنزل الله تعالى إن الذين سبقتم منا الحسنى الآية يعني عزيزاً والمسيح والملائكة عليهم السلام (فإن قلت) لم قرئوا بألهتهم (قلت) لأنهم لا يزالون يلقارنهم في زيادة غم وحسرة حيث أصابهم ما أصابهم بسببهم والنظر إلى وجه العدو باب من العذاب ولأنهم قدروا أنهم يستشفعون بهم في الآخرة ويستشفعون بشفاعتهم فإذا صادفوا الأمر على عكس ما قدروا لم يكن شيء أبغض إليهم منهم (فإن قلت) إذا عانيت بما تعبدون الأصنام فامعني (لهم فيها زفير) (قلت) إذا كانوا هم وأصنامهم في قرن واحد جاز أن يقال لهم زفير وإن لم يكن الزفير إلا هم دون الأصنام للتغليب ولعدم الإلباس والحصب المحسوب به أي بحصب بهم في النار والحصب الرمي وقرئ بسكون الصاد وصفاً بالمصدر وقرئ حطب وحضب بالضاد متحركاً وساكناً وعن ابن مسعود يجعلون في توايت من نار فلا يسمعون ويجوز أن يصمهم الله كما يصمهم (الحسنى) الخصلة المفضلة في الحسن تأنيث الأحسن إما السعادة وإما البشري بالثواب وإما التوفيق للطاعة يروى أن علياً رضي الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف ثم أقيمت الصلاة فقام يجز رداءه وهو يقول (لا يسمعون حسيسها) والحسيس

(قوله الست الخشب النشز من الأرض) في الصحاح النشز المكان المرتفع (قوله كما فسر الذين ظلموا وأسروا) لعله ضمير وأسروا أوله واو وأسروا (قوله وأصنامهم في قرن واحد) جبل يقرن به البعير أن أفاده الصحاح

كُنْتُمْ تُوعِدُونَ هـ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجْلِ لِلْكِتَابِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ هـ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ هـ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ هـ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ هـ قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَحْدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ هـ

الصوت بحس هـ والشهوة طلب النفس اللذة هـ وقرئ (لا يحزنهم) من أحزن و(الفرع الأكبر) قيل النفخة الأخيرة لقوله تعالى يوم ينفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الأرض وعن الحسن الانصراف إلى النار وعن الضحاك حين يطبق على النار وقيل حين يذبح الموت على صورة كبش أملح أى تستقلهم (الملائكة) مهتئين على أبواب الجنة ويقولون هذا وقت ثوابكم الذى وعدكم ربكم قد حلّ العامل فى (يوم نطوى) لا يحزنهم أو الفرع أو تلقاهم وقرئ تطوى السماء على البناء المفعول (والسجل) بوزن العتل والسجل بلفظ الدلو وروى فيه الكسر وهو الصحيفة أى كما يطوى الطومار للكتابة أى ليكتب فيه أو لما يكتب فيه لأن الكتاب أصله المصدر كالبناء ثم يوقع على المكتوب ومن جمع فعناه للمكتوبات أى لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة وقيل السجل لك يطوى كتب بنى آدم إذا رفعت إليه وقيل كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم والكتاب على هذا اسم الصحيفة المكتوب فيها (أول خلق) مفعول نعيد الذى يفسره (نعيده) والكاف مكفوفة بما والمعنى نعيد أول الخلق كما بدأناه تشبيها للإعادة بالإبداء فى تناول القدرة لها على السواء (فإن قلت) وما أول الخلق حتى يعيده كما بدأه (قلت) أوله إيجاده عن العدم فكما أوجده أولا عن عدم يعيده ثانيا عن عدم (فإن قلت) ما بال خلق منكراً (قلت) هو كقولك هو أول رجل جاءنى تريد أول الرجال ولكنك وحدته ونكرته إرادة تفصيلهم رجالا رجلا فكذلك معنى أول خلق أول الخلق بمعنى أول الخلاق لأن الخالق مصدر لا يجمع ووجه آخر وهو أن ينصب الكاف بفعل مضمير يفسره نعيده وما موصولة أى نعيد مثل الذى بدأناه نعيده وأول خلق ظرف لبدأناه أى أول ما خلق أو حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثابت فى المعنى (وعدا) مصدر مؤكد لأن قوله نعيده عدة للإعادة (إنا كنا فاعلين) أى قادرين على أن نفعل ذلك عن الشعبي رحمة الله عليه هـ زبور داود عليه السلام هـ والذكر التوراة وقيل اسم لجنس ما أنزل على الأنبياء من الكتب والذكر أم الكتاب يعنى اللوح أى يرثها المؤمنون بعد إجلاء الكفار كقوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وعن ابن عباس رضى الله عنه هى أرض الجنة وقيل الأرض المقدسة ترثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم الإشارة إلى المذكور فى هذه السورة من الأخبار والوعود والوعيد والمواعظ البالغة والبلاغ السكافيه وما يتابع به البغية أرسل صلى الله عليه وسلم (رحمة للعالمين) لأنه جاء بما يسعدهم إن اتبعوه ومن خالف ولم يتبع فإنما

هـ قوله تعالى كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين (قال فيه إن قلت ما أول الخلق حتى يعيده كما بدأه قلت أول الخلق إيجاده عن العدم وكما أوجده أولا عن عدم يعيده ثانيا عن عدم) قلت هذا الذى ذكره ههنا فى المعاد قد عاد به إلى الحق ورجع عما قاله فى سورة مريم حيث فسر الإعادة بجمع المتفرق خاصة إلا أنه كدّر صفوا عترافه بالحق بتفسيره قوله إنا كنا فاعلين بالقدرة على الفعل ولا يلزم على هذا من القدرة على الفعل حصوله تحوياً على أن الموعد به ليس إعادة الأجسام عن عدم وإن كانت القدرة صالحة لذلك ولكن إعادة الأجزاء على صورها مجمعة مؤتلفة على ما تقدم له فى سورة مريم إلا أن يكون الباعث له على تفسير الفعل بالقدرة أن الله ذكر ماضيا والإعادة وقودها مستقبل فتعين عنده من ثم حمل الفعل على القدرة فقد قارب ومع ذلك فالخلق بقاء الفعل على ظاهره لأن الأفعال المستقبلية التى علم الله وقوعها كالماضية فى التحقق فن ثم عبر عن المستقبل بالماضى فى مواضع كثيرة من الكتاب العزيز والغرض الإيذان بتحقيق وقوعه والله أعلم

(قوله والسجل بوزن العتل والسجل) العتل الغليظ الجافى وقال تعالى (عتل بعد ذلك زعيم) والعتل أيضا الرح الغليظ ورجل عتل بالكسر بين العتل كذا فى الصحاح

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أُدْرِيَ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ ۖ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ۖ وَإِنْ أُدْرِيَ لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَّعَ إِلَىٰ حِينٍ ۖ قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ۖ

أتى من عند نفسه حيث ضيع نصيبه منها ومثاله أن يفجر الله عينا غدقة فيسقي ناس زرعهم ومواشيهم بما فيها فيفاحوا ويريقي ناس مفرطون عن السقي فيضيعوا فالعين المفجرة في نفسها نعمة من الله ورحمة للفرقيين ولكن الكسلان محنة على نفسه حيث حرما ما ينفعها وقيل كونه رحمة للفقار من حيث أن عقوبتهم أخرت بسببه وأمنوا به عذاب الاستئصال ۖ إنما لقصر الحكم على شيء أولقصر الشيء على حكم كقولك إنما زيد قائم وإنما يقوم زيد وقد اجتمع المثالان في هذه الآية لأن (إنما يوحى إلى) مع فاعله بمنزلة إنما يقوم زيدو (إنما الحكم لله واحد) بمنزلة إنما زيد قائم وفائدة اجتماعهما الدلالة على أن الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقصور على استئثار الله بالوحدانية وفي قوله فهل أنتم مسلمون أن الوحي الوارد على هذا السنن موجب أن تخلصوا التوحيد لله وأن تخلعوا الانداد وفيه أن صفة الوحدانية يصح أن تكون طريقها السمع وبجوز أن يكون المعنى أن الذي يوحى إلى فتكون ماموصولة ۖ آذن منقول من آذن إذا علم ولكنه كثير استعماله في الجري مجرى الإنذار ومنه قوله تعالى فأذنوا بحرب من الله ورسوله ۖ وقول ابن حنبل ۖ آذنتنا بينها أسماء ۖ والمعنى أنى بعد توليكم وإعراضكم عن قبول ما عرض عليكم من وجوب توحيد الله وتنزيهه عن الانداد والشركاء كرجل بينه وبين أعدائه هدنة فأحس منهم بغدره فبذل اليهم العهد وشهر النبذ وأشاعه وآذنتهم جميعا بذلك (على سواء) أى مستوين في الإعلام به لم يطوه عن أحد منهم وكشف كلهم وقشر العصا عن لحائها (ماتوعدون) ۖ من غلبة المسلمين عليكم كائن لا محالة ولا بد من أن يلحقكم بذلك الذلة والصغار وإن كنت لا أدري متى يكون ذلك لأن الله لم يعلن عليه ولم يطلعني عليه والله عالم لا يخفى عليه ما تجاھرون به من كلام الطعانيين في الإسلام (وماتكتمون) ۖ في صدوركم من الإحن والاحقاد للمسلمين وهو يجازيكم عليه ۖ وما أدري لعل تأخير هذا الموعد امتحان لكم لينظر كيف تعملون أو تمتنع لكم (إلى حين) ليكون ذلك حجة عليكم وليقع الموعد في وقت هو فيه حكمة ۖ قرئ (قل) وقال على حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (رب احكم) على الاكتفاء بالكسرة ورب احكم على الضم وربى احكم على أفعل التفضيل وربى احكم من الأحكام أمر باستعجال العذاب لقومه فعذبوا بيدر ۖ ومعنى (بالحق) لا تحابهم وشد عليهم كما هو حقهم كما قال اشد وطأتك على مضر ۖ قرئ (تصفون) بالتاء والياء كانوا يصفون الحال على خلاف ما جرت عليه وكانوا يطمعون أن تكون لهم الشوكة والغلبة فكذب الله ظنونهم وخيب آمالهم ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وخذلهم ۖ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ اقرب للناس حسابهم حسابه الله حسابا يسيرا وصاحفه وسلم عليه كل نبى ذكر اسمه في القرآن

(قوله ولكن الكسلان محن على نفسه) لعله محن بخاء معجمة فتون وفي الصحاح أخنى عليه الدهر أى أتى عليه وأهلكه (قوله وقد اجتمع المثالان في هذه الآية) لعله المثالان (قوله وقشر العصا عن لحائها) في الصحاح اللحاء ممدود قشر الشجر

سورة الحج مدنية

إلا الآيات ٥٢ و ٥٣ و ٥٤ و ٥٥ فبين مكة والمدينة وآياتها ٧٨ نزلت بعد التور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ

﴿سورة الحج مكية﴾

غير ست آيات وهي هذان خصمان إلى قوله إلى صراط الحميد وهي ثمان وسبعون آية

• الزلزلة شدة التحريك والإزعاج وأن يضاعف زليل الأشياء عن مقارها ومراكزها • ولا تخلو (الساعة) من أن تكون على تقدير الفاعلة لها كأنها هي التي تزلزل الأشياء على المجاز الحكيم فتكون الزلزلة مصدرا مضافا إلى فاعله أو على تقدير المفعول فيها على طريقة الاتساع في الظرف وإجرائه مجرى المفعول به كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار وهي الزلزلة المذكورة في قوله إذا زلزلت الأرض زلزالها واختلف في وقتها فمن الحسن أنها تكون يوم القيامة وعن علقمة والشعبي عند طلوع الشمس من مغربها • أمر بني آدم بالتقوى ثم علل وجوبها عليهم بذكر الساعة ووصفها بأهول صفة لينظروا إلى تلك الصفة ببصائرهم ويتصوروها بعقولهم حتى يبقوا على أنفسهم ويرحموها من شدة ذلك اليوم بامتنال ما أمرهم به ربهم من التردى بلباس التقوى الذي لا يؤمنهم من تلك الأفزاع إلا أن يتدوا به وروى أن هاتين الآيتين نزلتا ليلا في غزوة بني المصطلق فقرأهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ير أكثر باكيا من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا بالسروج عن الدواب ولم يضربوا الخيام وقت النزول ولم يطبخوا قدرا وكانوا من بين حزين وبالك ومفكر (يوم ترونها) منصوب بتذهل والضمير للزلزلة • وقرئ تذهل كل مرضعة على البناء للمفعول وتذهل كل مرضعة أي تذهلها الزلزلة والذهول الذهاب عن الأمر مع دهشة • (فإن قلت) لم قيل (مرضعة) دون مرضع (قلت) المرضعة التي هي في حال الإرضاع ملقمة ثديها الصبي والمرضع التي شأها أن ترضع وإن لم تبشر بالإرضاع في حال وصفها به فقيل مرضعة ليدل على أن ذلك الهول إذا فوجئت به هذه وقد ألقت الرضيع ثديها نزعته عن فيه لما يلحقها من الدهشة (عما أرضعت) عن إرضاعها أو عن الذي أرضعته وهو الطفل وعن الحسن تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام وتضع الحامل ما في بطنها لغير تمام • قرئ (وترى) بالضم من أريتك قائما أو رؤيتك قائما و (الناس) منصوب ومرفوع والنصب ظاهر ومن رفع جعل الناس اسم ترى وأثنه على تأويل الجماعة • وقرئ سكرى وبسكرى وهو نظير جوعى

﴿القول في سورة الحج﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكرى وما هم بسكرى (قال يقال مرضع على النسب ومرضعة على أصل اسم الفاعل) قال أحمد والفرق بينهما أن وروده على النسب لا يلاحظ فيه حدوث الصفة المشتق منها ولكن مقتضاه أنه موصوف بها وعلى غير النسب يلاحظ حدوث الفعل وخروج الصفة عليه وكذلك هو في الآية

﴿سورة الحج﴾

(قوله وأن يضاعف زليل الأشياء) أي يكرر انحراف الأشياء وتزحزحها عن مواضعها وفي الصحاح تقول زللت يا فلان بالفتح تزل زليلا إذا زل في طين أو منطق

شَدِيدٌ * وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجِدُ فِي اللَّهِ بَغِيرَ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ * كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يَهْدِيهِ
عَرَفَهُ وَوَعَدَهُ

وعطشى في جوعان وعطشان وسكارى وبسكارى نحو كسالى وعجالي وعن الأعمش سكرى وبسكارى بالضم وهو غريب والمعنى وتراهم سكارى على التشبيه وما هم بسكارى على التحقيق ولكن مارهمهم من خوف عذاب الله الذي أذهب عقولهم وطير تمييزهم وردهم في نحو حال من يذهب السكر بعقله وتميزه وقيل وتراهم سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب (فإن قلت) لم قيل أولاً ترون ثم قيل ترى على الأفراد (قلت) لأن الرواية أولاً علقت بالزلزلة لجعل الناس جميعاً رائيين لها وهي معلقة أخيراً بكون الناس على حال السكر فلا بد أن يجعل كل واحد منهم رائيًا لسائرهم قيل نزلت في النضر بن الحرث وكان جدلاً يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الأولين والله غير قادر على إحياء من بلى وصار تراباً وهي عامة في كل من تعاطى الجدال فيها يجوز على الله وما لا يجوز من الصفات والأفعال ولا يرجع إلى علم ولا يعرض فيه بضرر قاطع وليس فيه اتباع للبرهان ولا نزول على النصفة فهو يخطط خطب عشواء غير فارق بين الحق والباطل (ويتبع) في ذلك خطوات (كل شيطان) عات علم من حاله وظهر وتبين أنه من جعله ولياً له لم تثمر له ولايته إلا الإضلال عن طريق الجنة والهداية إلى النار وما أرى رؤساء أهل الأهواء والبدع والحشوية المنلقين بالإمامة في دين الله إلا داخلين تحت كل هذا دخولاً أولياً بل هم أشد الشياطين إضلالاً وأقطعهم لطريق الحق حيث دونوا الضلال تدوينا ولقنوه أشياعهم تلقينا وكأنهم ساطوه بلحومهم ودمائهم وإياهم عنى من قال :

ويارب مقفوا الخطابين قومه * طريق نجاة عندهم مستونج * ولوقرؤا في اللوح ما خطفه من * بيان أعوجاج في طريقته عجرا اللهم ثبتنا على المعتقد الصحيح الذي رضيته للملائكة في سمواتك وأنبيائك في أرضك وأدخلنا برحمتك في عبادك الصالحين * والسكتة عليه مثل أى كأنما كتب إضلال من يتولاه عليه ورقم به لظهور ذلك في حاله * وقرئ أنه فإنه بالفتح والكسر فنفتح فلان الأول فاعل كتب والثاني عطف عليه ومن كسر فعلى حكاية المكتوب كما هو كأنما كتب عليه هذا الكلام كما تقول كتبت إن الله هو الغني الحميد أو على تقدير قيل أو على أن كتب فيه معنى القول قرأ الحسن من البعث بالتحريك ونظيره الجلب والطرْد في الجلب والطرْد كأنه قيل إن ارتبتم في البعث فزبل ربكم أن نظروا في بدم خلقكم والعلة قطعة الدم الجامدة والمضغة اللحم الصغيرة قدر ما يمتنع والمخلقة المسواة للمساء من النقصان والعيب يقال خلق السواك والعود إذا سواه وملسه من قولهم صخرة خلقاء إذا كانت ملمسة كأن الله تعالى يخلق المضغ متفاوتة منها ما هو كامل الحلقة أمليس

لقوله عما أرضعت فأخرج الصفة على الفعل والحقه التاء (قال وقوله وتري الناس سكارى وما هم بسكارى أثبت لهم أولاً السكر المجازي ثم نفى عنهم السكر الحقيقي) قال أحمد والعلماء يقولون إن من أدلة المجاز صدق نقيضه كقولك زيد حمار إذا وصفته بالبلادة ثم يصدق أن تقول وما هو بحمار فتنفى عنه الحقيقة فكذلك الآية بعد أن أثبت السكر المجازي نفى الحقيقي أبلغ نفى مؤكده بالباء والسر في تأكيد التنبيه على أن هذا السكر الذي هو بهم في تلك الحالة ليس من المعهود في شيء وإنما هو أمر لم يعمدوا قبله مثله والاستدراك بقوله ولكن عذاب الله شديد راجع إلى قوله وما هم بسكارى وكأنه تعليل لإثبات السكر المجازي كأنه قيل إذا لم يكونوا سكارى من الخمر وهو السكر المعهود فما هذا السكر الغريب وما سببه فقال سببه شدة عذاب الله تعالى ونقل عن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه أنه قال هو الوقت الذي يقول كل من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فيه نفسى نفسى

(قوله من رأيك قائماً أو رؤيتك قائماً) لعله أو رؤيت قائماً (قوله رؤساء أهل الأهواء) إن كان مراده أهل السنة كما هو عادته في الكتابة من التشنيع عليهم فينبغي مطالبته بالفرق بينهم وبين المعتزلة حتى استحقوا التشنيع دونهم (قوله وكأنهم ساطوه بلحومهم) خلطوه (قوله عجزا اللهم ثبتنا على المعتقد الصحيح) أى صاحوا (قوله هو كأنما كتب عليه هذا الكلام) لعله أى كأنما

وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ * يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخْلَقَةٍ وَغَيْرِ مُّخْلَقَةٍ لِّنَّبِّينَ لَكُمْ وَنَقَرٍ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لَتَبَلِّغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يَتُوفَىٰ وَمِنْكُمْ مَّن يَرُدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مَن بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ * ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَأَن السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَن اللَّهَ يُبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ *

من العيوب ومنها ما هو على عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتماهم ونقصاهم وإنما نقلناكم من حال إلى حال ومن خلقه إلى خلقه (لنبيين لكم) بهذا التدرج قدرتنا وحكمتنا وأن من قدر على خلق البشر من تراب أولائهم من نقطة ثانيا ولا تناسب بين الماء والتراب وقدر على أن يحمل النطفة ودينهما تباين ظاهر ثم يحمل العلقه مضغة والمضغة عظاما قدر على إعادة ما أبدأه بل هذا أدخل في القدرة من تلك وأهون في القياس وورود الفعل غير معدى إلى المبين إعلام بأن أفعاله هذه يتبين بها من قدرته وعلمه ما لا يكتنفه الذكرو لا يحيط به الوصف وقرأ ابن أبي عبلة لبين لكم ويقر بالياء وقرئ ونقر ونخرجكم بالنون والنصب ويقر ونخرجكم ويقر ونخرجكم بالنصب والرفع وعن يعقوب نقر بالنون وضم القاف من قر الماء إذا صبه فالقراءة بالرفع إخبار بأنه يقر (في الأرحام ما يشاء) أن يقره من ذلك (إلى أجل مسمى) وهو وقت الوضع آخر ستة أشهر أو تسعة أو سنتين أو أربع أو كاشاء وقدر ومالم يشأ إقراره بحجته الأرحام أو أسقطته والقراءة بالنصب تعليل معطوف على تعليل ومعناه خلقناكم مدرجين هذا التدرج لغرضين أحدهما أن نبين قدرتنا والثاني أن نقر في الأرحام من نقر حتى يولدوا وينشؤا ويبلغوا حد التكليف فأكلفهم ويعضد هذه القراءة قوله (ثم لتبلغوا أشدكم) وحده لأن الغرض الدلالة على الجنس ويحتمل نخرج كل واحد منكم طفلا * الأشد كال القوة والعقل والتمييز وهو من ألفاظ الجوع التي لم يستعمل لها واحد كالأسدة والقنود والباطيل وغير ذلك وكأنها شدة في غير شيء واحد فبنيت لذلك على لفظ الجمع وقرئ ومنكم من يتوفى أى يتوفاه الله (أرذل العمر) الهرم والخرف حتى يعود كهيمته الأولى في أو أن طفولته ضعيف البنية يخفف العقل قليل الفهم بين أنه كما قدر على أن يرقيه في درجات الزيادة حتى يبلغه حد التمام فهو قادر على أن يحطه حتى ينتهى به إلى الحالة السفلى (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) أى ليصير نساء بحيث إذا كسب علما في شيء لم ينشب أن ينساه ويرل عنه عليه حتى يسأل عنه من ساعته يقول لك من هذا فتقول فلان فما يلبك لحظة إلا سألك عنه وقرأ أبو عمر والعمر يسكون الميم الهامدة الميتة اليابسة وهذه دلالة ثانية على البعث وظهورها وكونها مشاهدة معانية كررها الله في كتابه (اهتزت وربت) تحركت بالنبات وانتفخت وقرئ ربأت أى ارتفعت * الهيج الحسن السائر للنظر اليه * أى ذلك الذى ذكرنا من خلق بنى آدم وإحياء الأرض مع ما في تضاعيف ذلك من أصناف الحكم والمطائف حاصل بهذا وهو السبب في حصوله ولولاه لم يتصور كونه وهو (أن الله هو الحق) أى الثابت الموجود وأنه قادر على إحياء الموتى وعلى كل مقدور وأنه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد

(قوله من ألفاظ الجوع التي لم يستعمل) الذى في الصحاح السد بالفتح واحد الأسدة وهى العيوب (قوله لها واحد كالأسدة والقنود والباطيل) مثلى العمى والصمم والبكم على غير قياس وكان قياسه سدود والقنود خشب الرجل وجمعه قنود وأقناد والباطل ضد الحق والجمع أباطيل على غير قياس كأنهم جمعوا لإبطالا وفيه أيضا قوله تعالى (حتى يبلغ أشده) أى قوته وهو واحد جاء على بنا الجمع مثل إنك وهو الأسرب ولا نظير لها ويقال له جمع لا واحد له من لفظه مثل أسال وأبايل وعباديد ومذاكير

وَمَنْ النَّاسَ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ * ثَانِي عَطْفُهُ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ * ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ * وَمَنْ النَّاسَ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ * يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَمَا لَا يَضُرُّهُمْ * إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

الساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد . عن ابن عباس أنه أبو جهل ابن هشام وقيل كرر كما كررت سائر الأفاضل وقيل الأول في المقامين وهذا في المقادين * والمراد بالعلم العلم الضروري وبالهدى الاستدلال والنظر لأنه يهدي إلى المعرفة وبالكتاب المثير للوحي أي يجادل بظن وتخمين لا بأحد هذه الثلاثة وثني العطف عبارة عن السكبر والخيلاء كتصغير الحث ولي الجيد وقيل عن الإعراض عن الذكر وعن الحسن ثاني عطفه بفتح العين أي مانع تعطفه (ليضل) تعليل للمجادلة قرئ بضم الياء وفتحها (فإن قلت) ما كان غرضه من جداله الضلال (عن سبيل الله) فكيف علل به وما كان أيضاً مهدياً حتى إذا جادل خرج بالجدال من الهدى إلى الضلال (قلت) لما أدى جداله إلى الضلال جعل كأنه غرضه ولما كان الهدى معرضاً لفرقه وأعرض عنه وأقبل على الجدال بالباطل جعل كالتحارج من الهدى إلى الضلال وخزيه ما أصابه يوم بدر من الصغار والقتل والسبب فيما منى به من خزي الدنيا وعذاب الآخرة هو ما قدمت يدها وعدل الله في معاقبته الفجار وإثابته الصالحين (على حرف) على طرف من الدين لاني وسطه وقلبه وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب في دينهم لا على سكون وطمأنينة كالذي يكون على طرف من العسكر فإن أحس بظفر وغزيمة قزواطمأن وإلا قزوطار على وجهه قالوا نزلت في أعارب قدموا المدينة وكان أحدهم إذا أصبح بدنه ونتجت فرسه مهرأسر ياولدت امرأته غلاماً سوياً وكثر ماله وماشيته قال ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا إلا خيراً أو اطمأن وإن كان الأمر بخلافه قال ما أصبت إلا شراً وانقلب وعن أبي سعيد الخدري أن رجلاً من اليهود أسلم فأصابته مصائب فتشامم بالإسلام فأقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أقلني فقال إن الإسلام لا يقال فنزلت * المصاب بالمحنة بترك التسليم القضاء الله والخروج إلى ما يسخط الله جامع على نفسه محتين إحداهما ذهاب ما أصيب به والثانية ذهاب ثواب الصابرين فهو خسران الدارين وقرئ خاسر الدنيا والآخرة بالنصب والرفع فالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الظاهر موضع الضمير وهو وجه حسن أو على أنه خبر مبتدأ محذوف * استعير (الضلال البعيد) من ضلال من أبعد في التيه ضالاً فطالت وبعدت مسافة ضلالته (فإن قلت) الضرر والنفع منفيان عن الأصنام مثبتان لها في الآيتين وهذا تناقض (قلت) إذا حصل المعنى ذهب هذا الوهم وذلك أن الله تعالى سفه الكافر بأنه يعبد جماداً لا يملك ضراً ولا نفعاً وهو يعتقد فيه بجهله وضلاله أنه يستنفع به حين يستشفع به ثم قال يوم القيامة يقول هذا الكافر بدعاء وصراخ حين يرى استضراره بالأصنام ودخوله النار بعبادتها ولا يرى أثر الشفاعة التي ادعاهما لها (لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير) أو كثر يدعو كأنه قال يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ثم قال لمن ضره بكونه معبوداً أقرب من نفعه بكونه شافعاً لبئس المولى وفي حرف عبد الله من ضره بغير لام * المولى الناصر ، والعشير الصاحب كقوله فبئس القرين * هذا كلام قد دخله اختصار والمعنى أن الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن من حاسديه وأعادييه أن الله يفعل خلاف ذلك ويطمع فيه ويغضبه أنه يظفر بمطلوبه فليستقص وسعه وليستفرغ مجهوده في إزالة ما يغضبه بأن يفعل ما يفعل من بلغ منه الغيظ كل مبلغ حتى مدّ حبلاً إلى سماء بيته فاختنق فليظفر وليصور في نفسه أنه إن فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذي يغضبه

جَنَّتْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ * مَنْ كَانَ يَظُنْ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيطُ * وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ فِيهَا لِقَاءَ رَبِّهِمْ * إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآيَاتِ وَالنُّذُرِ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ * إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ * أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ

و سمي الاختناق قطعاً لأن الخنق يقطع نفسه بحبس مجاربه ومنه قيل للهر القطع و سمي فعله كيداً لأنه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر على غيره أو على سبيل الاستنزاء لأنه لم يكده بحسوده إنما كاد به نفسه والمراد ليس في يده إلا ما ليس بمذهب لما يغيظه وقيل فليمدد بجبل إلى السماء المظلة وليصعد عليه فليقطع الوحى أن ينزل عليه وقيل كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحنقهم على المشركين يستبطون ما وعد الله رسوله من النصر وآخرون من المشركين يريدون اتباعه ويخشون أن لا يثبت أمره فنزلت * وقد فسر النصر بالرزق وقيل معناه أن الأرزاق بيد الله لا تتال إلا بمشيئته ولا بد للعبد من الرضا بقسمته فن ظن أن الله غير رازقه وليس به صبر واستسلام فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فإن ذلك لا يقلب القسمة ولا يردّه مرزوقاً أى ومثل ذلك الإنزال أنزلنا القرآن كله (آيات بينات و) (لأن الله يهدى) به الذين يعلم أنهم يؤمنون أو يثبت الذين آمنوا ويزيدهم هدى أنزله كذلك مبيناً * الفصل مطلقاً يحتمل الفصل بينهم في الأحوال والأما كن جميعاً فلا يجازيهم جزاء واحداً بغير تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد وقيل الأديان خمسة أربعة للشيطان وواحد للرحمن جعل الصابثون مع النصارى لأنهم نوع منهم وقيل يفصل بينهم يقضى بينهم أى بين المؤمنين والكافرين وأدخلت أن على كل واحد من جزأى الجملة لزيادة التوكيد ونحوه قول جرير

إن الخليفة أن الله سربله * سربال ملك به ترجى الخواتم

سميت مطاوعتها فيما يحدث فيها من أفعاله ويجريها عليه من تدبيره وتسخيرها لها سجوداً له تشبهاً لمطاوعتها بإدخال أفعال المكلف في باب الطاعة والانقياد وهو السجود الذى كل خضوع دونه (فإن قلت) فما تصنع بقوله (وكثير من الناس) وبما فيه من الاعتراضين أحدهما أن السجود على المعنى الذى فسرته به لا يسجده بعض الناس دون بعض والثانى أن السجود قد أسند على سبيل العموم إلى من في الأرض من الإنس والجن أولاً فإسناده إلى كثير منهم آخراً مناقضة (قلت) لأنظم كثيراً في المفردات المتناسقة الداخلة تحت حكم الفعل وإنما أرفعه بفعل مضمريدل عليه قوله يسجد أى ويسجد كثير من الناس بسجود طاعة وعبادة ولم أقل أفسر يسجد الذى هو ظاهر بمعنى الطاعة والعبادة في حق هؤلاء لأن اللفظ الواحد لا يصح استعماله في حالة واحدة على معنيين مختلفين أو أرفعه على الابتداء والخبر محذوف وهو مثاب لأن خبر مقابلة يدل عليه وهو قوله حق عليه العذاب ويجوز أن يجعل من الناس خبراً له أى من الناس الذين هم الناس على الحقيقة وهم الصالحون والمتقون ويجوز أن يبالغ في تسخير الحقوقيين بالعذاب فيعطف كثير على كثير ثم يخبر عنهم بحق عابهم العذاب كأنه قيل وكثير وكثير من الناس حق عليهم العذاب * وقرئ حق بالضم وقرئ حقاً أى حق عليهم العذاب حقاً * ومن أمثاله الله بأن كتب عليه الشقاوة لما سبق في عمله من كفره أو فسقه فقد بقي مهاناً أن يجد له مكرماً

(قوله ومنه قيل للهر القطع) أى تتابع النفس أفاده الصحاح (قوله من كفره أو فسقه فقد بقي مهاناً) مبنى على أن الفاسق واسطة بين المؤمن والكافر وأنه يخلد في النار كالكافر وهو مذهب المعتزلة والحق عند أهل السنة أنه مؤمن وإن دخل النار يخرج منها بالشفاعة أو بمجرّد فضله تعالى

وَمَنْ يَنْ أَلَّهِ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۖ هَذَا خُصْمَانِ تَخْتَصِمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا
قَطَّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ۖ يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ۖ وَلَهُمْ مَقَمٌ
مِنْ حَدِيدٍ ۖ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۖ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ
ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ
فِيهَا حَرِيرٌ ۖ وَهَدُوءٌ إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُوءٌ إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ
سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَبْكُفُ فِيهِ وَالْبَادُ وَمَنْ يَرُدَّ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نَذَرَهُ مَنْ

وقرئ مكرم بفتح الراء بمعنى الإكرام إنه (يفعل ما يشاء) من الإكرام والإهانة ولا يشاء من ذلك إلا ما يقتضيه عمل
العالمين واعتقاد المعتقدين ۖ الخصم صفة وصف بها الفوج أو الفريق فكأنه قيل هذان فوجان أو فريقان مختصمان وقوله
هذان للفظ واختصموا للمعنى كقوله ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا ولوقيل هؤلاء خصمان أو اختصما جاز
يراد المؤمنون والكافرون قال ابن عباس رجع إلى أهل الأديان الستة (في ربهم) أي في دينه وصفاته وروى أن أهل الكتاب
قالوا للمؤمنين نحن أحق بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله آمنا بمحمد وآمنا بنبيكم
وبما أنزل الله من كتاب وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم تركتموه وكفرتم به حسداً فهذه خصومتهم في ربهم (فالذين
كفروا) هو فصل الخصومة المعنى بقوله تعالى «إن الله يفصل بينهم يوم القيامة» وفي رواية عن الكسائي خصمان بالكسرة
وقرئ قطعت بالتخفيف كأن الله تعالى يقدر لهم نيراناً على مقادير جثثهم تشتمل عليهم كاتقطع الثياب الملبوسة ويجوز أن
تظاهر على كل واحد منهم تلك النيران كالثياب المظاهرة على اللباس بعضها فوق بعض ونحوه سرايلهم من قطران (الحميم)
الماء الحار عن ابن عباس رضى الله عنه لوسقطت منه نقطة على جبال الدنيا لأذايتها (يصهر) يذاب وعن الحسن بتشديد
الهاء للبالغة أي إذا صب الحمم على رؤسهم كان تأثيره في الباطن نحو تأثيره في الظاهر فيذيب أحشاهم وأمعاءهم كما يذيب
جلودهم وهو أبغ من قوله وسقوا ماء حمى فقطع أمعاءهم ۖ والمقامع : السياط . في الحديث : لو وضعت قمعة منها في الأرض
فاجتمع عليها الثقلان ما أفلوها . وقرأ الأعمش ردوا فيها والإعادة والرث لا يكون إلا بعد الخروج فالمعنى كلما أرادوا أن
يخرجوا منها من غم نخرجوا أعيدوا فيها ومعنى الخروج ما يروى عن الحسن أن النار تضربهم بلهها فترفعهم حتى إذا كانوا
في أعلاها ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفاً (و) قيل لهم (ذوقوا عذاب الحريق) والحريق الغليظ من النار المنتشر
العظيم الإهلاك (يحلون) عن ابن عباس من حليت المرأة فهي حال (ولؤلؤاً) بالنصب على ويؤتون لؤلؤاً كقوله وحوراً
عينا ولؤلؤاً بقلب الحمزة الثانية واو أو ولوليا بقلبها واوين ثم قلب الثانية ياء كأدل ولول كأدل فيمن جز ولؤلؤ وليليا
بقلبها يامين عن ابن عباس وهما الله وألهمهم أن يقولوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وهما إلى طريق الجنة يقال فلان يحسن
إلى الفقراء وينعش المضطهدين لا يراد حال ولا استقبال وإنما يراد استمرار وجود الإحسان منه والنعشة في جميع أزمته
وأوقاته ومنه قوله تعالى (ويصدون عن سبيل الله) أي الصدود منهم مستمر دائم (للناس) أي الذين يقع عليهم اسم الناس
من غير فرق بين حاضرو باد وتانى وطارئ ومكى وآفاقى وقد استشهد به أصحاب أبي حنيفة قائلين إن المراد بالمسجد الحرام
مكة على امتناع جواز بيع دور مكة وإجارتها وعند الشافعي لا يمتنع ذلك وقد حاور إسحق بن راهويه فاحتج بقوله الذين أخرجوا

(قوله من حليت المرأة فهي حال) الذى فى الصحاح حليت المرأة أى صارت ذات حلىّ فهى حلية وحالية

(قوله بين حاضرو باد وتانى وطارئ) فى الصحاح تنأت بالبد تنوءاً فطنته والتانى من ذلك

عَذَابِ أَلِيمٍ * وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَن لَّا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ
السُّجُودِ * وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ * لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ

من ديارهم وقال أنسب الديار إلى مالكيها أو غير مالكيها واشترى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه دار السجّين من مالكيه
أو غير مالكيه (سواء) بالنصب قراءة حفص والباقون على الرفع ووجه النصب أنه ثانی مفعول جعلناه أي جعلناه مستويا
(العاكف فيه والباد) وفي القراءة بالرفع الجملة مفعول ثان الإلحاد العدول عن القصد وأصله الإلحاد الحافر وقوله (بالإلحاد بظلم)
حالان مترادفتان ومفعول يرد متروك ليتناول كل متناول كأنه قال ومن يرد فيه مراداً ما عاد لا عن القصد ظالماً (نذقه من عذاب
أليم) يعني أن الواجب على من كان فيه أن يضبط نفسه ويسلك طريق السداد والعدل في جميع ما يهيم به ويقصده وقيل الإلحاد
في الحرم منع الناس عن عمارته وعن سعيد بن جبير الاحتكار وعن عطاء قول الرجل في المبايع لا والله وبلى والله وعن عبد الله
ابن عمر أنه كان له فسطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحل فقل له فقال
كنا نحدث أن من الإلحاد فيه أن يقول الرجل لا والله وبلى والله وقرئ يرد بفتح الياء من الورد ومعناه من أتى فيه بالإلحاد ظالماً
وعن الحسن ومن يرد الإلحاد بظلم أراد الإلحاد فيه فأضافه على الاتساع في الظرف كمكر الليل ومعناه من يرد أن يلحد فيه ظالماً
وخبر إن محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره إن الذين كفروا ويصدون عن المسجد الحرام نذيقهم من عذاب أليم
وكل من ارتكب فيه ذنبا فهو كذلك عن ابن مسعود الهمة في الحرم تسكتب ذنبا * واذكر حين جعلنا (لإبراهيم مكان البيت)
مبابة أي مرجعاً يرجع إليه للعبادة والعبادة رفع البيت إلى السماء أيام الطوفان وكان من ياقوتة حراء فأعلم الله إبراهيم مكانه
بريح أرسلها يقال لها الخجوج كذست ماحوله فبناه على أسنه القديم * وإن هي المفسرة (فإن قلت) كيف يكون النهي عن
الشرك والأمر بتطهير البيت تفسيراً للتبوءة (قلت) كانت التبوءة مقصودة من أجل العبادة فكأنه قيل تعبدنا إبراهيم قلناله
(لا تشرك بي شيئاً وظهر بيتي) من الأصنام والأوثان والأقدار أن تطرح حوله وقرئ يشرك بالياء على الغيبة (وأذن في الناس)
ناد فيهم وقرأ ابن محيصن وأذن والنداء بالحج أن يقول حجوا وعليكم بالحج وروى أنه صعداً بأقيس فقال يا أيها الناس حجوا
بيت ربكم وعن الحسن أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يفعل ذلك في حجة الودع (رجالاً) مشاة جمع
راجل كقائم وقيام وقرئ رجالاً بضم الراء مخفف الجيم ومثله ورجالي كعجالي عن ابن عباس (وعلى كل ضامر) حال
معطوفة على حال كأنه قال رجالاً وركبانا (يأتين) صفة لكل ضامر لأنه في معنى الجمع وقرئ يأتون صفة للرجال
والركبان والعميق البعيد وقرأ ابن مسعود معيق يقال بشر بعيدة العمق والمعق نكر المنافع لأنه أراد منافع مختصة بهذه
العبادة دينية ودنيوية لا توجد في غيرها من العبادات وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه كان يفاضل بين العبادات قبل أن يحج
قلبا حجّ فضل الحج على العبادات كلها لما شاهد من تلك الخصائص وكفى عن النحر والذبح بذكر اسم الله لأن
أهل الإسلام لا ينفكون عن ذكر اسمه إذا نَحَرُوا أو ذَبَحُوا وفيه تنبيه على أن الغرض الأصلي فيما يتقرب به إلى أن يذكر
اسمه وقد حسن الكلام تحسيناً بينا أن جمع بين قوله ليذكروا اسم الله وقوله على ما رزقهم ولو قيل لينحروا في أيام
معلومات بهيمة الأنعام لم تر شيئاً من ذلك الحسن والروعة * الأيام المعلومات أيام العشر عند أبي حنيفة وهو قول الحسن
وقادة وعند صاحبيه أيام النحر البهيمة مهمة في كل ذات أربع في البر والبحر فينت بالأنعام وهي الإبل والبقر والضأن
والمَعْز * الأمر بالآكل كل منها أمر بإباحة لأن أهل الجاهلية كانوا لا يأكلون من نساءئهم ويحوز أن يكون ندباً لما فيه من
مساواة الفقراء ومواساتهم ومن استعمال التواضع ومن ثمة استحباب الفقهاء أن يأكل الموسع من أضحيتة مقدار الثلث وعن
ابن مسعود أنه بعث يهدى وقال فيه إذا نحرته فكل وتصدق وأبعث منه إلى عتبة يعني ابنه وفي الحديث كلوا وأذخروا واتجروا

(قوله من الأصنام والأوثان والأقدار) في الصحاح الون الصنم (قوله بعيدة العمق والمعق) في الصحاح المعق قلب العمق
والإمعاق مثل الإعماق وهو ما بعد من أطراف المفاز (قوله كلوا وأذخروا واتجروا) الظاهر أن المراد اطلبوا الأجر بالصدقة

لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَوْصِيَاءَ
الْفَقِيرِ ۝ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ
خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۝ وَاحْتَلَتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا بَيَّلْنَا عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ۝

(البائس) الذي أصابه بؤس أى شدة و (الفقير) الذي أضعفه الإفسار قضاء التفث : قص الشارب والأظفار وتنف الإبط والاستعداد ، والتفث الوسخ فالمراد قضاء إزالة التفث وقرئ وليوفوا بتشديد الفاء (نذورهم) مواجب حجهم أو ما عسى يندرونه من أعمال البر في حجهم (وليطوفوا) طواف الإفاضة وهو طواف الزيارة الذي هو من أركان الحج ويقع به تمام التحلل وقيل طواف الصدر وهو طواف الوداع (العتيق) القديم لأنه أول بيت وضع للناس عن الحسن وعن قتادة أعتق من الجابرة كم من جبار سار إليه ليهده فنهه الله وعن مجاهد لم يملك قط وعنه أعتق من الغرق وقيل بيت كريم من قرطم عناق الخيل والطير (فإن قلت) قد تسلط عليه الحجاج فلم يمنع (قلت) ما قصد التسلط على البيت وإنما تحصن به ابن الزبير فاحتال لإخراجه ثم بناه ولما قصد التسلط عليه أبرهة فعل به ما فعل (ذلك) خبر مبتدأ محذوف أى الأمر والشأن ذلك كما يقدم الكاتب جملة من كتابه في بعض المعاني ثم إذا أراد الخوض في معنى آخر قال هذا وقد كان كذا والحكمة ما لا يحل هتكه وجميع ما كلفه الله تعالى بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها فيحتمل أن يكون عاما في جميع تكاليفه ويحتمل أن يكون خاصا فيما يتعلق بالحج وعن زيد بن أسلم الحرمات خمس الكعبة الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمحرم حتى يحل (فهو خير له) أى فالتعظيم خير له ومعنى التعظيم العلم بأنها واجبة المراعاة والحفظ والقيام بمرعاتها ۝ المتلو لا يستثنى من الأنعام ولكن المعنى (إلا ما يتلى عليكم) آية تحريمه وذلك قوله في سورة المائدة حرمت عليكم الميتة والدم والمعنى أن الله قد أحل لكم الأنعام كلها إلا ما استثناء في كتابه فحافظوا على حدوده وإياكم أن تحرموا مما أحل شيئا كتحرير عبدة الأوثان البحيرة والسائبة وغير ذلك وأن تحلوا مما حرم الله كاحلالهم أكل الموقودة والميتة وغير ذلك ۝ لما حث على تعظيم حرماته وأحد من يعظمها أتبعه الأمر باجتناب الأوثان وقول الزور لأن توحيد الله ونفى الشركاء عنه وصدق القول أعظم الحرمات وأسبغها خطوا وجمع الشرك وقول الزور في قرآن واحد وذلك أن الشرك من باب الزور لأن المشرك زاعم أن الوثن تحقق له العبادة فكأنه قال فاجتنبوا عبادة الأوثان التي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله لا تقربوا شيئا منه تماديه في القبح والسماجة وما ظنك بشيء من قبيلة عبادة الأوثان ۝ وسمى الأوثان رجسا وكذلك الخمر والميسر والأزلام على طريق التشبيه يعنى أنكم كما تنفرون بطباعكم عن الرجس وتجتنبونه فعليكم أن تنفروا عن هذه الأشياء مثل تلك النفرة ونبه على هذا المعنى بقوله رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه جعل العلة في اجتنابه أنه رجس والرجس مجتنب (من الأوثان) بيان للرجس وتمييز له كقولك عندى عشرون من الدراهم لأن الرجس منهم يتناول غير شيء كأنه قيل فاجتنبوا الرجس الذي هو الأوثان ۝ والزور من الزور والازورار وهو الانحراف كما أن الإفك من إفكه إذا صرفه وقيل قول الزور قولهم هذا حلال وهذا حرام وما أشبه ذلك من افتراءهم وقيل شهادة الزور عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الصبح فلما سلم قام قائما واستقبل الناس بوجهه وقال عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله وتلا هذه الآية وقيل الكذب والبهتان وقيل قول أهل الجاهلية في تلييتهم ليك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك ۝ يجوز في هذا التشبيه أن يكون

قوله تعالى ومن يشرك بالله فكأنما خز من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق (قال) يجوز في

(قوله وأحمد من يعظمها) في الصحاح أحمدته وجدته محمودا موافقا مرصيا

حُفَّتْ لَهِ غَيْرُ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ * ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمْ شَعِيرَتَهُ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ * لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ

من المركب والمفرق فإن كان تشبيها مركبا فكأنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه إهلاكا ليس بعده نهاية بأن صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاخطفته الطير فتفرق مزعا في حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المطاوح البعيدة وإن كان مفرقا فقد شبه الإيمان في علوه بالسما والذى ترك الإيمان وأشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء التى تتوزع أفكاره بالطير المخططة والشیطان الذى يطوح به فى وادى الضلالة بالريح التى تهوى بما عصفت به فى بعض المهاوى المتلفة * وقرئ فتخطفه وبكسر الخاء والطاء وبكسر التاء مع كسرهما وهى قرأة الحسن وأصلها تختطفه * وقرئ الرياح * تعظيم الشعائر وهى الهدايا لأنها من معالم الحج أن يختارها عظام الأجرام حسانا سمانا غالبية الأثمان ويترك المكاس فى شرائها فقد كانوا يغالون فى ثلاث ويكروهون المكاس فهن الهدى والأضحية والرقبة وروى ابن عمر عن أبيه رضى الله عنهما أنه أهدى نجية طلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمانها فدنا منها عن ذلك وقال بل أهدها وأهدى رسول الله

هذا التشبيه أن يكون مركبا ومفرقا فإن كان مركبا فكأنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه إهلاكا ليس بعده نهاية بأن صور حاله بصورة من خر من السماء فاخطفته الطير فصيرته مزعا فى حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به فى بعض المطاوح البعيدة وإن كان مفرقا فقد شبه الإيمان فى علوه بالسما والذى ترك الإيمان وأشرك بالله بالساقط من السماء وشبه الأهواء التى تتوزع أفكاره بالطير المخططة والشیطان الذى يطوح به فى وادى الضلالة بالريح تهوى بما عصفت به فى بعض المهاوى المتلفة (قال أحمد) أما على تقدير أن يكون مفرقا فيحتاج تأويل تشبيه المشرک بالهاوى من السماء إلى التنبيه على أحد أمرين إما أن يكون الإشراك المراد رده فإنه حيثئذ كمن علا إلى السماء بإيمانه ثم هبط بارتداده وإما أن يكون الإشراك أصليا فيكون قد تعدى تمكن المشرک من الإيمان ومن العلو به ثم عدوله عنه اختيارا بمنزلة من علا إلى السماء ثم هبط كما قال تعالى والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات فعدهم مخرجين من النور وما دخلوه قط ولكن كانوا متمكنين منه وقد مضى تقرير هذا المعنى بأبسط من هذا وفى تقريره تشبيه الأفكار المتوزعة للكافر بالطير المخططة وفى تشبيه تطويع الشيطان بالهاوى مع الريح فى مكان سحيق نظر لأن الأمرين ذكرا فى سياق تقسيم حال الكافر إلى قسمين فإذا جعل الأول مثلا لاختلاف الأهواء والأفكار والثانى مثلا لنزع الشيطان فقد جعلهما شيئا واحدا لأن توزع الأفكار واختلاف الأهواء مضاف إلى نزغ الشيطان فلا يتحقق التقسيم المقصود والذى يظهر فى تقرير التشبيهين غير ذلك فنقول لما انقسمت حال الكافر إلى قسمين لا مزيد عليهما الأول منهما المذبذب والمتماذى على الشك وعدم التصميم على ضلالة واحدة فهذا القسم من المشرکين مشبه بمن اختطفته الطير وتوزعته فلا يستولى طائر على مزعة منه إلا انتهبها منه آخر وذلك حال المذبذب لا يلوح له خيال إلا اتبعه ونزل عما كان عليه والثانى مشرك مصمم على معتقد باطل لو نشر بالمناشير لم يكع ولم يرجع لاسيلى إلى تشكيكه ولا مطمع فى نقله عما هو عليه فهو فرح مبتهج لضلته فهذا مشبه فى إقراره على كفره باستقرار من هوت به الريح إلى واد سافل فاستقر فيه ونظير تشبيهه بالاستقرار فى الوادى السحيق الذى هو أبعد الأخباء عن السماء وصف ضلاله بالبعد فى قوله تعالى وأولئك فى بعيد «وضلوا ضلالا بعيدا» أى صموا على ضلالهم فبعد رجوعهم إلى الحق فهذا تحقيق القسمين والله أعلم

(قوله فتفرق مزعا فى حواصلها) مفردة مزعة بالضم أى قطعة لحم كافى الصحاح والمطاوح المقاذف وطاح يطوح ويطيح هلك وسقط وطوحته الطوايح فذفته القوافى كذا فى الصحاح أيضا

مَحَلَّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ * وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْمَاتٍ الْأَنْعَمِ فَإِلَهُكُمْ
إِلَهُ وَحْدَ فَلْهُ أَهْلُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ * الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي
الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ
عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ *

صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فيها جل لآلى جهل في أنفه برة من ذهب وكان ابن عمر يسوق البدن مجللة بالقباطى فيصدق
بلحومها وبجلالها ويعتقد أن طاعة الله في التقرب بها وإهدائها إلى بيته المعظم أمر عظيم لا بد أن يقام به ويسارع فيه
(فإنها من تقوى القلوب) أى فإن تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب لحذفت هذه المضافات ولا يستقيم المعنى إلا
بتقديرها لأنه لا بد من راجع من الجزاء إلى من يرتبط به وإنما ذكرت القلوب لأنها مرا كز التقوى التى إذا ثبتت
فيها وتمكنت ظهر أثرها في سائر الأعضاء (إلى أجل مسمى) إلى أن تنحر ويتصدق بلحومها ويؤكل منها * و (ثم)
التراخى في الوقت فاستعيرت للتراخى في الأحوال والمعنى أن لكم في الهدايا منافع كثيرة في دنياكم ودينكم وإنما يعتد
الله بالمنافع الدينية قال سبحانه يريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة وأعظم هذه المنافع وأبعدها شوطاً في النفع
(محلها إلى البيت) أى وجوب نحرها أو وقت وجوب نحرها في الحرم منتهية إلى البيت كقوله هديا بالغ الكعبة والمراد
نحرها في الحرم الذى هو في حكم البيت لأن الحرم هو حريم البيت ومثل هذا في الاتساع قولك بلغنا البلد وإنما
شارفتموه واتصل مسيركم بحدوده وقيل المراد بالشعائر المناسك كلها ومحلها إلى البيت العتيق يأباه * شرع الله لكل أمة
أن ينسكوا له أى يذبحوا لوجهه على وجه التقرب وجعل العلة في ذلك أن يذكر اسمه تقدست أسماؤه على النسائك *
وقرئ (منسكا) بفتح السين وكسر ها وهو مصدر بمعنى النسك والمكسور يكون بمعنى الموضع (فله أهلهوا) أى أخلصوا
له الذكر خاصة واجعلوه لوجهه سالماً أى خالصاً لا تشوبوه بإشرائك الخبثون المتواضعون الخاشعون من الخبث وهو
المطمئن من الأرض وقيل هم الذين لا يظلمون وإذا ظلموا لم ينتصروا وقرأ الحسن (والمقيمى الصلاة) بالنصب على
تقدير النون وقرأ ابن مسعود والمقيمى الصلاة على الأصل (البدن) جمع بدنة سميت لعظم بدنها وهى الإبل خاصة
ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق البقر بالإبل حين قال البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة فجعل البقر في حكم
الإبل صارت البدنة في الشريعة متناولة للجنسين عند أبى حنيفة وأصحابه وإلا فالبدن هى الإبل وعليه تدل الآية وقرأ
الحسن والبدن بضمين كشم في جمع ثمرة وابن أبى إسحق بالضمين وتشديد النون على لفظ الوقف وقرئ بالنصب والرفع كقوله
والقمر قدرناه (من شعائر الله) أى من إعلام الشريعة التى شرعها الله وإضافتها إلى اسمه تعظيم لها (لكم فيها خير) كقوله لكم فيها منافع
ومن شأن الحاج أن يحصر على شىء فيه خير ومنافع بشهادة الله عن بعض السلف أنه لم يملك إلا تسعة دنانير فاشتري بها بدنة فقيل له
في ذلك فقال سمعت ربي يقول لكم فيها خير وعن ابن عباس دنيا وآخرة وعن إبراهيم من احتاج إلى ظهرها ركب ومن احتاج إلى لبنها
شرب وذكر اسم الله أن يقول عند النحر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر اللهم منك وإليك (صواف) قائمات قد
صففن أيدين وأرجلهن وقرئ صوافن من صفون الفرس وهو أن يقوم على ثلاث وينصب الرابعة على طرف
سنبكه لأن البدنة تعقل إحدى يديها فتقوم على ثلاث وقرئ صوافى أى خواص لوجهه الله وعن عمرو بن عبيد صوافنا بالتثنية عوضاً
من حرف الإطلاق عند الوقف وعن بعضهم صواف نحو مثل العرب أعط القوس باريها يسكون الباء وجوب الجنوب وقوعها على

(قوله مجللة بالقباطى) فى الصحاح القبط أهل مصر والقبطية ثياب بيض رقاق من كتان تتخذ بمصر والجمع قباطى
(قوله وعن بعضهم صواف نحو مثل العرب) لعله صوافى بالسكون

لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَٰلِكَ نَحْزَمُهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمْ
وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَافٍ ۝ أَذُنَ الَّذِينَ يَقُولُونَ بِأَنَّهُمْ
ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۝ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ

الأرض من وجب الحائط وجبة إذا سقط ووجب الشمس وجبة غربت والمعنى فإذا وجبت جنوبها وسكنت نسائها حل لكم
الأكل منها والإطعام (القانع) السائل من قنعت إليه وكنت إذا خضعت له وسألته قنوعاً (والمعتر) المعترض بغير
سؤال أو القانع الراضى بما عنده وبما يعطى من غير سؤال من قنعت قنوعاً وقناعة والمعتر المعترض بسؤال وقرأ
الحسن والمعترى وعزه وعراه واعتراه واعتبه بمعنى وقرأ أبو رجاء القنع وهو الراضى لا غير يقال قنع فهو قانع وقانع ۝ من
الله على عباده واستحمد إليهم بأن سخر لهم البدن مثل التسخير الذى رأوا وعلموا يأخذونها متقادة للأخذ طيعة فيعقلونها
ويحبسونها صافة قوائمها ثم يطعنون فى لبانها ولولا تسخير الله لم تطق ولم تكن بأعجز من بعض الوحوش التى هى أصغر
منها جرماً وأقل قوة وكفى بما يتأبد من الإبل شاهداً وعبرة ۝ أى لن يصيب رضا الله اللحوم المتصدق بها ولا الدماء
المهراقة بالنحر والمراد أصحاب اللحوم والدماء والمعنى لن يرضى المضجون والمقربون بهم إلا براعاة النية والإخلاص
والاحتفاظ بشروط التقوى فى حل ما قرب به وغير ذلك من المحافظات الشرعية وأوامر الورع فإذا لم يراعوا ذلك
لم تغن عنهم التضحية والتقريب وإن كثرت ذلك منهم وقرئ لن تنال الله ولكن تناله بالتاء والياء وقيل كان أهل الجاهلية
إذا نحرروا البدن نضحوا الماء حول البيت ولطخوه بالدم فلما حج المسلمون أرادوا مثل ذلك فنزلت ۝ كرتذكير
النعمة بالتسخير ثم قال لتذكروا الله على هدايته إياكم لإعلام دينه ومناسك حجه بأن تكبروا وتملأوا فاختر الكلام
بأن ضمن التكبير معنى الشكر وعدى تعديته ۝ خص المؤمنين بدفعه عنهم ونصرته لهم كما قال إننا لننصر رسلنا والذين
آمنوا وقال إنهم لهم المنصورون وقال وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وجعل العلة فى ذلك أنه لا يحب أضدادهم
وهم الخونة الكفرة الذين يخونون الله والرسول ويخونون أماناتهم ويكفرون نعم الله ويغتمطونها ومن قرأ يدافع فعناه
يبالغ فى الدفع عنهم كما يبالغ من يغالب فيه لأن فعل المغالب يحى أقوى وأبلغ ۝ أذن ويقاثلون قرناً على لفظ المبني
للفاعل والمفعول جميعاً والمعنى أذن لهم فى القتال لحذف المأذون فيه لدلالة يقاثلون عليه (بأنهم ظنوا) أى بسبب كونهم
مظلومين وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مشركوا مكة يؤذونهم أذى شديداً وكانوا يأتون رسول الله
صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يتظلمون إليه فيقول لهم اصبروا فإنى لم أؤمر بالقتال حتى هاجر فأُنزلت
هذه الآية وهى أول آية أُنزل فيها بالقتال بعد ما نهى عنه فى نيف وسبعين آية وقيل نزلت فى قوم خرجوا مهاجرين
فاعترضهم مشركو مكة فأذن لهم فى مقاتلتهم ۝ والأخبار بكونه قادراً على نصرهم عدة منه بالنصر واردة على سنن كلام
الجبارة وما مر من دفعه عن الذين آمنوا مؤذن بمثل هذه العدة أيضاً (أن يقولوا) فى محل الجز على الإبدال من حق أى
بغير موجب سوى التوحيد الذى ينبغى أن يكون موجب الإقرار والتحكين لا موجب الإخراج والتسيير ومثله هل
تقيمون منا إلا أن آمنا بالله ۝ دفع الله بعض الناس ببعض لإظهاره وتسليطه المسلمين منهم على الكافرين بالمجاهدة ولولا
ذلك لاستولى المشركون على أهل الملل المختلفة فى أزممتهم وعلى متعبدهم فهدموا ولم يتركوا للنصارى بيعاً ولا لربهم
صوامع ولا لليهود صلوات ولا للمسلمين مساجد أو أغلب المشركون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم على المسلمين وعلى
أهل الكتاب الذين فى ذمتهم وهدموا متعبدات الفريقين وقرئ دفاع ولهدمت بالتخفيف وسميت الكنيسة صلاة لأنه

(قوله وسكنت نسائها) فى الصحاح النسيسة والنسيس الإيكال بين الناس والنسائس النسائم والنسيس بقية الروح
وفيه أيضاً الإيكال بين الناس السعى بينهم (قوله ويغتمطونها) أى يحقرونها

اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ هُدًى وَبَعْضٌ لِّبَعْضٍ ضَلَالٌ ۚ وَلَقَدْ يَذَّكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ
مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۚ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا
بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۚ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ
وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ۚ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَىٰ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۚ
فَسَكَنَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَبِئْسَ مَعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ ۚ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي

يصلى فيها وقيل هي كلمة معربة أصلها بالعبرانية صلوثا (من ينصره) أى ينصر دينه وأوليائه هو أخبار من الله عز وجل
يظهر الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين رضى الله عنهم أن مكنتهم في الأرض وبسط لهم في الدنيا وكيف يقومون
بأمر الدين وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله ثناء قبل بلاء يريد أن الله قد أتى عليهم قبل أن يتحدثوا من الخير ما أحدثوا
وقالوا فيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين لأن الله لم يعط التمكن ونفذ الأمر مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين
لاحظ في ذلك للأنصار والطلقاء وعن الحسن هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الذين منصوب بدل من قوله من
ينصره والظاهر أنه مجرور تابع للذين أخرجوا (ولله عاقبة الأمور) أى مرجعها إلى حكمه وتقديره وفيه تأكيد لما
وعده من إظهار أوليائه وإعلاء كلمتهم يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسلياً له لست بأوحدى في التكذيب
فقد كذب الرسل قبلك أقوامهم وكفأك بهم أسوة (فإن قلت) لم قيل (وكذب موسى) ولم يقل وقوم موسى (قلت)
لأن موسى ما كذبه قومه بنو إسرائيل وإنما كذبه غير قومه وهم القبط وفيه شيء آخر كأنه قيل بعد ما ذكر تكذيب
كل قوم رسولهم وكذب موسى أيضاً مع وضوح آياته وعظم معجزاته فساظنك بغيره ۚ التكبير بمعنى الإنكار والتغيير
حيث أبدلهم بالنعمة محنة وبالحياة هلاكاً وبالعمارة خراباً ۚ كل مرتفع أظلك من سقف بيت أو خيمة أو ظلة أو كرم
فهو عرش ۚ والخواوى الساقط من خوى النجم إذا سقط أو الخالى من خوى المنزل إذا خلا من أهله وخوى بطن الحامل
وقوله (على عروشها) لا يخلو من أن يتعاق بخاوية فيكون المعنى أنها ساقطة على سقوفها أى خرت سقوفها على الأرض
ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف أو أنها ساقطة أو خالية مع بقاء عروشها وسلامتها وإما أن يكون خبراً بعد
خبر كأنه قيل هي خالية وهي على عروشها أى قائمة مطلة على عروشها على معنى أن السقوف سقطت إلى الأرض فصارت
في قرار الحيطان وبقيت الحيطان مائلة فهي مشرفة على السقوف الساقطة (فإن قلت) ما محل الجملتين من الإعراب أعنى
وهي ظالمة فهي خاوية (قلت) الأولى في محل نصب على الحال والثانية لا محل لها لأنها معطوفة على أهلكتنا وهذا الفعل
ليس له محل قرأ الحسن معطلة من أعطله بمعنى عطله ومعنى المعطلة أنها عامرة فيها الماء ومعها آلات الاستقاء إلا أنها

قوله تعالى فقد كذبت قبلهم إلى قوله وكذب موسى فأملت للكافرين ثم أخذتهم (قال فإن قلت) لم قيل وكذب موسى
ولم يقل وقوم موسى بدون تكرير التكذيب قلت لأن قوم موسى هم بنو إسرائيل ولم يكذبوه وإنما كذبه القبط ولأن
آيات موسى كانت باهرة ظاهرة فكانه (قال وكذب موسى أيضاً على ظهور آياته) قال أحمد ويحتمل عندى والله أعلم
أنه لما صدر الكلام بحكاية تكذيبهم ثم عدد أصناف المكذبين وطوائفهم ولم يفته إلى موسى إلا بعد طول الكلام حسن
تكريره ليلي قوله فأملت للكافرين فيتصل بالسبب كما قال في آية ق بعد تعديدهم كل كذب الرسل «فحق وعيد» فربط العقاب

(قوله مع بقاء عروشها وسلامها) السلام الحجارة واحداً سامة بكسر اللام أفاده الصحاح (قوله وبقيت الحيطان مائلة)
أى منتصبه قائمة أفاده الصحاح

الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ
الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۖ وَيَسْتَعْبِجُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مَّا تَعُدُّونَ ۖ
وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ ۖ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۖ

عطلت أى تركت لا يستقي منها هلاك أهلها والمشيد المخصص أو المرفوع البنيان والمعنى كم قرية أهلكتنا وكم بئر عطلنا عن
سقاتها وقصر مشيداً خلتنا عن ساكنيه فترك ذلك لدلالة معطلة عليه وفي هذا دليل على أن على عروشها بمعنى مع أوجه
روى أن هذه بئر نزل عليها صالح عليه السلام مع أربعة آلاف نفر من آمن به ونجاهم الله من العذاب وهى بحضر موت
وإنما سميت بذلك لأن صالحاً حين حضرها مات وثمة بلدة عند البئر اسمها حاضوراء بناها قوم صالح وأمروا عليهم جلهس
ابن جلاس وأقاموا بها زماناً ثم كفروا وعبدوا صنما وأرسل الله إليهم حنظلة بن صفوان نبياً فقتلوه فأهلكهم الله وعطل
بئرها وخرب قصورهم يحتمل أنهم لم يسافروا فحثوا على السفر ليروا مصارع من أهلكتهم الله بكفرهم ويشاهدوا آثارهم
فيعتبروا وأن يكونوا قد سافروا ورأوا ذلك ولكن لم يعتبروا فجعلوا كأنهم يسافروا ولم يروا وقرئ (فيكون لهم قلوب)
بالياء أى يعقلون ما يجب أن يعقل من التوحيد ويسمعون ما يجب سماعه من الوحي (فإنها) الضمير ضمير الشأن والقصة
يجىء مذكراً ومؤنثاً وفي قراءة ابن مسعود فإنه ويجوز أن يكون ضميراً مبهماً يفسره (الأبصار) وفي تعنى ضمير راجع إليه
والمعنى أن أبصارهم صحيحة سالمة لا عمى بها وإنما العمى بقلوبهم أو لا يعتد بعمى الأبصار فكأنه ليس بعمى بالإضافة إلى عمى
القلوب (فإن قلت) أى فائدة في ذكر الصدور (قلت) الذى قد تعورف واعتقد أن العمى على الحقيقة مكانه البصر وهو أن
تصاب الحدقة بما يطمس نورها واستعماله في القلب استعارة ومثل فلما أريد إثبات ما هو خلاف المعتقد من نسبة العمى
إلى القلوب حقيقة ونفيه عن الأبصار احتاج هذا التصوير إلى زيادة تعيين وفضل تعريف ليتقرر أن مكان العمى هو القلوب
لا الأبصار كما تقول ليس المضاء للسيف ولكنه للسانك الذى بين فكيك فقولك الذى بين فكيك تقرير لما ادعيت له لسانه
وتثبيت لأن محل المضاء هو هو لا غير وكأنك قلت ما نقيت المضاء عن السياف وأثبت للسانك فلتة ولا سهواً منى ولكن تعمدت
به إياه بعينه تعمداً ۖ أنكر استعجالهم بالمتوعد به من العذاب العاجل أو الآجل كأنه قال ولم يستعجلون به كأنهم يجوزون
القوت وإنما يجوز ذلك على ميعاد من يجوز عليه الخلف والله عز وعلا لا يخلف الميعاد وما وعده ليصينهم ولو بعد حين
وهو سبحانه حليم لا يعجل ومن حليمه ووقاره واستقصاره المدد الطوال أن يوماً واحداً عنده كألف سنة عندكم وقيل
معناه كيف يستعجلون بعذاب من يوم واحد من أيام عذابه في طول ألف سنة من سنينكم لأن أيام الشدائد مستطالة وكأن
ذلك اليوم الواحد لشدة عذابه كألف سنة من سنى العذاب وقيل ولن يخلف الله وعده في النظر والإمهال وقرئ تعدون بالتاء
والياء ثم قال وكم من أهل قرية كانوا مثلكم ظالمين قد أنظرتهم حيناً ثم أخذتهم بالعذاب والمراجع إلى وإلى حكى
(فإن قلت) لم كانت الأولى معطوفة بالفاء وهذه بالواو (قلت) الأولى وقعت بدلاً عن قوله «فكيف كان نكير»
وأما هذه فحكى حكماً ما تقدمها من الجملتين المعطوفتين بالواو أعنى قوله ولن يخلف الله وعده وإن يوماً عند ربك كألف
سنة يقال سمعت في أمر فلان إذا أصلحه أو أفسده بسعيه وعاجزه سابقه لأن كل واحد منهما في طلب إعجاز الآخر
عن اللحاق به فإذا سبقه قيل أعجز ۖ وبجزه والمعنى سعوا في معناها بالفساد من الطعن فيها حيث سموها سحراً وشعراً وأساطير

والوعيد وصلهما بالكسب بعد أن جدد ذكره والله أعلم ۖ قوله تعالى «وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون» (قال
فيه إنذار بحلم الله تعالى ووقاره واستقصاره الأمد الطويل حتى إن يوماً واحداً عنده كألف سنة) قال أحمد الوقار المقرون
بالحلم يفهم لغة السكون وطمأنينة الأعضاء عند المزعجات والآناة والتؤدة ونحو ذلك مما لا يطلق على الله تعالى إلا بتوقيف
وأما الوقار في قوله تعالى ما لكم لا ترجون لله وقاراً فقد فسر بالعظمة فليس من هذا وعلى الجملة فهو موقوف على ثبت في النقل

فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ * وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ
الْجَحِيمِ * وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي
الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ
قُلُوبِهِمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ * وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ
وَإِنَّ اللَّهَ لَهُدٍ الْذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِئَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً

ومن تثبیط الناس عنهما سابقين أو مسابقين في زعمهم وتقديرهم طامعين أن كيدهم للإسلام يتم لهم (فإن قلت) كأن القياس أن يقال
إنما أنا لكم بشيرو نذير لذكر الفريقين بعده (قلت) الحديث مسوق إلى المشركين ويأباهم الناس نداء لهم وهم الذين قيل فيهم
أفلم يسيروا في الأرض ووصفوا بالاستعجال وإنما أقبح المؤمنون وثوابهم ليغافطوا (من رسول ولا نبي) دليل بين
على تغيير الرسول والنبي وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الأنبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً قيل فكم الرسل
منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جماعاً غيراً والفرق بينهما أن الرسول من الأنبياء من جمع إلى المعجزة الكتاب المنزل عليه والنبي غير
الرسول من لم ينزل عليه كتاب وإنما أمر أن يدعو الناس إلى شريعة من قبله والسبب في نزول هذه الآية أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما أعرض عنه قومه وشاقوه وخالفه عشيرته ولم يشايعوه على ما جاء به تمنى لفرط ضجره من إعراضهم ولحرصه
وتهاكم على إسلامهم أن لا ينزل عليه ما ينفرهم لعله يتخذ ذلك طريقاً إلى استمالتهم واستزالهم عن غيهم وعنادهم فاستمر به
ما تمناه حتى نزلت عليه سورة والنجم وهو في نادى قومه وذلك التمنى في نفسه فأخذ يقرؤها فلما بلغ قوله ومائة الثالثة الأخرى
(ألقي الشيطان في أمنيته) التي تمناه أي وسوس إليه بما شيعها به فسبق لسانه على سبيل السهو والغلط إلى أن قال تلك الغرائق
العلی وإن شفاعتهم لترتجى وروى الغرائقة ولم يفتن له حتى أدركته العصمة فتذبه عليه وقيل نهى جبريل عليه السلام أو تكلم
الشيطان بذلك فاستمع الناس فلما سجد في آخرها سجد معه جميع من في النادى وطابت نفوسهم وكان تمكين الشيطان من ذلك
محنة من الله وابتلاء زاد المنافقين به شكاً وظلمة المؤمنون نوراً وإيقاناً والمعنى أن الرسل والأنبياء من قبلك كانت هجراتهم
كذلك إذا تمنوا مثل ما تمنيت مكن الله الشيطان ليلقي في أمانهم مثل ما ألقى في أمنيك إرادة امتحان من حولهم والله سبحانه
له أن يمتحن عباده بما شاء من صنوف المحن وأنواع الفتن ليضعف ثواب الثابتين ويزيد في عقاب المذبذبين وقيل تمنى
قرأ وأنشد : تمنى كتاب الله أول ليلة * تمنى داود الزبور على رسل

وأمنيته قراءته وقيل تلك الغرائق إشارة إلى الملائكة أي هم الشفعاء لا الأصنام (فينسخ الله ما يلقي الشيطان) أي يذهب
به ويبيطله (ثم يحكم الله آياته) أي يثبتها * والذين (في قلوبهم مرض) المنافقون والشاكرون (والقاسية قلوبهم) المشركون
المكذبون (وإن الظالمين) يريد وإن هؤلاء المنافقين والمشركين وأصله وإنهم فوضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم
بالظلم (أنه الحق من ربك) أي ليعلموا أن تمكين الشيطان من الإلقاء هو الحق من ربك والحكمة (وإن الله لهادي الذين
آمَنوا إلى) أن يتأولوا ما يتشابه في الدين بالتأويلات الصحيحة ويطلبوا لما أشكل منه المحمل الذي تقتضيه الأصول المحكمة
والقوانين الممهدة حتى لا تلحقهم حيرة ولا تعثرهم شبهة ولا تنزل أقدامهم وقرئ لهادي الذين آمنوا بالتأويلين * الضمير
في (مرية منه) للقرآن أو الرسول صلى الله عليه وسلم * اليوم العقيم يوم بدر وإنما وصف يوم الحرب بالعقيم لأن أولاد
النساء يقتلون فيه فيصرون كأنهن عقم لم يلدن أولاداً والمقاتلين يقال لهم أبناء الحرب فإذا قتلوا وصف يوم الحرب بالعقيم
على سبيل المجاز وقيل هو الذي لا خير فيه يقال ربح عقيم إذا لم تنشئ مطراً ولم تلقح شجراً وقيل لأمثل له في عظم أمره لقتال الملائكة
عليهم السلام فيه وعن الضحاك أنه يوم القيامة وأن المراد بالساعة مقدماته ويجوز أن يراد بالساعة ويوم عقيم يوم القيامة

أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ * الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ *
وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ * وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا
لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ * لِيَدْخُلَنَّهُمْ مَدْخَلًا يُرْضُونَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ * ذَلِكَ
وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصَرِنَهُ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ لَغَفُورٌ غَفُورٌ * ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ يُوجِلُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ
وَيُوجِلُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ * ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَإِنْ مَائِدَعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَإِنَّ
اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ * أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ *

وكانه قيل حتى تأتيتهم الساعة أو يأتيتهم عذابها فوضع يوم عقيم موضع الضمير (فإن قلت) التنوين في (يومئذ) عن أي جملة ينوب (قلت) تقديره الملك يوم يؤمنون أو يوم تزول مرئيتهم لقوله ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيتهم الساعة لما جمعتهم المهاجرة في سبيل الله سوى بينهم في الموعد وأن يعطى من مات منهم مثل ما يعطى من قتل تفضلا منه وإحسانا * والله عالم بدرجات العاملين ومراتب استحقاقهم (حليم) عن تفریط المفرط منهم بفضله وكرمه روى أن طوائف من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما أعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فما لنا إن متنا معك فأنزله الله هاتين الآيتين * تسمية الابتداء بالجزاء للملازمة له من حيث أنه سبب وذلك مسبب عنه كما يحملون الظير على النظير والنقيض على النقيض للبالسة * (فإن قلت) كيف طابق ذكر العقو الغفور هذا الموضع (قلت) المعاقب مبعوث من جهة الله عز وجل على الإخلال بالعقاب والعفو عن الجاني على طريق التنزيه لا التحريم ومنسوب إليه ومستوجب عند الله المدح إن أثر ما ندب إليه وسلك سبيل التنزيه حين لم يؤثر ذلك وانتصر وعاقب ولم ينظر في قوله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله وأن تعفوا أقرب للتقوى ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور فإن الله لغفور غفور أى لا يلومه على ترك ما بعثه عليه وهو ضامن لنصره في كرتة الثانية من إخلاله بالعفو وانتقامه من الباغي عليه ويجوز أن يضمن له النصر على الباغي ويعرض مع ذلك بما كان أولى به من العفو ويلوح به بذكر هاتين الصفتين أو دلّ بذكر العفو والمغفرة على أنه قادر على العقوبة لأنه لا يوصف بالعفو إلا القادر على ضده (ذلك) أى ذلك النصر بسبب أنه قادر * ومن آيات قدرته البالغة أنه (يوجّل الليل في النهار ويوجّل النهار في الليل) أو بسبب أنه خالق الليل والنهار ومصرفهما فلا يخفى عليه ما يجري فيهما على أيدي عباده من الخير والشر والبنى والإنصاف وأنه (سميع) لما يقولون (بصير) بما يفعلون (فإن قلت) مامعنى إيلاج أحد الملوك في الآخر (قلت) تحصيل ظلمة هذا في مكان ضياء ذاك بغيوبة الشمس وضياء ذاك في مكان ظلمة هذا بطووعها كما يضىء السرب بالسراج ويظلم بفقده وقيل هو زيادته في أحدهما ما ينقص من الآخر من الساعات * وقرئ (تدعون) بالتاء والياء وقرأ اليماني وإن ما يدعون بلفظ لمبنى للفعول والواو راجعة إلى ماله في معنى الآلهة أى ذلك الوصف يخلق الليل والنهار والإحاطة بما يجري فيهما وإدراك كل قول وفعل بسبب أنه الله الحق الثابت إلهيته وإن كل ما يدعى إلهًا دونه باطل الدعوة وأنه لأشئ أعلى منه شأنًا وأكبر سلطانًا * قرئ (مخضرة) أى ذات خضر على مفعلة كمنقلة ومسبعة (فإن قلت) هلا قيل فأصبحت ولم صرف إلى لفظ المضارع (قلت) لنسكت فيه وهى إفادة بقاء أثر المطر زما باعد زمان

(قوله كما يضىء السرب بالسراج) السرب بالفتح الطريق والسرب بالتحريك بيت في الأرض أفاده الصحاح

(قوله بسبب أنه الله الحق الثابت) لعله أن الله كعبارة النسق

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَخْرِقُ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ وَالْفَلَكَ
يَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّؤُوفٌ رَحِيمٌ ۖ وَهُوَ
الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ۖ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ
فِي الْأَمْرِ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُسْتَقِيمٌ ۖ وَإِنْ جَادُلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۖ اللَّهُ يَحْكُمُ
بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۖ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ

كما تقول ألنعم على فلان عام كذا فأروح وأغدوشا كراهه ولو قلت فرحت وغدوت لم يقع ذلك الموضع (فإن قلت) فما له
رفع ولم ينصب جوابا بالاستفهام (قلت) لو نصب لأعطى ما هو عكس الغرض لأن معناه إثبات الاخضرار في قلب بالنصب
إلى نفي الاخضرار مثاله أن تقول لصاحبك ألم تر أني أنعمت عليك فتشكر إن نصبتك فأنت ناف لشكره شك تفريطه
فيه وإن رفعته فأنت مثبت للشكر وهذا وأمثاله مما يجب أن يرغب له من اسم بالعالم في علم الإعراب وتوقير أهله (لطيف)
وأصل علمه أو فضله إلى كل شيء (خير) بمصالح الخلق ومنافعهم (ما في الأرض) من البهائم مذلة للركوب في البر ومن
المراكب جارية في البحر وغير ذلك من سائر المسخرات ۖ وقرئ (والفلك) بالرفع على الابتداء (أن تقع) كراهة أن
تقع (إلا) بمشيئته (أحياكم) بعد أن كنتم جمادا ترابا ونطفة وعلقة ومضغة (الكفور) لجحود لما أفاض عليه من
ضروب النعم ۖ هو نهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي لا تلتفت إلى قولهم ولا تمكنهم من أن ينزعوك أو هو
زجر لهم عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمنازعة في الدين وهم جهال لا علم عندهم وهم كفار خزاعة روى
أبو بديل بن ورقاء وبشر بن سفيان الخزاعيين وغيرهما قالوا للمسلمين مالكم تأكلون ما قتلتم ولأننا كلون ما قتل الله
يعنون الميتة وقال الزجاج هو نهي له صلى الله عليه وسلم عن منازعتهم كما تقول لا يضاربك فلان أي لا تضاربه
وهذا جائز في الفعل الذي لا يكون إلا بين اثنين (في الأمر) في أمر الدين وقيل في أمر النساءك وقرئ فلا ينزعك
أي أثبت في دينك ثباتا لا يطمعون أن يجذبوك ليزيلوك عنه والمراد زيادة التثبيت للنبي صلى الله عليه وسلم بما يهيج
حميته ويلهب غضبه لله ولدينه ومنه قوله ولا يصدك عن آيات الله ولا تكون من المشركين فلا تكون ظهيرا للكافرين
وهيات أن ترتع همة رسول الله صلى الله عليه وسلم حول ذلك الحى ولكنه وارد على ما قلت لك من إرادة التهيج
والإلهاب وقال الزجاج هو من نازعته فزاعته أنزع أي غلبته أي لا يغلبك في المنازعة ۖ (فإن قلت) لم جاءت
نظيرة هذه الآية معطوفة بالواو وقد نزعته عن هذه (قلت) لأن تلك وقعت مع ما يدانيها ويناسبها من الآي الواردة
في أمر النساءك فغطت على أخواتها وأما هذه فواقعة مع أبعاد عن معناها فلم تجد معطفا ۖ أي وإن أبوا للجاجهم
إلا المجادلة بعد اجتهادك أن لا يكون بينك وبينهم تنازع فادفعهم بأن الله أعلم بأعمالكم وبقبحها وبما تستحقون
عليها من الجزاء فهو مجازيكم به وهذا وعيد وإنذار ولكن برفق ولين (الله يحكم بينكم) خطاب من الله للمؤمنين
والكافرين أي يفصل بينكم بالثواب والعقاب ومسألة للنبي صلى الله عليه وسلم بما كان يلقى منهم وكيف يخفى عليه

ۖ قوله تعالى وإن جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون (قال فيه معناه أن الله عالم بالذات لا يتعذر عليه تعلق بمعلوم) قال
أحمد وقد تقدم مثله وأنكرنا عليه تحميلة القرآن ما لا يحتمله فإن الأعم في اللغة ذوالعلم الزائد المفضل على علم غيره
فكيف يفسر بما ينفي صفة العلم البتة هب أن الأدلة العقلية لا وجود لها والله الموفق للصواب

(قوله فإن قلت لم جاءت نظيرة) هي قوله تعالى ولاكل أمة جعلنا منسكا ليدكروا اسم الله الخ

ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۖ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۖ
وَإِذَا تَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا يَبْسُتُ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ
آيَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ تُبَشِّرُونَ مِنَ ذَلِكَ النَّارَ وَعْدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَشِّرِ الْمَصِيرَ ۖ يَأْسِهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِثْلُ
فَأَسْتَمِعُوا لَهُ ۖ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا
لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ۖ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۖ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ

ما يعملون ومعلوم عند العلماء بالله أنه يعلم كل ما يحدث في السموات والأرض وقد كتبه في اللوح قبل حدوثه ۖ
والإحاطة بذلك وإثباته وحفظه عليه (يسير) لأن العالم الذات لا يتعذر عليه ولا يتمتع تعاق بمعلوم (ويعبدون) ما لم
يتمسكوا في صحة عبادته ببرهان سماوي من جهة الوحي والسمع ولا ألجأهم إليها علم ضروري ولا حلهم عليها دليل
عقلي (وما) للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من أحد ينصرهم ويصوب مذهبهم (المنكر) القطيع من التجهم والبسور أو
الإنكار كالمسكر بمعنى الإكرام ۖ وقرئ يعرف والمنكر ۖ والسطو الوثب والبطش ۖ قرئ (النار) بالرفع على أنه
خبر مبتدأ محذوف كأن قائلًا قال ما هو قليل النار أي هو النار وبالنصب على الاختصاص وبالجزء على البدل من شر
من ذلك من غيظكم على التالين وسطوكم عليهم أو مما أصابكم من الكراهة والضجر بسبب ما تلى عليكم (وعدها الله)
استئناف كلام ويحتمل أن تكون النار مبتدأ ووعدها خبراً وأن يكون حالاً عنها إذا نصبها أو جررتها بإضمار قد ۖ
(فإن قلت) الذي جاء به ليس بمثل فكيف سماه مثلاً (قلت) قد سميت الصفة أو القصة الرائعة الملتقاة بالاستحسان
والاستغراب مثلاً تشبيهاً لها ببعض الأمثال المسيرة لكونها مستحسنة مستغربة عندهم ۖ قرئ (تدعون) بالناء والياء
ويدعون مبنياً للفعول (إن) أخت لافي نفي المستقبل إلا أن لن تنفيه نفياً مؤكداً وتأكيده ههنا الدلالة على أن خلق
الذباب منهم مستحيل مناف لأحوالهم كأنه قال محال أن يخلقوا (فإن قلت) محال (ولو اجتمعوا له) (قلت) النصب على
الحال كأنه قال مستحيل أن يخلقوا الذباب مشروطاً عليهم اجتماعهم جميعاً لخلقهم وتعاونهم عليه وهذا من أبلغ ما أنزله
الله في تجهيل قريش واستركاك عقولهم والشهادة على أن الشيطان قد خزمهم بخزائمه حيث وصفوا بالآلهية التي تقتضي
الاقتدار على المقدورات كلها والإحاطة بالمعلومات عن آخرها صوراً وتماثيل يستحيل منها أن تقدر على أقل ما خلقه
وأذله وأصغره وأحقره ولو اجتمعوا لذلك وتساندوا وأدل من ذلك على عجزهم وانتفاء قدرتهم أن هذا الخلق الأقل
الأذل لو اختطف منهم شيئاً فاجتمعوا على أن يستخلصوه منه لم يقدرُوا ۖ وقوله (ضعف الطالب والمطلوب) كالتسوية
بينهم وبين الذباب في الضعف ولو حققت وجدت الطالب أضعف وأضعف لأن الذباب حيوان وهو جماد وهو غالب
وذاك مغلوب وعن ابن عباس أنهم كانوا يطلونها بالزعفران ورؤسها بالعلس ويغلقون عليها الأبواب فيدخل الذباب
من الكوى فيأكله (ماقدروا الله حق قدره) أي ما عرفوه حق معرفته حتى لا يسموه باسمه من هو منسلخ عن صفاته
بأسرها ولا يؤهلوه للعبادة ولا يتخذوه شريكاً له إن الله قادر غالب فكيف يتخذ العاجز المغلوب شيئاً به ۖ هذا رد
لما أنكروه من أن يكون الرسول من البشر وبيان أن رسل الله على ضربين ملائكة وبشر ۖ ثم ذكر أنه تعالى دراك
للبدركات عالم بأحوال المكلفين ماضى منها وما غير لا تخفى عليه منهم خافية ۖ وإليه مرجع الأمور كلها والذي هو

(قوله القطيع من التجهم والبسور) كل منهما كلوح الوجه أفاده الصحاح (قوله وتأكيده ههنا الدلالة على أن خلق
الذباب منهم مستحيل) لعله للدلالة كعبارة النسفي (قوله إن الشيطان قد خزمهم بخزائمه) في الصحاح خزمت البعير
بالخزامة وهي حلقة من شعر تجعل في وتره أنفه يشد فيها الزمام

الْمَلِئِكَةُ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ *
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ
جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي
هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا
بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ *

بهذه الصفات لا يسأل عما يفعل وليس لأحد أن يعترض عليه في حكمه وتدابيره واختيار رسله * للذكر شأن ليس
لغيره من الطاعات وفي هذه السورة دلالات على ذلك فمن ثمة دعا المؤمنين أولاً إلى الصلاة التي هي ذكر خالص ثم إلى
العبادة بغير الصلاة كالصوم والحج والغزو ثم عم بالحث على سائر الخيرات وقيل كان الناس أول ما أسلبوا يسجدون
بلا ركوع ويركعون بلا سجود فأمروا أن تكون صلاتهم بركوع وسجود وقيل معنى (واعبدوا ربكم) اقصدا بركوعكم
وسجودكم وجه الله وعن ابن عباس في قوله (وافعلوا الخير) صلة الأرحام ومكارم الأخلاق (لعلكم تفلحون) أي افعلوا
هذا كله وأنتم راجون للفلاح طامعون فيه غير مستيقنين ولا تتكلموا على أعمالكم وعن عقبه بن عامر رضى الله عنه
قال قلت يا رسول الله في سورة الحج يسجدتان قال نعم إن لم تسجدهما فلا تقرأهما وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما
فضلت سورة الحج بسجدة واحدة وبذلك احتج الشافعي رضى الله عنه فرأى بسجدة واحدة في سورة الحج وأبو حنيفة وأصحابه رضى
الله عنهم لا يرون فيها إلا سجدة واحدة لأنهم يقولون قرأ السجود بالركوع فدل ذلك على أنها سجدة صلاة لا سجدة تلاوة
(وجاهدوا) أمر بالغزو وبمجاهدة النفس والهوى وهو الجهاد الأكبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رجع من بعض
غزواته فقال رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر (في الله) أي في ذات الله ومن أجله * يقال هو حق عالم وجد
عالم أي عالم حقا وجدوا منه (حق جهاده) (فإن قلت) ما وجه هذه الإضافة وكان القياس حق الجهاد فيه أو حق جهادكم
فيه كما قال وجاهدوا في الله (قلت) الإضافة تكون بأدنى ملازمة واختصاص فلما كان الجهاد مخصصاً بالله من حيث أنه
مفعول لوجهه ومن أجله صحت إضافته إليه ويجوز أن يتسع في الظرف كقوله ويوم شهدناه سليماً وعامراً (اجتباكم)
اختاركم لدينه ولنصرته (وما جعل عليكم في الدين من حرج) فتح باب التوبة للجرمين وفسح بأنواع الرخص والكفارات
والديات والأروش ونحوه قوله تعالى «يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر» وأما محمد صلى الله عليه وسلم هي الأمة المرحومة
الموسومة بذلك في الكتب المتقدمة * نصب الملة بمضمون ما تقدمها كأنه قيل وسع دينكم توسعة ملة أبيكم ثم حذف
المضاف وأقام المضاف إليه مقامه أو على الاختصاص أي أعنى بالدين ملة أبيكم كقولك الحمد لله الحميد (فإن قلت) لم يكن
(إبراهيم) أباً للأمة كلها (قلت) هو أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أباً لأمة لأن أمة الرسول في حكم أولاده
(هو) يرجع إلى الله تعالى وقيل إلى إبراهيم ويشهد للقول الأول قرامة أبي بن كعب الله سماكم (من قبل وفي هذا) أي من
قبل القرآن في سائر الكتب وفي القرآن أي فضلكم على الأمم وسماكم بهذا الاسم الأكرم (ليكون الرسول شهيداً عليكم)
أنه قد بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) بأن الرسل قد بلغتهم * ولأخصصكم بهذه الكرامة والأثرة فاعبدوه واثقوابه
ولا تطلبوا النصرة والولاية لإمامه فهو خير مولى وناصر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحج أعطى
من الأجر كحجة حجها وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقي

سورة المؤمنون مكية

وآياتها ١١٨ نزلت بعد الأنبياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ

﴿سورة المؤمنون مكية وهي مائة وتسع عشرة آية وثماني عشرة عند الكوفيين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (قد) نقيضة لما هي ثبت المتوقع ولما تنفيه ولاشك أن المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهي الإخبار بثبات الفلاح لهم فخرطوا بمادل على ثبات ما توقعوه ۝ الفلاح الظفر بالمراد وقيل البقاء في الخير و﴿أفلق﴾ دخل في الفلاح كأبشر دخل في البشارة ويقال أفلقه أصاره إلى الفلاح وعليه قراءة طلحة بن مصرف أفلق على البناء للمفعول وعنه أفلقوا على أكلوا في البراغيث أو على الإيهام والتفسير وعنه أفلق بضمة بغير وا واجتزأ بها عنها كقوله فلو أن الأطباء كان حولى ۝ (فإن قلت) ما المؤمن (قلت) هو في اللغة المصدق وأما في الشريعة فقد اختلف فيه على قولين أحدهما أن كل من نطق بالشهادتين مواطئا قلبه لسانه فهو مؤمن والآخر أنه صفة مدح لا يستحقها إلا البرّ التقى دون الفاسق الشقي ۝ الخشوع في الصلاة خشية القلب والباد البصر عن قتادة وهو إلزامه موضع السجود وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي رافعا بصره إلى السماء فلما نزلت هذه الآية رمى بصره نحو مسجد وكان الرجل من العلماء إذا قام إلى الصلاة هاب الرحمن أن يشد بصره إلى شيء أو يتحدث نفسه بشأن من شأن الدنيا وقيل هو جمع الهمة لها والإعراض عما سواها ومن الخشوع أن يستعمل الآداب فيتوق كفف الثوب والعبث بجسده وثيابه والالتفات والتقطي والثأوب والتغميض وتغطية القدم والسدل والفرقة والتشبيك والاختصار وتقليل الحصى . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أبصر رجلا يعيث بلحيته في الصلاة فقال ولو خشع قلبه خشعت جوارحه ونظر الحسن إلى رجل يعيث بالحصى وهو يقول اللهم زو جني الحور العين فقال بنس الخاطب أنت تحطب وأنت تعيث (فإن قلت) لم أضيف الصلاة إليهم (قلت) لأن الصلاة دائرة بين المصلي والمصلى له فالمصلي هو المنتفع بها وحده وهي عذته وذخيرته فهي صلاته وأما المصلى له فغنى متعال عن الحاجة إليها والانتفاع بها ۝ اللغو ما لا يعينك من قول أوفعل كاللعب والهزل وما توجب المروءة إلغاه وإطراحه يعني أن بهم من الجدد ما يشغلهم عن الهزل ۝ لما وصفهم بالخشوع في الصلاة أتبعه الوصف بالإعراض عن اللغو ليجمع لهم الفعل والترك الشاقين على

﴿القول في سورة المؤمنون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (قوله تعالى قد أفلق المؤمنون الآية) قال اختلف في الإيمان على قولين أحدهما أن كل من نطق بالشهادتين مواطئا قلبه لسانه فقد اتصف بالإيمان والآخر أنه صفة مدح لا يستحقها إلا البرّ التقى دون الفاسق الشقي (قال أحمد والأول مذهب الأشعرية والثاني مذهب المعتزلة والموحد الفاسق عندهم لا مؤمن ولا كافر ولو لم يكن المعتزلة على هذا المعتقد تحريم الجنة على الموحد الفاسق بناء على أنه لا يندرج في وعد المؤمنين لكان البحث معهم لهظيا ولكن رتبوا على ذلك أمرا عظيما من أصول الدين وقواعده وقد نقل القاضي عنهم في رسالة الإيمان خطبا طويلا فنقل عن قدمائهم كعمرو بن عبيد وطبقته أن الإيمان هو التصديق بالقلب وجميع فرائض الدين فعلا وتركوا ونقل عن أبي الهذيل العلاف أن الإيمان هو جميع فرائض الدين ونوافله ومختصر دليل القاضى لأهل السنة أن الإيمان لغة هو مجرد التصديق اتفاقا فوجب أن يكون كذلك شرعا عملا بقوله تعالى وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه مع سلامته عن معارضة النقل فإنه لو كان لنبه عليه الصلاة والسلام ولو بينه لنقل لأنه لما يبتنى عليه قاعدة الوعد والوعيد ولم ينقل لأن النقل إما آحاد أو تواتر إلى آخر مادته

مَعْرُوضُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ * إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ * فَمَنْ أَتْبَغَىٰ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ *
وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَتِهِمْ يُحَافِظُونَ * أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَرِثُونَ * الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * وَلَقَدْ

الأنفس الذين هما قاعدتا بناء التكليف * الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى فالعين القدر الذي يخرج منه المزكى من النصاب
إلى الفقير والمعنى فعل المزكى الذي هو التزكية وهو الذي أراده الله فجعل المزيكين فاعلين له ولا يسوغ فيه غير * لأنه مامن
مصدر إلا يعبر عن معناه بالفعل ويقال لمحدثه فاعل تقول للضارب فاعل الضرب وللقاتل فاعل القتل والمزكى فاعل التزكية
وعلى هذا الكلام كله والتحقيق فيه أنك تقول في جميع الحوادث من فاعل هذا فيقال لك فاعله الله أو بعض الخلق ولم يمتنع
الزكاة الدالة على العين أن يتعلق بها فاعلون لخروجها من صحة أن يتناولها الفاعل ولكن لأن الخلق ليسوا بفاعليها وقد
أنشد لامية ابن أبي الصلت المطعمون الطعام في السنة لا زمة والفاعلون للزكوات

ويجوز أن يراد بالزكاة العين ويقدر مضاف محذوف وهو الأداء وحمل البيت على هذا أصح لأنها فيه مجموعة (على
أزواجهم) في موضع الحال أى الأقوالين على أزواجهم أوقوامين عليهن من قولك كان فلان على فلانة فوات عنها خلف
عليها فلان ونظيره كان زياد على البصرة أى والياً عليها ومنه قولهم فلانة تحت فلان ومن ثمة سميت المرأة فراشاً والمعنى
أنهم لفروجهم حافظون في كافة الأحوال إلا في حال تزوجهم أو تسريهم أو تعلق على بمحذوف يدل عليه غير ملومين كأنه
قليل يلامون إلا على أزواجهم أى يلامون على كل مباشر إلا على ما أطلق لهم فإنهم غير ملومين عليه أو تجعله صلة لحافظين
من قولك احفظ على عنان فرسى على تضمينه معنى الذى كما ضمن قولهم نشدتك بالله إلا فعلت معنى ما طلبت منك إلا فعلك
(فإن قلت) هلا قيل من ماسكت (قلت) لأنه أريد من جنس العقلاء ما يجري مجرى غير العقلاء وهم الإناث * جعل المستثنى
حداً أوجب الوقوف عنده ثم قال فمن أحدث ابتغاء وراء هذا الحد مع فسحته واتساعه وهو إباحة أربع من الحرائر ومن
الإماء ما شئت (فأولئك هم) السكاملون في العدوان المتساهون فيه (فإن قلت) هل فيه دليل على تحريم المتعة (قلت) لا لأن
المتكسحة نكاح المتعة من جملة الأزواج إذا صح النكاح * وقرئ لأمانتهم سمي الشيء المؤمن عليه والمعاهد عليه
أمانة وعهداً ومنه قوله تعالى إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وقال وتخونوا أماناتكم وإنما تؤدى العيون
للمعاني ويحان المؤمن عليه لا الأمانة في نفسها * والراعى القائم على الشيء بحفظ وإصلاح كراعى الغنم وراعى الرعية
ويقال من راعى هذا الشيء أى متوليه وصاحبه ويحتمل العموم فى كل ما اتهموا عليه وعاهدوا من جهة الله تعالى ومن جهة
الخلق والخصوص فيما حملوه من أمانات الناس وعهودهم * وقرئ (على صلاتهم) (فإن قلت) كيف كثر ذكر الصلاة أو لا
وآخر (قلت) هما ذكران مختلفان فليس بشكرير ، وصفوا أولاً بالخشوع فى صلاتهم وآخرها بالمحافظة عليها وذلك أن لا يسهوا
عنها ويؤدوها فى أوقائها وقيموا أركانها ويوكلوا نفوسهم بالاهتمام بها وبما ينبغى أن تتم به أوصافها وأيضاً فقد وجدت
أوليفاد الخشوع فى جنس الصلاة أى صلاة كانت وجمعت آخراً لتفاد المحافظة على أعدادها وهى الصلوات الخمس والوتر

* قوله تعالى « والذين هم للزكاة فاعلون » (قال) الزكاة تطلق ويراد بها العين المخرجة وتطلق ويراد بها فعل المزكى الذى هو
التزكية ويتعين ههنا أن يكون المراد التزكية لقوله فاعلون إذ العين المخرجة لم يفعلها المزكى ثم ضبط المصدر على الإطلاق
بأنه الذى يصدق عليه أنه فعل الفاعل فعلى هذا تكون العين المخرجة مصدراً بالنسبة إلى الله تعالى وكذلك السموات
والأرض وكل مخلوق من جوهر وعرض قال لجميع الحوادث إذا قيل من فاعلها فيقال الله أو بعض الخلق (قال أحمد)
ويقول السنى فاعل جميعها هو الله وحده لا شريك له ولكن إذا سئل بصيغة مشتقة من الفعل على طريقة اسم الفاعل مثل أن
يقال له من القائم من القاعد أجاب بمن خلق الله الفعل على يديه وجعله محلاً له كزيد وعمرو

خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً خَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا * ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ * ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ * ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ * وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ * وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنشَأْنَا فِي الْأَرْضِ نَجَاتًا وَأَنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ * فَأَنشَأْنَا لَكُمْ

والسنن المرتبة مع كل صلاة وصلاة الجمعة والعيدين والجنائز والاستسقاء والكسوف والخسوف وصلاة الضحى والتهجد وصلاة التسبيح وصلاة الحاجة وغيرها من التوافل * أى (أولئك) الجامعون لهذه الأوصاف (هم الوارثون) الأحقاق بأن يسموا وزائادون من عداهم ثم ترجم الوارثين بقوله (الذين يرثون الفردوس) فجاء بفخامة وجزالة لإرثهم لا تحفى على الناظر ومعنى الإرث ما مر في سورة مريم * أنث الفردوس على تأويل الجنة وهو البستان الواسع الجامع لأصناف الثمر روى أن الله عز وجل بنى جنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خلالها المسك الأذفر وفى رواية ولبنة من مسك مذى وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الريحان ■ السلالة الخلاصة لأنها تسلك من بين السكدر وفعالة بناء للقلة كالقلامة والقمامة وعن الحسن ماء بين ظهري الطين (فإن قلت) ما الفرق بين من ومن (قلت) الأول للابتداء والثاني للبيان كقوله من الأولان (فإن قلت) ما معنى (جعلنا) الإنسان (نطفة) (قلت) معناه أنه خلق جوهر الإنسان أولاً طيناً ثم جعل جوهره بعد ذلك نطفة * القرار المستقر والمراد الرحم وصفت بالمكانة التي هي صفة المستقر فيها كقولك طريق سائر أو بمكانتها في نفسها لأنها مكنت بحيث هي وأحرزت * قرئ عظاما فكسونا العظام وعظاما فكسونا العظام وعظاما فكسونا العظام وضع الواحد مكان الجمع لزوال اللبس لأن الإنسان ذو عظام كثيرة (خلقاً آخر) أى خلقاً مابين الخلق الأول مابين ما أبعدا حيث جعله حيواناً وكان جماداً وناطقاً وكان أبكم وسميعاً وكان أصم وبصيراً وكان أكمه وأودع باطنه وظاهره بل كل عضو من أعضائه وكل جزء من أجزائه عجائب فطرة وغرائب حكمة لا تدرك بوصف الواسف ولا تبلغ بشرح الشارح وقد احتج به أبو حنيفة فيمن غصب بيضة فأفرخت عنده قال يضمن البيضة ولا يرد الفرخ لأنه خالق آخر سوى البيضة (فتبارك الله) فتعالى أمره في قدرته وعليه (أحسن الخالقين) أى أحسن المقدرين تقديره فترك ذكر المميز لدلالة الخالقين عليه ونحوه طرح المأذون فيه في قوله أذن للذين يقاتلون لدلالة الصلة وروى عن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ قوله خلقاً آخر قال فتبارك الله أحسن الخالقين وروى أن عبد الله بن سعد بن أبي سرح كان يكتب للنبي ﷺ فنطق بذلك قبل إملائه فقال له النبي ﷺ اكتب هكذا نزلت فقال عبد الله إن كان محمد نبياً يوحى إليه فأنى يوحى إلى فلحق بمكة كافرأثم أسلم يوم الفتح * قرأ ابن أبي عتبة وابن محيصن لمائتون والفرق بين المئتين والمائت أن المئتين كالحى صفة ثابتة وأما المائت فيدل على الحدوث تقول زيد مائت الآن ومائت غداً كقولك يموت ونحوهما ضيق وضائق في قوله تعالى «وضائق به صدرك» جعل الإماتة التي هي إعدام الحياة والبعث الذي هو إعادة ما يفنيه ويعدمه دليلين أيضاً على اقتدار عظيم بعد الإنشاء والاختراع (فإن قلت) فإذا لا حياة إلا إنشاء وحياة البعث (قلت) ليس في ذكر الحياتين نفي الثالثة وهى حياة القبر كما لو ذكرت ثلثي ما عندك وطويت ذكر ثلثه لم يكن دليلاً على أن الثلث ليس عندك وأيضاً فالغرض ذكر هذه الأجناس الثلاثة الإنشاء والإماتة والإعادة والمطوى ذكرها من جنس الإعادة ■ الطرائق السموات لأنه طورق بعضها فوق بعض كطارقة النعل وكل شيء فوقه مثله فهو طريقة أو لأنها طرق الملاشكة ومتقلباتهم وقيل الأفلاك لأنها طرائق الكواكب فيها مسيرها * أراد بالخلق السموات كأنه قال خلقها فوقهم (وما كنا) عنها (غافلين) وعن حفظها وإمساكها أن تقع فوقهم بقدرتنا أو أراد به الناس وأنه إنما خلقها فوقهم ليفتح عليهم الأرزاق والبركات منها وينفعهم بأنواع منافعها وما كان غافلاً عنهم وما يصلحهم (بقدر) بتقدير يسلمون معه من المضرة ويصلون إلى المنفعة

بِهِ جَنَّاتٌ مِّنْ تَحِيلٍ وَأَعْنَابٌ لَّكُمْ فِيهَا فَاوَكُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ • وَشَجَرَةٌ تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ
بِالدَّهْنِ وَصَبْغٌ لِّلْأَكْلَيْنِ • وَإِنَّ لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا
تَأْكُلُونَ • وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ • وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ
غَيْرِهِ أَفَلَا تَتَّقُونَ • فَقَالَ الْمُلُوكُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ

أو بمقدار ما علمناه من حاجاتهم ومصالحهم (فأسكناه في الأرض) كقوله فسلكه ينابيع في الأرض وقيل جعلناه
ثابتاً في الأرض وقيل إنها خمسة أنهار سيحون نهر الهند وجيحون نهر بلخ ودجلة والفرات نهر العراق والنيل نهر مصر
أنزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال وأجراها في الأرض وجعل فيها منافع للناس في أصناف
معاشهم • وكما قدر على إنزاله فهو قادر على رفعه وإزالته وقوله (على ذهابه) من أوقع السكرات وأحرها للبصل
والمعنى على وجه من وجوه الذهاب به وطريق من طرقه وفيه إيذان باقتدار المذهب وأنه لا يتعيا عليه شيء إذا أراد
وهو أبلغ في الإيجاد من قوله قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين فعلى العباد أن يستعظموا النعمة
في الماء ويقيدوها بالشكر الدائم ويحافظوا نفاهاً إذا لم تشكروا هذه الأنواع الثلاثة لأنها أكرم الشجر وأفضلها
وأجمعها للمنافع ووصف النخل والعنب بأن ثمرهما جامع بين أمرين بأنه فاكهة يتفكه بها وطعام يؤكل رطباً ويابساً
رطباً وعنباً ونمراً وزيباً والزيتون بأن دهنه صالح للاستصباح والاصطباج جميعاً ويجوز أن يكون قوله ومنها تأكلون
من قولهم يأكل فلان من حرفة يجترفها ومن ضيعة يغلها ومن تجارة يترج بها يغنون أنها طعمته وجهته التي منها يحصل
رزقه كأنه قال وهذه الجنات وجوه أرزاقكم ومعاشكم منها ترتزقون وتعيشون (وشجرة) عطف على جنات وقرئت
مرفوعة على الابتداء أي ومما أنشئ لكم شجرة (طور سيناء) وطور سينين لا يخلو إما أن يضاف فيه الطور إلى بقعة
اسمها سيناء وسينون وإما أن يكون اسماً للجبل مركباً من مضاف ومضاف إليه كأمري القيس وكعبليك فيمن أضاف
فمن كسر سين سيناء فقد منع الصرف للتعريف والعجمة أو التأنيت لأنها بقعة وفعلاً لا يكون ألفه للتأنيث كعبلباء
وحرباء ومن فتح فلم يصرف لأن الألف للتأنيث كصحراء وقيل هو جبل فلسطين وقيل بين مصر وأيلة ومنه نودي
موسى عليه السلام وقرأ الأعمش سيناً على القصر (بالدهن) في موضع الحال أي تبت وفيها الدهن وقرئ تبت وفيه
وجهان أحدهما أن أنبت بمعنى تبت وأنشد لزهير رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم قطينا لهم حتى إذا أنبت البقل
والثاني أن مفعوله مخذوف أي تبت زيتونها وفيه الزيت وقرئ تبت بضم التاء وفتح الباء وحكمه حكم تبت وقرأ ابن
مسعود تخرج الدهن وصبغ الآكلين وغيره تخرج بالدهن وفي حرف أبي ثمر بالدهن وعن بعضهم تبت بالدهان وقرأ
الأعمش وصبغوا قرئ وصباغ ونحوها ديبغ وديباغ والصبيغ الغمس للائتمام وقيل هي أول شجرة نبتت بعد الطوفان ووصفها
الله تعالى بالبركة في قوله توقد من شجرة مباركة • قرئ تسقيكم بقاء مفتوحة أي تسقيكم الأنعام (ومنها تأكلون) أي تتعلق
بها منافع من الركوب والحمل وغير ذلك كما تتعلق بما لا يؤكل لحمه من الخيل والبغال والحمير وفيها منفعة زائدة وهي الأكل
الذي هو انتفاع بذواتها والقصد بالأنعام إلى الإبل لأنها هي المحمول عليها في العادة وقرنها بالفلك التي هي السفائن
لأنها سفائن البر قال ذو الرمة • سفينة برّ تحت خدي زمامها • يريد صيده (غيره) بالرفع على المحل وبالجر على اللفظ
والجملّة استئناف تجري مجرى التعليل للأمر بالعبادة (أفلا تتقون) أفلا تخافون أن ترفضوا عبادة الله الذي هو ربكم وخالقكم
ورازقكم وشكر نعمته التي لا تحصى منها واجب عليكم ثم تذهبوا فتعبدوا غيره مما ليس من استحقاق العبادة في شيء (أن

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَاءِنَا الْأَوَّلِينَ ۖ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فُتِرَ بَصُوهَا بِهِ ۚ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ ۖ فَلَوْ حِينًا إِلَيْهِ أَنْ أُصْنَعَ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ۖ وَوَحِينًا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ۖ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكَ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۖ

يتفضل عليكم) أن يطلب الفضل عليكم ويرأسكم كقوله تعالى وتكون لهما الكبرياء في الأرض (بهذا) إشارة إلى نوح عليه السلام أو إلى ما كلمهم به من الحث على عبادة الله أي ماسمعنا بمثل هذا الكلام أو بمثل هذا الذي يدعى وهو بشر أنه رسول الله وما أعجب شأن الضلال لم يرضوا للنبوّة ببشر وقد رضوا للإلهية بحجر وقولهم ماسمعنا بهذا يدل على أنهم وآباؤهم كانوا في فترة متطاولة أو تكذبوا في ذلك لانهما كهم في الغي وتشمرهم لأن يدفعا الحق بما أمكنهم وبما عن لهم من غير تمييز منهم بين صدق وكذب ألا تراهم كيف جنتوه وقد علموا أنه أرجح الناس عقلا وأوزنهم قولا والجنة الجنون أو الجن أي به جن يخبلونه (حتى حين) أي احتملوه واصبروا عليه إلى زمان حتى ينجلي أمره عن عاقبة فإن أفاق من جنونه وإلا قتلتموه ۖ في نصرته إهلا كهم فكانه قال أهلكهم بسبب تكذيبهم إياي أو أنصرتني بدل ما كذبوني كما تقول هذا بذاك أي بدل ذاك ومكانه والمغنى أبدلتني من غم تكذيبهم سلوة النصرة عليهم أو أنصرتني بانجاز ما وعدتهم من العذاب وهو ما كذبوه فيه حين قال لهم إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (بأعيننا) بحفظنا وكلاءنا كان معه من الله حفاظا يكاونه بعيونهم لئلا يتعرض له ولا يفسد عليه مفسد عمله ومنه قولهم عليه من الله عين كائلة (ووحينا) أي نأمرك كيف تصنع ونعلمك روى أنه أوحى إليه أن يصنعها على مثال جوجو الطائر ۖ روى أنه قيل لنوح عليه السلام إذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب أنت ومن معك في السفينة فلما نبع الماء من التنور أخبرته أمرته فركب وقيل كان تنور آدم عليه السلام وكان من حجارة فصار إلى نوح واختلف في مكانه فمن الشعبي في مسجد الكوفة عن يمين الداخل مما يلي باب كندة وكان نوح عمل السفينة وسط المسجد وقيل بالشام بموضع يقال له عين وردة وقيل بالهند وعن ابن عباس رضى الله عنه التنور وجه الأرض وعن قتادة أشرف موضع في الأرض أي أعلاه وعن علي رضى الله عنه فار التنور طلع الفجر وقيل معناه أن فوران التنور كان عند تنوير الفجر وقيل هو مثل كقولهم حتى الوطيس والقول هو الأول ۖ يقال سلك فيه دخله وسلك غيره وأسلكه قال ۖ حتى إذا سلكوهم في قنائة (من كل زوجين) من كل أمتي زوجين وهما أمة الذكر وأمة الأنثى كالجمال والنوق والحصن والرمالك (اثنين) واحد من مزدوجين كالجل والناقة والحصان والرمكة روى أنه لم يحمل إلا ما يلد ويبيض وقرئ من كل بالتونين أي من كل أمة زوجين واثنين تأكيد وزيادة بيان ۖ جرى بعلى مع سبق الضار كما جرى باللام مع سبق الدافع قال الله تعالى «إن الذين سبقتم من الحسن» «ولقد سبقتم كلمتنا لعبادنا المرسلين» ونحوه قوله تعالى «لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت» وقول عمر رضى الله عنه ليتها كانت كفافا لاعلى ولا لى ۖ (فإن قلت) لم نهأ عن الدعاء لهم بالنجاة (قلت) لما تضمنته الآية من كونهم ظالمين وإيجاب الحكمة أن يغرقوا لا محالة لما عرف من المصلحة في إغراقهم والمفسدة في استبقائهم وبعد أن أملى لهم الدهر المتطاوّل فلم يزيدوا إلا ضلالا ولزمهم الحجة البالغة لم يبق إلا أن يجعلوا عبرة للمعتبرين ولقد بالغ في ذلك حيث أتبع النهى عنه الأمر بالحمد على هلاكهم والنجاة منهم كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين ۖ ثم أمره أن يدعوهم بدعاء هو أهم وأنفع له وهو طلب أن ينزله في السفينة أو في الأرض عند خروجه منها منزلا يبارك له فيه ويعطيه الزيادة في خير الدارين وأن يشفع الدعاء بالثناء عليه المطابق لمسلته وهو

(قوله حتى إذا أسلكوهم في قنائة) في الصحاح قنائة اسم عقبة أي في طريق قنائة

وَقُلْ رَبِّ انْزِلْنِي مُنزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ۚ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ
قَرْنًا آخَرِينَ ۚ فَارْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۚ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ
قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۖ الْآخِرَةُ وَآلِ الْأُولَىٰ أَفَلَا تُحْشَرُونَ ۚ وَآتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَفَوَّضْنَا إِلَيْهِمُ الْقُلُوبَ ۚ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۚ
تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُونَ ۚ وَلَكِنْ أَطَعْتُم بَشَرًا مِثْلَكُمْ ۖ إِنَّكُمْ إِذَا تُخِذُونَ ۖ إِعْدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُمْ
وَكُنْتُمْ تَرَابًا وَعِظًا أَنْكُمْ مَخْرُجُونَ ۚ هِيَئَاتِ هِيَئَاتِ لِمَا تُوعَدُونَ ۚ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا
وَكُنْتُمْ تَرَابًا

قوله (وأنت خير المنزلين) (فإن قلت) هلا قيل فقولوا لقوله فإذا استويت أنت ومن معك لأنه في معنى فإذا استويت
(قلت) لأنه نبيهم وإمامهم فكان قوله قولهم مع ما فيه من الإشعار بفضل النبوة وإظهار كبرياء الربوبية وأن رتبة تلك
المخاطبة لا يترق إليها إلا ملك أو نبي ۖ وقرئ منزلا بمعنى إنزال أو موضع إنزال كقوله : ليدخلهم مدخلا يرضونه (إن)
هي الخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بين النافية وبينها في المعنى وإن الشأن والقصة (كالمبتلين) أي مصيبين قوم نوح
ببلاء عظيم وعقاب شديد أو مختبرين بهذه الآيات عبادنا لننظر من يعتبر ويدكر كقوله تعالى : ولقد تركناها آية فهل من
مدكر (قرنا آخرين) هم عاد قوم هود عن ابن عباس رضى الله عنهما وتشهد له حكاية الله تعالى قول هود واذكروا
إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وبجىء قصة هود على أثر قصة نوح في سورة الأعراف وسورة هود والشعراء (فإن
قلت) حق أرسل أن يعدي إلى كآخواته التي هي وجه وأنفذ وبعث فما باله عدى في القرآن إلى تارة وبقي أخرى كقوله
كذلك أرسلناك في أمة وما أرسلنا في قرية من نذير (فأرسلنا فيهم رسولا) أي في عاد وفي موضع آخر وإلى عاد أحاهم هوداً
(قلت) لم يعد بنى كعادى بالى ولم يجعل صلة مثله ولكن الأمة أو القرية جعلت موضعاً للإرسال كما قال رؤبة ۖ أرسلت
فيها مصعباً ذا إقحام وقد جاء بعث على ذلك في قوله ولوشداً لبعثنا في كل قرية نذيراً (أن) مفسرة لأرسلنا أي قلناهم على
لسان الرسول (اعبدوا الله) (فإن قلت) ذكر مقال قوم هود في جوابه في سورة الأعراف وسورة هود بغير واو قال
الملأ الذين كفروا من قومه إنما لئلا في سفاهة قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وههنا مع الواو فأى فرق بينهما (قلت) الذى
بغير واو على تقدير سؤال سائل قال فما قال قومه فقل له قالوا كيت وكيت وأما الذى مع الواو فعطف لما قالوه
على ما قاله ومعناه أنه اجتمع في الحصول هذا الحق وهذا الباطل وشتان ما هما (بلقاء الآخرة) بقاء ما فيها من الحساب
والثواب والعقاب كقولك يا حبذا جوار مكة أى جوار الله في مكة حذف الضمير والمعنى من مشروبكم أو حذف منه
لدلالة ما قبله عليه (إذا) واقع في جزاء الشرط وجواب المدين قالوهم من قومهم أى تخسرون عقولكم وتغبنون
في آرائكم ۖ ثنى (أنكم) للتوكيد وحسن ذلك لفصل ما بين الأول والثاني بالظرف ومخرجون خبر عن الأول أو جعل
إنكم مخرجون مبتدأ وإذا متم خبراً على معنى إخراجكم إذا متم ثم أخبر بالجملة عن أنكم أو رفع أنكم مخرجون بفعل هو
جزاء للشرط كأنه قيل إذا متم وقع إخراجكم ثم أرفعت الجملة الشرطية خبراً عن إنكم وفي قراءة ابن مسعود أيعدكم
إذا متم ۖ قرئ (هيئات) بالفتح والكسر والضم كلها يتنون وبلاتون وبالسكون على لفظ الوقف (فإن قلت) ما توعدون
هو المستبعد ومن حقه أن يرتفع بهيات كما ارتفع في قوله ۖ فهيات هيئات العقيق وأهله ۖ فهاذه اللام (قلت) قال الزجاج
في تفسير البعد لما توعدون أو بعد لما توعدون فيمن نون فزله منزلة المصدر وفيه وجه آخر وهو أن يكون اللام
ليبيان المستبعد ما هو بعد التصويت بكلمة الاستبعاد كما جاءت اللام في هيت لك لبيان المهيئت به هذا ضمير لا يعلم ما يعنى به
إلا بما يتلوه من بيانه وأصله إن الحياة (إلا حياتنا الدنيا) ثم وضع هي موضع الحياة لأن الخبر يدل عليها ويدينها ومنه
هي النفس تتحمل ما حملت وهي العرب تقول ما شامت والمعنى لإحياء إله هذه الحياة لأن إن النافية دخلت على هي التي

وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ * إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ * قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ * قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَدِيمِينَ * فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غَسَّاقًا فَبِعَدَا لِقَوْمِ الظَّالِمِينَ * ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ * مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ * ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلٌّ مَّا جَاءَ أُمَّةً رُسُلُهَا كَذَبُوهُ فَاتَّبَعْنَاهُمْ بِعُضٍّ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبِعَدَا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ * ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ * إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ * فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِبَدُونَ * فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ * وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ

في معنى الحياة الدالة على الجنس فنفتها فوازنت لالتي نفت مابعدا في الجنس (نموت ونحي) أى يموت بعض وبعض ينقرض قرن ويأتى قرن آخر ثم قالوا ما هود إلا مفتر على الله فيما يدعيه من استنبائه له وفيما يعدنا من البعث وما نحن بمصدقين (قليل) صفة الزمان كقديم وحديث في قولك ما رأيتك قديما ولا حديثا وفي معناه عن قريب وما تؤكد قلة المدة وقصرها (الصيحة) صيحة جبريل عليه السلام صاح عليهم فدمرهم (بالحق) بالوجوب لأنهم قد استوجبوا الهلاك أو بالعدل من الله من قولك فلان يقضى بالحق إذا كان عادلا في قضاياء شبههم في دمارهم بالغناء وهو حمل السيل بما بلى واسود من العيدان والورق ومنه قوله تعالى فجعله غثاء أحوى وقد جاء مشددا في قول امرئ القيس

* من السيل والغناء فلكم مغزل * بعدا وسحقا ودفرا ونحوها مصادر موضوعة مواضع أفعالها وهى من جملة المصادر التي قال سيديويه نصبت بأفعال لا يستعمل إظهارها ومعنى بعدا بعدوا أى هلكوا يقال بعد بعدا وبعدا نحو رشد رشدا ورشدا و(للقوم الظالمين) بيان لمن دعى عليه بالبعد نحو هيت لك ولما تواعدون (قرونا) قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما بنى إسرائيل (أجلها) الوقت الذي حد لها كها وكتب (تترى) فعلى الآلف للتأنيث لأن الرسل جماعة وقرئ تترى بالتووين والتاء بدل من الواو كافي تولىج وتيقور أى متواترين واحدا بعدواحد من الوتر وهو الفرد أضاف الرسل إليه تعالى وإلى أعظمهم ولقد جاءتهم رسالنا بالبينات ولقد جاءتهم رسالهم بالبينات لأن الإضافة تكون بالملابسة والرسول ملابس المرسل والمرسل إليه جميعا (فأتبعنا) الأمم أو القرون (بعضهم بعضا) فى الإهلاك (وجعلناهم) أخبارا يسمربها ويتعجب منها الأحاديث تكبرن اسم جمع للحديث ومنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسكون جمعا للأحدوثة التي هي مثل الأنحولة والالعبوة والاعجوبة وهى عما يتحدث به الناس تلهبا وتعجبا وهو المراد ههنا (فإن قلت) ما المراد بالسلطان المبين (قلت) يجوز أن تراد العصا لأنها كانت أم آيات موسى وأولاهها وقد تعلق بها معجزات شتى من انقلابها حية وتلقفها ما أفكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر يضر بها ماها وكرنها حارسا وشمعة وشجرة خضراء مثمرة ودلوا ورشاه جعلت كأنها ليست بعضها لما استبدت به من الفضل فذلك عطفت عليها كقوله تعالى وجبريل وميكال ويجوز أن تراد الآيات أنفسها أى هى آيات وحجة بيينة (عالين) متكبرين وإن فرعون علا في الأرض «لا يريدون علوا في الأرض» أو متطاولين على الناس قاهرين بالبغي والظلم «البشر يكون واحدوا جمعا. بشرا سويا. لبشرين فإما تترين من البشر. ومثل وغير بوصف بهما الاثنان والجمع والمذكر والمؤنث إنكم إذا مثلهم. ومن الأرض مثلهم. ويقال أيضا هما مثلاه وهم أمثاله : إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم (وقومهما)

(قوله بعدا وسحقا ودفرا ونحوها) في الصحاح دفر اله أى نتنا (قوله كافي تولىج وتيقور أى متواترين) التولىج كناس الوحش الذي يلج فيه قال سيديويه التاء مبدلة من الواو وهو فوعل كذا في الصحاح وفيه أيضا التيقور والواقرو أصله ويقور قلبت الواو تاء أه فوزنه فيقول

لعلهم يهتدون * وجعلنا ابن مريم وأمه آيةً وآتينهما إلى ربوة ذات قرار ومعين * يسأها الرسل كلوا
من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم * وإِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنْتُمْ بِكُمْ فَاتِقُونَ *
فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبْراً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ * فَذَرَهُمْ فِي غَمَرِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ * أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم

يعني بني إسرائيل كأنهم يعبدوننا خضوعاً ونذللاً أولاً لأنه كان يدعى الإلهية فادعى للناس العبادة وأن طاعتهم له عبادة على الحقيقة
(موسى الكتاب) أى قوم موسى النوراة (لعلهم) يعملون بشرائعها وواعظها كما قال على خوف من فرعون وملتهم
يريد آل فرعون وكما يقولون هاشم وثقيف وتميم ويراد قومهم ولا يجوز أن يرجع الضمير في لعلهم إلى فرعون وملته لأن النوراة
إنما أوتيتها بنو إسرائيل بعد إغراق فرعون وملته ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى (فإن قلت)
لو قيل آيتين هل كان يكون له وجه (قلت) نعم لأن مريم ولدت من غير مسيس وعيسى روح من الله ألقى إليها وقد تكلم
في المهد وكان يحيى الموقى مع معجزات أخر فكان آية من غير وجه واللفظ محتمل للتثنية على تقدير (وجعلنا ابن مريم) آية
(وأمه) ثم حذفت الأولى لدلالة الثانية عليها * الربوة والرباوة في رائيهما الحركات وقرئ ربوة ورباوة بالضم ورباوة
بالكسر وهى الأرض المرتفعة قيل هى إيليا أرض بيت المقدس وأنها كبد الأرض وأقرب الأرض إلى السماء بثمانية عشر
ميلاً عن كعب وقيل دمشق وغوطتها وعن الحسن فلسطين والرملة وعن أبى هريرة الزموا هذه الرملة رملة فلسطين فإنها
الربوة التى ذكرها الله وقيل مصر * والقرار المستقر من أرض مستوية منبسطة وعن قتادة ذات ثمار وماء يعنى أنه
لأجل الثمار يستقر فيها ساكنوها * والمعين الماء الظاهر الجارى على وجه الأرض وقد اختلف في زيادة ميمه وأصلته
فوجه من جعله مفعولاً أنه مدرك بالعين لظهوره من عانه إذا أدركه بعينه نخوركه إذا ضرب به بركبته ووجه من جعله فاعلاً
أنه نفاع بظهوره وجريه من الماعون وهو المنفعة * هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما وكيف والرسل إنما أرسلوا
متفرقين في أزمنة مختلفة وإنما المعنى الإعلام بأن كل رسول في زمانه نودى لذلك ووصى به ليعتقد السامع أن أمراً
نودى له جميع الرسل ووصوا به تحقيقاً أن يؤخذه ويعمل عليه * والمراد بالطيبات ما حل وطاب وقيل طيبات الرزق
حلال وصاف وقوام فالحلال الذى لا يعصى الله فيه والصافى الذى لا ينسى الله فيه والقوام ما يمسك النفس ويحفظ العقل
أو أريد ما يستطاب ويستلذ من المأكول والفواكه ويشهد له مجيئه على عقب قوله وآتيناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين
ويجوز أن يقع هذا الإعلام عند إيواء عيسى ومريم إلى الربوة فذكر على سبيل الحكاية أى آويناهما وقلنا لهما هذا أى
أعلمناهما أن الرسل كلهم خوطبوا بهذا فكلاماً رزقناهما وأعمالاً صالحاً اقتداء بالرسل * قرئ وإن بالسكسر على
الاستئناف وأن بمعنى ولأن وأن مخففة من الثقيلة و (أمتكم) مرفوعة معها وقرئ (زبرا) جمع زبور أى كتباً مختلفة
يعنى جعلوا دينهم أدياناً وزبراً قطعاً استعيرت من زبر الفضة والحديد وزبراً مخففة الباء كرسل في رسل أى كل فرقة
من فرق هؤلاء المختلفين المتقطعين دينهم فرح بباطله مطمئن النفس معتقد أنه على الحق الغمرة الماء الذى يغمر القامة

* وقوله عز وجل * يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً * (قال محمود هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما
وكيف والرسل إنما أرسلوا متفرقين في أزمنة مختلفة وإنما المعنى الإعلام بأن كل رسول في زمانه نودى بذلك) قال
أحمد هذه نغمة اعتزالية فإن مذهب أهل السنة أن الله تعالى متكلم أمرناه ألا ولا يشترط في تحقق الأمر وجود المخاطب
فعلى هذا قوله كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً على ظاهره وحقيقته عند أهل الحق وهو ثابت أزلاً على تقدير وجود
المخاطبين فيما لا يزال متفرقين كما في هذا الخطاب أو مجتمعين كما في زعمه والمعتزلة لما أبت اعتقاد قدم الكلام زلت بهم
القدم حتى حملوا هذه الآية وأمثالها على المجاز وخلاف الظاهر وما بال الزمخشري خص هذه الآية بأنها على خلاف
الظاهر ومعتقده يوجب حمل مثل قوله تعالى أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وجميع الأوامر العامة في الأمة على خلاف الظاهر

بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ ۚ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ۚ
وَالَّذِينَ هُمْ بِثَابِتٍ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ۚ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ
أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ۚ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ۚ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدِينَا
كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۚ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَٰذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ۚ

فضربت مثلاً لما هم مغمورون فيه من جلهم وعمياتهم أو شبهوا باللاعبيين في غمرة الماء لما هم عليه من الباطل قال
كأنني ضارب في غمرة لعب وعن علي رضي الله عنه في غمراتهم (حتى حين) إلى أن يقتلوا أو يموتوا سلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بذلك ونهى عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخيرهم وقرئ يمدهم ويسارع ويسرع بآلاء والفاعل الله
سبحانه وتعالى ويجوز في يسارع ويسرع أن يتضمن ضمير الممتد به ويسارع مبنياً للمفعول والمعنى أن هذا الإمداد
ليس إلا استدراجاً لهم إلى المعاصي واستجاراً إلى زيادة الإثم وهم يحسبونه مسارعة لهم في الخيرات وفيما لهم فيه نفع
وإكرام ومعالجة بالثواب قبل وقته ويجوز أن يراد في جزاء الخيرات كما يفعل بأهل الخير من المسلمين و(بل) استدراك
لقوله أيحسبون يعني بل هم أشباه البهائم لا فطنة بهم ولا شعور حتى يتأملوا ويتفكروا في ذلك أهو استدراج أم مسارعة
في الخير (فإن قلت) أين الراجع من خبر أن إلى اسمها إذا لم يستكن في ضميره (قلت) هو محذوف تقديره يسارع به
ويسارع به ويسارع الله به كقوله إن ذلك لمن عزم الأمور أي إن ذلك منه وذلك لاستطالة الكلام مع أمن الإلباس
(يؤتون ما آتوا) يعطون ما أعطوا وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة يؤتون ما أتوا أي يفعلون ما فعلوا وعنها
أنها قالت قلت يا رسول الله هو الذي يزني ويسرق ويشرب الخمر وهو على ذلك يخاف الله قال لا يا ابنة الصديق ولكن هو الذي
يصلي ويصوم ويتصدق وهو على ذلك يخاف الله أن لا يقبل منه (يسارعون في الخيرات) يحتمل معنيين أحدهما أن يراد يرغبون
في الطاعات أشد الرغبة فيأدونها والثاني أنهم يتعجلون في الدنيا المنافع وجوه الإكرام كما قال فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن
ثواب الآخرة وآتيناها أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين لأنهم إذا سارع بها لهم فقد سارعوا في نيلها وتعجلوها
وهذا الوجه أحسن طباق الآية المتقدمة لأن فيه إثبات مانع عن الكفار للمؤمنين وقرئ يسرعون في الخيرات (لها سابقون)
أي فاعلون سبق لأجلها أو سابقون الناس لأجلها أو لها سابقون أي ينالونها قبل الآخرة حيث تجلت لهم في الدنيا ويجوز
أن يكون لها سابقون خبراً بعد خبر ومعنى وهم لها كعنى قوله ۚ أنت لها أحد من بين البشر ۚ يعني أن هذا الذي وصف
به الصالحين غير خارج من حد الوسع والطاقة وكذلك كل ما كلفه عباده وما عملوه من الأعمال فغير ضائع عنده بل هو مثبت
لديه في كتاب يريد اللوح أو صحيفة الأعمال ناطق بالحق لا يقرؤون منه يوم القيامة إلا ما هو صدق وعدل لازيادة فيه
ولا نقصان ولا يظلم منهم أحد أو أراد إن الله لا يكلف إلا الوسع فإن لم يبلغ المكلف أن يكون على صفة هؤلاء السابقين بعد أن
يستفرغ وسعه ويبدل طاقته فلا عليه ولدينا كتاب فيه عمل السابق والمقتصد ولا نظلم أحداً من حقهم ولا نخطه دون درجته ۚ
بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها (من هذا) أي مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين (ولهم أعمال) متجاوزة متخطية
لذلك أي لما وصف به المؤمنون (هم لها) معنادون وبها صارون لا يقطعون عنها حتى يأخذهم الله بالعذاب ۚ وحتى هذه هي التي
يبتدأ بعدها الكلام والكلام الجملة الشرطية والعذاب قتلهم يوم بدر أو الجوع حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فابتلاهم الله بالقحط حتى أكلوا الجيف والكلاب والعظام
المحترقة والقذ والاولاد ۚ الجوار الصراخ باستغاثة قال ۚ جأ ساعات النيام لربه ۚ أي يقال لهم حينئذ (لا تجأروا)

حَقِّ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْتَرُونَ • لَا تَجْتَرُوا الْيَوْمَ لَكُمْ مَنَّا لَا تَنْصُرُونَ • قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تَنْكُصُونَ • مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمَاءُ يَنْهَجُونَ • أَفَلَمْ يَذَّبُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ • أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ • أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُم لِلْحَقِّ كَارِهُونَ • وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ

فإن الجوار غير نافع لكم (منا لا تنصرون) لا تغاثون ولا تمنعون منا أو من جهتنا لا يلحقكم نصرو مغوثة قالوا الضمير في (به) للبيت العتيق أو للحرم كانوا يقولون لا يظهر علينا أحد لانا أهل الحرم والذي سوغ هذا الإضرار شهرتهم بالاستكبار بالبيت وأنه لم تكن لهم مفخرة إلا أنهم ولا نه والقاتمون به ويجوز أن يرجع إلى آياتي لأنه ذكر لانهائي معنى كتابي ومعنى استكبارهم بالقرآن تكذيبهم به استكباراً ضمن مستكبرين معنى مكذبين فعدي تعديته أو يحدث لكم استماعه استكباراً أو عتوا فأنتم مستكبرون بسببه أو تتعلق الباء بسامراً أي تسمررون بذكر القرآن وبالطعن فيه وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمررون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحراً وشعراً وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يتهجرون والسامر نحو الحاضر في الإطلاق على الجمع وقرئ سمرأ وسمارأ وتهجرون ونهجرون من أهر في منطقة إذا أخش والهجر بالضم الفحش ومن هجر الذي هو مبالغة في هجر إذا هذى والهجر بالفتح الهذيان (القول) القرآن يقول أفلم يتدبروه ليعلموا أنه الحق المبين فيصدقوا به ومن جاء به بل أ (جاءهم ما لم يأت آباهم) فذلك أنكره واستبدعه كقوله: لتذر قوما ما أنذر آباؤهم فهم غافلون. أوليخافوا عند تدبر آياته وأقاصيصه مثل ما نزل بمن قبلهم من المكذبين أم جاءهم من الأمان ما لم يأت آباهم حين خافوا الله فأمّنوا به وبكتبه ورسله وأطاعوه وآباؤهم لإسماعيل وأعاقبه من عدنان وقحطان وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا مضر ولا ريعة فإنهما كانا مسلمين ولا تسبوا قسا فإنه كان مسلماً ولا تسبوا الحرث بن كعب ولا أسد بن خزيمة ولا تميم من مترفيهم كانوا على الإسلام وما شككتهم فيه من شيء فلا تشكوا في أن تبعاً كان مسلماً وروى في أن ضبة كان مسلماً وكان على شرطة سليمان بن داود (أم لم يعرفوا) محمداً وصحة نسبه وحلوله في سطة هاشم وأمانته وصدقه وشهامته وعقله واتسامه بأنه خير فتان قريش والخطبة التي خطبها أبو طالب في نكاح خديجة بنت خويلد كفي برغائهم ناديا به الجنة الجنون وكانوا يعلمون أنه برىء منها وأنه أرجحهم عقلاً وأنقهم ذهنًا ولكنه جاءهم بما خالف شهواتهم وأهواءهم ولم يوافق ما نشؤوا عليه وسيط بلحومهم ودماهم من اتباع الباطل ولم يجدوا له مردًا ولا مدفعاً لأنه الحق الأباغ والصراط المستقيم فأخذوا إلى الهت وعولوا على الكذب من النسبة إلى الجنون والسحر والشعر (فإن قلت) قوله (وأكثرهم) فيه أن أقلهم كانوا لا يكرهون الحق (قلت) كان فيهم من يترك الإيمان به أنفة واستنكافاً من توبيخ قومه وأن يقولوا صبا وترك دين آباءه لا كراهة للحق كما يحكى عن أبي طالب (فإن قلت) يزعم بعض الناس أن أبا طالب صح إسلامه

• قوله تعالى بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون (قال فإن قلت أكثرهم يعطى أن أقلهم لا يكره الحق وكيف ذلك والكل كفر قلت فيهم من أبي الإسلام حذرا من مخالفة آباءه ومن أن يقال صبا كأبي طالب لا كراهة للحق) قال أحمد وأحسن من هذا أن يكون الضمير في قوله وأكثرهم على الجنس للناس كافة ولما ذكر هذه الطائفة من الجنس بنى الكلام في قوله وأكثرهم على الجنس بجملة كقوله إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وكقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ويدل على ذلك قوله تعالى بل جاءهم بالحق والنبي صلى الله عليه وسلم جاء الناس كلهم وبعث إلى الكافة ويحتمل أن يحمل إلا أكثر على الكل كما حمل القليل على النفي والله أعلم وأما قول الزنجشري إن من تمادى على الكفر وآثر

بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ * أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَّاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ * وَإِنَّكَ تَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَسَكِبُونَ * وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ

(قلت) ياسبحان الله كأن أباطالب كان أخمل أعمام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يشتهر إسلام حمزة والعباس رضي الله عنهما ويغنى إسلام أبي طالب * دل بهذا على عظم شأن الحق وأن السموات والأرض ما قامت ولا من فيهن إلا به فلو اتبع أهواءهم لا تقلب باطلا ولذهب ما يقوم به العالم فلا يبقى له بعده قوام أو أراد أن الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وهو الإسلام لو اتبع أهواءهم وانقلب شركا لجاء الله بالقيامة ولا هلك العالم ولم يؤخر وعن قتادة أن الحق هو الله ومعناه ولو كان الله إلها يتبع أهواءهم ويأمر بالشرك والمعاصي لما كان إلها ولكن شيطانا ولما قدر أن يمسك السموات والأرض (بذكرهم) أي بالكتاب الذي هو ذكرهم أي وعظهم أو وصيتهم ونفهمهم أو بالذكر الذي كانوا يتمنونونه ويقولون لو أن عندنا ذكرا من الأولين لكننا عباد الله المخلصين وقرئ بذكرهم * قرئ خراجا فخرج وخارجا فخرج وخرجوا فخرج وهو ما تخرجه إلى الإمام من زكاة أرضك وإلى كل عامل من أجرته وجعله وقيل الخرج ما تبرعت به والخراج مال زمك أداؤه والوجه أن الخرج أخص من الخراج كقولك خراج القرية وخرج الكردة زيادة اللفظ لزيادة المعنى ولذلك حسنت قراءة من قرأ خراجا فخرج ربك يعني أم تسألهم على هدايتك لهم قليلا من عطلة الخلق فالكثير من عطاء الخالق خير . قد ألزمهم الحجة في هذه الآيات وقطع معاذيرهم وعللهم بأن الذي أرسل إليهم رجل معروف أمره وحاله مخبور سره وعلته خفيق بأن يجتنب مثله للرسالة من بين ظهرانيهم وأنه لم يعرض له حتى يدعى بمثل هذه الدهوى العظيمة بباطل ولم يجعل ذلك سلما إلى النيل من دينهم واستعطاء أموالهم ولم يدعهم إلا إلى دين الإسلام الذي هو الصراط المستقيم مع إبراز الممكنون من أدوائهم وهو إخلالهم بالتدبر والتأمل واستهتارهم بدين الآباء الضلال من غير برهان وتعللهم بأنه يجنون بعد ظهور الحق وثبات التصديق من الله بالمعجزات والآيات النيرة وكرامتهم للحق وإعراضهم عما فيه حظهم من الذكر يحتمل أن هؤلاء وصفتهم أنهم لا يؤمنون بالآخرة (لنا كيون) أي عادلون عن هذا الصراط المذكور وهو قوله إلى صراط مستقيم وأن كل من لا يؤمن بالآخرة فهو عن القصد ناكب لما أسلم ثمامة بن أثال الخنفي ولحق باليمامة ومنع الميرة من أهل مكة وأخذهم الله بالسنين حتى أكلوا العلهز جاء أبو سفيان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أنشدك الله والرحم ألست تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى فقال قلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع والمعنى

البقاء عليه تقليدا لآبائه ليس كارها للحق فردود فإن من أحب شيئا كره ضده فإذا أحبوا البقاء على الكفر فقد كرهوا الانتقال عنه إلى الإيمان ضرورة والله أعلم ثم انجر الكلام إلى استبعاد إيمان أبي طالب وتحقيق القول فيه أنه مات على الكفر ووجه ذلك بأنه أشهر عمومة النبي صلى الله عليه وسلم فلو كان قد أسلم لاشتهر إسلامه كما اشتهر إسلام العباس وحمزة وأجدد لأنه أشهر وللقاتل بإسلامه أن يعتذر عن عدم شهرته بأنه إنما أسلم قبيل الاحتضار فلم يظهر له مواقف في الإسلام يشتهر بها كما ظهر لغيره من عمومته عليه الصلاة والسلام وهذا الظاهر أنه لم يسلم وحسبك دليلا على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام سألت الله تعالى فيه وأنه بعد ذلك لني شخصاض من نار يغلي رأسه من قدميه فإن قيل لا يلزم من ذلك موته على الكفر لأن كثيرا من عصاة الموحدين يعذب بأكثر من ذلك قلنا من أثبت إسلامه ادعى أن ذلك كان قبيل الاحتضار فالإسلام جب ما قبله وتلك الدقيقة التي صار فيها من المسلمين لا تحتمل من المعاصي ما يوجب ذلك والله أعلم

(قوله وإنه لم يعرض له حتى يدعى) لعله لم يعرض له جنون حتى يدعى (قوله واستهتارهم بدين الآباء الضلال) في الصحاح فلان مستهتر بالشراب أي مولع به لا يبالي ما قيل فيه (قوله حتى أكلوا العلهز) في الصحاح العلهز بالكسر طعام كانوا يتخذونه من الدم ووبر البعير في سني المجاعة

وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجَوَا فِي طُعْنِهِمْ يَعْصِمُونَ * وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ

لو كشف الله عنهم هذا الضر وهو الهزال والقحط الذي أصابهم برحمته عليهم ووجدوا الخصب لارتدوا إلى ما كانوا عليه من الاستكبار وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وإفراطهم فيها ولذهب عنهم هذا الإبلas وهذا التلق بين يديه يسترحونه واستشهد على ذلك بأننا أخذناهم أولا بالسيوف وبما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأسروهم فما وجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع حتى فتحنا عليهم باب الجوع الذي هو أشد من الأسر والقتل وهو أظم العذاب فألبسوا الساعة وخضعت رقابهم وجاء أعتاهم وأشدهم شكمة في العناد يستعطفك أو مخناهم بكل محنة من القتل والجوع فما روى فيهم لين مقادة وهم كذلك حتى إذا عذبوا بنار جهنم فحينئذ يلبسون كقوله ويوم تقوم الساعة يلبس المجرمون لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون . والإبلas اليأس من كل خير وقيل السكوت مع التحير (فإن قلت) ما وزن استكان (قلت) استفعل من السكون أى انتقل من كون إلى كون كما قيل استحال إذا انتقل من حال إلى حال ويجوز أن يكون افتعل من السكون أشبعت فتحة عينه كما جاء بمنزح (فإن قلت) هلا قيل وما تضرعوا أو فما يستكينون (قلت) لأن المعنى مخناهم فما وجدت منهم عقيب المحنة استكانة وما من عادة هؤلاء أن يستكينوا ويتضرعوا حتى يفتح عليهم

■ قوله تعالى فما استكانوا لربهم وما يتضرعون (قال استكان استفعل من السكون أى انتقل من كون إلى كون كما يقال استحال إذا انتقل من حال إلى حال) قال أحمد هذا التأويل أسلم وأحق من تأويل من اشتقه من السكون وجعله افتعل ثم أشبعت الفتحة فتولدت الألف كتولدها في قوله * ينباع من دفر غضوب جسة فإن هذا الإشباع ليس بفصيح وهو من ضرورات الشعر فينبغي أن ترفع منزلة القرآن عن ورود مثله فيه لكن تنظير الزخشرى له باستحال وهم فإن استكان على تأويله أحد أقسام استفعل الذي معناه التحول كقولهم استحجر الطين واستنوق الجمل وأما استحال فثلاثه حال حول إذا انتقل من حال إلى حال وإذا كان الثلاثي يفيد معنى التحول لم يبق لصيغة استفعل فيها أثر قليل استحال من استفعل للتحول ولكنه من استفعل بمعنى فعل وهو أحد أقسامه إذ لم يزد السداسي فيه على الثلاثي معنى والله أعلم ثم نعود إلى تأويله فتقول المعنى عليه فما انتقلوا من كون التكبر والتجبر والاعتياص إلى كون الخضوع والضرعة إلى الله تعالى * ولقائل أن يقول استكان يفيد على التأويل المذكور الانتقال من كون إلى كون فليس حمله على أنه انتقال عن التكبر إلى الخضوع بأولى من العكس وترى هذه الصيغة لانفهم إلا أحد الانتقالين فلو كانت مشتقة من مطلق السكون لكانت بحملة محتملة للانتقالين جميعاً * والجواب أن أصلها كذلك على الإطلاق ولكن غالب العرف على استعمالها في الانتقال الخاص كما غالب في غيرها والله أعلم وكان جدى أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه الوزير رحمه الله يذكر لى أنه لما دخل بغداد زمن الإمام الناصر رضى الله عنه أظهر من جملة كراماته له أن جمع له الوزير جميع علماء بغداد وعقد بهم محفلا للنظرة وكان يذكر لى أن مما انجر الكلام إليه حينئذ هذه الآية وأن أحدهم وكان يعرف بالأجل اللغوى خصه الوزير بالسؤال عنها فقال هو مشتق من قول العرب كنت لك إذا خضعت وهى لغة هذلية فاستحسن منه ذلك * قال أحمد وقد وقفت عليها بعد ذلك في غريب أبي عبيد المروى وهو أحسن محامل الآية وأسلمها والله أعلم وعلى هذا يكون من استفعل بمعنى فعل كقولهم استقر واستعلى وحال واستحال على ما مر وقد قال لى بعضهم يوما لم لا يجعله على هذا التأويل من استفعل المبني للمبالغة مثل استحسر واستعصم من حسر وعصم فقلت لا يسعنى ذلك لأن المعنى ياباه وذلك أنها جاءت في النفي والمقصود منها ذم هؤلاء بالجفوة والقسوة وعدم الخضوع مع ما يوجب نهاية الضراعة من أخذهم بالعذاب فلو ذهبت إلى جعلها للمبالغة أفادت نقص المبالغة لأن نفي الأبلغ أدنى من نفي الأدنى وكأنهم على ذلك ذموا نفي الخضوع الكثير وأنهم مبالغوا في الضراعة نهايتها وليس الواقع فإنهم ما اتسموا بالضراعة ولا بلبظة منها فكيف تنفي عنهم النهاية الموهمة لحصول البداية والله أعلم

(قوله كما جاء بمنزح) أى في قوله وأنت من القوائل حين ترى * وعن ذم الرجال بمنزح

وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ۚ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذْأَنَّهُمْ فِيهِ مُبْسُونَ ۚ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۚ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۚ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ۚ قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۚ لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَٰذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۚ قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۚ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۚ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَسْقُونَ ۚ قُلْ مَنْ يَدِيرُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ۚ بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۚ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ سَابِقُونَ ۚ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ ۚ

باب العذاب الشديد وقرئ فتحننا إنما خصَّ السمع والأبصار والأفئدة لأنه يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية مالا يتعلق بغيرها ومقدمة منافعها أن يعملوا أسماعهم وأبصارهم في آيات الله وأفعاله ثم ينظروا ويستدلوا بقلوبهم ومن لم يعملها فيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها كما قال تعالى فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذ كانوا يحجدون بآيات الله ومقدمة شكر النعمة فيها الإقرار بالمنعم بها وأن لا يجعل له ند ولا شريك أى تشكرون شكرًا قليلًا (وما) مزيدة للتأكيد بمعنى حقاً (ذراًكم) خلقكم وبشكم بالتناسل (وإليه) تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم (وله) اختلاف الليل والنهار (أى) هو محتص به وهو متوليه ولا يقدر على تصرفهما غيره وقرئ يعقلون بالياء عن أبى عمرو أى قال أهل مكة كما قال الكفار قبلهم ۚ الأساطير جمع أسطار جمع سطر قال رؤية ۚ إنى وأسطار سطور سطرأ ۚ وهى ما كتبه الأولون مما لاحقيقه له . وجمع أسطورة أوفى ۚ أى أجيونى عما استعملتكم منه إن كان عندكم فيه علم وفيه استهانة بهم وتجوز لفرط جهالتهم بالديانات أن يجهلوا مثل هذا الظاهر البين ۚ وقرئ تذكرون بحذف التاء الثانية ومعناه أفلاتنذكرون فتعلموا أن من فطر الأرض ومن فيها اختراعاً كان قادراً على إعادة الخلق وكان حقيقة بأن لا يشرك به بعض خلقه فى الربوبية ۚ قرئ الأول باللام لاغير والآخران باللام وهو هكذا فى مصاحف أهل الحرمين والكوفة والشام وبغير اللام وهو هكذا فى مصاحف أهل البصرة فباللام على المعنى لأن قولك من ربه ولمن هو فى معنى واحد وبغير اللام على اللفظ ۚ ويجوز قراءة الأول بغير لام ولكنها لم تثبت فى الرواية (أفلاتنقون) أفلاتخافونه فلاتشركوا به وتعصوا رسله ۚ أجرت فلان على فلان إذا أغته منه ومنعته بغيره وهو يغيب من يشاء بمن يشاء ولا يغيب أحد منه أحداً (تسحرون) تخدعون عن توحيد وطاعته والخادع هو الشيطان والهوى ۚ وقرئ أتيتهم وأتيتهم بالفتح والضم (بالحق) بأن نسبة الولد إليه محال والشرك باطل (وإنهم لكاذبون) حيث يدعون له ولداً معه شريكاً (لذهب كل إله بما خلق) لا نفرده كل واحد من الآلهة بخلقه الذى خلقه واستبد به ولرايتهم ملك كل واحد منهم متميزاً من ملك الآخرين ولغالب بعضهم بعضاً كما ترون حال ملوك الدنيا عالمهم بتمايزة وهم متغالبون وحين لم تروا أثراً لتمايز الممالك وللتغالب فاعلموا أنه إله واحد بيده مملوكات كل شيء (فإن قلت) إذا لا تدخل إلا على كلام هو جزاء وجواب فكيف وقع قوله لذهب جزاء وجواباً ولم

(قوله عما استعملتكم منه) لعله عنه (قوله وقرئ تذكرون بحذف التاء الثانية) يفيد أن القراءة المشهورة تذكرون بالتشديد

عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ * قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوْعَدُونَ * رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ * وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ تُرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِيرُونَ * ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ *

يتقدمه شرط ولاسؤال سائل (قلت) الشرط محذوف تقديره ولو كان معه آلهة وإنما حذف لدلالة قوله وما كان معه من
إله عليه وهو جواب لمن معه المحاجة من المشركين (عما يصفون) من الأنداد والأولاد (عالم الغيب) بالجر صفة لله وبالرفع
خبر مبتدأ محذوف ما والنون مؤكدتان أي إن كان لا بد من أن تربني ماتعدهم من العذاب في الدنيا أو في الآخرة (فلا تجعلني)
قريناهم ولا تعذبني بعذابهم عن الحسن أخبره الله أن له في أمته نقمة ولم يخبره في حياته أم بعد موته فأمره أن يدعو
بهذا الدعاء (فإن قلت) كيف يجوز أن يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين حتى يطلب أن لا يجعله معهم (قلت) يجوز
أن يسأل العبد ربه ما علم أنه يفعله وأن يستعذبه بما علم أنه لا يفعله إظهارا للعبودية وتواضعا لربه وإخبارا لله واستغفاره
صلى الله عليه وسلم إذا قام من مجلسه سبعين مرة أو مائة مرة لذلك وما أحسن قول الحسن في قول أبي بكر الصديق رضي
الله عنهما وليتكم ولست بخيركم كان يعلم أنه خيرهم ولكن المؤمن يهضم نفسه * وقرئ إِمَّا تَرْتَنِّمُ بِالْهَمْزِ مَكَانَ تُرِنِّي كَمَا
قُرِئَ فِيمَا تَرْتَنِّمُ وَلِتُرْوَى الْجَحِيمُ وهي ضعيفة وقوله رب مرتين قبل الشرط وقبل الجزاء حث على فضل تضرع وجوار كانوا
ينكرون الموعد بالعذاب ويضحكون منه واستعجالهم له لذلك فقبل لهم إن الله قادر على إنجاز ما وعد إن تأملتم فما وجه هذا
الإنكار * هو أبلغ من أن يقال بالحسنة السيئة لما فيه من التفضيل كأنه قال ادفع بالحسنة السيئة والمعنى الصفح عن إساءتهم
ومقابلتها بما أمكن من الإحسان حتى إذا اجتمع الصفح والإحسان وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة بإزاء
سيئة وهذه قضية قوله بالتى هي أحسن وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي شهادة أن لا إله إلا الله والسيئة الشرك وعن
بجاهد السلام سلم عليه إذا لقيه وعن الحسن الإغضاء والصفح وقيل هي منسوخة بآية السيف وقيل محكية لأن المدارة
مخوثة عليها ما لم تؤد إلى ثم دين وإزراء بمروءة (بما يصفون) بما يذكرونه من أحوالك بخلاف صفتها أو بوصفهم لك
وسوء ذكركم والله أعلم بذلك منك وأقدر على جزائهم * الهمز النخس والهمزات جمع المزة منه ومنه مهماز الرائض

قوله تعالى ادفع بالتى هي أحسن السيئة (قال) فيه هذا أبلغ من أن يقال ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التفصيل كأنه
قال ادفع بالحسنة السيئة والمعنى الصفح عن إساءتهم ومقابلتها بما أمكن من الإحسان حتى إذا اجتمع الصفح والإحسان
وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة بإزاء سيئة وهذه قضية قوله بالتى هي أحسن (قال أحمد) ما ذكره تقريراً
للمفاضلة عبارة عن الاشتراك في أمر والنيز بغيره ولا اشتراك بين الحسنة والسيئة فإنهما ضدان متقابلان فكيف تتحقق
المفاضلة * قلت المراد أن الحسنة من باب الحسنات أزيد من السيئة من باب السيئات فتجوز المفاضلة بما هو أعم من كون
هذه حسنة وهذه سيئة وذلك شأن كل مفاضلة بين ضدین كقولهم العسل أحلى من الخل يعنون أنه في الأصناف الحلوة
أميز من الخل في الأصناف الحامضة وليس لأن بينهما اشتراكاً خاصاً ومن هذا القليل ما يحكى عن أشعب الماكن أنه
قال نشأت أنا والأعمش في حجر فلان فما زال يعلو وأسفل حتى استويا بمعنى أنهما استويا في بلوغ كل منهما الغاية
أشعب بلغ الغاية على السفلة والأعمش بلغ الغاية على العلية هذا تفسير كلامه عن نفسه ونعود إلى الآية فنقول هي
تحتل وجهاً آخر من التفضيل أقرب متناولاً وهو أن تكون المفاضلة بين الحسنات التي تدفع بها السيئة فإنها قد تدفع
بالصفح والإغضاء ويقع في دفعها بذلك وقد يزداد على الصفح الإكرام وقد تبلغ غايته ببذل الاستطاعة فهذه الأنواع
من الدفع كلها تدفع بحسنة ولكن أحسن هذه الحسنات في الدفع هي الأخيرة لاشتغالها على عدد من الحسنات فأمر النبي صلى الله
عليه وسلم بأحسن الحسنات في دفع السيئة فعلى هذا تجري المفاضلة على حقيقة ما من غير حاجة إلى تأويل والله أعلم فتأمل فإنه حسن جداً

(قوله وقرئ إِمَّا تَرْتَنِّمُ بِالْهَمْزِ) في نسخة أخرى إِمَّا تَرْتَنِّي بِالْهَمْزِ كَمَا قُرِئَ الْخ

وَقُلْ رَبِّ اَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ۝ وَاَعُوذُ بِكَ رَبَّ اَنْ يَحْضُرُوْنَ ۝ حَتَّىٰ اِذَا جَاءَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ
قَالَ رَبِّ اَرْجِعُوْنِ ۝ لَعَلِّيْ اَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا اِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَآئِهِمْ بَرَزَخُ اِلَى يَوْمٍ

والمعنى أنَّ الشياطين يحثون الناس على المعاصي ويغرونهم عليها كما تهزم الراضة الدواب حثالها على المشى ونحو الهمز
الآز في قوله تعالى تَوَزَّهُمْ أَزًّا أمر بالنعوذ من نخساتهم بلفظ المبتهل إلى ربه المكترر لدنائه و بالنعوذ من أن يحضروه أصلا
ويحوموا حوله وعن ابن عباس رضى الله عنهما عند تلاوة القرآن وعن عكرمة عند النزاع (حتى) يتعلق يصفون أى لا يزالون
على سوء الذكر إلى هذا الوقت والآية فاصلة بينهما على وجه الاعتراض والتأكيد لإغضاء عنهم مستعينا بالله على الشيطان
أن يستزله عن الحلم ويغريه على الانتصار منهم أو على قوله وإنهم لكاذبون ۝ خطاب الله بلفظ الجمع للتعظيم كقوله ۝
فإن شئت حرمت النساء سواكم ۝ وقوله ۝ ألافارحموني يا الله محمد ۝ إذا أيقن بالموت واطلع على حقيقة الأمر أدر كفته
الحسرة على ما فوط فيه من الإيمان والعمل الصالح فيه فسأل ربه الرجعة وقال (لعلى أعمل صالحاً) فى الإيمان الذى تركته
والمعنى لعلى آتى بما تركته من الإيمان وأعمل فيه صالحاً كما تقول لعلى أبنى على أس تريد أسس أساً وأبنى عليه وقيل
فيما تركت من المال وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا عاين المؤمن الملائكة قالوا نرجعك إلى الدنيا فيقول إلى دار الهموم
والأحزان بل قدوماً إلى الله وأما الكافر فيقول رب ارجعون (كلا) ردع عن طلب الرجعة وإنكار واستبعاد ۝ والمراد
بالكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض وهى قوله لعلى أعمل صالحاً فيما تركت (هو قائلها) لا محالة لا يخلها
ولا يسكت عنها لاستيلاء الحسرة عليه وتسلط الندم أو هو قائلها وحده لا يجاب إليها ولا تسمع منه (ومن ورائهم برزخ)
والضمير للجماعة أى أمامهم حائل بينهم وبين الرجعة إلى يوم البعث وليس المعنى أنهم يرجعون يوم البعث وإنما هو إقناط
كلى لماعلم أنه لا رجعة يوم البعث إلا إلى الآخرة ۝ الصور بفتح الواو عن الحسن والصور بالكسر والفتح عن أبي رزين
وهذا دليل لمن فسر الصور بجمع الصورة ونفى الأنساب يحتمل أن التقاطع يقع بينهم حيث يتفرقون معاقبين ومثابرين
ولا يكون التواصل بينهم والتألف إلا بالأعمال فتلقوا الأنساب وتبطل وأنه لا يعتد بالأنساب لزوال التعاطف والتراحم
بين الأقارب إذ يفتر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه وعن ابن مسعود ولا يتساملون بإدغام التاء فى السين (فإن قلت)
قد ناقض هذا ونحو قوله ولا يستل حمياً حمياً قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساملون وقوله يتعارفون بينهم فكيف التوفيق
بينهما (قلت) فيه جوابان أحدهما أن يوم القيامة مقداره خمسون ألف سنة فقيه أزمنة وأحوال مختلفة يتساملون
ويتعارفون فى بعضها وفى بعضها لا يفتنون لذلك لشدة الهول والفرع والثانى أن التناكر يكون عند النفخة الأولى فإذا
كانت الثانية قاموا فتعارفوا وتساملوا عن ابن عباس الموازين جمع موزون وهى الموزونات من الأعمال الصالحات التى لها

۝ قوله تعالى « فإذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون » (قال إن قلت قد ناقض هذا قوله فأقبل بعضهم
على بعض يتساملون) قال أحمد يجب أن لا يسلك هذا المسلك فى إيراد الأسئلة عن فوائد الكتاب العزيز الذى لا يأتيه الباطل
من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وسؤال الأدب أن يقال قصر فهمى عن الجمع بين هاتين الآيتين فساوجه
ولو سأل سائل عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن شئ من كتاب الله تعالى بهذه الصيغة لأوجع ظهره بالدرة ۝ عاد كلامه
إلى جواب السؤال (قال وجه الجمع بينهما أن يحمل ذلك على اختلاف موقف القيامة) قال أحمد وكثيراً ما ينهز الزحشزى الفرصة فى
إنكار الشفاعة ويشمر ذيله لرد على القائلين بها إذا انتهى إلى مثل قوله: ولا تنفعها شفاعة . لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة . ويتغافل
حينئذ عن طريق الجمع بين مآظهم نبي الشفاعة وبين مآظهم ثبوتها بحمل الأمر على اختلاف الأحوال فى القيامة والله الموفق

(قوله أو على قوله وإنهم لكاذبون) لعله عطف على المعنى فكأنه قال فيما مر حتى ردة على قوله يصفون فقال هنا أو على
قوله وإنهم لكاذبون

يَعْتُونَ * فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ * فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَإِنَّكَ هُمُ الْمَفْجُحُونَ *
وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَإِنَّكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ * تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارَ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ *
أَلَمْ تَكُنْ أَتَيْنِي تَتْلِي عَلَيْنَا فَكُنْتُمْ بِهَا تُكذِّبُونَ * قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ *
رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ * قَالَ اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ * إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ
رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ * فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا حَتَّى أَنْسَوَكُم ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ
تَضَحِكُونَ * إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَآئِزُونَ * قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ * قَالُوا
لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ فَمَسَّ لِلْعَآدِينَ * قُلْ إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * ائْتَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقَكُمْ

وزن وقد رعد الله تعالى من قوله تعالى « فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا » (في جهنم خالدون) بدل من خسروا أنفسهم
ولا محلّ للبدل والمبدل منه لأن الصلة لا محلّ لها أو خبر بعد خبر لأولئك أو خبر مبتدأ محذوف (تلفح) تسفع وقال
الزجاج التلفح والنفع واحد إلا أن التلفح أشد تأثيراً والكواح أن تنقلص الشفتان وتشمرا عن الأسنان كما ترى الرأس
المشوية وعن مالك بن دينار كان سبب توبة عتبة الغلام أنه مرّ في السوق برأس أخرج من التنور فغشي عليه ثلاثة أيام ولياليه
رروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه واسترخى شفته السفلى حتى تبلغ
سوته وقرئ كالحون (غلبت علينا) ملكتنا من قولك غلبني فلان على كذا إذا أخذ منك وامتلكه * والشقاوة سوء العاقبة
التي علم الله أنهم يستحقونها بسوء أعمالهم قرئ (شقوتنا) وشقاوتنا بفتح الشين وكسر هاء فيهما (اخسؤا فيها) ذلوا فيها وانزجروا
كما تنزجر الكلاب إذا زجرت يقال خسا الكلب وخسا بنفسه (ولا تكلمون) في رفع العذاب فإنه لا يرفع ولا يخفف قبل
هو آخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك إلا الشهيق والزفير والعواء كدواء الكلاب لا يفهمون ولا يفهمون وعن ابن عباس
إن لهم ست دعوات إذا دخلوا النار قالوا ألف سنة ربنا أبصرنا وسمعنا فيجيبون حق القول في فينادون ألفاً ربنا أمتنا اثنتين
فيجيبون ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم فينادون ألفاً يا مالك ليقض علينا ربك فيجيبون إنكم ما كنون فينادون ألفاً ربنا
آخرنا فيجيبون أولم تكونوا فينادون ألفاً ربنا أخرجنا نعمل صالحاً فيجيبون أولم نعمكم فينادون ألفاً رب ارجعونا فيجيبون
اخسؤا فيها * في حرف أبي أنه كان فريقان بالفتح بمعنى لانه * السخري بالضم والكسر مصدر سخر كالسخر إلا أن في ياء النسب
زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص وعن الكسائي والفراء أن المكسور من الهزء والمضموم من السخرة
والعبودية أي تسخروهم واستعبدهم والأول مذهب الخليل وسيبويه قيل هم الصحابة وقيل أهل الصفة خاصة ومعناه
اتخذتوهم هزواً وتشاغلتم بهم ساخرين (حتى أنسوكم) بتشاكلهم بهم على تلك الصفة (ذكرى) فتركتموه أي تركتم أن تذكروني
فتخافوني في أوليائي * وقرئ (أنهم) بالفتح فالكسر استئناف أي قد فازوا حيث صبروا الجزوا بصبرهم أحسن الجزاء والفتح
على أنه مفعول جزيتهم كقولك جزيتهم فوزهم (قال) في مصاحف أهل الكوفة وقل في مصاحف أهل الحرمين والبصرة
والشام ففي قال ضمير الله أو المأمور بسؤالهم من الملائكة وفي قل ضمير الملك أو بعض رؤساء أهل النار * استقصروا مدة
لبنهم في الدنيا بالإضافة إلى خلودهم ولما هم فيه من عذابها لأن الممتحن يستطيل أيام محنته ويستقصر ما مر عليه من أيام الدعة
اليها أو لأنهم كانوا في سرور وأيام السرور قصار ولأن المنقضى في حكم ما لم يكن وصدقهم الله في تقالهم لسنين لبهم في الدنيا وبخهم
على غفلتهم التي كانوا عليها * وقرئ (فصل العادين) والمعنى لا نعرف من عدد تلك السنين إلا أنا نستقله ونحسبه يوماً أو بعض يوم

(قوله يقال خسا الكلب) في الصحاح خسات الكلب وخسا بنفسه يتعدى ولا يتعدى

عِبَادًا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَاتَرْجِعُونَ ۖ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ۖ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ۖ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ

لما نحن فيه من العذاب وما فيها أن نعدّها فسل من فيه أن يعد ومن يقدر أن يلقى إليه فكره وقيل فسل الملائكة الذين يعدّون أعمار العباد ويحصون أعمالهم وقرئ العادين بالتخفيف أى الظلة فإنهم يقولون كما نقول وقرئ العادين أى القدماء المعمرين فإنهم يستقصرونها فكيف بمن دونهم وعن ابن عباس أنسأهم ما كانوا فيه من العذاب بين النفختين ۖ (عبثاً) حال أى عابثين كقوله لا عين أومفعول له أى ما خلقناكم للعبث ولم يدعنا إلى خلقكم إلا حكمة اقتضت ذلك وهى أن تعبدكم ونكلفكم المشاق من الطاعات وترك المعاصي ثم نرجعكم من دار التكليف إلى دار الجزاء فثيب المحسن ونعاقب المسيء (وأنكم إلينا لاترجعون) معطوف على أنما خلقناكم ويجوز أن يكون معطوفاً على عبثاً أى للعبث ولتركم غير مرجوعين وقرئ ترجعون بفتح التاء (الحق) الذى يحق له الملك لأن كل شىء منه وإليه أو الثابت الذى لا يزول ولا يزول ملكه وصف العرش بالكرم لأن الرحمة تنزل منه والخير والبركة أولنسبته إلى أكرم الأكرمين كما يقال بيت كريم إذا كان ساكنه كراماً وقرئ الكريم بالرفع ونحوه ذوالعرش المجيد (لا برهان له به) كقوله ما لم ينزل به سلطاناً وهى صفة لازمة نحو قوله يطير بجناحيه جىء بها للتوكيد لأن يكون فى الآلهة ما يجوز أن يقوم عليه برهان ويجوز أن يكون اعتراضاً بين الشرط والجزاء كقوله من أحسن إلى زيد لا أحق بالإحسان منه فله مثيبه وقرئ أنه لا يفلح بفتح الهمزة ومعناه حسابه عدم الفلاح والأصل حسابه أنه لا يفلح هو فوضع الكافرون موضع الضمير لأن من يدع فى معنى الجمع وكذلك حسابه أنه لا يفلح فى معنى حسابهم أنهم لا يفلحون جعل فاتحة السورة قد أفلح المؤمنون وأورد فى خاتمتها أنه لا يفلح الكافرون فشتان ما بين الفاتحة والخاتمة. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنون بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقربه عينه عند نزول ملك الموت وروى أن أول سورة قد أفلح وآخرها من كنوز العرش من عمل بثلاث آيات من أولها واتعظ بأربع آيات من آخرها فقد نجا وأفلح وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يسمع عنده دوى كدوى النحل فسكننا فاستقبل القبلة ورفع يده وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا وارض عنا وأرضنا ثم قال لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر

• قوله عز وجل ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به (قال فيه لا برهان له به إما صفة لازمة أو كلام معترض لأن فى الصفة إفهاماً لأن إلهاً سوى الله يمكن أن يكون به برهان) قال أحمد إن كان صفة فالمقصود بها التهمك بمذعى إله مع الله كقوله بل أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً فنى إنزال السلطان به وإن لم يكن فى نفس الأمر سلطان لا منزل ولا غير منزل ومن جنس مجيء الجملة بعد النكرة وصرفها عن أن تكون صفة لها ما قدمه عند قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه نحن ولا أنت حيث أعرب الزمخشري موعداً مصدرأ ناصباً لمكاناً سوى واعترضه بأن المصدر الموصوف لا يعمل إلا على كره واعتذرت عنه بصرف الجملة عن أن تكون صفة وجعلها معترضة مؤكدة لمعنى الكلام والله أعلم

(قوله وقرئ ترجعون بفتح التاء) عبارة النسق بفتح التاء وكسر الجيم

سورة النور مدنية

وآياتها ٦٤ نزلت بعد الحشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

﴿سورة النور مدنية﴾

وهي ثنتان وستون آية وقيل أربع وستون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (سورة) خبر مبتدأ محذوف (أنزلناها) صفة أو هي مبتدأ موصوف والخبر محذوف أي فيما أوحينا إليك سورة أنزلناها وقرئ بالنصب على زيداضربته ولا محل لأنزلناها لأنها مفسرة للمضمر فكانت في حكمه أو على دونك سورة أو اتل سورة وأنزلناها صفة ومعنى (فرضناها) فرضنا أحكامها التي فيها وأصل الفرض القطع أي جعلناها واجبة مقطوعا بها والتشديد للبالغة في الإيجاب وتوكيده أو لأن فيها فرائض شتى وأنت تقول فرضت الفريضة وفرضت الفرائض أو لكثرة المقروض عليهم من السلف ومن بعدهم (تذكرون) بتشديد الذال وتخفيفها رفعهما على الابتداء والخبر محذوف عند الخليل وسيبويه على معنى فيما فرض عليكم الزانية والزاني أي جلدوها ويجوز أن يكون الخبر فاجلدوا وإنما دخلت الفاء لكون الألف واللام بمعنى الذي وتضمنيه معنى الشرط تقديره التي زنت والذي زنى فاجلدوها كما تقول من زنى فاجلدوه وكقوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم وقرئ بالنصب على إضمار فعل يفسره الظاهر وهو أحسن من سورة أنزلناها لاجل الأمر وقرئ والزاني بلا ياء والجلد ضرب الجلد يقال جلده كقولك ظهره وبطنه ورأسه (فإن قلت) أهذا حكم جميع الزناة والزواني أم حكم بعضهم (قلت) بل هو حكم من ليس بمحصن منهم فإن المحصن حكمه الرجم وشرائط الإحصان عند أبي حنيفة ست الإسلام والحرية والعقل والبلوغ والتزوج بشكاح صحيح والدخول إذا فقدت واحدة منها فلا إحصان وعند الشافعي الإسلام ليس بشرط لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين زنيا وحجة أبي حنيفة قوله صلى الله عليه وسلم من أشرك بالله فليس بمحصن (فإن قلت) اللفظ يقتضي تعليق الحكم بجميع الزناة والزواني لأن قوله الزانية والزاني عام في الجميع يتناول المحصن وغير المحصن (قلت) الزانية والزاني يدلان على الجنسين المنافيين لجنس العفيف والعفيفة دلالة مطلقة والجنسية قائما في الكل والبعض جميعا فأيهما قصد المتكلم فلا عليه كما يفعل

﴿القول في سورة النور﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة (ذكر) في الرفع وجهين أحدهما الابتداء والخبر محذوف وهو إعراب الخليل وسيبويه والتقدير وفيما فرض عليكم الزانية والزاني أي جلدوها . الثاني أن يكون الخبر فاجلدوا ودخلت الفاء لكون الألف واللام بمعنى الذي وقد ضمن معنى الشرط (قال أحمد) وإنما عدل سيبويه إلى هذا الذي نقله عنه لوجهين لفظي ومعنوي أما اللفظي فلأن الكلام أمر وهو يخيل اختيار النصب ومع ذلك قراءة العامة فلو جعل فعل الأمر خبرا وبني المبتدأ عليه لكان خلاف المختار عند الفصحاء فالتجأ إلى تقدير الخبر حتى لا يكون المبتدأ مبنيًا على الأمر غاخص من مخالفة الاختيار وقد مثلهما سيبويه في كتابه بقوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار الآية ووجه التمثيل أنه صدر الكلام بقوله مثل الجنة ولا يستقيم جزما أن يكون قوله فيها أنهار خبره فنعين تقدير خبره محذوفا وأصله فيما نقص عليكم مثل الجنة ثم لما كان هذا إجمالا لذكر المثل فصل المجمع بقوله فيها أنهار إلى آخرها فسد ذلك ههنا كأنه قال وفيما فرض عليكم شأن الزانية والزاني ثم فصل هذا المجمع بما ذكره من أحكام

وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ■ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ

بالاسم المشترك ■ وقرئ ولا يأخذكم بالأمور أفة بفتح الهمزة ورافة على فعالة والمعنى أن الواجب على المؤمنين أن يتصلبوا في دين الله ويستعملوا الجدة والمناطة فيه ولا يأخذهم اللين والهوادة في استيفاء حدوده وكفى برسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة في ذلك حيث قال لو سرق فتاة بنت محمد لقطعت يدها وقوله (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم والآخر) من باب التخييل وإلحاق الغضب لله ولدينه وقيل لا تترحموا عليهما حتى لا تعطلوا الحدود أو حتى لا توجعوهما ضربا وفي الحديث يؤتى بوال نقتص من الحد سوطاً فيقول رحمة لعبادك فيقال له أنت أرحم بهم مني فيؤمر به إلى النار ويؤتى بمن زاد سوطاً فيقول ليتهوا عن معاصيك فيؤمر به إلى النار وعن أبي هريرة إقامة حد بأرض خير لأهلها من مطر أربعين ليلة وعلى الإمام أن ينصب للحدود رجلاً عالماً بصيراً يعقل كيف يضرب والرجل يجلد قائماً على مجزده ليس عليه إلا إزاره ضرباً وسطاً لا مبرحاً ولا هيناً مفزقاً على الأعضاء كلها لا يستثنى منها إلا ثلاثة الوجه والرأس والفرج وفي لفظ الجلد إشارة إلى أنه لا ينبغي أن يتجاوز الألم إلى اللحم والمرأة تجلد قاعدة ولا ينزع من ثيابها إلا الحشو والبرص وهذه الآية استشهد أبو حنيفة على أن الجلد حد غير المحسن بلا تغريب وما احتج به الشافعي على وجوب التغريب من قوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وما يروى عن الصحابة أنهم جلدوا ونفوا مذسوخ عنده وعند أصحابه بالآية أو محمول على وجه التعزير والتأديب من غير وجوب وقول الشافعي في تغريب الحر واحد وله في العبد ثلاثة أقاويل يغرب سنة كالحر ويغرب نصف سنة كما يجلد خمسين جلدة ولا يغرب كما قال أبو حنيفة وهذه الآية نسخ الحبس والأذى في قوله تعالى فأمسكوهن في البيوت وقوله تعالى فأذوهما ■ قيل تسميته عذاباً دليل على أنه عقوبة ويجوز أن يسمى عذاباً لأنه يمنع من المعاودة كما سمي نكالا ■ الطائفة الفرقة التي يمكن أن تكون حلقة وأقلها ثلاثة أو أربعة وهي صفة غالبية كأنها الجماعة الخافقة حول الشيء وعن ابن عباس في تفسيرها أربعة إلى أربعين رجلاً من المصدقين بالله وعن الحسن عشرة وعن قتادة ثلاثة فصاعداً وعن عكرمة رجلان فصاعداً وعن مجاهد الواحد فما فوقه وفضل قول ابن عباس لأن الأربعة هي الجماعة التي يثبت بها هذا الحد والصحيح أن هذه الكبيرة من أمتهات السكائر ولهذا قرنها الله بالشرك وقتل النفس في قوله ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً وقال ولا تقربوا الزنا لأنه كان فاحشة وساء سبيلاً وعن النبي صلى الله عليه وسلم يامعشر الناس اتقوا الزنا فإن فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فأما اللاتي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر وأما اللاتي في الآخرة فيوجب للسخطة وسوء الحساب والخلود في النار ولذلك وفي الله فيه عقد المائة بكاله بخلاف حد القذف وشرب الخمر وشرع فيه القتل الهولة وهي الرجم ونهى المؤمنين عن الرافة على المجلود فيه وأمر بشهادة الطائفة للتشهير فوجب أن تكون طائفة يحصل بها التشهير والواحد والاثنتان ليسوا بتلك المثابة واختصاصه المؤمنين لأن ذلك أفصح والفاسق بين صلحاء قومه أخجل ويشهد له قول ابن عباس رضي الله عنهما إلى أربعين رجلاً من المصدقين بالله ■ الفاسق الخبيث الذي من

الجلد ويناسب هذا ترجمة الفقهاء في كتبهم حيث يقولون مثلاً الصلاة الزكاة السرقة ثم يذكرون في كل باب أحكامه يريدون بما يصف فيه ويوب عليه الصلاة وكذلك غيرها فهذا بيان المقضى عند سيئويه لاختيار حذف الخبر من حيث الصناعة اللفظية وأما من حيث المعنى فهو أن المعنى أتم وأكمل على حذف الخبر لأنه يكون قد ذكر حكم الزانية والزاني مجمل حيث قال الزانية والزاني أراد وفيما فرض عليكم حكم الزانية والزاني فلما تشوف السامع إلى تفصيل هذا الجمل ذكر حكمهما مفصلاً فهو أوقع في النفس من ذكره أول وهلة والله أعلم

(قوله قائماً على مجزده ليس عليه إلا إزاره) في الصحاح فلان حسن المجزء أي المعزى اه أي المكشوف عن الثياب (قوله وهذه الآية نسخ الحبس الأذى) لعله والأذى كما في عبارة النسفي

أَوْ مُشْرِكٍ وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالَّذِينَ يُرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً

شأنه الزنا والتجب لا يرغب في نكاح الصوايح من النساء واللائي على خلاف صفته وإنما يرغب في فاسقة خبيثة من شكله أو في مشركة والفاسقة الخبيثة المسافحة كذلك لا يرغب في نكاحها الصالحاء من الرجال وينفرون عنها وإنما يرغب فيها من هو من شكلها من الفسقة أو المشركين ونكاح المؤمن الممدوح عند الله الزانية ورغبته فيها وانخراطه بذلك في سلك الفسقة المتسمين بالزنا محرم عليه محذور لمافيه من التشبه بالفساق وحضور موقع التهمة والتسبب لسوء القالة فيه والغيبة وأنواع المفساد ومجاسة الخطأين كم فيها من التعرض لاقتراف الآثام فكيف بمزاوجة الزواني والفتاح وقد نبه على ذلك بقوله وانكحوا الإياي منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم وقيل كان بالمدينة موسرات من بغايا المشركين فرغب فقراء المهاجرين في نكاحهن فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت وعن عائشة رضى الله عنها أن الرجل إذا زنى بامرأة ليس له أن يتزوجها لهذه الآية وإذا باشرها كان زانياً وقد أجازاه ابن عباس رضى الله عنهما وشبهه بمن سرق ثم شجرة ثم اشتراه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وقيل المراد بالنكاح الوطء وليس بقول الأمرين أحدهما أن هذه الكلمة أنبأ وردت في القرآن لم ترد إلا في معنى العقد والثاني فساد المعنى وأدأوه إلى قولك الزاني لا يزني إلا بزانية والزانية لا يزني بها إلا زاناً وقيل كان نكاح الزانية محرماً في أول الإسلام ثم نسخ الناسخ قوله : وأنكحوا الإياي منكم . وقيل الإجماع وروى ذلك عن سعيد بن المسيب رضى الله عنه (فإن قلت) أى فرق بين معنى الجملة الأولى ومعنى الثانية (قلت) معنى الأولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواجر ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للأعفاء ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان (فإن قلت) كيف قدمت الزانية على الزاني أولاً ثم قدم عليها ثانياً . (قلت) سبقت تلك الآية لعقوبتهما

قوله تعالى الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زاناً أو مشركاً (قال إن قلت أى فرق بين الجملتين في المعنى قلت معنى الأولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواجر ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للأعفاء ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان) قال أحدو ليس فيما ذكره إيضاح إطباق الجملتين ونحن نوضحه فنقول الأقسام أربعة : الزاني لا يرغب إلا في زانية . الزانية لا ترغب إلا في زان . العفيف لا يرغب إلا في عفيفة . العفيفة لا ترغب إلا في عفيف . وهذه الأقسام الأربعة مختلفة المعاني وحاصرة للقسمتين فنقول اختصرت الآية من هذه الأربعة قسمين واقتصرت على قسمين أخرى من المسكوت عنهما فجاءت مختصرة جامعة فالقسم الأول صريح في القسم الأول ويفهم الثالث والقسم الثاني صريح في القسم الثاني ويفهم الرابع والقسم الثالث والرابع متلازمان من حيث أن المقتضى لاختصاص رغبة العفيف في العفيفة هو اجتماعهما في الصفة وذلك بعينه مقتضى لاختصاص رغبتهما فيه ثم يقصر التعبير عن وصف الزناة والأعفاء بما لا يقل عن ذكر الزناة وجوداً وسلباً فإن معنى الأول الزانية لا ينكحها عفيف ومعنى الثاني العفيفة لا ينكحها زان والسر في ذلك أن الكلام في أحكامهم فذكر الأعفاء بسلب نقائصهم حتى لا يخرج بالكلام عما هو المقصود منه ثم بيّنه في إسناد النكاح في هذين القسمين للذكور دون الإناث بخلاف قوله الزانية والزاني فإنه جعل لكل واحد منهما ثم استقلالاً وقدم الزانية على الزاني والسبب فيه أن الكلام الأول في حكم الزنا والأصل فيه المرأة لما يبدو منها من الإيماض والاطماع والكلام الثاني في نكاح الزناة وإذا وقع ذلك على الصحة والأصل في النكاح الذكور وهم المبتدئون بالخطبة فلم يسند إلا لهم لهذا وإن كان الغرض من الآية تنفير الأعفاء من الذكور والإناث من مناعة الزناة ذكر أو إناثاً جرأهم عن الفاحشة ولذلك قرن الزنا والشرك ومن ثم ذكره مالك رحمه الله من كفة المشهورين بالفاحشة وقد نقل بعض أصحابه الإجماع في المذهب على أن للمرأة أول من قام من أوليائها فسبح نكاح الفاسق ومالك أبعد الناس من اعتبار الكفاءة إلا في الدين وأما في النسب فقد بلغه أنهم فروا بين عربية ومولى فاستعظمه وتلا : يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم .

وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٠٠﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

على ما جنى والمرأة هي المسادة التي منها نشأت الجنابة لأنها لو لم تطمع الرجل ولم تومض له ولم تمسكه لم يطمع ولم يتمكن فلما كانت أصلاً وأولاً في ذلك بدئى بذكرها وأما الثانية فسوقة لذكر النكاح والرجل أصل فيه لأنه هو الراغب والخطاب ومنه يبدأ الطلب وعن عمرو بن عبيد رضى الله عنه لا ينكح بالجزم على النهى والمرفوع فيه أيضاً معنى النهى ولكن أبلغ وأكد كما أن رحمك الله ويرحمك أبلغ من ليرحمك ويجوز أن يكون خبراً محضاً على معنى أن عاداتهم جارية على ذلك وعلى المؤمن أن لا يدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصون عنها ■ وقرئ وحرم بفتح الحاء ■ القذف يكون بالزنا وبغيره والذي دل على أن المراد قذفن بالزنا شيان : أحدهما : ذكر المحصنات عقيب الزواني . والثاني اشتراط أربعة شهداء لأن القذف بغير الزنا يكفي فيه شاهدان والقذف بالزنا أن يقول الحز العاقل البالغ لمحصة يازانية أو لمحصن يازانى يابن الزانى يابن الزانية ياولد الزنا لست لأبيك لست لرشدة والقذف بغير الزنا أن يقول يا آكل الربا يا شارب الخمر يا يهودى يا مجوسى يا فاسق يا خبيث يا ماص بظُر أمه فعليه التعزير ولا يبلغ به أدنى حد العييد وهو أربعون بل ينقص منه وقال أبو يوسف يجوز أن يبلغ به تسعة وسبعون وقال للإمام أن يعزr إلى المائة وشروط إحصان القذف خمسة الحرية والبلوغ والعقل والإسلام والعفة ■ وقرئ بأربعة شهداء بالتثوين وشهادة صفة (فإن قلت) كيف يشهدون مجتمعين أو متفرقين (قلت) الواجب عند أبى حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم أن يحضروا فى مجلس واحد وإن جاؤا متفرقين كانوا قذفة وعند الشافعى رضى الله عنه يجوز أن يحضروا متفرقين (فإن قلت) هل يجوز أن يكون زوج المقتذفة واحداً منهم (قلت) يجوز عند أبى حنيفة خلافاً للشافعى (فإن قلت) كيف يجلد القاذف (قلت) كما جلد الزانى إلا أنه لا ينزع عنه من ثيابه إلا ما ينزع عن المرأة من الحشو والفرو والقاذفة أيضاً كالزانية وأشد الضرب ضرب التعزير ثم ضرب الزنا ثم ضرب شرب الخمر ثم ضرب القاذف قالوا لأن سبب عقوبته محتمل للصدق والكذب إلا أنه عوقب صيانة للأعراض وردعا عن هتكها (فإن قلت) فإذا لم يكن المقتذوف محصناً (قلت) يعزr القاذف ولا يحسد إلا أن يكون المقتذوف معروفاً بما قذف به فلا حد ولا تعزير ■ رد شهادة القاذف معلق عند أبى حنيفة رضى الله عنه باستيفاء الحد فإذا شهد قبل الحد أو قبل تمام استيفائه قبلت شهادته فإذا استوفى لم تقبل شهادته أبداً وإن تاب وكان من الأبرار الاتقياء وعند الشافعى رضى الله عنه يتعلق رد شهادته بنفس القذف فإذا تاب عن القذف بأن رجع عنه عاد مقبول الشهادة وكلاهما متمسك بالآية فأبو حنيفة رضى الله عنه جعل جزاء الشرط الذى هو الرمى الجلد ورد الشهادة عقيب الجلد على التأييد فكانوا مردودى الشهادة عنده فى أبدهم وهو مدة حياتهم وجعل قوله (وأولئك هم الفاسقون) كلاماً مستأنفاً غير داخل فى جزاء الشرط كأنه حكاية حال الرامين عند الله بعد انقضاء الجملة الشرطية و(إلا الذين تابوا) استثناء من الفاسقين ويدل عليه قوله (فإن الله غفور رحيم) والشافعى رضى الله عنه جعل جزاء الشرط الجملتين أيضاً غير أنه صرف الأبد إلى مدة كونه قاذفاً وهى تنتهى بالتوبة والرجوع عن القذف وجعل الاستثناء متعلقاً بالجملة الثانية وحق المستثنى عنده أن يكون مجروراً بدلاً من هم فى لهم وحقه عند أبى حنيفة رضى الله عنه أن يكون منصوباً لأنه عن موجب الذى يقضيه ظاهر الآية ونظمها أن تكون الجمل الثلاث بمجموعهن جزاء الشرط كأنه قبل ومن قذف المحصنات فاجلدوهن وردوا شهادتهن وفسقوهن أى فاجمعوا لهم الجلد والرد والتفسيق إلا الذين تابوا عن القذف وأصلحوا فإن الله يغفر لهم فينقلبون غير مجلودين ولا مردودين ولا مفسقين (فإن قلت) الكافر يقذف فيتوب عن الكفر فتقبل شهادته بالاجماع والقاذف من المسلمين يتوب عن القذف فلا تقبل شهادته عند أبى حنيفة رضى الله عنه كأن القذف مع الكفر أهون من القذف مع الإسلام (قلت) المسلمين لا يعزون بسب الكفار لأنهم شهروا بعداوتهم والطعن فيهم بالباطل فلا يلحق المقتذوف بقذف الكافر من

(قوله وقرئ وحرم بفتح الحاء القذف يكون) لعله بفتح الحاء والراء

رَحِيمٌ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَدُوا عَلَيْهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ

الشين والشنار ما يلحقه بقذف مسلم مثله فتشدد على القاذف من المسلمين ردعا وكفا عن إلحاق الشنار (فإن قلت) هل للمقذوف أو للإمام أن يعفو عن حد القاذف (قلت) لها ذلك قبل أن يشهد الشهود ويثبت الحد والمقذوف مندوب إلى أن لا يرفع القاذف ولا يطالبه بالحد ويحسن من الإمام أن يحمل المقذوف على كظم الغيظ ويقول له أعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل ثبات الحد فإذا ثبت لم يكن لواحد منهما أن يعفو لأنه خالص حق الله ولهذا لم يصح أن يصالح عنه بمال (فإن قلت) هل يورث الحد (قلت) عند أبي حنيفة رضي الله عنه لا يورث لقوله صلى الله عليه وسلم الحد لا يورث وعند الشافعي رضي الله عنه يورث وإذا تاب القاذف قبل أن يثبت الحد سقط وقيل نزلت هذه الآية في حسان بن ثابت رضي الله عنه حين تاب مما قال في عائشة رضي الله عنها ٥ قاذف امرأته إذا كان مسلما حراً بالغاً عاقلاً غير محدود في القذف والمرأة بهذه الصفة مع العفة صح اللعان بينهما إذا قذفها بصرح الزنا وهو أن يقول لها يا زانية أو زينت أو رأيتك تزني وإذا كان الزوج عبداً أو محدوداً في قذف والمرأة محصنة حد كما في قذف الأجنبية ومالم ترافعه إلى الإمام لم يجب اللعان واللعان أن يبدأ الرجل فيشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا ويقول في الخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فيما رماها به من الزنا وتقول المرأة أربع مرات أشهد بالله إنه لمن الكاذبين فيما رماني به من الزنا ثم تقول في الخامسة أن غصب الله عليها إن كان من الصادقين فيما رماني به من الزنا وعند الشافعي رضي الله عنه يقام الرجل قائماً حتى يشهد والمرأة قاعدة وتقام المرأة والرجل قاعد حتى تشهد ويأمر الإمام من يضع يده على فيه ويقول له إني أخاف إن لم تسكن صادقا أن تبوء بلعنة الله وقال اللعان بمكة بين المقام والبيت وبالمدينة على المنبر وبيت المقدس في مسجده ولعان المشرك في الكنيصة وحيث يعظم وإذا لم يكن له دين فقي مساجدنا إلا في المسجد الحرام لقوله تعالى إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام ثم يفرق القاضي بينهما ولا تقع الفرقة بينهما إلا بتفريقه عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم إلا عند زفر فإن الفرقة تقع باللعان وعن عثمان البتي لا فرقة أصلاً وعند الشافعي رضي الله عنه تقع بلعان الزوج وتكون هذه الفرقة في حكم التطليقة الباتة عند أبي حنيفة ومحمد رضي الله عنهما ولا يتأبد حكمها فإذا كذب الرجل نفسه بعد ذلك فحد جاز أن يتزوجها وعند أبي يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعي رضي الله عنهم هي فرقة بغير طلاق توجب تحريماً مؤبد ليس لها أن يجتمعا بعد ذلك بوجه وروى أن آية القذف لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فقام عاصم بن عدي الأنصاري رضي الله عنه فقال جعلني الله فداك إن وجد رجل مع امرأته رجلاً فأخبر جلد ثمانين وردت شهادته أبداً وفسق وإن ضربه بالسيف قتل وإن سككت سككت على غيظ وإلى أن يجيء بأربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم افتح وخرج فاستقبله هلال بن أمية أو عويم فقال ما وراءك قال شر وجدت على بطن امرأتي خولته وهي بنت عاصم شريك بن سحاء فقال هذا والله سؤالي ما أسر ع ما ابتليت به فرجعا فأخبر عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلم خولة فقالت لا أدري الغيرة أدركته أم بخلا على الطعام وكان شريك نزيلهم وقال

(قوله من الشين والشنار ما يلحقه بقذف) في الصحاح الشنار العيب والعار (قوله فقام ابن عدى الانصاري رضي الله عنه) لعله عاصم بن عدى وفي الخازن سبب نزول هذه الآية ماروى عن سهل بن سعد الساعدي أن عويمر العجلاني جاء إلى عاصم بن عدى فقال لعاصم أرأيت لو أن رجلا وجد مع امرأته رجلا أيقضه فقتلونه أم كيف يفعل سل لي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه أيضا عن ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحماة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البينة أوحد في ظهرك فقال يا رسول الله إذا رأى أحدا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة أوحد في ظهرك فنزل جبريل بقوله تعالى والذين يرمون أزواجهم الآية

الْصَّادِقِينَ * وَالْخَمْسَةَ أَنْ لَعَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ * وَيَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ
بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ * وَالْخَمْسَةَ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ * وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ * إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا نَحْسِبُوهُ شَرًّا لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ
مِّنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ * لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ

هلال لقد رأيته على بطنها فتزلت ولاعن بينهما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قوله وقولها أن لعنة الله عليه
إن غضب الله عليها آمين وقال القوم آمين وقال لها إن كنت ألممت بذنب فاعترفي به فالرجم أهون عليك من غضب
الله إن غضبه هو النار وقال تحينوا بها الولادة فإن جاءت به أصيب أثيبج يضرب إلى السواد فهو لشريك وإن جاءت
به أورك جعدا جماليا خدلج الساقين فهر لغير الذي رميت به قال ابن عباس رضى الله عنهما فجاءت بأشبهه خلق الله
لشريك فقال صلى الله عليه وسلم لولا الأيمان لكان لي ولها شأن * وقرئ ولم تكن التاء لأن الشهاء جماعة أو لأنهم
في معنى الأنفس التي هي بدل ووجه من قرأ أربع أن ينتصب لأنه في حكم المصدر والعامل فيه المصدر الذي هو فشهادة
أحدهم وهي مبتدأ محذوف الخبر تقديره فواجب شهادة أحدهم أربع شهادات بالله وقرئ أن لعنة الله وأن غضب الله
على تخفيف أن ورفع ما بعدها وقرئ أن غضب الله على فعل الغضب وقرئ بنصب الخامسة على معنى وتشهد الخامسة
(فإن قلت) لم خصت الملاعة بأن تخمس بغضب الله (قلت) تغليظاً عليها لأنها هي أصل الفجور ومتبعه بخلافتها وإطاعتها
ولذلك كانت مقدمة في آية الجلد ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم لحولة فالرجم أهون عليك من غضب الله * الفضل
الفضل وجواب لولا متروك وتركه دال على أمر عظيم لا يكتسه ورب مسكوت عنه أبلغ من منطوق به * الإفك أبغ
ما يكون من الكذب والافتراء وقيل هو البهتان لا تشعر به حتى يفجأك وأصله الإفك وهو القلب لأنه قول مأفوك
عن وجهه والمراد مأفك به على عائشة رضى الله عنها * والعصبة الجماعة من العشرة إلى الأربعين وكذلك العصبة
واعصوبوا اجتمعوا وهم عبد الله بن أبي رأس النفاق وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحمزة بن
جحش ومن ساعدكم * وقرئ كبره بالضم والكسر وهو عظمه والذي تولاه عبد الله لا معانه في عداوة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وانتازه الفرص وطلبه سبيلا إلى الغمزة * أى يصيب كل خائض في حديث الإفك من تلك
العصبة نصيبه من الإثم على مقدار خوضه * والعذاب العظيم لعبد الله لأن معظم الشركان منه يحكى أن صفوان رضى
الله عنه مز بهودجها عليه وهو في ملا من قومه فقال من هذه فقالوا عائشة رضى الله عنها فقال والله ما نجت منه ولا
نجا منها وقال امرأه نبيكم بانت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها * والخطاب في قوله (هو خير لكم) لمن ساءه
ذلك من المؤمنين وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعائشة وصفوان بن المعطل رضى الله عنهم ومعنى
كونه خيراً لهم أنهم اكتسبوا فيه الثواب العظيم لأنه كان بلاء مبينا ومحنة ظاهرة وأنه نزلت فيه ثمان عشرة آية كل
واحدة منها مستقلة بما هو تعظيم لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسليته له وتنزيهه لأم المؤمنين رضوان الله

(قوله فإن جاءت به أصيب أثيبج) في الصحاح الصهبة الشقرة في شعر الرأس والرجل أصهب وفيه يثبج كل شيء وسطه والاثبج
العريض الثبج ويقال الناقه الشج اه وما في الحديث تصغيرها وفيه أيضاً الخدلة بتشديد اللام المرأة الممتلئة الذراعين
والساقين (قوله وقرئ بنصب الخامسة على معنى) في النسخ أنه لا خلاف في رفع الخامسة الأولى على المشهور
(قوله ومنعه بخلافتها) في الصحاح الخلافة الخديعة باللسان (قوله بالضم والكسر وهو عظمه) في الصحاح
عظم الشيء أكثره ومعظمه

بأنفسهم خيراً وقالوا هَذَا إِنْكَ مُبِينٌ ۖ لَوْلَا جَاءَ وَعَالِيهِ بَارِعَةُ شَهْدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهْدَاءِ فَأُولَئِكَ
عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ۖ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ
عَذَابٌ عَظِيمٌ ۖ إِذْ تَلَقَّوهُ بِالْسِّنَتِمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ۖ

عليها وتطهير لأهل البيت وتمويل لمن تكلم في ذلك أو سمع به فلم تجمه أذناه وعدة أطفاف للسامعين والتأليز إلى يوم القيامة
وفوائد دينية وأحكام وآداب لا تخفى على متأملها (بأنفسهم) أى بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله ولا تلبسوا
أنفسكم وذلك نحو ما يروى أن أبا أيوب الأنصاري قال لآثم أيوب ألا ترين ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان
أكنت تظن بجرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء قال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة رضيت الله عنها ما كنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فعائشة خير مني وصفوان خير منك (فإن قلت) فلا قيل لولا إذ سمعتموه ظننتم بأنفسكم خيراً أو قلتم
ولم عدل عن الخطاب إلى الغيبة وعن الضمير إلى الظاهر (قلت) ليبالغ في التوبيخ بطريقة الالتفات وليصرح بالفظ الإيمان
دلالة على أن الاشتراك فيه مقتضى أن لا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على أختها قول عائب ولا طاعن وفيه تنبيه على أن حق
المؤمن إذا سمع قاله في أخيه أن يبنى الأمر فيها على الظن لا على الشك وأن يقول بملء فيه بناء على ظنه بالمؤمن الخير (هذا إِنْكَ مُبِينٌ)
هكذا بالفظ المصرح ببرائة ساحته كما يقول المستيقن المطلع على حقيقة الحال وهذا من الأدب الحسن الذي قل القائم به والحافظ
له وليتك تجد من يسمع فيسكت لا يشيع ما سمعه بأخوات جعل الله التفصيلة بين الرمي الصادق والكاذب ثبوت شهادة
الشهود الأربعة وانتفاء ما والذين رموا عائشة رضي الله عنها لم تكن لهم بينة على قولهم فقامت عليهم الحجة وكانوا (عند الله) أى
في حكمه وشريعته كاذبين وهذا توبيخ وتعنيف للذين سمعوا الإفك فلم يجتدوا في دفعه وإنكاره واحتجاج عليهم بما هو ظاهر
مكتشوف في الشرع من وجوب تكذيب القاذف بغير بينة والتشكيل به إذا قذف امرأة محصنة من عرض نساء المسلمين فكيف
بأثم المؤمنين الصديقة بنت الصديق حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحبيبة حبيب الله ۖ لولا الأولى للتحضيض وهذه
لا متاع الشيء لوجود غيره والمعنى ولولا أني قضيت أن أنفضل عليكم في الدنيا بضروب النعم التي من جعلتها الإمهال للتوبة وأن
أترحم عليكم في الآخرة بالعفو والمغفرة لعاجلتكم بالعقاب على ما خضتم فيه من حديث الإفك ۖ يقال أفاض في الحديث واندفع
وهضب وخاض (إذ) ظرف لمسكم أو لأفضمتم (تلقونه) يأخذ به بعضهم من بعض يقال تاتي القول وتلقنه وتلقفه ومنه قوله تعالى
فتلقى آدم من ربه كلمات ۖ وقرئ على الأصل تتلقونه وإذ تلقونه بإدغام الذال في التاء وتلقونه من لقيه بمعنى لقفه وتلقونه

ۖ قوله تعالى لولا إذ سمعتموه ظن المؤمن والمؤمنات بأنفسهم خيراً (قال معناه ظنوا بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات
كقوله تعالى ولا تلبسوا أنفسكم) قال أحمد والسر في هذا التعبير تعطيف المؤمن على أخيه وتوبيخه على أن يذكره
بسوء وتصوير ذلك بصورة من أخذ يقذف نفسه ويرميها بما ليس فيها من الفاحشة ولا شيء أشنع من ذلك والله أعلم
ۖ عاد كلامه (قال ونقل أن أبا أيوب الأنصاري قال لا مرأته ألا ترين مقالة الناس قالت له لو كنت بدل صفوان
أكنت تخون في حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء قال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة ما كنته وصفوان
خير منك وعائشة خير مني) قال أحمد ولقد ألهمت بنور الإيمان إلى هذا السر الذي انطوى عليه التعبير عن الغير من
المؤمنين بالنفس فإنها نزلت زوجها منزل صفوان ونفسها منزلة عائشة ثم أثبتت لنفسها ولزوجها البراءة والأمانة حتى
أثبتتها لصفوان وعائشة بطريق الأولى رضي الله عنها ويحتمل والله أعلم خلاف ما قاله الزمخشري وهو أن يكون
التعبير بالأنا نفس حقيقة والمقصود إلزام سيء الظن بنفسه لأنه لم يعتد بوازع الإيمان في حق غيره وألغاه واعتبره
في حق نفسه وادعى لها البراءة قبل معرفته بحكم الهوى لا بحكم الهدى والله أعلم

(قوله وإذ تلقونه بإدغام الذال) لعل رسمه هكذا وتلقونه إلا أن يعتبر ما قبل الإدغام

وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ ۖ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ

من إلقائه بعضهم على بعض وتلقونه وتلقونه من الولق والالاق وهو الكذب وتلقونه بحكمة عن عائشة رضي الله عنها وعن سفيان سمعت أمي تقرأ إذ تتفقونه وكان أبوها يقرأ بحرف عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (فإن قلت) ما معنى قوله (بأفواهكم) والقول لا يكون إلا بالغم (قلت) معناه أن الشيء المعلوم يكون وعلمه في القلب فيترجم عنه اللسان وهذا الإفاك ليس إلا قولاً يجري على ألسنتكم ويدور في أفواهكم من غير ترجمة عن علم به في القلب كقوله تعالى يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم أي تحسبونه صغيرة وهو عند الله كبيرة موجبة وعن بعضهم أنه جزع عند الموت فقيل له فقال أخاف ذنباً لم يكن مني على بال وهو عند الله عظيم وفي كلام بعضهم لا تقولن لشيء من سيئاتك حقير فلعله عند الله نخلة وهو عندك نقيص وصفهم بارتكاب ثلاثة آثام وعلق مس العذاب العظيم بها أحدها تاتي الإفاك ألسنتهم وذلك أن الرجل كان يلقى الرجل فيقول له ما وراءك فيحدثه بحديث الإفاك حتى شاع وانتشر فلم يبق بيت ولا ناد إلا طار فيه والثاني التكلم بما لا علم لهم به والثالث استصغارهم لذلك وهو عظيمة من العظائم (فإن قلت) كيف جاز الفصل بين لولا وقلم (قلت) للظروف شأن وهو تنزلها من الأشياء منزلة أنفسها لوقوعها فيها وإنها لا تنفك عنها فلذلك يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها (فإن قلت) فأى فائدة في تقديم الظرف حتى أوقع فاصلاً (قلت) الفائدة فيه بيان أنه كان الواجب عليهم أن يتفادوا أول ما سمعوا بالإفاك عن التكلم به فلما كان ذكر الوقت أهم وجب التقديم (فإن قلت) فما معنى يكون والكلام بدونه مثلب لو قيل ما لنا أن نتكلم بهذا (قلت) معناه معنى ينبغي ويصح أي ما ينبغي لنا أن نتكلم بهذا وما يصح لنا ونحوه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق و(سبحانك) للتعجب من عظم الأمر (فإن قلت) ما معنى التعجب في كلمة التسييح (قلت) الأصل في ذلك أن يسبح الله عند رؤية العجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه أول تنزيه الله تعالى من أن تكون حرمة نبيه عليه السلام فاجرة (فإن قلت) كيف جاز أن تكون امرأة النبي كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يحز أن تكون فاجرة (قلت) لأن الأنبياء مبعوثون إلى الكفار ليدعوهم ويستعطفوهم فيجب أن لا يكون معهم ما ينفرهم ولم يكن الكفر عندهم مما ينفروا وأما الكشخنة فمن أعظم المنفريات أي كراهة (أن تعودوا) أو في أن تعودوا من قولك وعظت فلانا في كذا فتركه وأبدى ماداموا أحياء مكلفين و(إن كنتم مؤمنين) فيه تيسير لهم ليتعظوا وتذكير بما يوجب ترك العود وهو انصافهم بالإيمان الصاد عن كل مقبح

قوله تعالى وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم (قال إن قلت القول لا يكون إلا بالأفواه فما فائدة ذكرها قلت المراد أن هذا القول لم يكن عبارة عن علم قام بالقلب وإنما هو مجرد قول اللسان) قال أحمد ويحتمل أن يكون المراد المبالغة أو تعريضاً بأنه ربما يمشدق ويقضى تمشدق جازم عالم وهذا أشد وأقطع وهو السر الذي أنبأ عنه قوله تعالى قد بدت البغضاء من أفواههم والله أعلم به قوله تعالى سبحانك هذا بهتان عظيم (قال) معناه التعجب من عظيم الأمر وأصله أن الإنسان إذا رأى عجيباً من صنائع الله تعالى سبحه ثم كثر حتى استعمل عند كل متعجب منه ثم أوردناها هنا سؤالاً على توبيخهم على ترك التعجب فقال إن قلت لم جاز أن تكون زوجة النبي كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يحز أن تكون فاجرة ولم يكن كفرها متعجباً منه وفجورها متعجب منه قلت لأن الأنبياء مبعوثون إلى الكفار ليدعوهم ويتولقوا اليهم وكفر الزوجة غير مانع ولا منفر بخلاف الكشخنة (قال أحمد) وما أورد عليه أبرد من هذا السؤال كأن أحداً يشكك عليه أن ينسب الفاحشة إلى مثل عائشة مما ينكره كل عاقل ويتعجب منه كل لبيب والله الموفق

(قوله سمعت أمي تقرأ إذ تتفقونه) وفي نسخة تتفقونه بمعنى تتبعونه وكلا النسختين قراءة (قوله وهو عند الله كبيرة موجبة) لعله موجبة للعقاب (قوله والكلام بدونه مثلب) لعله محرف وأصله مستتب وفي الصحاح استتب الأمر تهيأ واستقام (قوله وأما الكشخنة فمن أعظم المنفريات) كأنها الديانة

فَالَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * وَلَوْ لَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
وَاَنَّ اللّٰهَ رَهِيْفٌ رَّحِيْمٌ * يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ فَاِنَّهٗ
يَاْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكٰى مِنْكُمْ مِنْ اَحَدٍ اَبَدًا وَلٰكِن اللّٰهُ يَزَكِيْكُمْ
يَسَّآءَ وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ * وَلَا يَأْتِلِ اُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ اَنْ يُؤْتُوْا اُولٰٓئِ الْقَرٰبٰى وَالْمَسْكِيْنَ وَالْمُهٰجِرِيْنَ
فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ وَلِيَعْفُوْا وَلِيَصَفَحُوْا اَلَا تَحِبُّوْنَ اَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ * اِنَّ الَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ
الْمُحْصَنٰتِ الْغَافِلٰتِ الْمُؤْمِنٰتِ لُعْنُوْا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ * يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ السَّيِّئٰتُ

وبين الله لكم الدلالات على علمه وحكمته بما ينزل عليكم من الشرائع ويعلمكم من الآداب الجميلة ويعظمكم به من المواعظ
الشافية والله عالم بكل شيء فاعل لما يفعله بدواعي الحكمة * المعنى يشيعون الفاحشة عن قصد إلى الإشاعة وإرادة
وحجة لها وعذاب الدنيا الحد ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدالله بن أبي وحسانا ومسطحا وقعد صفوان
لحسن فضربه ضربة بالسيف وكفّ بصره وقيل هو المراد بقوله والذي تولى كبره منهم (والله يعلم) مافي القلوب من
الأمرار والضماير (وأنتم لاتعلمون) يعني أنه قد علم محبة من أحب الإشاعة وهو معاقبه عليها * وكثر المنة بترك المعالجة
بالعقاب حاذفا جواب لولا كما حذفه ثمة وفي هذا التكرير مع حذف الجواب مبالغة عظيمة وكذلك في التواب والرؤف
والرحيم * الفحشاء والفاحشة ما أفرط قبحه قال أبو ذؤيب * ضراثر حرمي تفاحش غارها * أي أفرطت غيرها والمنكر
ما تنكره النفوس فتفر عنه ولا ترتضيه * وقرئ خطوات بفتح الطاء وسكونها وزكى بالتشديد والضمير لله تعالى ولولا
أن الله تفضل عليكم بالتوبة الممحصنة لما طهر منكم أحد آخر الدهر من دنس إثم الإفك ولكن الله يطهر التائبين
بقبول توبتهم إذا محضوها وهو (سميع) لقولهم (عليم) بضمايرهم واخلاصهم وهو من اتقى إذا حلف افتعال من الآلية
وقيل من قولهم ما ألوت جهدا إذا لم تدخر منه شيئا ويشهد للأول قراءة الحسن ولا يتأل والمعنى لا يحلفوا على أن لا يحسنوا
إلى المستحقين للإحسان أولا يقصروا في أن يحسنوا إليهم وإن كانت بينهم وبينهم شخاء لجناية اقترفوها فليعودوا عليهم
بالعفو والصفح وليفعلوا بهم مثل ما يرجون أن يفعل بهم ربهم مع كثرة خطاياهم وذنوبهم نزلت في شأن مسطح وكان
ابن خالة أبي بكر الصديق رضي الله عنهما وكان فقيرا من فقراء المهاجرين وكان أبو بكر ينفق عليه فلما فرط منه ما فرط
آلى أن لا ينفق عليه وكفى به داعيا إلى المجاملة وترك الاشتغال بالمكافأة للسيء ويروى أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قرأها على أبي بكر فقال بلى أحب أن يغفر الله لي ورجع إلى مسطح نفقته وقال والله لا أنزعها أبدا وقرأ أبو حيوه
وابن قطيب أن توتوا بالناء على الالتفات ويعضده قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم (الغافلات) السلمات الصدور
التقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر لأنهن لم يجرن الأمور ولم يرزن الأحوال فلا يفتن لما تفتن له
المجربات العرافات قال ولقد لهوت بطفلة ميالة * بلهاء تطلعن على أسرارها

وكذلك البله من الرجال في قوله عليه الصلاة والسلام أكثر أهل الجنة البله * وقرئ يشهد بالياء والحق بالنصب صفة
للدين وهو الجزاء وبالرفع صفة لله ولو فليت القرآن كله وقششت عما أوعد به العصاة لم تر الله تعالى قد غلظ في شيء
تغليظه في إفك عائشة رضوان عليها ولا أنزل من الآيات القوارع المشحونة بالوعيد الشديد والعتاب البليغ والزجر
الغيف واستعظام ماركب من ذلك واستفظاع ما أقدم عليه ما أنزل فيه عن طرق مختلفة وأساليب مفتنة كل واحد منها كاف
في بابه ولو لم ينزل إلا هذه الثلاث لكانت بها حيث جعل القذفة ملعونين في الدارين جميعا وتوعدهم بالعذاب العظيم في

وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ يَوْمَئِذٍ يَوْفِيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ۚ
الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّغُونَ بِمَا يَقُولُونَ

الآخرة وبأن الستمهم وأيديهم وأرجلهم تشهد عليهم بما أفكوا وسهتوا وأنه يوفيههم جزاءهم الحق الواجب الذي هم أهله حتى يعلموا عند ذلك (أن الله هو الحق المبين) فأوجز في ذلك وأشبع وفصل وأجمل وأكد وكثر وجاء بما لم يقع في وعيد المشركين عبدة الأوثان إلا ما هو دونه في الفظاعة وما ذاك إلا لأمر وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان بالبصرة يوم عرفة وكان يسأل عن تفسير القرآن حتى سئل عن هذه الآيات فقال من أذن ذنبا ثم تاب منه قبلت توبته إلا من خاض في أمر عائشة وهذه منه مبالغه وتعظيم لأمر الإفك ولقد برأ الله تعالى أربعة بأربعة برأ يوسف بلسان الشاهد وشهد شاهد من أهلها وبرأ موسى من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بثوبه وبرأ مريم بإنطاق ربه حين نادى من حجرها إلى عبد الله وبزأ عائشة بهذه الآيات العظام في كتابه المعجز المتلو على وجه الدهر مثل هذه التبرئة بهذه المبالغات فانظر كم بينها وبين ترمته أولئك وما ذاك إلا لإظهار علو منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتنبية على إنافة محل سيد ولد آدم وخيرة الأولين والآخرين وحجة الله على العالمين ومن أراد أن يتحقق عظمة شأنه صلى الله عليه وسلم وتقدم قدمه وإحرازه لقصب السبق دون كل سابق فليشتق ذلك من آيات الإفك ولينأمل كيف غضب الله في حرمة وكيف بالغ في نفي التهمة عن حجابها (فإن قلت) إن كانت عائشة هي المرادة فكيف قيل المحصنات (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد بالمحصنات أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يخصصن بأن من قذفهن فهذا الوعيد لاحق به وإذا أردن وعائشة كبراهن منزلة وقربة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت المرادة أولا والثاني أنها أم المؤمنين فجمعت إرادة لها ولبناتها من نساء الأمة الموصوفات بالإحصان والغفلة والإيمان كما قال قتيبي من نصر الخبيثين قتيبي ۖ أراد عبد الله بن الزبير وأشياعه وكان أعدؤه يكنونه بخبيث ابنه وكان مضعوبا وكنيته المشهورة أبو بكر إلا أن هذا في الاسم وذلك في الصفة (فإن قلت) ما معنى قوله هو الحق المبين (قلت) معناه ذو الحق البين أي العادل الظاهر العدل الذي لا ظلم في حكمه والحق الذي لا يوصف بباطل ومن هذه صفته لم تسقط عنده إساءة مسيء ولا إحسان محسن فحق مثله أن يتقى ويحترز بحارمه ۖ أي (الخبيثات) من القول يقال أوتعد (للخبيثين) من الرجال والنساء (والخبيثون) منهم يتعرضون (للخبيثات) من القول وكذلك الطيبات والطيبون و(أولئك) إشارة إلى الطيبين وإنهم مبرؤن مما يقول الخبيثون من خبيثات الكلم وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة وما رميت به من قول لا يطابق حالها في الزناه والطيب ويجوز أن يكون أولئك إشارة إلى أهل البيت وأنهم مبرؤن مما يقول أهل الإفك وأن يراد بالخبيثات والطيبات النساء أي الخبيثات

« قوله تعالى «إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات» الآية (قال إن كانت عائشة هي المرادة فلم جمع قلت المراد إما أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون هذا الوعيد لاحقا بقاذفهن وإما عائشة وجمعت إرادة لها ولبناتها كما قال : « قتيبي من نصر الخبيثين قتيبي » يعني عبد الله بن الزبير وأتباعه وكان يكنى أبا خبيب) قال أحمد والأظهر أن المراد عموم المحصنات والمقصود بذلك كرهن على العموم وعيد من وقع في عائشة على أبلغ الوجوه لأنه إذا كان هذا وعيد قاذف آحاد المؤمنات فما الظن بوعيد من قذف سيدتهن وزوج سيد البشر صلى الله عليه وسلم على أن تعمم الوعيد أبلغ وأقطع من تخصيصه وهذا معنى قول زليخا ما جزاء من أراد بأهلك سوءا إلا أن يسجن أو عذاب أليم فعممت وأرادت يوسف تهويلا عليه وإرجافا والمعصوم من عصمه الله تعالى ۖ قوله تعالى « الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات » الآية (قال) تحتل الآية أمرين أحدهما أن يكون المراد الكلمات الخبيثة للخبيثين والمراد الإفك ومن أفاض فيه وعكسه في الطيبات والطيبين الثاني أن يكون المراد بالخبيثات النساء وبالخبيثين الرجال (قال أحمد) إن كان الأمر على التأويل الثاني فهذه الآية تفصيل لما أجمله

(قوله وكان مضعوبا) في الصحاح أضعفت الشيء فهو مضعوف على غير قياس

لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَىٰ

يتزوجن الخباث والخباث الخباث وكذلك أهل الطيب ■ وذكر الرزق الكريم هاهنا مثله في قوله وأعتدنا لهارزقا كريما وعن عائشة لقد أعطيت تسعا ما أعطيتهن امرأة لقد نزل جبريل عليه السلام بصورتي في راحته حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوجني ولقد تزوجني بكر أو ماتزوج بكر أغيرى ولقد توفي وإن رأسه لم يني حجري ولقد قربني بيتي ولقد حفته الملائكة في بيتي وإن الوحي لينزل علي في أهله فيتفرقون عنه وإن كان لينزل عليه وأنا معه في لحافه وإنني لأبنة خليفته وصديقه ولقد نزل عذري من السماء ولقد خلقت طيبة عند طيب ولقد وعدت مغفرة ورزقا كريما (تستأنسوا) فيه وجهان أحدهما أنه من الاستئناس الظاهر الذي هو خلاف الاستيحاش لأن الذي يطرق باب غيره لا يدري أيؤذن له أم لا فهو كالمتستوحش من خفاء الحال عليه فإذا أذن له استأنس فالمعنى حتى يؤذن لكم كقوله لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم وهذا من باب الكناية والإرداف لأن هذا النوع من الاستئناس يردف الإذن فوضع موضع الإذن والثاني أن يكون من الاستئناس الذي هو الاستعلام والاستكشاف إستفعال من أنس الشيء إذا أبصره ظاهرا مكشوقا والمعنى حتى تستعلموا وتستكشفوا الحال هل يراد دخولكم أم لا ومنه قولهم استأنس هل ترى أحدا واستأنست فلم أر أحدا أي تعرفت واستعلمت ومنه بيت الباذغة . على مسأنس وحد . ويجوز أن يكون من الإنس وهو أن يتعرف هل ثمة إنسان وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قلنا يارسول الله ما الاستئناس قال يتكلم الرجل بالتسبيحة والتكبيرة والتحميدة ويتنحج يؤذن أهل البيت • والتسليم أن يقول السلام عليكم أأدخل ثلاث مرات فإن أذن له وإلا رجع وعن أبي موسى الأشعري أنه أتى باب عمر رضي الله عنهما فقال السلام عليكم أأدخل قالها ثلاثا ثم رجع وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاثا واستأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أأجل فقال صلى الله عليه وسلم لا امرأة يقال لها روضة قومي إلى هذا فعليه فإنه لا يحسن أن يستأذن قولي له يقول السلام عليكم أأدخل فسمعها الرجل فقالها فقال ادخل وكان أهل الجاهلية يقول الرجل منهم إذا دخل بيتا غير بيته حيثهم صباحا وحيثهم مساء ثم يدخل فربما أصاب الرجل مع امرأته في لحاف واحد فصعد الله عن ذلك وعلم الأحسن والأجمل وكمن باب من أبواب الدين هو عند الناس كالشرعية المنسوخة قد تركوا العمل به وباب الاستئذان من ذلك بينا أنت في بيتك إذا رجع عليك الباب

قوله تعالى الزانية لا ينكحها إلا زان وقد بينا أنها مشتملة على هذه الأقسام الأربعة تصريحاً وتضميناً فجاءت هذه الآية مصرحة بالجميع وقد اشتملت على فائدة أخرى وهي الاستشهاد على برائة أم المؤمنين بأنها زوجة أطيّب الطيبين فلا بد وأن تكون المرأة طيبة مبرأة مما أفككت به وهذا التأويل الثاني هو الظاهر فإن بعد الآية لهم مغفرة ورزق كريم وبهذا وعد أزواجه عليه السلام في قوله تعالى «تؤتها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقا كريما» والله أعلم عاد كلامه (قال ونقل عن عائشة أنها قالت لقد أعطيت تسعاً ما أعطيتن امرأة فذكرت منهن أنها خلقت طيبة عند طيب) قال أحمد وهذا أيضاً يحقق ما ذكرته من أن المراد بالطيبات والطيبين النساء والرجال وأن المراد بذلك إظهار برائة عائشة بأنها زوج أطيّب الطيبين فيلزم أن تكون طيبة وفاء بقوله «والطيبون للطيبات» والله أعلم قوله تعالى «لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلبوا على أهلها» (قال فيه وجهان أحدهما أنه من الاستئناس الذي هو ضد الاستيعاش أي حتى يؤذن لكم فتستأنسوا عبر بالشئ عما هو رادف له الثاني أن يكون من الاستعلام من أنس إذا أبصر والمعنى حتى تستكشفوا الحال هل يراد دخولكم أم لا وذكر أيضاً وجهها بعيداً وهو أن المراد حتى تعلموا هل فيها إنسان أم لا (قال أحمد) فيكون على هذا الأخير بئى من الإنس استغفل والوجه الأول هو البين وسر التجوز فيه والعدول إليه عن الحقيقة ترغيب المخاطبين في الاتيان بالاستئذان بواسطة

(قوله إذا رعف عليك الباب) في الصحاح رعف الرجل إذا خرج الدم من أنفه ورعف الفرس إذا سبق وتقدم فكان ما هنا مجازاً على وجه التشبيه

أَهْلَهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ * فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ * لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ * قُلِ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا

بواحد من غير استئذان ولا تحية من تحايا إسلام ولا جاهلية وهو من سمع ما أنزل الله فيه وما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن أين الأذن الواعية وفي قراءة عبد الله حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا وعن ابن عباس وسعيد بن جبير إنما هو حتى تستأذنوا فأخطأ الكاتب ولا يعول على هذه الرواية وفي قراءة أبي حتى تستأذنوا (ذلكم) الاستئذان والتسليم (خير لكم) من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير إذن واشتقاقه من الدمار وهو الهلاك كأن صاحبه دامر لعظم ما ارتكب وفي الحديث من سبقت عينه استئذانه فقد دمر وروى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أأستأذن على أمي قال نعم قال إنها ليس لها خادم غيري أأستأذن عليها كلها دخلت قال أئحب أن تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستأذن (لعلكم تذكرون) أي أنزل عليكم أو قيل لكم هذا إرادة أن تذكروا وتعظوا وتعملوا بما أمرتم به في باب الاستئذان * يحتمل (فإن لم تجدوا فيها أحدا) من الأذنين (فلا تدخلوها) واصبروا حتى تجدوا من يأذن لكم ويحتمل فإن لم تجدوا فيها أحدا من أهلها ولكم فيها حاجة فلا تدخلوها إلا بإذن أهلها وذلك أن الاستئذان لم يشرع لئلا يطلع الدامر على عوزة ولا تسبق عينه إلى ما لا يحل النظر إليه فقط وإنما شرع لئلا يوقف على الأحوال التي يطويها الناس في العادة عن غيرهم ويحفظون من إطلاع أحد عليها ولأنه تصرف في ملك غيرك فلا بد من أن يكون برضاه وإلا أشبه الغصب والتغلب (فارجعوا) أي لا تلجوا في إطلاق الإذن ولا تلجوا في تسهيل الحجاب ولا تقفوا على الأبواب منتظرين لأن هذا مما يجلب الكراهة ويقدح في قلوب الناس خصوصا إذا كانوا ذوي مروءة ومرئاضين بالآداب الحسنة وإذا نهى عن ذلك لأدائه إلى الكراهة وجب الانتهاء عن كل ما يؤدي إليها من قرع الباب بعنف والتصيح بصاحب الدار وغير ذلك مما يدخل في عادات من لم يتهذب من أكثر الناس وعن أبي عبيد مافرت بابا على عالم قط وكفى بقصة بني أسد زاجرة وما نزل فيها من قوله إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون (فإن قلت) هل يصح أن يكون المعنى وإن لم يؤذن لكم وأمرتم بالرجوع فامثلوا ولا تدخلوا مع كراهتهم (قلت) بعد أن جزم الهمي عن الدخول مع فقد الإذن وحده من أهل الدار حاضرين وغائبين لم تبق شبهة في كونه منها عنه مع الضمَام الأمر بالرجوع إلى فقد الإذن (فإن قلت) فإذا عرض أمر في دار من حريق أو هجوم سارق أو ظهورا منكر يجب إنكاره (قلت) ذلك مستثنى بالدليل * أي الرجوع أطيب لكم وأطهر لمسا فيه من سلامة الصدور والبعد من الريبة أو أنفع وأخيرا * ثم أوعد المخاطبين بذلك بأنه عالم بما يأتون وما يذرون مما خاطبوا به فوف جزاءه عليه * واستثنى من البيوت التي يجب الاستئذان على داخلها ما ليس بمسكون منها وذلك نحو الفنادق وهي الخانات والربط وحواليت البياعين * المتاع المنفعة كالاستئذان من الحر والبرد وإيواء الرجال والسلع والشراء والبيع ويروى أن أبا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله إن الله تعالى قد أنزل عليك آية في الاستئذان وإنما تختلف في تجاراتنا فنزل هذه الخانات أفلا ندخلها إلا بإذن فنزلت وقيل الخربات يتبرز فيها والمتاع التبرز (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) وعيد للذين يدخلون الخربات والدور الخالية من أهل الريبة * من للتبعض والمراد غض البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل وجوز الأخفش أن تكون مزيدة وأباه سيويه (فإن قلت) كيف دخلت في غض البصر دون حفظ الفروج (قلت) دلالة على أن أمر النظر أوسع ألا ترى أن المحارم لا بأس بالنظر إلى شعورهن وصدورهن وثديهن وأعضاءهن وأسوقهن وأقدامهن وكذلك الجوارى المستعرضات والأجنبية بنظر

ذكر فإن له فائدة وثمرة تميل النفوس إليها وتفر من ضدها وهو الاستيحاش الحاصل بتقدير عدم الاستئذان ففيه تنبيه

فروجهم ذلك اذ كي لهم ان الله خير بما يصنعون * وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن
فروجهن ولا يبدن زينتهن الا ماظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن

إلى وجهها وكفيها وقدميها في إحدى الروايتين وأما أمر الفرج فضيق وكفكاف فراقاً أن أبيع النظر إلا ما استثنى منه وحظر
الجماع إلا ما استثنى منه ويجوز أن يراد مع حفظها عن الإفضاء إلى ما لا يحل حفظها عن الإبداء وعن ابن زيد كل ما في القرآن
من حفظ الفرج فهو عن الزنا إلا ما فإنه أراد به الاستتار * ثم أخبرناه (خير) بأفعالهم وأحوالهم وكيف يجيئون أبصارهم
وكيف يصنعون بسائر حواسهم وجوارحهم فعلمهم إذ عرفوا ذلك أن يكونوا منه على تقوى وحذر في كل حركة وسكون * النساء
مأمورات أيضاً بغض الأبصار ولا يحل للمرأة أن تنظر من الأجنبي إلى ما تحت سرته إلى ركبته وإن اشتبهت غضت بصرها
رأساً ولا تنظر من المرأة إلا إلى مثل ذلك وغضها بصرها من الأجانب أصلاً أولى بها وأحسن ومنه حديث ابن أم مكتوم عن
أم سلمة رضي الله عنها قالت كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ميمونة فأقبل ابن أم مكتوم وذلك بعد أن أمرنا
بالحجاب فدخل علينا فقال احتجبا فقلنا يا رسول الله أليس أعمى لا يبصرنا قال أفعميا وإن أتتا أستا تبصرانه (فإن قلت) لم
قدم غض الأبصار على حفظ الفروج (قلت) لأن النظر بريد الزنا ورائد الفجور والبلوى فيه أشد وأكث ولا يكاد يقدر
على الاحتراز منه * الزينة ما زينت به المرأة من حلّى أو كحل أو خضاب فما كان ظاهراً منها كالخاتم والفتحة والكحل
والخضاب فلا بأس بإبدائه للأجانب وما خفي منها كالسوار والخلخال والدمالج والقلادة والإكليل والوشاح والقرط فلا
تبديعه إلا لهؤلاء المذكورين وذكر الزينة دون مواقعها للمبالغة في الأمر بالنصون والتستر لأن هذه الزين وافعة على
مواضع من الجسد لا يحل النظر إليها لغير هؤلاء وهي الذراع والساق والعضد والعنق والرأس والصدر والأذن فهى عن
إبداء الزين نفسها ليعلم أن النظر إذا لم يحل إليها لملا يستتار تلك المواقع بدليل أن النظر إليها غير ملائمة لها لا مقال في حله كان
النظر إلى المواقع أنفسها متمكناً في الحظر ثابت القدم في الحرمة شاهداً على أن النساء حقن أن يحطن في سترها ويتقين الله في
الكشف عنها (فإن قلت) ما تقول في القراميل هل يحل نظر هؤلاء إليها (قلت) نعم (فإن قلت) أليس موقعها الظهر ولا يحل
لهم النظر إلى ظهرها وبطنها وربما ورد الشعر فوقعت القراميل على ما يحاذى ما تحت السرة (قلت) الأمر كما قلت ولكن
أمر القراميل خلاف أمر سائر الحلّى لأنه لا يقع إلا فوق اللباس ويجوز النظر إلى الثوب الواقع على الظهر والبطن
للأجانب فضلاً عن هؤلاء إلا إذا كان يصف لرقته فلا يحل النظر إليه فلا يحل النظر إلى القراميل وافعة عليه (فإن
قلت) ما المراد بموقع الزينة ذلك العضو كله أم المقدار الذى تلبسه الزينة منه (قلت) الصحيح أنه العضو كله كما فسرت
واقع الزينة الحقيقية وكذلك مواقع الزينة الظاهرة الوجه وموقع الكحل في عينيه والخضاب بالوسمة في حاجبيه وشاربيه والغمرة في
به والكف والقدم وموقع الخاتم والفتحة والخضاب بالخناء (فإن قلت) لم سوح مطلقاً في الزينة الظاهرة (قلت) لأن سترها فيه
خرج فإن المرأة لا تجدد من مزاوله الأشياء بيدها ومن الحاجة إلى كشف وجهها خصوصاً في الشهادة والمحكمة والنكاح وتضطر
إلى المشى في الطرقات وظهور قدميها وخاصة الفقيرات منهن وهذا معنى قوله (إلا ماظهر منها) يعنى إلا ما جرت العادة والجملة على
ظهوره والاصل فيه الظهور وإنما سوح في الزينة الخفية أولئك المذكورون لما كانوا اغتصين به من الحاجة المضطرة إلى مداخلتهم

للدواعى على سلوك هذا الأدب والله سبحانه وتعالى أعلم * قوله تعالى ولا يبدن زينتهن إلا ماظهر منها (قال المراد
النهي عن إبداء مواضع الزينة فليس النهى عن إظهار الزينة مقصوداً أمينه ولكن جعل نفسها كناية عن النهى عن إبداء
مواقعها بطريق الأولى) قال أحمد وقوله تعالى عقيب ذلك ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن محقق أن

(قوله كالخاتم والفتحة والكحل والخضاب) في الصحاح الفتحة بالتحريك حلقة من فضة لافص فيها فإذا كان فيها
فص فهو الخاتم وربما جعلها المرأة في أصابع رجلها وفيه الإكليل شيه عصاية تزين بالجواهر ويسمى التاج إكليلاً
(قوله فإن قلت ما تقول في القراميل) في الصحاح القراميل ما تشده المرأة في شعرها (قوله والخضاب بالوسمة في حاجبيه)

أَوْ آبَاَهُنَّ أَوْ أَبَاءَهُنَّ أَوْ أَبْنَآءَهُنَّ أَوْ إِخْوَنَهُنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَنَهُنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَتِهِنَّ
أَوْ نِسَاءَهُنَّ أَوْ مَمْلَكَتٍ أَيْمَنَهُنَّ أَوْ التَّسْعِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى

ومخالطتهم وقلة توقع الفتنة من جهاتهم ولما في الطباع من النفرة عن عمامة القرائب ونحتاج المرأة إلى محبتهم في الأسفار للزول والركوب وغير ذلك ■ كانت جيوبهن واسعة تبدو منها نحورهن وصدورهن ومأخوذاتها ولكن يسدلن الخمر من وراءهن فتبقى مكشوفة فأمرن بأن يسدلنها من قدامهن حتى يغطيها ويجوز أن يراد بالجيوب الصدور تسمية بما يليها ويلابسها ومنه قولهم ناصح الجيب وقولك ضربت بخمارها على جيبها كقولك ضربت يدي على الحائط إذا وضعتها عليه وعن عائشة رضی الله عنها ما رأيت نساء خيراً من نساء الأنصار لما نزلت هذه الآية قامت كل واحدة منهن إلى مرطها المرحل فصعدت منه صدعة فاخترن فأصبحن كأن على رؤسهن الغربان وقرئ جيوبهن بكسر الجيم لأجل الياء وكذلك بيوتا غير بيوتكم قيل في نسائهن هن المؤمنات لأنه ليس للؤمنة أن تجرد بين يدي مشركة أو كاتبة عن ابن عباس رضي الله عنهما والظاهر أنه عني بنسائهن وماملكت أيمانهن من في محبتهن وخدمتهن من الحرائر والاماء والنساء كلهن سواء في حل نظر بعضهن إلى بعض وقيل ماملكت أيمانهن هم الذكور والإناث جميعاً وعن عائشة رضي الله عنها أنها أباحت النظر إليها لعبدها وقالت لذكوان إنك إذا وضعتني في القبر وخرجت فأنت حر وعن سعيد بن المسيب مثله ثم رجع وقال لا تغرنكم آية النور فإن المراد بها الاماء وهذا هو الصحيح لأن عبد المرأة بمنزلة الأجنبي منها خصياً كان أو غلاماً وعن ميسون بنت بحدل الكلابية أن معاوية دخل عليها ومعه خصي فتقنعت منه فقال هو خصي فقالت يا معاوية أترى أن المثلة به تحلل ما حرم الله وعند أبي حنيفة لا يحل استخدام الخصيان وإمساكهم وبيعهم وشراؤهم ولم ينقل عن أحد من السلف إمساكهم (فإن قلت) روى أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم خصي فقبله (قلت) لا يقبل فيما نعلم به البلوى إلا حديث مكشوف فإن صح فاعله قبله ليعتقه أو لسبب من الأسباب (الإربة) الحاجة قيل هم الذين يتبعونكم ليصيروا من فضل طعامكم ولا حاجة لهم إلى النساء لأنهم به لا يعرفون شيئاً من أمرهن أو شيوخ صلحاء إذا كانوا معهن غضوا أبصارهم أو بهم عنانة وقرئ غير بالنصب على الاستثناء أو الحال والجزء على الوصفية ■ وضع الواحد موضع الجمع لأنه يفيد الجنس ويبين ما بعده أن المراد به الجمع ونحوه نخرجكم طفلاً (لم يظهروا) إقامان ظهر على الشيء إذا اطلع عليه أي لا يعرفون ما العورة ولا يميزون بينها وبين غيرها وإقامان ظهر على فلان إذا قوى عليه وظهر على القرآن أخذه وأطافه أي لم يبلغوا أو أن القدرة على الوطء وقرئ عورات وهي لغة هذيل (فإن قلت) لم يذكروا الله الأعمام والأخوال (قلت) سئل الشعبي عن ذلك فقال لثلاث يصفها العم عند ابنه والحال كذلك ومعناه أن سائر القربات يشرك الله في الابن في المحرمية إلا العم والحال وأبناءهما فإذا رآها الأب فربما وصفها لابنه وليس بمحرم فيداني تصوّره لها بالوصف نظره إليها وهذا أيضاً من الدلالات البليغة على وجوب الاحتياط عليهن في التستر ■ كانت المرأة تضرب الأرض برجلها ليقع خلعها فيعلم أنها ذات خلخال وقيل كانت تضرب بأحدى رجلها الأخرى ليعلم أنها ذات خلخالين وإذا نهين عن إظهار صوت الحلي بعد ما نهين عن إظهار الحلي علم بذلك أن النهي عن إظهار مواضع الحلي أبلغ وأبلغ

إبداء الزينة بعينه مقصود بالنهي لأنه قد نهى عنهما ذريعة إليه خاصة إذ الضرب بالأرجل لم يعلل النهي عنه إلا ليعلم أن المرأة ذات زينة وإن لم تظهر فضلاً عن مواضعها والله أعلم

في الصحاح الوسمة بكسر السين العظم يختضب به وتسكينها لغة وفيه العظم نبت يصبغ به وفيه أيضاً الغمرة طلاء يتخذ من الورس (قوله قامت كل واحدة منهن إلى مرطها) في الصحاح المرط كساء من صوف أو خز كان يؤتر به وفيه أيضاً مرط مرحل إذا خز فيه علم (قوله يشترك الأب والابن في المحرمية) الرابط محذوف أي يشترك بها الأب والخ

عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بَأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

• أوامر الله ونواهيه في كل باب لا يكاد العبد الضعيف يقدر على مراعاتها وإن ضبط نفسه واجتهد ولا يخلو من تقصير يقع منه فلذلك وصى المؤمنين جميعاً بالتوبة والاستغفار وتأميل الفلاح إذا تابوا واستغفروا وعن ابن عباس رضي الله عنهما توبوا مما كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلكم تسعدون في الدنيا والآخرة (فإن قلت) قد سحبت التوبة بالاسلام والاسلام يجب ماقبله فما معنى هذه التوبة (قلت) أراد بها ما يقوله العلماء إن من أذنب ذنباً ثم تاب عنه يلزمه كلما يذكره أن يجدد عنه التوبة لأنه يلزمه أن يستمر على ندمه وعزمه إلى أن يلقى ربه وقرئ آية المؤمنين بضم الهاء ووجه أنها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء الساكنين أتبعته حركتها حركة ماقبلها (الأيامى) واليتامى أصلهما أيام ويتام فقلبا والأيام للرجل والمرأة وقدام وآمت وتأيما إذالم يتزوجا بكرين كانا أوثيين قال فإن تسكحى أنسكح وإن تتأيمى • وإن كنت أفتى منكم أتأيم

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم إنا نعوذ بك من العيمة والغيمة والأيمه والكزم والقرم والمراد أنسكحوا من تأيم منكم من الأحرار والحرائر ومن كان فيه صلاح من غلمانكم وجواريتكم وقرئ من عبيدكم وهذا الأمر للندب لما علم من أن النكاح أمر مندوب إليه وقد يكون للوجوب في حق الأولياء عند طلب المرأة ذلك وعند أصحاب الظواهر النكاح واجب ومما يدل على كونه مندوباً إليه قوله صلى الله عليه وسلم من أحب فطرتى فليستن بسننى وهى النكاح وعنه عليه الصلاة والسلام من كانه ما يتزوج به فلم يتزوج فليس منا وعنه عليه الصلاة والسلام إذا تزوج أحدكم عجب شيطانه يابيله عصم ابن آدم منى ثلثي دينه وعنه عليه الصلاة والسلام يا عياض لا تزوجن عجزاً ولا عافراً فإنى مكاتر والأحاديث فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم والآثار كثيرة وربما كان واجب الترك إذا أدى إلى معصية أو مفسدة وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى على أمتى مائة وثمانون سنة فقد حلت لهم العزبة والعزلة والترهب على رؤس الجبال وفي الحديث يأتى على الناس زمان لا تنال المعيشة فيه إلا بالمعصية فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة (فإن قلت) لم خص الصالحين (قلت) ليحصن دينهم ويحفظ عليهم صلاحهم ولأن الصالحين من الأرقاء هم الذين مواليتهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الأولاد في الآخرة والموتة فكانوا مظنة للنوصية بشأنهم والاهتمام بهم وتقبل الوصية فيهم وأما المفسدون منهم فالحكم عندهم مواليتهم على عكس ذلك أو أريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح • ينبغي أن تكون شريعة الله غير منسية في هذا الموعود ونظائره وهى مشيشته ولا يشاء

• قوله تعالى وأنسكحوا الأيامى منكم الآية (قال هذا أمر والمراد به الذنب ثم ذكر أحاديث تدل على ذلك وأدرج فيها قوله عليه الصلاة والسلام من وجد نكاحاً فم ينسكح فليس منا) قال أحمد وهذا بأن يدل على الوجوب أولى ولكن قد ورد مثله في ترك السنن كثيراً وكان المراد من لم يستن بسنننا على أنه قد ورد في الواجب كقوله من غشنا فليس منا ومجانبة الغش واجبة ومن شهر السلاح في فتنة فليس منا ومثله كثير • عاد كلامه قوله إن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله (قال فيه ينبغي أن تكون شريعة

(قوله من العيمة والغيمة والأيمه والكزم والقرم) في الصحاح العيمة شهوة اللبن وفيه الغيم العطش وحز الجوف اه وهو يفيد أن الغيمة المزة من ذلك وفيه الأيامى الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء وآمت المرأة من زوجها فتيم أيمه وفيه كزم الشيء بمقدم فيه أى كسره واستخرج ما فيه وفيه قزم الصبي والبهم قرما وهو أكل ضعيف في أول ما يأكل والقرم بالتحريك شدة شهوة اللحم و يروى في الحديث القدم بالذال بدل الرائع في الصحاح القدم على وزن اه جف الشديد وفيه أيضا الهجف من النعام ومن الناس الجافى الثقيل قال الكمي : هو الأضبط الهواس فينا شجاعه • وفيمن يعاديه الهجف المثلقل ولا يستقيم الوزن إلا بتشديد الفاء وفيه الهواس الأسد (قوله إذا تزوج أحدكم عجب شيطانه) أى صاح

الحكيم إلا ما اقتضته الحكمة وما كان مصلحة ونحوه «ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب» وقد جاءت الشريعة منصوصة في قوله تعالى «وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء إن الله عليم حكيم» ومن لم ينس هذه الشريعة لم ينتصب معترضا بعزب كان غنيا فأفقره النكاح وبفاسق تاب واتقى الله وكان له شيء ففنى وأصبح مسكينا وعن النبي صلى الله عليه وسلم التمسوا الرزق بالنكاح وشكوا إليه رجل الحاجة فقال عليك بالباءة وعن عمر رضي الله

الحكمة والمصلحة غير منسية واستشهد على ذلك بقوله «وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء» قال أحمد جرحه للمعتقد العاسدي تمتع عليه الصواب فإن معتقده وجوب رعاية المصالح على الله تعالى فمن ثم شرط الحكمة والمصلحة بحجر أو اسعاً من فضل الله تعالى ثم استشهد على ذلك بما يشهد عليه لاله فإن قوله تعالى في الآية الأخرى إن شاء يقتضي أن وقوع الغنى مشروط بالمشيئة خاصة وهذا معتقد أهل الحق فطاح اشتراط الحكمة عن محل الاستدلال تعالى عن الإيجاب رب الأرباب لكن ينبغي التنبيه لنكتة تدعو الحاجة إلى التنبيه عليها ليعم نفعها ويعظم وقعها إن شاء الله وذلك أنا إذا بيننا على أن ثم شرطا محذوفاً لا بد من تقديره ضرورة صدق الخبر إذ لو اعتقدنا أن الله تعالى يغني كل متزوج على الإطلاق مع أننا شاهد كثير أن استمراره بالفقر بعد النكاح بل زاد الزم خلاف الوعد تقدس الله وتعالى عن ذلك فقد ثبت الاضطرار إلى تقدير شرط للجمع بين الوعد والواقع فالقدريّة يقولون المراد إن اقتضت الحكمة ذلك فكل من لم يغنيه الله بأثر التزوج فهو من لم تقتض الحكمة إغنائه وقد أبطنا أن يكون هذا الشرط هو المقدر وحتماً أن المقدر شرط المشيئة كما ظهر في الآية الأخرى وحينئذ فكل من لم يستغن بالنكاح فذلك لأن الله تعالى لم يشأ إغنائه فلقائل أن يقول إذا كانت المشيئة هي المعتبرة في غنى المتزوج فهي أيضاً المعتبرة في غنى الأعزب فواجه ربط وعد الغنى بالنكاح مع أن حال الناكح منقسم في الغنى على حسب المشيئة فمن مستغنى به ومن فقير كما أن حال غير الناكح كذلك منقسم وليس هذا كإضرار شرط المشيئة في الغفران للموحد العاصي فإن الوعد ثم له ارتباط بالتوحيد وإن ارتبط بالمشيئة أيضاً من حيث أن غير الموحد لا يغفر الله له حتماً ولا نستطيع أن نقول وغير الناكح لا يغنيه الله حتماً لأن الواقع يأباه فالجواب وبالله التوفيق أن فائدة ربطه الغنى بالنكاح أنه قد ركن في الطباع السكون إلى الأسباب والاعتماد عليها والغفلة عن المسبب جل وعلا حتى غلب الوهم على العقل فخل أن كثرة العيال سبب يوجب الفقر حتماً وعدمها سبب يوجب توفير المال جزماً وإن كان واحد من هذين السببين غير مؤثر فيما ربطه الوهم به فأريد قلع هذا الخيال المتمكن من الطبع بالإيدان بأن الله تعالى قد يوفر المال وينمي مع كثرة العيال التي هي سبب في الآثام لنفاد المال وقد يقدر الإملاق مع عدمه الذي هو سبب في الإكثار عند الآثام والواقع يشهد لذلك بلا مرأ فدل ذلك قطعاً على أن الأسباب التي يتوهمها البشر مرتبطات بمسبباتها ارتباطاً لا ينفك ليست على ما يزعمونه وإنما يقدر الغنى والفقر مسبب الأسباب غير موقوف تقدير ذلك إلا على مشيئة خاصة وحينئذ لا ينفر العاقل المتيقظ من النكاح لأنه قد استقر عنده أن لا أثر له في الإقتران وأن الله تعالى لا يمنع ذلك من إغنائه ولا يؤثر أيضاً الخلو عن النكاح لأجل التوفير لأنه قد استقر أن لا أثر له فيه وأن الله تعالى لا يمنع ما منع أن يقر عليه وأن العبد إن تعاطى سبباً فلا يكن ناظراً إليه ولكن إلى مشيئة الله تعالى وتقدس فمعنى قوله حينئذ إن يكونوا فقراء الآية أن النكاح لا يمنعهم الغنى من فضل الله فعبء عن نفى كونه مانعاً من الغنى بوجوده معه ولا تبطل المانعة إلا لا وجود ما يتوهم ممنوعاً مع ما يتوهم مانعاً ولو في صورة من الصور على أثر ذلك فمن هذا الوادي أمثال قوله تعالى «فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض» فإن ظاهر الأمر طلب الانتشار عند انقضاء الصلاة وليس ذلك بمراد حقيقة ولكن الغرض تحقيق زوال المانع وهو الصلاة وبيان أن الصلاة متى قضيت فلا مانع فعبء عن نفى المانع بالانتشار بما يفهم تقاضى الانتشار مبالغة في تحقيق المعنى عند السامع والله أعلم فتأمل هذا الفصل واتخذة عضداً حيث الحاجة إليه

(قوله إلا ما اقتضته الحكمة وما كان مصلحة) كأنه مبني على أنه تعالى يجب عليه فعل الصلاح وهو مذهب المعتزلة وعند أهل السنة لا يجب على الله شيء (قوله فقال عليك بالباءة) في الصحاح سعى النكاح باء وباءة لأن الرجل يتبوأ من أهله أي يستمكن منها كما يتبوأ من داره وفيه أيضاً الراح من الإبل الهالك هذا لأنه فإن كان مختصاً بالإبل فقد يتوسع فيه إلى غيرها

فَضْلُهُ وَاللَّهُ وَسِعَ عِلْمُهُ ۖ وَلَيْسَتْغَفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ

عنه عجب لمن لا يطلب الغنى بالبائة ولقد كان عندنا رجل رازح الحال ثم رأته بعد سنين وقد انتعشت حاله وحسنت فسألته فقال كنت في أول أمرى على ما علمت وذلك قبل أن أرزق ولدا فلما رزقت بكر ولدى تراخيت عن الفقر فلما ولدلى الثانى زدت خيرا فلما تاتوا ثلاثة صب الله على الخير صبا فأصبحت إلى ما ترى (والله واسع) أى غنى ذو سعة لا يرزؤه إغناء الخلاق ولكن (علم) ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر (وليس تغفر) وليجتهد فى العفة وظلف النفس كأن المستغفر طالب من نفسه العفاف وحاملها عليه (لا يجدون نكاحا) أى استطاعة تزوج ويجوز أن يراد بالنكاح ما ينكح به من المال (حتى يغنيهم الله) ترجية للمستغفرين وتقدمة وعد بالتفضل عليهم بالغنى ليكون انتظار ذلك وتأمله لطفاهم فى استغفارهم وربطاه على قلوبهم ويظهر بذلك أن فضله أولى بالإعفاء وأدنى من الصلحاء وما أحسن مراتب هذه الأوامر حيث أمر ألا بما يعصم من الفتنة ويبعد من مواقع المعصية وهو غرض البصر ثم بالنكاح الذى يحصن به الدين ويقع به الاستغناء بالحلال عن الحرام ثم بالجل على النفس الأمانة بالسوء وعزفها عن الطموح إلى الشهوة عند العجز عن النكاح إلى أن يرزق القدرة عليه (والذين يبتغون) مرفوع على الابتداء أو منصوب بفعل مضمر يفسره فكاتبوهم كقولك زيدا فاضربه ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط والكتاب والمكاتب كالعقاب والمعاقبة وهو أن يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على ألف درهم فإن أداها عتق ومعناه كتبت لك على نفسى أن تعتق منى إذا وفيت بالمسال وكتبت لى على نفسك أن تفى بذلك أو كتبت عليك الوفاء بالمسال وكتبت على العتق ويجوز عند أبى حنيفة رضى الله عنه جالا ومؤجلا ومنجما وغير منجما لأن الله تعالى لم يذكر التنجيم وقياسا على سائر العقود وعند الشافعى رضى الله عنه لا يجوز إلا مؤجلا ومنجما ولا يجوز عنده بنجم واحد لأن العبد لا يملك شيئا فعقده حالا منع من حصول الغرض لأنه لا يقدر على أداء البذل عاجلا ويجوز عقده على مال قليل وكثير وعلى خدمة فى مدة معلومة وعلى عمل معلوم مؤقت مثل حفر بئر فى مكان بعينه معلومة الطول والعرض وبناء دار قد أراه أجرها وجصها وما يبنى به وإن كاتبه على قيمته لم يحز فإن أداها عتق وإن كاتبه على وصيف جاز لقلة الجهالة ووجب الوسط وليس له أن يطأ المكاتبه وإذا أدى عتق وكان ولاؤه لمولاه لأنه جاد عليه بالسكسب الذى هو فى الأصل له وهذا الأمر للندب عند عامة العلماء وعن الحسن رضى الله عنه ليس ذلك بعزم إن شاء كاتب وإن شاء لم يكاتب وعن عمر رضى الله عنه هى عزمة من عزمات الله وعن ابن سيرين مثله وهو مذهب داود (خيرا) قدرة على أداء ما يقارقون عليه وقيل أمانة وتسكبا وعن سليمان رضى الله عنه أن تملوكا له ابتغى أن يكاتبه فقال أعتدك مال قال لا قال أفأمرنى أن آكل غسالة أيدي الناس (وآتوهم) أمر للمسلمين على وجه الوجوب بإعانة المكاتبين وإعطائهم سهمهم الذى جعل الله لهم من بيت المسال كقوله تعالى وفى الرقاب عند أبى حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم (قإن قلت) هل يحل لمولاه إذا كان غنيا أن يأخذ ما تصدق به عليه (قلت) نعم وكذلك إذا لم تفت الصدقة بجميع البذل وعجز عن أداء الباقي طاب للولى ما أخذه لأنه لم يأخذه بسبب الصدقة ولكن بسبب عقد المكاتبه كمن اشترى الصدقة من الفقير أو ورثها أو وهبته له ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فى حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية وعند الشافعى رضى الله عنه هو لإيجاب على المولى أن يحطوا لهم من مال الكتابة وإن لم يفعلوا أجبروا وعن على رضى الله عنه يحط له الربع وعن ابن عباس رضى الله عنهما يرضخ له من كتابته شيئا وعن عمر رضى

(قوله لا يرزؤه إغناء الخلاق) أى لا ينقصه (قوله وليجتهد فى العفة وظلف النفس) فى الصحاح ظلف نفسه عن الشيء أى منعها وظلفت نفسى عن كذا بالكسر أى كفت (قوله وعزفها عن الطموح إلى الشهوة) فى الصحاح عزفت نفسى عن الشيء زهدت فيه وانصرفت عنه (قوله وإن كاتبه على وصيف جاز) الوصيف الخادم غلاما كان أو جارية كذا فى الصحاح

عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْتَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنْ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ۝ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ

الله عنه أنه كاتب عبد الله يكنى أبا أمية وهو أول عبد كوثب في الإسلام فأتاه بأول نجم فدفعه إليه عمر رضي الله عنه وقال استعن به على مكاتبك فقال لو أخرته إلى آخر نجم فقال أخاف أن لا أدرك ذلك وهذا عند أبي حنيفة رضي الله عنه على وجه الدب وقال إنه عقد معاوضة فلا يجبر على الخطيئة كالبيع وقبل معنى وآتوهم أسلفوهم وقبل أنفقوا عليهم بعد أن يؤدوا ويعتقوا وهذا كله مستحب وروى أنه كان لحويطب بن عبد العزى مملوك يقال له الصبيح سأل مولاه أن يكتبه فأبى فنزلت ۝ كانت إمام أهل الجاهلية يساعين على مواليهم وكان لعبد الله بن أبي راس النفاق ست جوار معاودة ومسيكة وأميمة وعمرة وأروى وقيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن ضرائب فشكت ثنتان منهن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ۝ ويكنى بالفتى والفتاة عن العبد والأمة وفي الحديث ليل أحدكم فتأى وفتأى ولا يقل عدى وأمتى ۝ والبغاء مصدر البغى (فإن قلت) لم أقحم قوله (إن أردن تحصنا) (قلت) لأن الإكراه لا يتأتى إلا مع إرادة التحصن وأمر الطيبة الموالية للبغاء لا يسمى مكرها ولا أمره إكراها وكلمة إن وإشارها على إذا إيدان بأن المساعيات كن يفعلن ذلك برغبة وطواعية منهن وأن ما وجد من معاودة ومسيكة من حيز الشاذ النادر (غفور رحيم) لهم أولهن أولهم ولهن إن تابوا وأصلحوا وفي قراءة ابن عباس لمن غفور رحيم (فإن قلت) لا حاجة إلى تعليق المغفرة بهن لأن المسكره على الزنا بخلاف المسكره عليه في أنها غير آثمة (قلت) لعل الإكراه كان دون ما اعتبرته الشريعة من إكراه بقتل أو بما يخاف منه التلف أو ذهاب العضو من ضرب عنيف أو غيره حتى تسلم من الإثم وربما قصرت عن الحد الذي تعذر فيه فتكون آثمة (مبينات) هي الآيات التي بينت في هذه السورة وأوضح في معاني الأحكام والحدود ويجوز أن يكون الأصل مبنيًا فيها فأتسع في الظرف وقرئ بالكسر أي بينت هي الأحكام والحدود جعل الفعل لها على المجاز أو من بين بمعنى تبين وهذه المثل قد بين الصبح لذى عينين (ومثلا من) أمثال من (قبلكم) أي قصة عجيبة من قصصهم كقصة يوسف ومريم يعني قصة عائشة رضي الله عنها (وموعظة) ما وعظ به في الآيات والمثل من نحو قوله ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله لولا إذ سمعتموه . ولولا إذ سمعتموه . يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا ۝ نظير قوله (الله نور السموات والأرض) مع قوله مثل نوره . ويهدي الله لنوره : قولك زيد كرم وجود ثم تقول ينعش الناس بكرمه وجوده والمعنى ذو نور السموات وصاحب نور السموات ونور الأرض الحق شبهه بالنور في ظهوره وبيانه كقوله تعالى الله ولي الذين

۝ قوله تعالى ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصنا (قال إن قلت لم أقحم قوله إن أردن تحصنا قلت لأن الإكراه لا يكون إلا إذا أردن تحصنا ولا يتصور إلا كذلك إذ لولا ذلك لكن مطاوعات ولم يجب بما يشق الغليل) وعند العبد الفقير إلى الله تعالى أن فائدة ذلك والله أعلم أن يبشع عند المخاطب الوقوع فيه لكي يتيقظ أنه كان ينبغي له أن يألف من هذه الرذيلة وإن لم يكن زاجر شرعي ووجه التبشيع عليه أن مضمون الآية النداء عليه بأن أمته خير منه لأنها آثرت التحصن عن الفاحشة وهو يأتي إلا إكراهها عليها ولو أبرز مكنون هذا المعنى لم يقع الزاجر من النفس موقعه وعسى هذه الآية تأخذ بالنفوس الدنية فكيف بالنفوس العربية والله الموفق

(قوله وأروى وقيلة يكرههن على البغاء) لعله قتيلة بالقاف بدل الفاء كما في عبارة النسفي (قوله والبغاء مصدر البغى) عبارة النسفي مصدر لبغت

يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مَبْرُكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارُ نُورٍ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذْكُرَ

آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور: أى من الباطل إلى الحق وأضاف النور إلى السموات والأرض لأحد معنيين إما للدلالة على سعة إشرافه وفشوق إضاءته حتى تضيء له السموات والأرض وإما أن يراد أهل السموات والأرض وأنهم يستضيئون به (مثل نوره) أى صفة نوره العجيبة الشأن فى الإضاءة (كمشكاة) كصفة مشكاة وهى السكوة فى الجدار غير النافذة (فيها مصباح) سراج ضخم ثاقب (فى زجاجة) أراد قنديلا من زجاج شامى أزهر ۝ شبهه فى زهرته بأحد الدرارى من السكواكب وهى المشاهير كالمشترى والزهرة والمريخ وسهيل ونحوها (توقد) هذا المصباح (من شجرة) أى ابتداء ثقبه من شجرة الزيتون يعنى رويت ذبائله بزيتها (مباركة) كثيرة المنافع أو لأنها تنبت فى الأرض التى بارك فيها للعالمين وقيل بارك فيها سبعون نبيا منهم إبراهيم عليه السلام وعن النبى صلى الله عليه وسلم عليكم بهذه الشجرة زيت الزيتون فتداووا به فإنه مصحح من الباسور (لا شرقية ولا غربية) أى منبتها الشام وأجود الزيتون زيتون الشام وقيل لافى مضحى ولا مقناة ولكن الشمس والظل يتعاقبان عليها وذلك أجود لحملها وأصفى لدهنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير فى شجرة فى مقناة ولا نبات فى مقناة ولا خير فيهما فى مضحى وقيل ليست مما تطلع عليه الشمس فى وقت شروقها أو غروبها فقط بل تصيبها بالغداة والعشى جميعاً فهى شرقية وغربية ثم وصف الزيت بالصفاء والوبص وأنه لثلاثه (يكاد) يضيء من غير نار (نور على نور) أى هذا الذى شبهت به الحق نور متضاعف قد تناصر فيه المشكاة والزجاجة والمصباح والزيت حتى لم تبق مما يقوى النور ويزيده إشرافاً ويمتد بإضاءة بقية وذلك أن المصباح إذا كان فى مكان متضايق كالمشكاة كان أضوائه وأجمع لنوره بخلاف المكان الواسع فإن الضوء ينبت فيه وينتشر والقنديل أعون شئ على زيادة الإضاءة وكذلك الزيت وصفأوه (يهدى الله) لهذا النور الثاقب (من يشاء) من عباده أى يوفق لإصابة الحق من نظر وتدبر بعين عقله والإنصاف من نفسه ولم يذهب عن الجادة الموصلة إليه هيمنا وشمالاً ومن لم يتدبر فهو كالأعمى الذى سواء عليه جنح الليل الدامس وضحوة النهار الشامس وعن على رضى الله عنه الله تور السموات والأرض أى نشر فيها الحق وبثه فأضاءت بنوره أو نور قلوب أهلها به وعن أبى بن كعب رضى الله عنه مثل نور من آمن به وقرئ زجاجة الزجاجة بالفتح والكسر ودرى مذسوب إلى الدرأى أبيض متلائي ودرى بوزن سكيت يدرأ الظلام بضوئه ودرى كمرق ودرى كالسكينة عن أبى زيد وتوقد بمعنى توقد والفعل للزجاجة وبوقد وتوقد بالتخفيف ويوقد بالتشديد ويوقد بخذف التاء وفتح الياء لاجتماع حرفين زائدين وهو غريب ويمسه بالياء لأن التأنيث ليس بحقيق والضمير فاصل (فى بيوت) يتعلق بما قبله أى كمشكاة فى بعض بيوت الله وهى المساجد كأنه قيل مثل نوره كما يرى فى المسجد نور المشكاة التى من صفحتها كيت وكيت أو بما بعده وهو يسبح أى يسبح له رجال فى بيوت وفيها تكرير كقولك زيد فى الدار جالس فيها أو بمحذوف كقوله فى تسع آيات أى سبحوا فى بيوت ۝ والمراد بالإذن الأمر ورفعها بناؤها كقوله «بناها» رفع سمكتها فسواها» وإذيرفع إبراهيم القواعد» وعن ابن عباس رضى الله عنهما هى المساجد أمر الله

(قوله من الظلمات إلى النور أى من الباطل إلى الحق) لعله مقلوب وأصله من الباطل إلى الحق كعبارة النسفى (قوله قنديلا من زجاج شامى أزهر) نعت لزجاج ويوضحه قوله أزهر وعبارة النسفى شامى بكسر الزاى أى قرأ الشامى زجاجة بكسر الزاى (قوله يعنى زويت ذبائله بزيتها) فى الصحاح زويت الشئ جمعه وقبضته وانزوت الجلدة فى النار أى اجتمعت وقبضت وفيه الذبالة الفتيلة ولعله رويت بالراء كما فى عبارة النسفى (قوله وقيل لا مضحى ولا مقناة) فى الصحاح المقناة المكان الذى لا تطلع عليه الشمس (قوله بالصفاء والوبص) البريق واللمعان أفاده الصحاح

فِيهَا اسْمُهُ يَسْبَحُ لَهُ فِيهَا بِالْغَدُوِّ وَالْأَصَالِ * رَجَالٌ لَا تُلْهِيمُ تَجَسُّدَهُ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَلَا تَسَاءُ
الرَّكُوعَةُ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ * لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ
يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ
لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ * أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ
فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٍ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَهَا وَمَنْ لَمْ يُجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا

أَنْ تَبْنِي أَوْ تُعْظِمَهَا وَالرَّفْعُ مِنْ قَدَرِهَا وَعَنِ الْحَسَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ بِالْبِنَاءِ وَلَكِنْ بِالْتَعْظِيمِ (وَيَذَكِّرُ
فِيهَا اسْمَهُ) أَوْفَقَ لَهُ وَهُوَ عَامٌ فِي كُلِّ ذِكْرٍ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَأَنْ يُتْلَى فِيهَا كِتَابُهُ * وَقُرِئَ يَسْبَحُ عَلَى الْبِنَاءِ
لِلْمَعْمُولِ وَيُسْنَدُ إِلَى أَحَدِ الظُّرُوفِ الثَّلَاثَةِ أَعْنَى لَهُ فِيهَا بِالْغَدُوِّ وَرَجَالٌ مَرْفُوعٌ بِمَادَلٍّ عَلَيْهِ يَسْبَحُ وَهُوَ يَسْبَحُ لَهُ وَتَسْبَحُ
بِالنَّاءِ وَكَسَرَ الْبَاءَ وَعَنْ أَبِي جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالنَّاءِ وَقَتَحَ الْبَاءَ وَوَجَّهَهَا أَنْ يُسْنَدَ إِلَى أَوَّلَاتِ الْغَدُوِّ وَالْأَصَالِ عَلَى زِيَادَةِ
الْبَاءِ وَتَجْعَلُ الْأَوَّلَاتِ مَسْبُوحَةً وَالْمَرَادُ بِهَا كَصِيدٍ عَلَيْهِ يَوْمَانُ وَالْمَرَادُ وَحَشَمَهَا * وَالْأَصَالُ جَمْعُ أَصْلٍ وَهُوَ الْعَشْيُ وَالْمَعْنَى
بِأَوَّلَاتِ الْغَدُوِّ أَيْ بِالْغَدَوَاتِ وَقُرِئَ وَالْإِيصَالُ وَهُوَ الدَّخُولُ فِي الْأَصِيلِ يُقَالُ أَصِيلٌ كَأَظْهَرٍ وَأَعْمَى * التَّجَارَةُ صِنَاعَةُ
التَّاجِرِ وَهُوَ الَّذِي يَبِيعُ وَيَشْتَرِي لِلرَّيْحِ فَإِمَّا أَنْ يَرِيدَ لَا يَشْغَلُهُمْ نَوْعٌ مِنْ هَذِهِ الصَّنَاعَةِ ثُمَّ خَصَّ الْبَيْعَ لِأَنَّهُ فِي الْإِلْهَاءِ
أَدْخَلَ مِنْ قَبْلِ أَنْ التَّاجِرُ إِذَا اتَّجَعَتْ لَهُ بَيْعَةٌ رَابِعَةٌ وَهِيَ طَلَبُهُ الْبَكْلِيَّةُ مِنْ صِنَاعَتِهِ أَلْهَتْهُ مَا يَلْبِيهِ شَيْءٌ يَتَوَقَّعُ فِيهِ
الرَّيْحُ فِي الْوَقْتِ الثَّانِي لِأَنَّ هَذَا يَقِينٌ وَذَلِكَ مَظْنُونٌ وَأَمَّا أَنْ يُسَمَّى الشَّرَاءُ تِجَارَةً إِنْ تَبَيَّنَ أَنَّ الشَّرَاءَ عَلَى النَّوعِ كَمَا يَقُولُ
رَزَقَ فَلَانَ تِجَارَةً رَابِعَةً إِذَا اتَّجَعَتْ لَهُ بَيْعٌ صَالِحٌ أَوْ شَرَاءٌ وَقِيلَ التَّجَارَةُ لِأَهْلِ الْجَلْبِ اتَّجَرَ فَلَانٌ فِي كَذَا إِذَا جَلَبَهُ * النَّاءُ فِي
إِقَامَةِ عَوْضٍ مِنَ الْعَيْنِ السَّاقِطَةُ لِلْإِعْلَالِ وَالْأَصْلُ إِقْوَامٌ فَلَمَّا أَضْيِفَتْ أَقِيمَتْ الْإِضَافَةُ مَقَامَ حَرْفِ التَّعْوِضِ فَاسْقَطَتْ
وَنَحْوَهُ * وَأَخْلَفُوكَ عِدَّ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا * وَتَقَلَّبَ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ إِمَّا أَنْ تَتَقَلَّبَ وَتَتَغَيَّرَ فِي أَنْفُسِهَا وَهُوَ أَنْ
تَضْطَرِبَ مِنَ الْهَوْلِ وَالْفَزَعِ وَتَشْخَصَ كَقَوْلِهِ وَإِذَا زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَإِمَّا أَنْ تَتَقَلَّبَ أَحْوَالُهَا
وَتَتَغَيَّرَ فَتَفْقَهُ الْقُلُوبُ بَعْدَ أَنْ كَانَتْ مَطْبُوعًا عَلَيْهَا لَا تَفْقَهُ وَتَبْصُرُ الْأَبْصَارُ بَعْدَ أَنْ كَانَتْ عَمِيًّا لَا تَبْصُرُ (أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا)
أَيْ أَحْسَنَ جَزَاءِ أَعْمَالِهِمْ كَقَوْلِهِ «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى» وَالْمَعْنَى يَسْبَحُونَ وَيَخَافُونَ لِيَجْزِيَهُمْ ثَوَابُهُمْ مَضَاعِفًا وَيَزِيدَهُمْ
عَلَى الثَّوَابِ تَفَضُّلاً وَكَذَلِكَ مَعْنَى قَوْلِهِ الْحُسْنَى وَزِيَادَةُ الثَّوَابِ الْحُسْنَى وَزِيَادَةُ الْعِلْمِ مِنْ التَّفَضُّلِ، وَعَطَاءُ اللَّهِ تَعَالَى إِمَّا تَفَضُّلٌ
وَأَمَّا ثَوَابٌ وَإِمَّا عَوْضٌ (وَاللَّهُ يَرْزُقُ) مَا يَتَفَضَّلُ بِهِ (بِغَيْرِ حِسَابٍ) فَأَمَّا الثَّوَابُ فَلَهُ حِسَابٌ لِكَوْنِهِ عَلَى حَسَبِ
الْإِسْتِحْقَاقِ * السَّرَابُ مَا يَرَى فِي الْفَلَاةِ مِنْ ضَوْءِ الشَّمْسِ وَقَدْ ظَهَرَ يَسْرُبُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ كَأَنَّهُ مَاءٌ يَجْرِي
* وَالْقِيعَةُ بِمَعْنَى الْقَاعِ أَوْ جَمْعُ قَاعٍ وَهُوَ الْمُنْبَسِطُ الْمُسْتَوِيُّ مِنَ الْأَرْضِ كَبِيرَةٌ فِي جَارٍ وَقُرِئَ بَقِيعَاتٍ بَنَاءٌ مَمْطُوطَةٌ كَدِيمَاتٍ
وَقِيَامَاتٍ فِي دِيمَةٍ وَقِيَمَةٍ وَقَدْ جَعَلَ بَعْضُهُمْ بَقِيعَةً بَنَاءً مَدْرُورَةً كَرَجْلٍ عَزَاهَا شَبَهُ مَا يَعْمَلُهُ مَنْ لَا يَعْتَقِدُ الْإِيمَانَ وَلَا يَتَّبِعُ الْحَقَّ
مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ الَّتِي يَحْسِبُهَا تَنْفَعُهُ عِنْدَ اللَّهِ وَتَنْجِيهِ مِنْ عَذَابِهِ ثُمَّ تَحْثِبُ فِي الْعَاقِبَةِ أَمَلُهُ وَيَلْقَى خِلَافَ مَا قَدَّرَ سَرَابٌ يَرَاهُ
الْكَافِرُ بِالسَّاهِرَةِ وَقَدْ غَلَبَهُ عَطَشُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَيَحْسِبُهُ مَاءً فَيَأْتِيهِ فَلَا يَجِدُ مَارْجَاهُ وَيَجِدُ زَبَانِيَّةَ اللَّهِ عِنْدَهُ يَأْخُذُونَهُ فَيَعْتَلُونَهُ
إِلَى جَهَنَّمَ فَيَسْقُونَهُ الْحَمِيمَ وَالْغَسَاقُ وَهُمْ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يَحْسِنُونَ صِنَاعًا وَقَدْ مَنَّا إِلَى مَا عَمِلُوا
مَنْ عَمِلَ بِفَعْلَانِهِ هَبَاءً مَشْتُورًا وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي عَتَبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ أُمِيَّةٍ قَدْ كَانَ تَعْبُدُ وَابِسَ الْمَسْوُوحِ وَالنَّمَسَ الدِّينَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
ثُمَّ كَفَرَ فِي الْإِسْلَامِ * اللَّجْجُ الْعَمِيقُ الْكَثِيرُ الْمَاءِ مَنْسُوبٌ إِلَى اللَّجَجِ وَهُوَ مَعْظَمُ مَاءِ الْبَحْرِ * وَفِي (أَخْرَجَ) ضَمِيرُ الْوَاقِعِ
فِيهِ (لَمْ يَكْدِرْهَا) مَبَالِغَةٌ فِي لَمْ يَرَهَا أَيْ لَمْ يَقْرُبْ أَنْ يَرَاهَا فَضَلَا عَنْ أَنْ يَرَاهَا وَمِثْلُهُ قَوْلُ ذِي الرِّمَّةِ

فَقَالَ مِنْ نُورٍ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجَعُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَتْ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ
وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۖ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي سَحَابًا
ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ
بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ ۚ يَكَادُ سُنْبُرُوه يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ۚ يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ

إذا غير النأي المحبين لم يكاد ۚ رسيس الهوى من حب مية يبرح

أى لم يقرب من البراح فما باله يبرح شبه أعمالمه أولاً فى فوات نفعها وحضور ضررها بسراب لم يحده من خدعه من بعيد شيئاً ولم يكفه خيبة وكذا أن لم يجد شيئاً كغيره من السراب حتى وجد عنده الزبانية تغتله إلى النار ولا يقتل ظمأه بالماء وشبهها ثانياً فى ظلمتها وسوادها لكونها باطلة وفى خلوها عن نور الحق لظلمات متراكمة من لج البحر والأمواج والسحاب ثم قال ومن لم يوله نور توفيقه وعصمته واطقه فهو فى ظلمة الباطل لانورله وهذا الكلام مجراه مجرى الكنايات لأن الإلطاف إنما تردف الإيمان والعمل أو كونهما مترقين الأثرى إلى قوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقوله ويضل الله الظالمين وقرئ سحاب ظلمات على الإضافة وسحاب ظلمات برفع سحاب وتنوينه وجر ظلمات بدلا من ظلمات الأولى (صافات) يصفقن أجنتهن فى الهواء ۖ والضمير فى (علم) لكل أوله وكذلك فى (صلاته وتسبيحه) والصلاة الدعاء ولا يبعد أن يلهم الله الطير دعاءه وتسبيحه كما ألهمها سائر العلوم الدقيقة التى لا يكاد العقلاء مهتدون إليها (يزجى) يسوق ومنه البضاعة المزجاة التى يزجىها كل أحد لا يرضاها والسحاب يكون واحداً كالعلماء وجمعاً كالرباب ومعنى تأليف الواحد أنه يكون فرعا فيضم بعضه إلى بعض وجازينه وهو واحد لأن المعنى بين أجزائه كما قيل فى قوله بين الدخول فقول والركام المتراكم بعضه فوق بعض والودق المطر (من خلاله) من فتوقه ومخارجه جمع خلل كجبال فى جبل وقرئ من خلله (وينزل) بالتشديد ويكاد سنا على الإدغام وبرقه جمع برقة وهى المقدار من البرق كالغرفة واللقمة وبرقه بضمين للاتباع كما قيل فى جمع فعلة كظلمات وسنا برقه على المد المقصور بمعنى الضوء والممدود بمعنى العلو والارتفاع من قولك سنى المرتفع و(يذهب بالأبصار) على زيادة الباء كقوله ولا تلقوا بأيديكم عن أبى جعفر المدنى وهذا من تعديد الدلائل على ربوبيته وظهور أمره حيث ذكر تسبيح من فى السموات والأرض وكل ما يطير بين السماء والأرض ودعاهم له وابتاهم إليه وأنه سخر السحاب التسخير الذى وصفه وما يحدث فيه من أفعاله حتى ينزل المطر منه وأنه يقسم رحمته بين خلقه ويقتضها ويسقطها على ما تقتضيه حكمته وبرهم البرق فى السحاب الذى يكاد يخطف أبصارهم ليعتبروا ويحذروا ويعاقب بين الليل والنهار ويخالف بينهما بالطول والقصر وما هذه إلا براهين فى غاية الوضوح على وجوده وثباته ودلائل مناداة على صفاته لمن نظر وفكر وتبصر وتدبر (فإن قلت) متى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسبيح من فى السموات ودعاهم وتسبيح الطير ودعاه وتنزل المطر من جبال برد فى السماء حتى قيل له ألم تر (قلت) عليه من جهة إخبار الله إياه بذلك على طريق الوحي (فإن قلت) ما الفرق بين من الأولى والثانية والثالثة فى قوله من السماء من جبال من برد (قلت) الأولى لا ابتداء الغاية والثانية للتبعض والثالثة للبيان أو الأوليان لا ابتداء والآخرة للتبعض ومعناه أنه ينزل البرد من السماء من جبال فيها وعلى الأول مفعول ينزل من جبال (فإن قلت) ما معنى من جبال فيها من رد (قلت) فيه معنيان أحدهما أن يخلق الله فى السماء جبال برد كما خلق فى الأرض جبال حجر والثانى أن يريد

(قوله واحد العلماء وجمعاً كالرباب) فى الصحاح الرباب بالفتح سحاب أبيض (قوله أنه يكون فرعا فيضم بعضه) القزعة قطع من السحاب رقيقة الواحدة قزعة (قوله ويكاد سنا على الإدغام) لعل رسمه هكذا يكاسنا إلا أن يعتبر ما قبل الإدغام

لَعِبْرَةَ لَأُولَى الْإِبْصَرِ * وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ
وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ * إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَاللَّهُ
يَهْدِي مَن يَشَاءُ * إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَقُولُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِّن بَعْدِ ذَلِكَ
وَمَا أَوْلَيْتُكَ بِالْمُؤْمِنِينَ * وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُّعْرِضُونَ * وَإِن يَكُنْ

السكثرة بذكر الجبال كما يقال فلان يملك جبالا من ذهب وقرى خالق كل دابة ولما كان اسم الدابة موقعا على المميز وغير المميز
غلب المميز فأعطى ما وراءه حكمه كأن الدواب كلهم يميزون فمن ثمة قيل فمنهم وقيل من يمشي في الماشي على بطن والماشي
على أربع قوائم (فإن قلت) لم نذكر الماء في قوله (من ماء) (قلت) لأن المعنى أنه خلق كل دابة من نوع من الماء مختص بتلك
الدابة أو خلقها من ماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخلوقات من النطفة فمها هوام ومنها بهائم ومنها ناس ونحوه قوله
تعالى يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل (فإن قلت) فما باله معترف في قوله «وجعلنا من الماء كل شيء حي»
(قلت) قصد ثمة معنى آخر وهو أن أجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا الجنس الذي هو جنس الماء وذلك أنه هو الأصل وإن
تخللت بينه وبينها وسائط قالوا خلق الملائكة من ربح خلقها من الماء والجن من نار خلقها منه وآدم من تراب خلقه منه
(فإن قلت) لم جاءت الأجناس الثلاثة على هذا الترتيب (قلت) قدم ما هو أعرق في القدرة وهو الماشي بغير آلة مشي من أرجل
أو قوائم ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على أربع (فإن قلت) لم سمي الزحف على البطن مشياً (قلت) على سبيل الاستعارة
كما قالوا في الأمر المستمر قدمشي هذا الأمر ويقال فلان لا يتمشي له أمر ونحوه استعارة الشفة مكان الجحفة والمشفرة مكان الشفة
ونحو ذلك أو على طريق المشاكلة لذكر الزاحف مع الماشين (وما أولئك بالمؤمنين) إشارة إلى القائلين آمنا وأطعنا أو إلى
الفريق المتولي فعناه على الأول إعلام من الله بأن جميعهم متف عنهم الإيمان لا الفريق المتولي وحده وعلى الثاني إعلام بأن
الفريق المتولي لم يكن ماسبق لهم من الإيمان إيماننا إنما كان ادعاء باللسان من غير مواطاة القلب لأنه لو كان صادراً عن صحة
معتقد وطمأنينة نفس لم يتعقبه التولي والإعراض والتعريف في قوله بالمؤمنين دلالة على أنهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفت
وهم الثابتون المستقيمون على الإيمان الموصوفون في قوله تعالى إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا معنى (إلى الله
ورسوله) إلى رسول الله كقولك أعجبنى زيد وكرمه تريد كرم زيد ومنه قوله * غلسته قبل القطا وفرطه * أراد قبل
فرط القطا روى أنها نزلت في بشر المنافق وخصمه اليهودي حين اختصما في أرض لجعل اليهودي يحجزه إلى رسول الله
والمنافق يحجزه إلى كعب بن الأشرف ويقول إن محمداً يحيف علينا وروى أن المغيرة بن وائل كان بينه وبين علي بن أبي طالب

* قوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء (قال فيه إن قلت لم نذكر ماء ههنا وعرفه في قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي قلت
الغرض فيما نحن فيه أنه تعالى خلق كل دابة من نوع من الماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخلوقات بحسب اختلاف
نطفها فمها كذا ومنها كذا ونحوه قوله يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل وأما آية اقرب فالغرض فيها
أن أجناس الحيوانات كلها مخلوقة من هذا الجنس) قال أحمد وتحرير الفرق أن المقصد في الأولى إظهار الآية بأن شيئاً واحداً
تسكونت منه بالقدرة أشياء مختلفة ذكر تفصيلها في آية الثور والرعء والمقصود في آية اقرب أنه خلق الأشياء المنفقة في جنس
الحياة من جنس الماء المختلف الأنواع فذكر معرفاً ليشمل أنواعه المختلفة فالآية في الأول لإخراج المختلف من المتفق والله أعلم

(قوله مكان الجحفة والمشفرة مكان الشفة) في الصحاح الجحفة للحافر كالشفة للإنسان اه أي لدى الحافر

(قوله ومنه قوله غلسته قبل القطا) في الصحاح الغلس ظلمة آخر الليل والتغليس السير من الليل بغلس يقال غلشنا

الماء أي وردناه بغلس

لهم الحق يأتوا إليه مذعنين * أفي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون * إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون * ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفاسقون * وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة إن الله خبير بما تعملون * قل أطيعوا

رضي الله عنه خصومة في ماء وأرض فقال المغيرة أما محمد فلست آتية ولا أحاكم إليه فإنه يبغي ضئي وأنا أخاف أن يحيف على (إليه) صلة يأتوا لا من أتى وجاء قد جاما معذنين بإلى أو يتصل بمذعنين لأنه في معنى مسرعين في الطاعة وهذا أحسن لتقدم صلته ودلالته على الاختصاص والمعنى أنهم لمعرفتهم أنه ليس معك إلا الحق المزو العدل البحت يزورون عن المحاكاة إليك إذا ركبهم الحق ثلثا تنزعه من أحداقهم بقضائك عليهم لخصومهم وإن ثبت لهم حق على خصم أسرعوا إليك ولم يرضوا إلا بحكومتك لتأخذهم ما ذاب لهم في ذمة الخصم * ثم قسم الأمر في صدورهم عن حكومته إذا كان الحق عليهم بين أن يكونوا مرضى القلوب منافقين أو مرتابين في أمر نبوته أو خائفين الحيف في قضائه ثم أبطل خوفهم حقيقة بقوله (بل أولئك هم الظالمون) أي لا يخافون أن يحيف عليهم لمعرفة بحاله وإنما هم ظالمون يريدون أن يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم جحوده وذلك شيء لا يستطيعونه في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ثمة يابون المحاكاة إليه وعن الحسن قول المؤمنين بالرفع والنصب أقوى لأن أولى الاسمين بكونه اسما لكان أو غلما في التعريف وأن يقولوا أوغل لأنه لا سبيل عليه للتكثير بخلاف قول المؤمنين وكان هذا من قبيل كان في قوله ما كان لله أن يتخذ من ولد ما يكون لنا أن نسلك بهذا وقرئ ليحكم على البناء للمفعول (فإن قلت) إلام أسند يحكم ولا بد له من فاعل (قلت) هو مسند إلى مصدره لأن معناه ليفعل الحكم بينهم ومثله جمع بينهما وألف بينهما ومثله لقد تقطع بينكم فمن قرأ بينكم منصوبا أي وقع التقطع بينكم وهذه القراءة مجاوبة لقوله دعوا قرئ ويتقه بكسر القاف والهاء مع الوصل وبغير وصل وبسكون الهاء وبسكون القاف وكسر الهاء شبه تقه بكتف تخفف كقوله قالت سليمة اشترانا سويا ولقد جمع الله في هذه الآية أسباب الفوز وعن ابن عباس في تفسيرها (ومن يطع الله) في فرائضه (ورسوله) في سنته (ويخش الله) على ماضى من ذنوبه (ويتقه) فيما يستقبل وعن بعض الملوك أنه سأل عن آية كافية فتليت له هذه الآية * جهد يمينه مستعار من جهد نفسه إذا بلغ أقصى وسعها وذلك إذا بالغ في اليمين وبالغ غاية شدتها وكادتها وعن ابن عباس رضي الله عنه من قال بالله جهد يمينه وأصل أقسم جهد اليمين أقسم بجهد اليمين جهدا خذف الفعل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافا إلى المفعول كقوله فضرِب الرقاب وحكم هذا المنسوب حكم الحال كأنه قال جاهدين أيمانهم و(طاعة معروفة) خبر مبتدا محذوف أو مبتدا محذوف الخبر أي أمركم والذي يطلب منكم طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها ولا يرتاب كطاعة الخالص من المؤمنين الذين طابق باطن أمرهم ظاهره لا أيمان تقسمون بها بأفواهكم وقلوبكم على خلافها أو طاعتكم طاعة معروفة بأنها بالقول دون الفعل أو طاعة معروفة أمثل وأولى بكم من هذه الأيمان الكاذبة وقرأ الزبيدي طاعة معروفة بالنصب على معنى أطيعوا طاعة (إن الله خبير) يعلم مافى ضمائركم ولا يخفى عليه شيء من سرائركم وأنه فاضحكم لا محالة ويجازيكم على نفاقكم * صرف الكلام عن الغيبة إلى الخطاب على طريقة الالتفات وهو بالغ في تبيكتهم * يريد فإن تولوا فاضررتهم وإنما ضررتم أنفسكم فإن الرسول ليس عليه إلا ما حملة الله وكلفه من أداء الرسالة فإذا أدى فقد خرج عن عهده تكليفه وأما أنتم فعليكم ما كلمتم من التلق بالقبول والإذعان فإن لم تفعلوا وتوليتهم فقد عرضتم نفوسكم لسخط الله وعذابه وإن أطعتموه

(قوله ما ذاب لهم في ذمة الخصم) في الصحاح ذاب لى عليه من الحق كذا إذا وجب وثبت

اللَّهُ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا
الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا
وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ
تَرْحَمُونَ ۝ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِي النَّارِ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

أفقد أحرزتم نصيبكم من الخروج عن الضلالة إلى الهدى فالنفع والضرر عائدان اليكم وما الرسول إلا ناصح وما هو عليه
إلا أن يبلغ ما له نفع في قبولكم ولا عليه ضرر في توليكم ۝ والبلاغ بمعنى التبليغ كالإدعاء بمعنى التأييد ۝ ومعنى المبين كونه
مقرونا بالآيات والمعجزات ۝ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن معه ومنكم للبيان كالتي في آخر سورة الفتح
وعندهم الله أن ينصر الإسلام على الكفر ويورثهم الأرض ويجعلهم فيها خلفاء كما فعل ببنى إسرائيل حين أورشهم مصر
والشام بعد إهلاك الجبابرة وأن يمكن الدين المرتضى وهو دين الإسلام وتمكينه تثبيتاً وتوطيده وأن يؤمن سربهم
ويزيل عنهم الخوف الذي كانوا عليه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ولما هاجروا
كانوا بالمدينة يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى قال رجل ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فقال صلى الله
عليه وسلم لا تغربون إلا يسيراً حتى يجلس الرجل منكم المألا العظيم محتثاً ليس معه حديدة فأنجز الله وعدهم وأظهرهم
على جزيرة العرب وافتتحوا بعد بلاد المشرق والمغرب ومزقوا ملك الأكاسرة وملكوا خزائهم واستولوا على الدنيا
ثم خرج الذين على خلاف سيرتهم فكفروا بتلك الأنعم وفسقوا وذلك قوله صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون
سنة ثم يملك الله من يشاء فتصير ملكاً ثم تصير بيزرى قطع سيل وسفك دماء وأخذ أموال بغير حقها ۝ وقرئ كما
استخلف على البناء المفعول وليدلتهم بالتشديد (فإن قلت) أين القسم المتلقى باللام والنون في (ليستخلفنهم) (قلت) هو
مخذوف تقديره وعدهم الله وأقسم ليستخلفنهم أو نزل وعده الله في تحققة منزلة القسم فتلقى بما يتلقى به القسم كأنه قيل أقسم
الله ليستخلفنهم (فإن قلت) ما محل (يعبدونني) (قلت) إن جعلته استئنافاً لم يكن له محل كأن قائله قال ما لهم يستخلفون
ويؤمنون فقل يعبدونني وإن جعلته حالاً عن وعدهم أي وعدهم الله ذلك في حال عبادتهم وإخلاصهم فمحل نصب (ومن
كفر) يريد كفران النعمة كقوله فكفرت بأنعم الله (فأولئك هم الفاسقون) أي هم الكاملون في فسقهم حيث كفروا تلك
النعمة العظيمة وجسروا على عمتها (فإن قلت) هل في هذه الآية دليل على أمر الخلفاء الراشدين (قلت) أوضح دليل
وأبينه لأن المستخلفين الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم (وأقيموا الصلاة) معطوف على أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وليس
ببعيد أن يقع بين المعطوف والمعطوف عليه فاصل وإن طال لأن حق المعطوف أن يكون غير المعطوف عليه وكثرت
طاعة الرسول تأكيداً لوجوبها وقرئ لا يحسن بالياء وفيه أوجه أن يكون معجزين في الأرض هما المفعولان والمعنى لا يحسن
الذين كفروا أحداً يعجز الله في الأرض حتى يطعموا هم في مثل ذلك وهذا معنى قوى جيد وأن يكون فيه ضمير الرسول لتقدم ذكره
في قوله وأطيعوا الرسول وأن يكون الأصل لا يحسنهم الذين كفروا معجزين ثم حذف الضمير الذي هو المفعول الأول
وكان الذي سوغ ذلك أن الفاعل والمفعولين لما كانت لشيء واحد اقتنع بذكر اثنين عن ذكر الثالث وعطف قوله
(وماؤهم النار) على لا يحسن الذين كفروا معجزين كأنه قيل الذين كفروا لا يفوتون الله وماؤهم النار والمراد بهم

(قوله ما له نفع في قبولكم ولا عليه ضرر) عبارة النسخ في قلوبكم (قوله لا تغربون إلا يسيراً) أي لا تبقون أفاده الصحاح (قوله ثم
تصير بيزرى قطع سيل) في الصحاح بزه بزه واسله والاسم البيزرى مثل الخصى (قوله وجسروا على غمتها) أي احتقارها

لَيْسَتْ بِنِسْبَتِكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثٌ مَرَّتٌ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ وَكَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ

المقسمون جهد أيمانهم * أمر بأن يستأذن العبيد وقيل العبيد والإماء والأطفال الذين لم يحتلوا من الأحرار (ثلاث مرات) في اليوم والليلة قبل صلاة الفجر لأنه وقت القيام من المضاجع وطرح ما ينام فيه من الثياب ولبس ثياب اليقظة وبالظهيرة لأنها وقت وضع الثياب للقائلة وبعد صلاة العشاء لأنه وقت التجرد من ثياب اليقظة والالتحاف بثياب النوم وسمى كل واحدة من هذه الأحوال عورة لأن الناس يختل تستترهم وتحفظهم فيها والعورة الخل ومنها أعور الفارس وأعور المكان وأعور المختل العين * ثم عذرهم في ترك الاستئذان وراء هذه المرات وبين وجه العذر في قوله (طوافون عليكم) يعني أن بكم وبهم حاجة إلى المخالطة والمداخلة بطوافون عليكم للخدمة وطوافون عليهم للاستخدام فلو جزم الأمر بالاستئذان في كل وقت لآذى إلى الحرج وروى أن مدلج بن عمرو وكان غلاماً أنصاريّاً أرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهر إلى عمر ليدعوه فدخل عليه وهو نائم وقد انكشف عند ثوبه فقال عمر لوددت أن الله عز وجل نهى آباءنا وأبنائنا وخدمنا أن لا يدخلوا علينا هذه الساعات إلا بإذن ثم انطلق معه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت عليه هذه الآية وهي إحدى الآيات المنزلة بسبب عمر رضي الله تعالى عنه وقيل نزلت في أسماء بنت أبي مرشد قالت إنما لندخل على الرجل والمرأة ولعلمنا يكونان في لحاف واحد وقيل دخل عليها غلام لها كبير في وقت كرهت دخوله فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إن خدمنا وغلماننا يدخلون علينا في حال نكركها وعن أبي عمرو الحلم بالسكون وقرئ ثلاث عورات بالنصب بدلاً عن ثلاث مرات أي أوقات ثلاث عورات وعن الأعمش عورات على لغة هذيل * (فإن قلت) ما محل ليس عليكم (قلت) إذا رفعت ثلاث عورات كان ذلك في محل الرفع على الوصف والمعنى هن ثلاث عورات مخصوصة بالاستئذان وإذا نصبت لم يكن له محل وكان كلاماً مقزراً للأمر بالاستئذان في تلك الأحوال خاصة (فإن قلت) بم ارتفع (بعضكم) (قلت) بالابتداء وخبره (على بعض) على معنى طائف على بعض وحذف لأن طوافون يدل عليه ويجوز أن يرتفع ييطوف مضمراً لتلك الدلالة (الأطفال منكم) أي من الأحرار دون المماليك (الذين من قبلهم) يريد الذين بلغوا الحلم وهم الرجال أو الذين ذكروا من قبلهم في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا الآية والمعنى أن الأطفال مأذون لهم في الدخول بغير إذن إلا في العورات الثلاث فإذا اعتاد الأطفال ذلك ثم خرجوا عن حد الطفولة بأن يحتلموا أو يبلغوا السن التي يحكم فيها عليهم بالبلوغ وجب أن يفتطموا عن تلك العادة ويحملوا على أن يستأذنوا في جميع الأوقات كما الرجال الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم إلا بإذن وهذا مما الناس منه في غفلة وهو عندهم كالشرعية المنسوخة وعن ابن عباس آية لا يؤمن بها أكثر الناس آية الإذن وإني لأمر جارقي أن تستأذن على وسأله عطاء أستأذن على أخي قال نعم وإن كانت في حجر كتمونها وتلا هذه الآية وعنه ثلاث آيات جردهن الناس الإذن كله وقوله إن أكرمكم عند الله أتقاكم فقال ناس أعظمكم بيتاً وقوله وإذا حضر القسمة وعن ابن مسعود عليكم أن تستأذنوا على آباءكم وأمهاتكم وأخواتكم وعن الشعبي ليست منسوخة فقليل له إن

(قوله ومنها أعور الفارس) في الصحاح أعور الفارس إذا بدا فيه موضع خلل للضرب (قوله وقيل نزلت في أسماء بنت أبي مرشد) لعله مرثداً في عبارة النسفي

الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ

الناس لا يعملون بها فقال الله المستعان وعن سعيد بن جبير يقولون هي منسوخة ولا والله ما هي منسوخة ولكن الناس
تعاونوا بها (فإن قلت) ما السن التي يحكم فيها بالبلوغ (قلت) قال أبو حنيفة ثمان عشرة سنة في الغلام وسبع عشرة في
الجارية وعامة العلماء على خمس عشرة فيهما وعن علي رضي الله عنه أنه كان يعتبر القامة ويقدر بخمسة أشبار وبه أخذ
الفرزدق في قوله مازال مذ عقدت يده إزاره ۝ فسا فأدرك خمسة الأشبار

واعتبر غيره الإنبات وعن عثمان رضي الله عنه أنه سئل عن غلام فقال هل أخضر إزاره ۝ القاعد التي قعدت
عن الحيض والولد لكبرها (لا يرجون نكاحا) لا يطمعن فيه ۝ والمراد بالثياب الثياب الظاهرة كالمخففة
والجلباب الذي فوق الخمار (غير متبرجات بزينة) غير مظهرات زينة يريد الزينة الخفية التي أرادها في قوله ولا يبدن
زينةن إلا للبعولتهن أو غير قاصدات بالوضع التبرج ولكن التخفف إذا احتجن إليه والاستعفاف من الوضع خير لهن
لما ذكر الجائر عقبه بالمستحب بعثا منه على اختيار أفضل الأعمال وأحسنها كقوله وأن تعفوا أقرب للتقوى وأن تصدقوا
خير لكم (فإن قلت) ما حقيقة التبرج (قلت) تكلف إظهار ما يجب إخفاؤه من قولهم سفينة بارح لا غطاء عليها والبرج سعة
العين يرى بياضها محيطاً بسوادها كله لا يغيب منه شيء إلا أنه اختص بأن تكشف المرأة للرجال بأبدان زينتها وإظهار
محاسنها وبدا ورز بمعنى ظهر من أخوات تبرج وتباج كذلك ۝ كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء وذوى العاهات إلى
بيوت أزواجهم وأولادهم وإلى بيوت قراباتهم وأصدقائهم فيطعمونهم منها تغافل قلوب المطعمين والمطعمين ريبة
في ذلك وخافوا أن يلحقهم فيه حرج وكرهوا أن يكون أكلها بغير حق لقوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
فقل لهم ليس على الضعفاء ولا على أنفسكم يعني عليكم وعلى من في مثل حالكم من المؤمنين حرج في ذلك وعن عكرمة
كانت الأنصار في أنفسها قزاة فكانت لا تأكل من هذه البيوت إذا استغنوا وقيل كان هؤلاء يتوقون مجالسة الناس
ومواكلتهم لمعاشى يؤدى إلى الكراهة من قبلهم ولأن الأعمى ربما سبقت يده إلى ما سبقت عين أكله إليه وهو
لا يشعر والأعرج يتفلسف في مجلسه ويأخذ أكثر من موضعه فيضيق على جلسائه والمرضى لا يتخلون من رائحة تؤذى أو جرح
يبض أو أنف يذن ونحو ذلك وقيل كانوا يخرجون إلى الغزو ويتخلفون الضعفاء في بيوتهم ويدفعون اليهم المفاتيح
ويأذنون لهم أن يأكلوا من بيوتهم فكانوا يخرجون حكي عن الحرث بن عمرو أنه خرج غازيا وخلف مالك بن زيد
في بيته وماله فلما رجع رآه مجهوداً فقال ما أصابك قال لم يكن عندى شيء ولم يحل لى أن آكل من مالك فقبل ليس على
هؤلاء الضعفاء حرج فيما تجرؤوا عنه ولا عليكم أن تأكلوا من هذه البيوت وهذا كلام صحيح وكذلك إذا فسر بأن
هؤلاء ليس عليهم حرج في القعود عن الغزو ولا عليكم أن تأكلوا من البيوت المذكورة لالتقاء الطائفتين في أن كل واحدة

• قوله تعالى والقواعد من النساء الاتى لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة
وأن يستعففن خير لهن • قرر الزمخشري هذه الآية على ظاهرها ۝ ويظهر لى والله أعلم أن قوله تعالى غير متبرجات
بزينة من باب ۝ على لاحب لا يهتدى بمناره ۝ أى لا منار فيه يهتدى به وكذلك المراد هنا والقواعد من النساء الاتى
لازينة لهن فيتبرجن بها لأن الكلام فيمن هي هذه المثابة وكأن الغرض من ذلك أن هؤلاء استعفافهم عن وضع الثياب
خير لهن فساظنك بذوات الزينة من الثياب وأبلغ ما في ذلك أنه جعل عدم وضع الثياب في حق القواعد من الاستعفاف

(قوله في أنفسها قزاة) في الصحاح القزاة التنطس والتباعد عن الدنس وفيه التنطس المبالغة في التطهر (قوله أو جرح
يبض أو أنف يذن) أى يسيل قليلا قليلا ويذن أى يسيل مخاطه أفاده الصحاح

أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ يَبُوتَكُمْ أَوْ يَبُوتَ آبَاءِكُمْ أَوْ يَبُوتَ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ يَبُوتَ إِخْوَانِكُمْ أَوْ يَبُوتَ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ يَبُوتَ
أَعْمَامِكُمْ أَوْ يَبُوتَ عَمَّاتِكُمْ أَوْ يَبُوتَ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ يَبُوتَ خَالَاتِكُمْ أَوْ يَبُوتَ مَمْلَكَتِكُمْ مَفَاتِحَهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ
عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا وَأَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ

منهما منى عنها الحرج ومثال هذا ان يستفتيك مسافر عن الافطار في رمضان وحاج مفرد عن تقديم الخلق على النحر
فقلت ليس على المسافر حرج أن يفطر ولا عليك يا حاج أن تقدم الخلق على النحر (فإن قلت) هلا ذكر الاولاد (قلت)
دخل ذكرهم تحت قوله (من يوتكم) لأن ولد الرجل بعضه وحكمه حكم نفسه وفي الحديث إن أطيب ما يأكل المرء من كسبه
وان ولده من كسبه ومعنى من يوتكم من البيوت التي فيها أزواجكم وعيالكم ولأن الولد أقرب من عدد من القربات
فإذا كان سبب الرخصة هو القرابة كان الذي هو أقرب منهم أولى (فإن قلت) مامعنى (أوما ملكتم مفاتيحه) (قلت)
أموال الرجل إذا كان له عليها قيم ووكيل يحفظها له أن يأكل من ثمر بستانه ويشرب من لبن ماشيته وملك المفاتيح كرمها
في يده وحفظه وقيل بيوت الممالك لأن مال العبد لمولاه وقرئ مفاتيحه (فإن قلت) فما معنى (أو صديقكم) (قلت)
معناه أوبيوت أصدقائكم والصديق يكون واحدا وجمعا وكذلك الخليط والقطين والعدو يحكي عن الحسين أنه دخل داره
وإذا حلقة من أصدقائه وقد استلوا أسلانا من تحت سريره فيها الخبيص وأطايب الأطعمة وهم مكبون عليها بأكلون فتهلك أسارير
وجهه سرورا أو ضحك وقال هكذا وجدناهم هكذا وجدناهم يريد كبراء الصحابة ومن لقيهم من البدرين رضى الله عنهم وكان
الرجل منهم يدخل دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريته كيفه فيأخذ منه ماشاء فإذا حضر مولاه فأخبرته أعتقها
سرورا بذلك وعن جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنهما من عظم حرمة الصديق أن جعله الله من الأنس والثقة
والانسياط وطرح الحشمة بمنزلة النفس والآب والآخر والابن وعن ابن عباس رضى الله عنهما الصديق أكبر من
الوالدين إن الجهنمين لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء والأقارب فقالوا فالتنا من شافعين ولا صديق حميم وقالوا إذا
دل ظاهر الحال على رضا المالك قام ذلك مقام الإذن الصريح وربما سمج الاستئذان وثقل كمن قدم إليه طعام فاستأذن
صاحبه في الأكل منه (جميعا أو أشتاتا) أى مجتمعين أو متفرقين نزلت في بني ليث بن عمرو من كنانة كانوا يتخرجون أن
يأكل الرجل وحده فربما قعد منتظرا نهاره إلى الليل فإن لم يجد من يواكله أكل ضرورة وقيل في قوم من الأنصار إذا
نزل بهم ضيف لايأكلون إلا مع ضيفهم وقيل تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس في الأكل وزيادة
بعضهم على بعض (فإذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت لتأكلوا فبدؤوا بالسلام على أهلها الذين هم منكم دينا وقرابة (تحية

ليدانا بأن وضع الثياب لا مدخل له في العفة هذا في القواعد فكيف بالكواعب والله أعلم قوله تعالى ولا على أنفسكم
أن تأكلوا من يوتكم إلى قوله تعالى أو صديقكم (قال الصديق يكون واحدا وجمعا والمراد هنا الجمع) قال أحمد وقد قال
الزحشرى إن سر إفراده في قوله تعالى فالتنا من شافعين ولا صديق حميم دون الشافعين التنبيه على قلة الاصدقاء
ولا كذلك الشافعون فإن الإنسان قد يحصى له ويشفع في حقه من لا يعرفه فضلا عن أن يكون صديقا ويحتمل
في الآيتين والله أعلم أن يكون المراد به الجمع فلا كلام ويحتمل أن يراد الإفراد فيكون سره ذلك والله أعلم
قوله تعالى فإذا دخلتم بيوتا فبدؤوا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة (قال معناه فسلموا على الجنس الذي هو منكم دينا
وقرابة) قال أحمد وفي التعبير عنهم بالأنفس تنبيه على السر الذي اقتضى إباحة الأكل من هذه البيوت المعدودة وأن ذلك إنما
كان لأنها بالنسبة إلى الداخل كبيت نفسه لاتحاد القرابة فليطب نفسا بالبساط فيها والله أعلم

(قوله لتأكلوا فبدؤوا بالسلام) كذا في الأصل المنقول منه

يَسِينُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذْنِ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ

من عند الله) أى ثابتة بأمره مشروعة من لده أولان التسليم والنجية طلب سلامة وحياة للمسلم عليه والحيا من عند الله ۝ ووصفها بالبركة والطيب لأنها دعوة مؤمن لمؤمن يرجى بها من الله زيادة الخير وطيب الرزق وعن أنس رضى الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين وروى تسع سنين فما قال لى شىء فعلته لم فعلته ولا قال لى شىء كسرت له لم كسرت وكنت واقفا على رأسه أصب الماء على يديه فرفع رأسه فقال ألا أعلمك ثلاث خصال تنتفع بها قلت بلى أبى وأبى يارسول الله قال متى لقيت من أمتى أحداً فسلم عليه يطل عمرك وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الصبح فإنها صلاة الأبرار الأوابين وقالوا إن لم يكن فى البيت أحد فليقل السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على أهل البيت ورحمة الله وعن ابن عباس إذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين تحية من عند الله وانتصب تحية بسلاموا لأنها فى معنى تسليما كقولك قعدت جلوسا ۝ أراد عز وجل أن يريهم عظم الجناية فى ذهاب الزاهب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بغير إذنه (إذا كانوا معه على أمر جامع) فجعل ترك ذهابهم حتى يستأذنه ثالث الإيمان بالله والإيمان برسوله وجعلهما كالتشبيب له والبساط لذكره وذلك مع تصدير الجملة بإنما وإيقاع المؤمنين مبتدأ مخبراً عنه بموصول أحاطت صلته بذكر الإيمانين ثم عقبه بما يريد توكيدا وتشديدا حيث أعاده على أسلوب آخر وهو قوله إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله وضمنه شىء آخر وهو أنه جعل الاستئذان كالمصدق لصحة الإيمان وعرض بحال المنافقين وتسليمهم لو إذا ۝ ومعنى قوله (لم يذهبوا حتى يستأذنه) لم يذهبوا حتى يستأذنه ويأذن لهم ألا تراه كيف علق الأمر بعد وجود استئذانهم بمشيئته وإذنه لمن استصوب أن يأذن له ۝ والأمر الجامع الذى يجمع له الناس فوصف الأمر بالجمع على سبيل المجاز وذلك نحوه مقاتلة عدو أو تشاور فى خطب مهم أو تضام لإرهاب مخالف أو تسامح فى حلف وغير ذلك الأمر الذى يعمر بضرره أو ينفعه ۝ وقرئ أمر جميع وفى قوله إذا كانوا معه على أمر جامع أنه خطب جليل لا بد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيه من ذوى رأى وقوة يظاها رونه عليه ويعاونونه ويستضيء بأرائهم ومعارفهم وتجاربهم فى كفايته ففارقة أحدهم فى مثل تلك الحال مما يشق على قلبه ويشعث عليه رأيه فمن ثمة غاظ عليهم وضيق عليهم الأمر فى الاستئذان مع العذر المبسوط ومساس الحاجة إليه واعتراض ما يهملهم ويعينهم وذلك قوله (لبعض شأنهم) ۝ وذكر الاستغفار للمستأذنين دليل على أن الأحسن الأفضل أن لا يتحدثوا أنفسهم بالذهاب ولا يستأذنوا فيه وقيل نزلت فى حفر الخندق وكان قوم يتسللون بغير إذن وقالوا كذلك يذبحى أن يكون الناس مع أئمتهم ومقدمهم فى الدين والعلم يظاها رونهم ولا يتخذونهم فى نازلة من النوازل ولا يتفرون عنهم والأمر فى الإذن مفقوض إلى الإمام إن شاء أذن وإن شاء لم يأذن على حسب ما اقتضاه رأيه ۝ إذا احتاج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اجتماعكم عنده لأمر فدعاكم فلا تفرقوا عنه إلا بإذنه ولا تقيسوا دعاءه إياكم على دعاء بعضكم بعضا ورجوعكم عن الجمع بغير إذن الداعى أو لا تجعلوا تسميته ونداءه بينكم كما يسمى بعضكم بعضا ويناديه باسمه الذى سماه به أبواه ولا تقولوا يا محمد ولكن يا نبي الله ويا رسول الله مع التوقير والتعظيم والصوت المنخفض والتواضع ويحتمل لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثل ما يدعو صغيركم كبيركم وفقيركم غنيكم يسأله حاجة فرما أجابه وربما رده قال دعوات رسول الله

بَعْضُكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لَوْ آذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ ۝ إِلَّا إِنْ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلِ اللَّهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

سورة الفرقان مكية

إِلَّا الْآيَاتِ ٦٨ وَ ٦٩ وَ ٧٠ فَهَدْيِيه وَأَيَاتُهَا ٧٧ نَزَلَتْ بَعْدَ يَس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۝ الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمُوتِ

صلى الله عليه وسلم مسموعة مستجابة (يتسألون) ينسلون قليلا قليلا ونظير تسئل وتدرج وتدخل ۝ واللواذ الملاوذة وهو أن يلوذ هذا بذاك وذلك بهذا يعني ينسلون عن الجماعة في الخفية على سبيل الملاوذة واستتار بعضهم ببعض و (لو آذا) حال أى ملاوذين وقيل كان بعضهم يلوذ بالرجل إذا استأذن فيأذن له فينطلق الذي لم يؤذن له معه وقرئ لو آذا بالفتح ۝ يقال خالفه إلى الأمر إذا ذهب إليه دونه وقوله تعالى وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه وخالفه عن الأمر إذا صدعته دونه ومعنى (الذين يخالفون عن أمره) الذين يصتدون عن أمره دون المؤمنين وهم المنافقون فحذف المفعول لأن الغرض ذكر المخالف والمخالف عنه ۝ الضمير في أمره لله سبحانه أول للرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى عن طاعته ودينه (فتنة) محنة في الدنيا (أو يصيبهم عذاب أليم) في الآخرة وعن ابن عباس رضى الله عنهما فتنة قتل وعن عطاء زلازل وأحوال عن جعفر بن محمد يسلط عليهم سلطان جائر ۝ أدخل قديو كدعله بما هم عليه من المخالفة عن الدين والنفاق ومرجع توكيد العلم إلى توكيد الوعيد وذلك أن قد إذا دخلت على المضارع كانت بمعنى ربما فوافقت ربما في خروجها إلى معنى التكثير في نحو قوله :

فإن تمس مهجور الفناء فرميا ۝ أقام به بعد الوفود وفود

ونحو قول زهير : أخى ثقة لان لك الحر ماله ۝ ولسكنه قد يهلك المال نائله

والمعنى أن جميع ما في السموات والأرض مختصة به خلقاً وملكاً وعلماً فكيف يخفى عليه أحوال المنافقين وإن كانوا يجتهدون سترها عن العيون وإخفائها ۝ وسينبئهم يوم القيامة بما أبطنوا من سوء أعمالهم وسيجازيهم حق جزائهم والخطاب والغيبة في قوله (قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون إليه) يجوز أن يكونا جميعا للمنافقين على طريق الالتفات ويجوز أن يكون ما أنتم عليه عاماً ويرجعون للمنافقين والله أعلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقى

﴿سورة الفرقان مكية وهى سبع وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ البركة كثرة الخير وزيادته ومنها تبارك الله وفيه معنيان تزايد خيره وتكاثر أوترايد عن كل شيء وتعالى عنه في صفاته وأفعاله ۝ والفرقان مصدر فرق بين الشيئين إذا فصل بينهما وسمى به القرآن لفصله بين الحق والباطل أولانه لم ينزل جملة واحدة ولكن مفروقا مفصولا بين بعضه وبعض في الإنزال ألا ترى إلى قوله وقرآنا فرقاه لتقرأه

﴿القول في سورة الفرقان﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ قوله تعالى « تبارك الذى نزل الفرقان على عبده » (قال يجوز أن يراد بوصفه بالفرقان تفريقه بين الحق والباطل ويجوز أن يراد نزوله مفزقا شيئا فشيئا كما قال وقرآنا فرقاه) قال أحمد والأظهر ههنا هو المعنى

وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ۖ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ
 إِلَهًا لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْ يَنْفُسَهُمْ ضُرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا
 نُشُورًا ۖ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءَ ظُهُومُهُمْ وَزُورُوا
 وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ أَوْ كَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۖ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ

على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا وقد جاء الفرق بمعناه قال ۖ ومشركي كافر بالفرق ۖ وعن ابن الزبير رضى الله عنه
 على عباده وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأُمَّته كما قال لقد أنزلنا إليكم قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا ۖ والضمير في (ليكون)
 لعبده أول الفرقان ويعضد رجوعه إلى الفرقان قراءة ابن الزبير (للعالمين) للجن والإنس (نذيرا) منذرا أى مخوفا أو إنذارا
 كالنكير بمعنى الإنكار ومنه قوله تعالى فكيف كان عذابي ونذر (الذي له) رفع على الإبدال من الذى نزل أو رفع على المدح
 أو نصب عليه (فإن قلت) كيف جاز الفصل بين البذل والمبدل منه (قلت) ما فصل بينهما بشيء لأن المبدل منه صلته نزل وليكون
 تحليل له فكان المبدل منه لم يتم إلا به (فإن قلت) في الخلق معنى التقدير فامعنى قوله (وخلق كل شيء فقدره تقديرأ) كأنه قال وقدر
 كل شيء فقدره (قلت) المعنى أنه أحدث كل شيء إحداثا مراعى فيه التقدير والتسوية فقدره وهما لما يصلح له مثاله أنه خالق
 الإنسان على هذا الشكل المقدر المسوى الذى تراه فقدره للتكاليف والمصالح المنوطة به في بابي الدين والدنيا وكذلك كل حيوان
 وجماد جاء به على الجبلية المستوية المقطرة بأمثلة الحكمة والتدبير فقدره لامرما ومصلحة مطابقة لما قدر له غير متجاف عنه
 أو سمي إحداث الله خلقا لأنه لا يحدث شيئا لحكمته إلا على وجه التقدير من غير تفاوت فإذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة
 قولك أحدث وأوجد من غير نظر إلى وجه الاشتقاق فكانه قيل وأوجد كل شيء فقدره في إيجادها لم يوجد متفاوتا
 وقيل فجعل له غاية ومنتهى ومعناه فقدره للبقاء إلى أمد معلوم ۖ الخلق بمعنى الافتعال كما في قوله تعالى إنما تعبدون من
 دون الله آثانا ونخلقون إفكا والمعنى أنهم آثروا على عبادة الله سبحانه عبادة آلهة لا يحجز آيين من يحجزهم لا يقدر
 على شيء من أفعال الله ولا من أفعال العباد حيث لا يفتعلون شيئا وهم يفتعلون لأن عبدتهم يصنعونهم بالتحوت والتصوير
 (ولا يملكون) أى لا يستطيعون لأنفسهم دفع ضرر عنها أو جلب نفع إليها وهم يستطيعون وإذا عجزوا عن الافتعال
 ودفع الضرر وجلب النفع التى يقدر عليها العباد كانوا عن الموت والحياة والنشور التى لا يقدر عليها إلا الله أعجز (قوم
 آخرون) قيل هم اليهود وقيل عداس مولى حويطب بن عبد العزى ويسار مولى العلام بن الحضرمى وأبو فمكية الرومى
 قال ذلك النضر بن الحرث بن عبد الدار ۖ جاء وأقى يستعملان في معنى فعل فيعديان تعديته وقد يكون على معنى وردوا
 ظلما كما تقول جئت المكان ويجوز أن يحذف الجار ويوصل الفعل ۖ وظلهم أن جعلوا العربى يتلقن من العجمى الرومى
 كلاما عربيا أعجز بفصاحته جميع فصحاء العرب ۖ والزور أن يهتوه بنسبة ما هو برئ منه إليه (أساطير الأولين) ماسطوره
 المتقدمون من نحو أحاديث رستم واسفنديار جمع أسطار أو أسطورة كأحدوثه (اكتبتها) كتبها لنفسه وأخذها كما تقول
 استكتب الماء وأصطبه إذا سكبها وصبه لنفسه وأخذها وقرئ اكتبتها على البناء للمفعول والمعنى اكتبتها كاتب له لأنه
 كان أميا لا يكتب بيده وذلك من تمام إعجازه ثم حذفت اللام فأفضى الفعل إلى الضمير فصار اكتبتها إياه كاتب
 كقوله واختار موسى قومه ثم بنى الفعل للضمير الذى هو إياه فانقلب مرفوعا مستترا بعد أن كان بارزا منصوبا وبقي

الثانى لأن في أثناء السورة بعد آيات وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة قال الله تعالى كذلك أى أنزلناه مفترقا
 كذلك لتثبت به فؤادك فيكون وصفه بالفرقان في أول السورة والله أعلم بالمقدمة والتوطئة لما يأتى بعد

(قوله وقد جاء الفرق بمعناه) في الصحاح والفرق أيضا الفرقان ونظيره الخسر والخسران قال الراجز ومشركى الخ

وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ۝ أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَلِ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ۝ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ

ضمير الأساطير على حاله فصار اكتتبها كما ترى (فإن قلت) كيف قيل اكتتبها (فهى تملى عليه) وإنما يقال أملت عليه فهو يكتتبها (قلت) فيه وجهان أحدهما أراد اكتتبها أو طلبه فهى تملى عليه أو كتبت له وهو أى فهى تملى عليه أى تلقى عليه من كتابه يتحفظها لأن صورة الالتقاء على الحافظ كصورة الالتقاء على الكاتب وعن الحسن أنه قول الله سبحانه يكذبهم وإنما يستقيم أن لو فتحت الهمزة للاستفهام الذى فى معنى الإنكار ووجهه أن يكون نحو قوله

أفرح أن أرزأ السكرام وأن ۝ أورث ذودا شصائصا نبلا

وحق الحسن أن يقف على الأولين (بكرة وأصيل) أى دائما أو فى الخفية قبل أن ينتشر الناس وحين يأوون إلى مساكنهم أى يعلم كل سر خفى فى السموات والأرض ومن جملة ما تسرونه أنتم من السكيد لرسوله صلى الله عليه وسلم مع عليكم أن ما تقولونه باطل وزور وكذلك باطن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبرائه مما تبتونه به وهو يجازيكم ويجازيه على ما علم منكم وعلم منه (فإن قلت) كيف طابق قوله (إنه كان غفورا رحيما) هذا المعنى (قلت) لما كان ما تقدمه فى معنى الوعيد عقبه بما يدل على القدرة عليه لأنه لا يوصف بالمغفرة والرحمة إلا القادر على العقوبة أو هو تنبيه على أنهم استوجبوا بمكابرتهم هذه أن يصب عليهم العذاب صبا ولكن صرف ذلك عنهم إنه غفور رحيم يميل ولا يعاجل ۝ وقعت اللام فى المصحف مفصولة عن هذا خارجة عن أوضاع الخط العربى وخط المصحف سنة لا تغير وفى هذا استهانة وتصغير لشأنه وتسميته بالرسول مخزية منهم وطنز كأنهم قالوا ما لهذا الزاعم أنه رسول ونحوه قول فرعون إن رسولى الذى أرسل اليكم لمجنون أى إن صح أنه رسول الله فما به حاله مثل حالنا (يا كل الطعام) كما نأكل ويتردد فى الأسواق لطلب المعاش كما تتردد يعنون أنه كان يجب أن يكون ملكا مستغنيا عن الأكل والتعيش ۝ ثم نزلوا عن اقتراحهم أن يكون ملكا إلى اقتراح أن يكون إنسانا معه ملك حتى يتساندوا فى الإبدار والتخويف ۝ ثم نزلوا أيضا فقالوا وإن لم يكن مرفودا بملك فليكن مرفودا بكنز باقى إليه من السماء يستظهر به ولا يحتاج إلى تحصيل المعاش ۝ ثم نزلوا فاقنعوا بأن يكون رجلا له بستان يأكل منه ويرزق كما الدهاقين والمياسير أو يأكلون هم من ذلك البستان فينتفعون به فى دنياهم ومعاشهم ۝ وأراد بالظالمين إياهم بأعيانهم وضع الظاهر موضع المضمحل ليسجل عليهم بالظلم فيما قالوا وقرئ فيكون بالرفع أو يكون له جنة بالياء ونأكل بالنون (فإن قلت) ما وجه الرفع والنصب فى فيكون (قلت) النصب لأنه جواب لولا بمعنى هلا وحكمه حكم الاستفهام والرفع على أنه معطوف على أنزل ومحل الرفع الأنراك تقول لولا ينزل بالرفع وقد عطف عليه باقى وتكون مرفوعين ولا يجوز النصب فيهما لأنهما فى حكم الواقع بعد لولا ولا يكون إلا مرفوعا والقائلون هم كفار قريش النضر بن الحرث وعبد الله بن أبى أمية ونوفل بن خويلد ومن ضامهم (مسحورا) سحر فغلب على عقله أو ذاسحر وهو الرثة عنوا أنه بشر لا ملك (ضربوا لك الأمثال) أى قالوا فيك تلك الأقوال واخترعوا لك تلك الصفات والأحوال النادرة من نبوة مشتركة بين إنسان وملك واللقاء كنز عليك من السماء وغير ذلك فبقوا متحيرين ضلالا لا يجدون قولا يستقرون عليه أو فضلوا عن الحق فلا يجدون طريقا إليه ۝ تمكأ خير (الذى إن شاء) وهب لك فى الدنيا (خيرا) مما قالوا وهو أن يعجل لك مثل ما وعدك

(قوله وإن أورث ذودا شصائصا جمع شصوص بالفتح وهى الناقة القليلة اللبن) (قوله سخرية منهم وطنز) فى الصحاح الطنز السخرية

بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۖ إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ۖ وَإِذَا قَامُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مَقْرِنِينَ دَعَوْا هُنَاكَ ثُبُورًا ۖ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ۖ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا ۖ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ۖ وَيَوْمَ

في الآخرة من الجنات والقصور ۖ وقرئ ويجعل بالرفع عطفا على جعل لأن الشرط إذا وقع ماضيا جاز في جزائه الجزم والرفع كقوله وإن أتاه خليل يوم مسئلة ۖ يقول لا غائب مالي ولا حرم

ويجوز في ويجعل لك إذا ادغمت أن تكون اللام في تقدير الجزم والرفع جميعا وقرئ بالنصب على أنه جواب الشرط بالواو (بل كذبوا) عطف على ما حكى عنهم يقول بل أتوا بأعجب من ذلك كله وهو تكذيبهم بالساعة ويجوز أن يتصل بما يليه كأنه قال بل كذبوا بالساعة فكيف يلتفتون إلى هذا الجواب وكيف يصدقون بتعجيل مثل ما وعدك في الآخرة وهم لا يؤمنون بالآخرة ۖ السعير النار الشديدة الاستعار وعن الحسن رضى الله عنه أنه اسم من أسماء جهنم (رأتهم) من قولهم دورهم تترأى وتناظر ومن قوله صلى الله عليه وسلم لا تراى أى نارهما كأن بعضها يرى بعضها على سبيل المجاز والمعنى إذا كانت منهم بمرأى الناظر في البعد سمعوا صوت غليانها وشبه ذلك بصوت المتغيظ والزافر ويجوز أن يراد إذا رأتهم زبانيتهما تغيظوا وزفروا غضبا على الكفار وشهوة للانتقام منهم الكرب مع الضيق كما أن الروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بأن عرضها السموات والأرض وجاء في الأحاديث أن لكل مؤمن من القصور والجنات كذا وكذا ولقد جمع الله على أهل النار أنواع التضيق والإرهاق حيث ألقاهم في مكان ضيق يتراصون فيه تراصا كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما في تفسيره أنه يضيق عليهم كما يضيق الزوج في الرحم وهم مع ذلك الضيق مسلسلون مقرنون في السلاسل قرنت أيديهم إلى أعناقهم في الجوامع وقيل يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة وفي أرجلهم الاصفاذ ۖ والثبور الهلاك ودعاؤه أن يقال واثبورا أى تعال ياثبور فهذا حينك وزمانك (لا تدعوا) أى يقال لهم ذلك أو هم أحقاء بأن يقال لهم وإن لم يكن ثمة قول ومعنى (وادعوا ثبوراً كثيراً) أنكم وقعتم فيما ليس ثبوركم فيه واحداً إنما هو ثبور كثير إما لأن العذاب أنواع وألوان كل نوع منها ثبور لشدة وقضاة أولائهم كلما فضجت جلودهم بدلوا غيرها فلا غاية لهلاكهم الرجوع إلى الموصولين مخدوف يعنى وعددها المتقون وما يشاؤون وإنما قيل كانت لأن ما وعده الله وحده فهو في تحققة كأنه قد كان أو كان مكتوباً في اللوح قبل أن يرأهم بأزمته متطاولة أن الجنة جزاؤهم ومصيرهم (فإن قلت) ما معنى قوله (كانت لهم جزاء ومصيراً) (قلت) هو كقوله نعم الثواب وحسنت مرتقفا فمدح الثواب ومكانه كما قال بئس الشراب وسامت مرتقفا فمدح العقاب ومكانه لأن النعيم لا يتم للتعلم إلا بطيب المكان وسعته وموافقته للبراد والشهوة وإن لا تنغص وكذلك العقاب يتضاعف بغثائه الموضع وضيقه وظلمته وجمعه لأسباب الاجتواء والكرهية فلذلك ذكر المصير مع ذكر الجزاء والضمير في (كان) لما يشاؤون والوعد الموعود أى كان ذلك موعوداً واجبا على ربك لإنجازه حقيقة أن يسئل ويطلب لأنه جزاء وأجر مستحق وقيل قد سأله الناس والملائكة في دعواتهم ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك

ۖ قوله تعالى إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً (قال فيه هو من قولهم دوربى فلان تترأى أى على المجاز) قال أحمد لا حاجة إلى حمله على المجاز فإن رؤية جهنم جائزة وقدرة الله تعالى صالحة وقد تأخرت الظواهر على وقوع هذا الجائز وعلى أن الله تعالى يخلق لها إدرا كاحسباً وعقلياً ألا ترى إلى قوله سمعوا لها تغيظاً وإلى حاجتها مع الجنة وإلى قولها هل من مزيد وإلى اشتكاها إلى ربها فأذن لها في نفسين إلى غير ذلك من الظواهر التي لا سييل إلى تأويلها إذ لا محوج اليه ولو فتح باب التأويل والمجاز في أحوال المعاد لتطوح الذي يسلك ذلك إلى وادى الضلالة والتحيين

(قوله يتضاعف بغثائه الموضع) أى فساده وردائه والاجتواء كراهة المقام بالمكان أفاده الصحاح

يَحْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ۖ قَالُوا سَبَّحْتَكَ

ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ۖ يحشرون فيقول كلاهما بالنون والياء وقرئ يحشرون بكسر الشين (وما يعبدون) يريد المعبودين من الملائكة والمسيح وعزير وعن الكلبي الأصنام ينطقها الله ويجوز أن يكون عاما لهم جميعاً (فان قلت) كيف صح استعمال ما في العقلاء (قلت) هو موضوع على العموم للعقلاء وغيرهم بدليل قولك إذا رأيت شبحاً من بعيد ما هو فإذا قيل لك إنسان قلت حينئذ من هو ويدلك قولهم من لما يعقل أو أريد به الوصف كأنه قيل ومعبودهم ألا تراك تقول إذا أردت السؤال عن صفة زيد ما زيد تعني أطويل أم قصير أفتقيه أم طيب (فان قلت) ما فائدة أنتم وهم وهلا قبل أضللتهم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل (قلت) ليس السؤال عن الفعل ووجوده لأنه لولا وجوده لما توجه هذا العتاب وإنما هو عن متوليه فلا بد من ذكره وإبلاغه حرف الاستفهام حتى يعلم أنه المسؤول عنه (فان قلت) فإله سبحانه قد سبق عليه بالمسؤول عنه فما فائدة هذا السؤال (قلت) فائدته أن يجيبوا بما أجابوا به حتى يبيكت عبدتهم بتكذيبهم إياهم فيبهتوا وينخذلوا وتزيد حسرتهم ويكون ذلك نوعاً مما يلحقهم من غضب الله وعذابه ويغبط المؤمنون ويفرحوا بحالهم ونجاتهم من فضيحة أولئك وليسكن حكاية ذلك في القرآن لطفاً للمكلفين وفيه كسر بين لقول من يزعم أن الله يضل عباده على الحقيقة حيث يقول للمعبودين من دونه أنتم أضللتموهم أم هم ضلوا بأنفسهم فيتبرون من إضلالهم ويستعينون به أن يكونوا مضلين ويقولون بل أنت تفضلت من غير سابقة على هؤلاء وآبائهم تفضل جواد كريم فجدلوا النعمة التي حقها أن تكون سبب الشكر سبب الكفر ونسيان الذكر وكان ذلك سبب هلاكهم فإذا رأت الملائكة والرسل أنفسهم من نسبة الإضلال الذي هو عمل الشياطين إليهم واستعدوا منه فهم لربهم الغنى العدل أشد تبرئة وتنزيهاً منه ولقد نزوه حين أضافوا إليه الفضل بالنعمة والتمتع بها وأسندوا نسيان الذكر والتسبب به للربوار إلى الكفرة فشرحو الإضلال المجازي الذي أسنده الله إلى ذاته في قوله يضل من يشاء ولو كان هو المضل على الحقيقة لكان الجواب العتيد أن يقولوا بل أنت أضللتم والمعنى أنتم أوقعتموهم في الضلال عن طريق الحق أم هم ضلوا عنه بأنفسهم ۖ وضل مطاوع أضله وكان القياس ضل عن السبيل إلا أنهم تركوا الجار كما تركوه في هداية الطريق والأصل إلى الطريق وللطريق وقولهم أضل البعير في معنى جعله ضالاً أي ضائعاً لما كان أكثر ذلك بتفريط من صاحبه وقلة احتياط في حفظه قيل أضله سواء كان منه فعل أو

إلى فرق الفلاسفة فالحق أنا متعبدون بالظاهر مالم يمنع مانع والله أعلم ۖ قوله تعالى ويوم نحشرونهم وما يعبدون من دون الله إلى قوله قوما بورا (قال) في هذه الآية كسر بين لمن يزعم أن الله تعالى يضل عباده حقيقة حيث يقول للمعبودين من دونه أنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا بأنفسهم فيتبرون منهم ويستعينون بما نسب إليهم ويقولون بل تفضلك على هؤلاء أوجب أن جعلوا عوض الشكر كفرة فإذا برأت الملائكة والرسل أنفسهم من ذلك فهم لله أشد تبرئة وتنزيهاً منه ولقد نزوه حين أضافوا الفضل بالنعمة إلى الله تعالى وأسندوا الضلال الذي نشأ عنه إلى الضالين فهو شرح الإسناد المجازي في قوله يضل من يشاء ولو كان مضلاً حقيقة لكان الجواب العتيد أن يقولوا بل أنت أضللتمهم (قال أحمد) قد تقدم شرح عقيدة أهل الحق في هذا المعنى وأن الباعث لهم على اعتقاد كون الضلال من خلق الله تعالى التزامهم للتوحيد المحض والإيمان بالصرف الذي دل على صحته بعد الأدلة العقلية قوله تعالى الله خالق كل شيء والضلال شيء فوجب كونه خالقه هذا من حيث العموم وأما من حيث الخصوص فأمثال قوله تعالى يضل من تشاء ويهدي

(قوله هؤلاء أم هم ضلوا السبيل) لعلة أم ضلوا كعبارة النسفي (قوله فيبهتوا وينخذلوا وتزيد حسرتهم) يدهشوا أو يتحيروا أفاده الصحاح (قوله لقول من يزعم أن الله) يريد أهل السنة القائلين لإضلال الله لعباده خلق الضلال في قلوبهم خلافاً للمعتزلة القائلين أنه تعالى لا يخلق الشر ولا يريده

مَا كَانَ يَدْبِغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مَنِّكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا

لم يكن (سبحانك) تعجب منهم قد تعجبوا مما قيل لهم لأنهم ملائكة وأنبياء معصومون فما أبعدهم عن الإضلال الذي هو مختص بإبليس وحزبه أو نطقوا بسبحانك ليدلوا على أنهم المسبحون المتقدسون الموسومون بذلك فكيف يليق بحالهم أن يضلوا عبادهم أو قصدوا به تنزيهه عن الأنداد وأن يكون له نبي أو ملك أو غيرهما ندا ثم قالوا ما كان يصح لنا ولا يستقيم ونحن معصومون أن نتولى أحداً دونك فكيف يصح لنا أن نحمل غيرنا على أن يتولونا دونك أو ما كان ينبغي لنا أن نكون أمثال الشياطين في توليهم الكفار كما تولاهم الكفار قال الله تعالى فقاتلوا أولياء الشيطان يريد الكفرة والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت وقرأ أبو جعفر المديني تتخذ على البناء للمفعول وهذا الفعل أعني اتخذ يتعدى إلى مفعول واحد كقولك اتخذ ولياً وإلى مفعولين كقولك اتخذ فلاناً ولياً قال الله تعالى أم اتخذوا آلهة من الأرض وقال واتخذ الله إبراهيم خليلاً فالقراءة الأولى من المتعدى إلى واحد وهو من أولياء والأصل أن تتخذ أولياء فزيدت من لنا كيد معنى النفي والثانية من المتعدى إلى مفعولين فالأول ما بنى له الفعل والثاني من أولياء ومن للتبعية أى لا تتخذ بعض أولياء وتسكير أولياء من حيث أنهم أولياء مخصوصون وهم الجن والأصنام والذكر ذكر الله والإيمان به أو القرآن والشرائع وبالبر الهلاك يوصف به الواحد والجمع ويجوز أن يكون جمع بائر كعائد وعود * هذه المفاجأة بالاحتجاج والإلزام حسنة رائعة وخاصة إذا انضم إليها الالتفات وحذف القول ونحوها قوله تعالى يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير وقول القائل

قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا * ثم القول فقد جئنا خراسانا

* وقرئ يقولون بالتاء والياء فعنى من قرأ بالتاء فقد كذبوكم بقولكم أنهم آلهة ومعنى من قرأ بالياء فقد كذبوكم بقولهم

من تشاء والأصل الحقيقة وقول موسى عليه السلام إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء فلو كان الإضلال مستحيلاً على الله تعالى لما جاز أن يخاطبه الكلام بما لا يجوز فإذا أوضح ذلك فالملائكة لم يستلوا في هذه الآية عن المضل لعبادهم حقيقة فيقال لهم من أضل هؤلاء وإنما قيل لهم أنتم أضللتموهم أم هم ضلوا فليس الجواب المطابق للعتيد أن يقولوا أنت أضللتهم ولو كان معتقدهم أن الله تعالى هو المضل حقيقة لكان قولهم في جواب هذا السؤال بل أنت أضللتمهم مجاوزة لحز السؤال ومحلّه وإنما كان هذا الجواب مطابقاً لوقيل لهم من أضلّ عبادي هؤلاء فقد وضح أن هذا السؤال لا يجاب عنه بما تحيله الزمخشري بتقدير أن يكون معتقدهم أن الله تعالى هو الذى أضلهم وأن عدوهم عنه ليس لأنهم لا يعتقدونه ولكن لأنه لا يطابق وقد بقي وراء ذلك نظري أن جوابهم هذا يدل على معتقدهم الموافق لأهل الحق لأن أهل الحق يعتقدون أن الله تعالى وإن خلق لهم الضلالة إلا أن لهم اختياراً فيها وتميزاً لها ولم يكونوا عليها مقسورين كما هم مقسورون على أفعال كثيرة يخلقها الله فيهم كالحركات الرعشية ونحوها وقد قدمنا في مواضع أن كل فعل اختياري له نسبتان إن نظر إلى كونه مخلوقاً فهو منسوب إلى الله تعالى وإن نظر إلى كونه اختيارياً لا عبد فهو منسوب إلى العبد وبذلك قطعت الملائكة في قولهم بل متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر ففسبوا نسيان الذكر إليهم أى الانهماك في الشهوات الذى نشأ عنه النسيان لأنهم اختاروه لأنفسهم فصدقت نسبته إليهم ونسبوا السبب الذى اقتضى نسيانهم وانهماكهم في الشهوات إلى الله تعالى وهو استدراجهم ببسط النعم عليهم فيها ضلوا فلا تنافى بين معتقد أهل الحق وبين مضمون قول الملائكة حيثئذ بل هما متواطئان على أمر واحد والله أعلم

(قوله هذه المفاجأة بالاحتجاج) التى فى قوله تعالى فقد كذبوكم

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا * وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَسُكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عَتْوًا كَبِيرًا * يَوْمَ يَرُونَ الْمَلَسُكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ

سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء (فإن قلت) هل يختلف حكم البلاء مع التاء والياء (قلت) إى والله هى مع التاء كقوله بل كذبوا بالحق والجار والمجرور بدل من الضمير كأنه قيل فقد كذبوا بما تقولون وهى مع الياء كقولك كتبت بالقلم وقرئ يستطيعون بالتاء والياء أيضاً يعنى فما يستطيعون أتم يا كفار صرف العذاب عنكم وقيل الصرف التوبة وقيل الحيلة من قولهم إنه ليتصرف أى يحتال أو فما يستطيع آلهتمكم أن يصرفوا عنكم العذاب أو أن يخالوا لكم * الخطاب على العموم للمكففين * والعذاب الكبير لاحق بكل من ظلم والكافر ظالم لقوله إن الشرك لظلم عظيم والفاسق ظالم لقوله ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون * وقرئ يذقه بالياء وفيه ضمير الله أو ضمير مصدر يظلم * الجلة بعد الإضافة لموصوف محذوف والمعنى وما أرسلنا قبلك أحدا من المرسلين إلا آكلين وماشين وإنما حذف اكتفاء بالجار والمجرور أعنى من المرسلين ونحوه قوله عز من قائل وما منا إلا له مقام معلوم على معنى وما منا أحد * وقرئ يمشون على البناء للمفعول أى تمشيهم حوائجهم أو الناس ولو قرئ يمشون لكان أوجه لولا الرواية وقيل هو احتياج على من قال ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق (فتنة) أى محنة وابتلاء وهذا تصدير لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه واستبدعوه من أكله الطعام ومشيه في الأسواق بعد ما احتج عليهم بسائر الرسل يقول وجرت عادتي وموجب حكمتي على ابتلاء بعضكم أيها الناس ببعض والمعنى أنه ابتلى المرسلين بالمرسل إليهم وبمناصبتهم لهم العداوة وأقاولهم الخارجة عن حد الإنصاف وأنواع أذاهم وطلب منهم الصبر الجميل ونحوه ولتسمعن من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثير وإن تصبروا وتقاوا فإن ذلك من عزم الأمور وموقع (أتصبرون) بعد ذكر الفتنة موقع أيكم بعد الابتلاء في قوله ليلوكم أيكم أحسن عملا (بصيرا) عالما بالصواب فيما يبتلى به وغيره فلا يضيق صدرك ولا يستخفك أقاويلهم فإن في صبرك عليها سعادتك وفوزك في الدارين وقيل هو تسليته لعمامير به من الفقر حين قالوا أويلق إليه كنز أو تكون له جنة وأنه جعل الأغنياء فتنة للفقراء لينظر هل يصبرون وأنها حكمته ومشيتته يغنى من يشاء ويققر من يشاء وقيل جعلناك فتنة لهم لأنك لو كنت غنيا صاحب كنوز وجنان لكان ميلهم إليك وطاعتهم لك للدنيا أو بمزوجة بالدنيا فإما بعشاك فقيرا ليكون طاعة من يطيعك خالصة لوجه الله من غير طمع دنيوى وقيل كان أبوجهل والوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل ومن في طبقتهم يقولون إن أسلمنا وقد أسلم قبلنا عمار وصهيب وبلال وفلان وفلان ترفعوا علينا إدلالا بانساقه فهو افتتان بعضهم ببعض * أى لا يأملون لقاءنا بالخبر لأنهم كفرة أو لا يخافون لقاءنا بالشر والرجاء في لغة تهامة الخوف وبه فسر قوله تعالى لا ترجون لله وقاراً جعلت الصيرورة إلى دار جزائه بمنزلة لقائه لو كان ملقيا * افترحوا من الآيات أن ينزل الله عليهم الملائكة فتخبرهم بأن محمداً صادق حتى يصدقه أو يروا الله جهرة فيأمرهم بتصديقه واتباعه ولا يخلو إما أن يكونوا عالمين بأن الله لا يرسل الملائكة إلى غير الأنبياء وأن الله لا يصح أن يرى وإنما علقوا إيمانهم بما لا يكون وإما أن لا يكونوا عالمين بذلك وإنما أرادوا التعنت باقتراح آيات سوى الآيات التي نزلت وقامت بها الحجة عليهم كما فعل قوم موسى حين قالوا إن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة (فإن قلت) ما معنى (في أنفسهم) (قلت) معناه أنهم أضمروا الاستكبار عن الحق وهو الكفر والعناد في قلوبهم واعتقدوه كما قال إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه (وعتوا) وتجاوزوا الحد في الظلم يقال عتا علينا فلان * وقد وصف العتو بالكبير فبالغ

(قوله ولو قرئ يمشون لكان أوجه) مبنيًا للفاعل وفي نسخة يمشون (قوله لا يصح أن يرى) هذا مذهب

وَيَقُولُونَ حَجَرًا مَحْجُورًا ۖ وَقَدْ مَنَّآ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا ۚ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ۚ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ ۖ وَنُزِلَ الْمَلَكُ تَنْزِيلًا ۚ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَقِيرُ

في إفراطه يعني أنهم لم يحسروا على هذا القول العظيم إلا لأنهم بلغوا غاية الاستكبار وأقصى العتو واللام جواب قسم مخدوف وهذه الجملة في حسن استئنافها غاية وفي أسلوبها قول القائل

وجارة جساس أبانا بنابها ■ كليباً غلت ناب كليب بواؤها

وفي غوى هذا الفعل دليل على التعجب من غير لفظ التعجب ألا ترى أن المعنى ما أشد استكبارهم وما أكبر عتوهم وما أغلى نابها بواؤها كليب (يوم يرون) منصوب بأحد شيئين إما بمادلٍ عليه لا بشرى أى يوم يرون الملائكة ينعنون البشرى أو بعدمونها ويومئذ للتكرير وإما بإضمار اذكر أى اذكر يوم يرون الملائكة ثم قال (لا بشرى يومئذ للمجرمين) وقوله للمجرمين إظهاره في موضع ضمير وإلا لأنه عام فقد تناوهم بعمومه (حجرًا محجورًا) ذكره سيدي في باب المصادر غير المتصرفة المنصوبة بأفعال متروكة إظهارها نحو معاذ الله وقعدك الله وعمرك الله وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء عدو موتوراً وهجوم نازلة أو نحو ذلك يضعونها موضع الاستعاذة قال سيدي ويقول الرجل للرجل أتفعل كذا وكذا فيقول حجرأوهى من حجره إذا منعه لأن المستعبد طالب من الله أن يمنع المكروه فلا يلحقه فكان المعنى أسأل الله أن يمنع ذلك منعاً ويحجره حجرأً وبحجته على فعل أو فعل في قراءة الحسن تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما كان قعدك وعمرك كذلك وأنشدت لبعض الرجاز قالت وفيها حيدة وذعر ۖ عوذ برى منكم وحجر

(فإن قلت) فإذا قد ثبت أنه من باب المصادر فما معنى وصفه بمحجور (قلت) جاءت هذه الصفة لتأكيد معنى الحجر كما قالوا ذيل ذائل والذيل الهوان وموت مائت والمعنى في الآية أنهم يطلبون نزول الملائكة ويقرحونه وهم إذا رآهم عند الموت أو يوم القيامة كرهوا لقاءهم وفزعوا منهم لأنهم لا يلقونهم إلا بما يكرهون وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو والموتور وشدة النازلة وقيل هو من قول الملائكة ومعناه حراماً محرماً عليكم الغفران والجنة والبشرى أى جعل الله ذلك حراماً عليكم ۖ ليس ههنا قدوم ولا ما يشبه القدوم ولكن مثلت حال هؤلاء وأعمالهم التي عملوها في كفرهم من صلة رحم وإغاثة مملوك وقرى ضيف ومن على أسير وغير ذلك من مكارمهم ومحاسنهم بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه فقدم إلى أشياءهم وقصده إلى ماتحت أيديهم فأفسدها ومزقها كل ممزق ولم يترك لها أثراً ولا عثراً ۖ والهباء ما يخرج من السكوة مع ضوه الشمس شبيه بالغبار وفي أمثالهم أقل من الهباء (منثوراً) صفة للهباء شبهه بالهباء في قلته وحقارته عنده وأنه لا ينتفع به ثم بالمنثور منه لأنك تراه منتظماً مع الضوء فإذا حركته الريح رأيت أنه قد تناثر وذهب كل مذهب ونحوه قوله كعصف ما كرل لم يكف أن شبههم بالعصف حتى جعله مؤوفاً بالآ كال ولأن شبه عملهم بالهباء حتى جعله متناثراً أو مفعول ثالث لجعلناه أى فجعلناه جامعاً لحقارة الهباء والتناثر كقوله كونوا قردة خاسئين أى جامعين للسخن والخسء ولام الهباء وأوبديل الهبوة ۖ المستقر المكان الذي يكونون فيه في أكثر أوقاتهم مستقرين يتجالسون ويتحدثون ۖ والمقبل المكان الذي يأوون إليه للاسترواح إلى أزواجهم والتمتع بمغازلتهم وملاستهم كما أن المترفين في الدنيا يعيشون على ذلك الترتيب وروى أنه يفرغ من الحساب في نصف ذلك

المعتزلة وعند أهل السنة يصح أن يرى (قوله نحو معاذ الله وقعدك الله) في الصحاح وقولهم قعيدك لا آتيك وقعيدك الله لا آتيك وقعدك الله لا آتيك يمين للعرب وهي مصادر استعملت منصوبة بفعل مضمر والمعنى بصاحبك الذي هو صاحب كل نجوى كما يقال نشدتك الله (قوله عند لقاء العدو الموتور) في الصحاح الذي قتل له قاتل فلم يدرك بدمه (قوله لم يترك لها أثراً ولا عثراً) في الصحاح العثر يتسكين الناء الغبار (قوله أو مفعول ثالث بالآ كال) في الصحاح الآ كال بالضم الحكمة

الرَّحْمَنُ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا * وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَأْتِينِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا * يَوْمَ يَأْتِي لَيْتَنِي لَمْ أَخَذْ فَلَانًا خَلِيلًا * لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ

اليوم فيقول أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وفي معناه قوله تعالى إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَهْوَنَ هُمْ وَأَزْوَاجَهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِدِّثُونَ قِيلَ فِي تَفْسِيرِ الشُّغْلِ افْتِضَاضُ الْأَبْكَارِ وَالْأَنْوَمِ فِي الْجَنَّةِ وَإِنَّمَا سُمِّيَ مَكَانَ دَعْتِهِمْ وَاسْتِرْوَاهِهِمْ إِلَى الْحُورِ مَقِيلًا عَلَى طَرِيقِ التَّشْبِيهِ وَفِي لَفْظِ الْإِحْسَنِ رَمَزَ إِلَى مَا يَتَرَبَّعُ بِهِ مَقِيلُهُمْ مِنْ حَسَنِ الْوُجُوهِ وَمِلَاحَةِ الصُّورِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ التَّحَاسِينِ وَالزَّيْنِ * وَقُرْئُ (تَشَقُّقٌ) وَالْأَصْلُ تَشَقُّقٌ خُذَفَ بَعْضُهُمُ الْتَاءُ وَغَيْرُهُ أَدْغَمَهَا وَلَمَّا كَانَ الشَّقَاقُ السَّاءَ بِسَبَبِ طُلُوعِ الْغَامِ مِنْهَا جَعَلَ الْغَامَ كَأَنَّهُ الَّذِي تَشَقُّقُ بِهِ السَّاءُ كَمَا يَقُولُ شَقَّ السَّيْنَامُ بِالشُّفْرَةِ وَانْشَقَّ بِهَا وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى السَّمَاءُ مَنفَطَرُهُ (فَإِنْ قُلْتَ) أَيْ فَرَقَ بَيْنَ قَوْلِكَ انْشَقَّتِ الْأَرْضُ بِالنباتِ وَانْشَقَّتْ عَنِ النَّبَاتِ (قُلْتَ) مَعْنَى انْشَقَّتْ بِهِ أَنَّ اللَّهَ شَقَّهَا بِطُلُوعِهِ فَانْشَقَّتْ بِهِ وَمَعْنَى انْشَقَّتْ عَنْهُ أَنَّ التُّرْبَةَ ارْتَفَعَتْ عَنْهُ عِنْدَ طُلُوعِهِ وَالْمَعْنَى أَنَّ السَّمَاءَ تَنْفَتَحُ بِغَمَامٍ يَخْرُجُ مِنْهَا وَفِي الْغَمَامِ الْمَلَائِكَةُ يَنْزِلُونَ وَفِي أَيْدِيهِمْ صَحَافُ أَعْمَالِ الْعِبَادِ وَرَوَى تَشَقُّقُ سَمَاءَ سَمَاءٍ وَتَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ إِلَى الْأَرْضِ وَقِيلَ هُوَ غَمَامٌ أَيْضًا رَقِيقٌ مِثْلُ الضَّبَابَةِ وَلَمْ يَكُنْ لِلْأَلْبَانِيِّ إِسْرَائِيلَ فِي تِيهِمْ وَفِي مَعْنَاهُ قَوْلُهُ تَعَالَى هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ * وَقُرْئُ وَنَزَلَ الْمَلَائِكَةُ وَنَزَلَ الْمَلَائِكَةُ وَنَزَلَتِ الْمَلَائِكَةُ وَأَنْزَلَ الْمَلَائِكَةَ وَنَزَلَ الْمَلَائِكَةَ وَنَزَلَ الْمَلَائِكَةَ عَلَى حَذْفِ النُّونِ الَّذِي هُوَ فَاءُ الْفِعْلِ مِنْ نَزَلَ قِرَاءَةُ أَهْلِ مَكَّةَ * الْحَقُّ الثَّابِتُ لِأَنَّ كُلَّ مَلِكٍ يَزُولُ يَوْمَئِذٍ وَيَبْطُلُ وَلَا يَبْقَى إِلَّا مَلِكُهُ * عِضُّ الْيَدَيْنِ وَالْأَنَامِلُ وَالسَّقُوطُ فِي الْيَدِ وَأَكَلَ الْبَنَانِ وَحَرَقَ الْأَسْنَانَ وَالْأَرْمَ وَقَرَعَهَا كُنَايَاتٍ عَنِ الْغَيْظِ وَالْحَسْرَةِ لِأَنَّهَا مِنْ رَوَادِفِهَا فَيَذْكُرُ الرَّادِفَةَ وَيَدُلُّ بِهَا عَلَى الْمُرْدُوفِ فَيَرْفَعُ الْكَلَامَ بِهِ فِي طَبَقَةِ الْفَصَاحَةِ وَيَجِدُ السَّمَاعَ عِنْدَهُ فِي نَفْسِهِ مِنَ الرُّوعَةِ وَالِاسْتِحْسَانِ مَا لَا يَجِدُهُ عِنْدَ لَفْظِ الْمَكْنَى عَنْهُ وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي عَقِبَةِ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ وَكَانَ يَكْثُرُ بِجَالِسَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ أَخَذَ ضِيافَةً فَعَدَا إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا أَنْ يَأْكُلَ مِنْ طَعَامِهِ حَتَّى يَنْطِقَ بِالشَّهَادَتَيْنِ فَفَعَلَ وَكَانَ أَبِي بْنُ خَلْفٍ صَدِيقَهُ فَعَاتَبَهُ وَقَالَ صَبَأْتَ يَا عَقِبَةُ قَالَ لَا وَلَسَكُنْ آتَى أَنْ لَا يَأْكُلَ مِنْ طَعَامِي وَهُوَ فِي بَيْتِي فَاسْتَحْدِثْتُ مِنْهُ فَشَهِدْتُ لَهُ وَالشَّهَادَةُ لَيْسَتْ فِي نَفْسِي فَقَالَ وَجْهِي مِنْ وَجْهِكَ حَرَامٌ إِنْ لَقِيتُ مُحَمَّدًا فَلَمْ تَطْأَقْ فَأَهْ وَتَبْزُقْ فِي وَجْهِهِ وَتَلْطِمُ عَيْنَهُ فَوَجَدَهُ سَاجِدًا فِي دَارِ النَّدْوَةِ فَفَعَلَ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَلْقَاكَ خَارِجًا مِنْ مَكَّةَ إِلَّا عُلُوتَ رَأْسُكَ بِالسَّيْفِ فَقَتَلَ يَوْمَ بَدْرٍ أَمْرًا عَلَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِقَتْلِهِ وَقِيلَ قَتَلَهُ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ بَنَ أَفْلَحَ الْأَنْصَارِيِّ وَقَالَ يَأْخُذُ إِلَى مِنَ الصَّبِيَةِ قَالَ إِلَى النَّارِ وَطَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَأْحَدٍ فَرَجَعَ إِلَى مَكَّةَ فَمَاتَ * وَاللَّامُ فِي (الظَّالِمِ) يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لِلْعَهْدِ يَرَادُ بِهِ عَقِبَةُ خَاصَّةً وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لِلْجِنْسِ فَيَتَأَوَّلُ عَقِبَةَ وَغَيْرَهُ * تَمْنَى أَنْ لَوْ صَحَّبَ الرَّسُولَ وَسَلَكَ مَعَهُ طَرِيقًا وَاحِدًا وَهُوَ طَرِيقُ الْحَقِّ وَلَمْ يَتَشَعَّبْ بِهِ طَرِيقُ الضَّلَالَةِ وَالْهَوَى أَوْ أَرَادَ أَنْيَ كُنْتُ ضَالًّا لَمْ يَكُنْ لِي سَبِيلٌ قَطُّ فَلَيْتَنِي حَصَلْتُ بِنَفْسِي فِي حَبْجَةِ الرَّسُولِ سَبِيلًا * وَقُرْئُ يَا وَيْلَتِي بِالْيَاءِ وَهُوَ الْأَصْلُ لِأَنَّ الرَّجُلَ يَنَادِي وَيْلَتَهُ وَهِيَ هَلَسَتْهُ يَقُولُ لَهَا تَعَالَى فَهَذَا أَوَانُكَ وَإِنَّمَا قُلْتُ بِالْيَاءِ أَلْفَاكَ فِي صَحَارِي وَمُدَارِي * فَلَانُ كُنَايَةٌ عَنِ الْإِعْلَامِ كَمَا أَنَّ الْهَنْ كُنَايَةٌ عَنِ الْأَجْنَاسِ فَإِنْ أُرِيدَ بِالظَّالِمِ عَقِبَةُ فَالْمَعْنَى لَيْتَنِي لَمْ أَخْذُ أَبَا خَلِيلٍ فَسَكَنِي عَنْ اسْمِهِ وَإِنْ أُرِيدَ بِالْجِنْسِ فَكُلُّ مَنْ أَخَذَ مِنَ الْمُضِلِّينَ خَلِيلًا كَانَ لَخَلِيلِهِ اسْمٌ عَلِمَ لَا مَحَالَةَ لِمُجْمَلِهِ كُنَايَةٌ عَنْهُ (عَنِ الذِّكْرِ) عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ أَوْ الْقُرْآنِ أَوْ مَوْعِظَةِ الرَّسُولِ وَيَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ نَظْمَهُ بِشَهَادَةِ الْحَقِّ وَعِزُّهُ عَلَى

(قَوْلُهُ وَأَكَلَ الْبَنَاتِ وَحَرَقَ الْأَسْنَانَ وَالْأَرْمَ) فِي الصَّحَاحِ حَرَقَتْ الشَّيْءَ حَرَقًا بَرُوتَهُ وَحَكَمَتْ بَعْضُهُ بَعْضًا وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ حَرَقَتْ نَابَهُ أَيْ سَحَقَتْهُ حَتَّى سَمِعَ لَهُ صَرِيْفَ وَفُلَانٌ يَحْرِقُ عَلَيْكَ الْأَرْمَ غِيظًا وَفِيهِ أَيْضًا أَرْمَ عَلَى الشَّيْءِ أَيْ عِضُّ عَلَيْهِ وَأَرْمَهُ أَيْ أَكَلَهُ وَالْأَرْمَ الْأَضْرَاسَ كَأَنَّهُ جَمَعَ أَرْمَ يَقَالُ فَلَانٌ يَحْرِقُ عَلَيْكَ الْأَرْمَ إِذَا غِيظَ فَحَكَ أَضْرَاسَهُ بَعْضُهَا بَعْضًا (قَوْلُهُ وَقَالَ يَأْخُذُ إِلَى مِنَ السَّبِيَةِ) فِي الصَّحَاحِ السَّبِيَةُ الْمَرْأَةُ تَسْبَى

لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ۖ وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۖ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ۖ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۖ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمِثْلِ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ۖ الَّذِينَ

الإسلام ۖ والشيطان إشارة إلى خليفه سماه شيطانا لأنه أضله كما يضل الشيطان ثم خذله ولم ينفعه في العاقبة أو أراد إبليس وأنه هو الذي حمله على مخالفة المضل ومخالفة الرسول ثم خذله أو أراد الجنس وكل من تشيطن من الجن والإنس ويحتمل أن يكون وكان الشيطان حكاية كلام الظالم وأن يكون كلام الله اتخذت يقرأ على الإدغام والإظهار والإدغام أكثر ۖ الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وقومه قریش حكي الله عنه شكواه قومه إليه وفي هذه الحكاية تعظيم للشكاية وتخويف لقومه لأن الأنبياء كانوا إذا التجؤا إليه وشكوا إليه قومه حل بهم العذاب ولم ينظروا ۖ ثم أقبل عليه مسليا ومواسيا واعد النصر عليهم فقال (وكذلك) كان كل نبي قبله مبتلى بعداؤه قومه وكفالك في هاديا إلى طريق قهرهم والانتصار منهم وناصرأ لك عليهم ۖ مهجور أتركوه وصدوا عنه وعن الإيمان به وعن النبي صلى الله عليه وسلم من تعلم القرآن وعلمه وعلق مصحفأ لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقأ به يقول يارب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجورأ أقض بيني وبينه وقيل هو من هجر إذا هذى أى جعلوه مهجورأ فيه فخذف الجار وهو على وجهين أحدهما زعمهم أنه هذيان وباطل وأساطير الأولين والثاني أنهم كانوا إذا سمعوه هجروا فيه كقوله تعالى لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه ويجوز أن يكون المهجور بمعنى الهجر كالمجلود والمعقول والمعنى اتخذوه هجرا ۖ والعنق يجوز أن يكون واحداً وجمعأ كقوله فإنهم عدو لى وقيل المعنى وقال الرسول يوم القيامة (نزل) ههنا بمعنى انزل لا غير ككبر بمعنى أخبر وإلا كان متدافعا وهذا أيضاً من اعتراضاتهم واقتراحاتهم الدالة على شرادهم عن الحق وتجايفهم عن اتباعه قالوا هلا أنزل عليه دفعة واحدة في وقت واحد كما أنزلت الكتب الثلاثة وماله أنزل على التفاريق والقائلون قریش وقيل اليهود وهذا فضول من القول وعماراة بما لا طائل تحته لأن أمر الإعجاز والاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة أو مفرقأ وقوله (كذلك) جواب لهم أى كذلك أنزل مفرقأ والحكمة فيه أن نقوى بتفريقه فؤادك حتى تعيه ونحفظه لأن المتلقن إنما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا بعد شيء وجزأ عقيب جزء ولو ألقى عليه جملة واحدة لبعل به وتعبا بحفظه والرسول صلى الله عليه وسلم فارقت حاله حال موسى وداود وعيسى عليهم السلام حيث كان أميا لا يقرأ ولا يكتب وهم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن له بد من التلقن والتحفظ فأنزل عليه منجماً في عشرين سنة وقيل في ثلاث وعشرين وأيضاً فكان ينزل على حسب الحوادث وجوابات السائلين ولأن بعضه منسوخ وبعضه ناسخ ولا يتأتى ذلك إلا فيأ أنزل مفرقأ (فإن قلت) ذلك في كذلك يجب أن يكون إشارة إلى شيء تقدمه والذي تقدم هو إنزاله جملة واحدة فكيف فسرتة بكذلك أنزلناه مفرقأ (قلت) لأن قولهم لولا أنزل عليه جملة معناه لم أنزل مفرقأ والدليل على فساد هذا الاعتراض أنهم عجزوا عن أن يأتوا بنجم واحد من نجومه وتحتوا بسورة واحدة من أصغر السور فأبرزوا صفحة عجزهم وسجلوا به على أنفسهم حين لا ذوا بالمناسبة وفزعوا إلى المحاربة ثم قالوا هلا نزل جملة واحدة كأنهم قدروا على تفاريقه حتى يقدروا على جملة (ورتلناه) معطوف على الفعل الذى تعلق به كذلك كأنه قال كذلك فرقناه ورتلناه ومعنى ترتيله أن قدره آية بعد آية ووقفه عقيب وقفه ويجوز أن يكون المعنى وأمرنا بترتيل قراءته وذلك قوله ورتل القرآن ترتيلا أى اقرأه بترسل وثبت ومنه حديث عائشة رضى الله عنها في صفة قراءته صلى الله عليه وسلم لا كسر دكم هذا لو أراد السامع أن يعد حروفه يعدها وأصله الترتيل في الأسنان

(قوله ثم أقبل عليه مسليا ومؤسيا) في الصحاح أسبغته تأسية عزيتة (قوله لبعل به وتعبا بحفظه) في الصحاح لبعل الرجل بالكسر أى دهش وفيه أيضاً عيت بأمرى إذا لم تهتد لوجهه وأعيا عليه الأمر وتعيا وتعايا بمعنى اه فتدبر

يَحْشُرُونَ عَلَىٰ وَجْهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا
مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ۖ فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ۖ وَقَوْمُ نُوحٍ
لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً ۖ وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ
الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۖ وَكَلَّا ضَرَبْنَاهُ الْأَمْثِلَ وَكَلَّا تَبَرْنَا تَبِيرًا ۖ وَلَقَدْ آتَوْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي

وهو تفليجها يقال ثغر رتل ومرتل ويشبه بنور الأفحوان في تقليده وقيل هو أنزله مع كونه متفرقا على تمسك وتهل في
مدة متباعدة وهي عشرون سنة ولم يفرقه في مدة متقاربة (ولا يأتونك) بسؤال عجيب من سؤالهم الباطلة كأنه مثل في البطلان
إلا آتيناك نحن بالجواب الحق الذي لا يحيد عنه وبما هو أحسن معنى ومؤدى من سؤالهم ۖ ولما كان التفسير هو التفسير
عماديل عليه السلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير هذا الكلام كيت وكيت كافي معناه كذا وكذا ولا يأتونك بحال
وصفة عجيبة يقولون هلا كانت هذه صفتك وحالك نحو أن يقرن بك ملك ينذر معك أو يلقى إليك كنز أو تكون لك جنة
أو ينزل عليك القرآن جملة إلا أعطيناك نحن من الأحوال ما يحق لك في حكمتنا ومشيتنا أن نعطاء وما هو أحسن تفسيراً لما
بعثت عليه ودلالة على صحته يعني أن تنزله متفرقا وتقدمهم بأن يأتوا ببعض تلك التفاريق كما نزل شيء منها أدخل في الإعجاز
وانور للحجة من أن ينزل كله جملة ويقال لهم جيئوا بمثل هذا الكتاب في فصاحته مع بعد ما بين طرفيه كأنه قيل لهم إن حاملكم
على هذه السؤالات أنكم تضللون سبيله وتحقرن مكانه ومنزله ۖ ولو نظرتم بعين الإنصاف وأنتم من المسحوبين على
وجوههم إلى جهنم لعلمتم أن مكانكم شر من مكانه وسبيلكم أضل من سبيله وفي طريقته قوله قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله
من لعنة الله وغضب عليه الآية ويجوز أن يراد بالمكان الشرف والمنزلة وأن يراد الدار والمسكن كقوله أي القرينين خير مقاماً
وأحسن ندياً ووصف السبيل بالضلال من الإسناد المجازي وعن النبي صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة
أثلاث ثلث على الدواب وثلث على وجوههم وثلث على أقدامهم ينسلون نسلاً ۖ الوزارة تاتى النبوة فقد كان يبعث في الزمن
الواحد أنبياء ويؤمرون بأن يواز بعضهم بعضاً والمعنى فذهبوا إليهم فكذبواهم فدمروهم كقوله اضرب بعصاك البحر فافتق أى
فضرب فافتق أراد اختصار القصة فذكر حاشيتها أولها وآخرها لأنهما المقصود من القصة بطولها أعنى إلزام الحجة بعبث الرسل
واستحقاق التدمير بتكذيبهم وعن علي رضي الله عنه فدمرتهم وعنه فدمرهم وقرئ فدمرهم على التأني كيد بالنون النقيصة كأنهم
كذبوا نوحاً ومن قبله من الرسل صريحاً أو كأن تكذيبهم لواحد منهم تكذيب للجميع ألم يروا عبث الرسل أصلاً كالبراهمة
(وجعلناهم) وجعلناهم أغرقهم أو قصتهم (للظالمين) إما أن يعني بهم قوم نوح وأصله وأعدناهم إلا أنه قصد تظليلهم فأظهر وإما
أن يتناولهم بعمومه ۖ عطف عاد على هم في جعلناهم أو على الظالمين لأن المعنى ووعدنا الظالمين ۖ وقرئ وثمود على تأويله التيلة أما
المنصرف فعلى تأويل الحى أولاً لأنه اسم الأب لا كبريل في أصحاب الرسل كانوا أوفوا من عبدة الأصنام أصحاب آبار وواش فبعث الله
إليهم شعيباً فدعاهم إلى الإسلام فنادوا في طغيانهم وفي إيذائه فيناهم حول الرسل وهو البئر غير المطوية عن أبي عبيدة أنهارت
بهم نخسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية ببلج اليمامة قتلوا نبيهم فهلكوا وهم بقية ثمود قوم صالح وقيل هم أصحاب النبي
حنظلة بن صفوان كانوا مبشرين بالعنقاء وهي أعظم ما يكون من الطير سميت لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال
له فتح وهي تنقض على صبيانهم فتخطفهم إن أعوزها الصيد فدعا عليها حنظلة فأصابها الصاعقة ثم أنهم قتلوا حنظلة فأهلكوا
وقيل هم أصحاب الأخدود والرسل هو الأخدود وقيل الرس يانطا كية قتلوا فيها حبيباً الجار وقيل كذبوا نبيهم ورسوه
في بئر أى دسوه فيها (بين ذلك) أى بين ذلك المذكور وقد يذكر الداء كراشيء مختلفة ثم يشير إليها بذلك وبحسب
الحاسب أعداداً متكاثرة ثم يقول فذلك كيت وكيت على معنى فذلك المحسوب أو المعدود (ضربنا له الأمثال)

أَمْطَرْتُ مَطَرَ السَّوءِ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرُونَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ۖ وَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَنْتَحِدُوا فَكَانُوا إِلَّا هَزْوَ
أَهْذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۖ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ ءَاهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ
يَرُونَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۖ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ۖ أَمْ تَحْسَبُ أَنْ

بيننا له القصص العجيبة من قصص الأولين ووصفنا لهم ما أجروا إليه من تكذيب الأنبياء وجرى عليهم من عذاب الله
وتدميره ۖ والتبشير التفتيت والتكسير ومنه التبر وهو كسار الذهب والفضة والزجاج ۖ وكلا الأول منصوب بمادل عليه
ضربنا له الأمثال وهو أنذرنا أو حذرنا والثاني بغير نال لأنه فارغ له ۖ أراد بالقريّة سدوم من قرى قوم لوط وكانت خمسا أهلها
الله تعالى أربعاً بأهلها وبقيت واحدة ۖ ومطر السوم الحجارة يعني أن قريشا مزوا مراراً كثيرة في متاجرهم إلى الشام على تلك
القريّة التي أهلكت بالحجارة من السماء (أفلم يكونوا) في مرار مرورهم ينظرون إلى آثار عذاب الله ونكاله ويدكرون (بل
كانوا) قوماً كفرة بالبعث لا يتوقعون (نشوراً) وعاقبة فوضع الرجاء موضع التوقع لأنه إنما يتوقع العاقبة من يؤمن فمن
ثم لم ينظروا ولم يذكروا ومزواها كما مزت ركابهم أولاً يأملون نشوراً كما يأمله المؤمنون لطمعهم في الوصول إلى ثواب
أعمالهم أولاً يخافون على اللغة التهامية ۖ إن الأولى نافية والثانية مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بينهما ۖ واتخذ هزواً
في معنى استهزأ به والأصل اتخذه موضع هزواً وهزأ به (أهذا) محكي بعد القول المضمر وهذا استصغار (وبعث الله رسولا)
وإخراجه في معرض التسليم والإقرار وهم على غاية الجحود والإنكار بخبرية واستهزأوا ولم يستهزؤا قالوا أهذا الذي زعم أو ادعى
أنه مبعوث من عند الله رسولا وقولهم (إن كاد ليضلنا) دليل على فرط مجاهدة رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعوتهم وبذله
قصارى الوسع والطاقة في استعطافهم مع عرض الآيات والمعجزات عليهم حتى شارفوا بزعمهم أن يتركوا دينهم إلى دين الإسلام
لولا فرط لجاحهم واستمسكهم بعبادة آلهتهم و (لولا) في مثل هذا الكلام جار من حيث المعنى لا من حيث الصنعة
يجرى التقيد للحكم المطلق (وسوف يعلمون) وعيد ودلالة على أنهم لا يفوتونه وإن طالّت مدة الإمهال ولا بدّ للوعيد أن
يلحقهم فلا يغترّهم التأخير وقوله (من أضلّ سبيلاً) كالجواب عن قولهم إن كاد ليضلنا لأنه نسبة لرسول الله صلى الله عليه
وسلم إلى الضلال من حيث لا يضلّ غيره إلا من هو ضال في نفسه ويروى أنه من قول أبي جهل لعنه الله ۖ من كان في طاعة
الهوى في دينه يتبعه في كل ما يأتي ويذر لا يتبصر دليل ولا يصغي إلى برهان فهو عابد هواه وجاعله إلهه فيقول لرسوله
هذا الذي لا يرى معبوداً إلا هواه كيف تستطيع أن تدعوه إلى الهدى أفنتوكل عليه وتجبره على الإسلام وتقول لا بدّ
أن تسلم شئت أو آبيت ولا إكراه في الدين وهذا كقوله وما أنت عليهم بجبار است عليهم بصيغر ويروى أن الرجل
منهم كان يعبد الحجر فإذا رأى أحسن منه رمى به وأخذ آخر ومنهم الحرث بن قيس السهمي أم هذه منقطعة معناه بل
أتحسب كأن هذه المذمة أشد من التي تقدّمها حتى حقت بالإضراب عنها إليها وهي كونهم مسلوبى الأسماع والعقول لأنهم
لا يلقون إلى استماع الحق أدنا ولا إلى تدبره عقلاً ومشبهين بالأنعام التي هي مثل في الغفلة والضلال ثم أرجح ضلالة
منها (فإن قلت) لم آخر هواه والأصل قولك اتخذ الهوى إلهاً (قلت) ما هو إلا تقديم المفعول الثاني على الأول للعناية
كما تقول علمت منطلقاً زيدا لفضل عنايتك بالمنطق (فإن قلت) ما معنى ذكر الأكثر (قلت) كان فيهم من لم يصدّه عن

قوله تعالى أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ (قال إن قلت لم قدم إلهه وهو المفعول الثاني وأجاب بأنه قدم عناية به كقولك
ظننت منطلقاً زيدا إذا كانت عنايتك بالمنطق) قال أحمد وفيه نكتة حسنة وهي إفادة الحصر فإن الكلام قبل دخول
أرأيت مبتدأ وخبر المبتدأ هواه والخبر إلهه وتقديم الخبر كما علمت يفيد الحصر فكأنه قال أَرَأَيْتَ مَنْ لم يتخذ معبوده
إلا هواه فهو أبلغ في ذمه وتوبيخه والله أعلم

(قوله ووصفنا لهم ما أجروا عليه) لعله ما أجروا

أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ۝ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ۝ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ لَيْلًا لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ۝ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا

الإسلام الأداء واحد وهو حب الرياسة وكفى به داء عضالا (فإن قلت) كيف جعلوا أضل من الإنعام (قلت) لأن الأنعام تنقاد لأربابها التي تلحفها وتتعهدها وتعرف من يحسن إليها من يسيء إليها وتطلب ما ينفعها وتجنب ما يضرها وتهتدي لمراعيها ومشاربها وهؤلاء لا ينفقون لرهبهم ولا يعرفون إحسانه إليهم من إساءة الشيطان الذي هو عدوهم ولا يطلبون الثواب الذي هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو أشد المضار والمهلك ولا يهتدون للحق الذي هو المشرع الحق والعذب الروى (ألم ترى إلى ربك) ألم تنظر إلى صنع ربك وقدرته ومعنى مد الظل أن جعله يمتد وينبسط فينتفع به الناس (ولو شاء لجعله ساكنا) أى لاصقا بأصل كل مظل من جبل وبناء وشجرة غير منبسط فلم ينتفع به أحد سمي انبساط الظل وامتداده تحركا منه وعدم ذلك سكونا ومعنى كون الشمس دليلا أن الناس يستدلون بالشمس وبأحوالها في مسيرها على أحوال الظل من كونه ثابتا في مكان زائلا ومتسعا ومتقلصا فينبون حاجتهم إلى الظل واستغناءهم عنه على حسب ذلك وقبضه إليه أنه ينسخه يضح الشمس (يسيرا) أى على مهل وفي هذا القبض اليسير شيئا بعد شيء من المنافع ما لا يعد ولا يحصر ولو قبض دفعة واحدة لتعطلت أكثر مرافق الناس بالظل والشمس جميعا (فإن قلت) ثم في هذين الموضعين كيف موقعها (قلت) موقعها لبيان تفاضل الأمور الثلاثة كان الثاني أعظم من الأول والثالث أعظم منهما تشبيها للتباعد ما بينهما في الفضل بتباعد ما بين الحوادث في الوقت ووجه آخر وهو أنه مد الظل حين بنى السماء كالقبة المضروبة ودحا الأرض تحتها فألقت القبة ظلها على الأرض فبتنا ما في أدبمه جوب لعدم النير ولو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك الحالة ثم خالق الشمس وجعلها على ذلك الظل أى ساطعا عليه ونصبها دليلا متبوعا له كما يتبع الدليل في الطريق فهو يزيد بها وينقص ويمتد ويتقلص ثم نسخها بها فقبضه قبضا سهلا يسيرا غير عسير ويحتمل أن يريد قبضه عند قيام الساعة بقبض أسبابه وهى الأجرام التى تبقى الظل فيكون قد ذكر إعدامه بإعدام أسبابه كما ذكر إنشاءه بإنشاء أسبابه وقوله قبضناه الينا يدل عليه وكذلك قوله يسيرا كما قال ذلك حشر علينا يسير شبه ما يستمر من ظلام الليل باللباس الساتر والسبات الموت والمسبوت الميت لأنه مقطوع الحياة وهذا كقوله وهو الذى يتوفاكم بالليل (فإن قلت) هلا فسرته بالراحة (قلت) النشور في مقابلته يأباه أباء العيوف الورد وهو مرتق وهذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها إظهار لنعمته على خلقه لأن الاحتجاب يستر الليل كم فيه لكثير من الناس من فوائد دينية ودنيوية والنوم واليقظة وشبههما بالموت والحياة أى عبرة فيها لمن اعتبر وعن لقمان أنه قال لابنه يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنشقرى الريح والرياح نشرا لإحياء ونشرا لجمع نشور وهى الحية ونشرا تخفيف نشر وبشرا تخفيف بشر جمع بشور وبشورى (بين يدي رحمة) استعارة مليحة أى قدام المطار

(قوله من كونه ثابتا في مكان زائلا) لعله زائلا عن آخر (قوله أنه ينسخه بضح الشمس) فى الضحاح ضحضح السراب وتضحضح إذا تفرق والضح الشمس وفى الحديث لا يقعدن أحدكم بين الضح والظل فإنه مقعد الشيطان (قوله ظلها على الأرض فبتنا ما فى أدبمه جوب) فى الصحاح الفينان الطويل وفيه الأدم جمع الأديم مثل أفق وأفق وربما سمي وجه الأرض أدبما وفيه جباب يحوب جوبا إذا خرق وقطع فتدبر (قوله يأباه أباء العيوف الورد وهو مرتق) فى الصحاح العيوف من الإبل الذى يشم الماء فيدعه وهو عطشان وفيه رفته ترنقا كدبرته (قوله قرئ الريح والرياح نشرا إحياء) لعله ونشرا أى وقرئ نشرا وقوله إحياء لعله أى إحياء فليحرر

مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا * لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مِّيتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا * وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ

(طهورا) بليغا في طهارته وعن أحمد بن يحيى هو ما كان طاهرا في نفسه طهرا غيره فإن كان ما قاله شرحا لبلاغته في الطهارة كان سديدا ويضدده قوله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به والإفليس فعول من التفعيل في شيء والطهور على وجهين في العربية صفة واسم غير صفة فالصفة قولك ماء طهور كقولك طاهر والاسم قولك لما يتطهر به طهور كالوضوء والوقود لما يتوضأ به وتوقد به النار وقوله تطهرت طهورا حسنا كقولك وضوا أحسنا ذكره سيوطي ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة إلا بطهور أى طهارة (فإن قلت) ما الذى نزيل عن الماء اسم الطهور (قلت) تيقن مخالطة النجاسة أو غلبتها على الطاهر تغير أحد أو صافه الثلاثة أو لم يتغير أو استعماله في البدن لاداء عبادة عند أبي حنيفة وعند مالك بن أنس رضى الله عنهما ما لم يتغير أحد أو صافه فهو طهور (فإن قلت) فما تقول في قوله صلى الله عليه وسلم حين سئل عن بئر بضاعة فقال الماء طهور لا ينجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه (قلت) قال الواقدي كان بئر بضاعة طريقا للماء إلى البساتين وإنما قال (ميتا) لأن البلدة في معنى البلد في قوله فسقناه إلى بلد ميت وأنه غير جار على الفعل كفعول ومفعال ومفعيل * وقرئ نسقيه بالفتح وسقى وأسقى لغتان وقيل أسقاه جعل له سقيا * الأناسى جمع إنسى أو إنسان ونحوه ظرانى في ظربان على قلب النون ياء والأصل أناسين وظرايين وقرئ بالتخفيف بخذف ياء أفاعيل كقولك أناعم في أناعم (فإن قلت) إنزال الماء موصوفا بالطهارة وتعليقه بالاحياء والسقى يؤذن بأن الطهارة شرط في صحة ذلك كما تقول حملنى الأمير على فرس جواد لاصيد عليه الوحش (قلت) لما كان سقى الأناسى من جملة ما أنزل له الماء وصفه بالطهور إكراما لهم وتتميا للجنة عليهم وبيان أن من حقهم حين أراد الله لهم الطهارة وأرادهم عليها أن يؤثروها في بواطنهم ثم في ظواهرهم وأن يراؤا بأنفسهم عن مخالطة القاذورات كلها كما ربأ بهم ربهم (فإن قلت) لم يخص الأنعام من بين ما خلق من الحيوان الشارب (قلت) لأن الطير والوحش تبعث في طلب الماء فلا يعوزها الشرب بخلاف الأنعام ولأنها قنية الأناسى وعامة منافعهم متعلقة بها فكان الإناعام عليهم بسقى أنعامهم كالإناعام بسقيهم (فإن قلت) فما معنى تنكير الأنعام والأناسى ووصفها بالكثرة (قلت) معنى ذلك أن عليه الناس وجلهم منيخون بالقرب من الأودية والأنهار ومنابع الماء فيهم غنية عن سقى السماء وأعقابهم وهم كثير منهم لا يعيشهم إلا ما ينزل الله من رحمته وسقيا سمائه وكذلك قوله لنحيي به بلدة ميتا يريد بعض بلاد هؤلاء المتبعدين من مظان الماء (فإن قلت) لم قدم أحياء الأرض وسقى الأنعام على سقى الأناسى (قلت) لأن حياة الأناسى بحياة أرضهم وحياة أنعامهم فقدم ما هو سبب حياتهم وتعيشهم على سقيهم ولأنهم إذا ظفروا بها يكون سقيا أرضهم ومواسيهم لم يعدوا سقياهم * يريد ولقد صرفنا هذا القول بين الناس في القرآن وفي سائر الكتب والصحف التي أنزلت على الرسل عليهم السلام وهو ذكر إنشاء السحاب وإنزال القطر ليفكروا ويعتبروا ويعرفوا حق النعمة فيه ويشكروا (فأبى) أكثرهم إلا كفران النعمة وجودها وقلة الاكتراث لها وقيل صرفنا المطر بينهم في البلدان المختلفة والافات المتغيرة وعلى الصفات المتفاوتة من وابل وطل وجود ورذاذ ودقيقة ورهام فأبوا إلا الكفر ورأى أن يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكروا صنع الله ورحمته وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما من عام أقل مطرا من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء وتلا هذه الآية وروى أن الملائكة يعرفون عدد المطر ومقداره في كل عام لأنه لا يختلف ولكن تختلف فيه البلاد وينتزع من هنا جواب في تنكير البلدة والأنعام والأناسى كأنه قال لنحيي به بعض البلاد الميتة ونسقيه بعض الأنعام والأناسى وذلك البعض كثير (فإن قلت) هل يكفر من ينسب الأمطار إلى الأنواء (قلت) إن كان لا يراها إلا من الأنواء ويحسد أن تكون هى والأنواء من خلق الله فهو كافر وإن كان يرى إن الله خالقها وقد نصب الأنواء دلائل وأمارات عليها لم يكفر * يقول لرسوله

(قوله وظرايين قرئ بالتخفيف) لعله وقرئ (قوله وجود ورذاذ ودقيقة ورهام) أى مطر ضعيف والرهام جمع رهمة وهى المطرة الضعيفة الدائمة كذا فى الصحاح

بَيْنَهُمْ يَبْتَغُوا فَبَيَّ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا * وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا * فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ
وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا * وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ۖ إِذَا عَذِبَ فَرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۖ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا
بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا * وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ۖ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا * وَيَعْبُدُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۖ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا * وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا *
قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا * وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ

صلى الله عليه وسلم (ولوشنا) لحففنا عنك أعباء نذارة جميع القرى و(لبعثنا في كل قرية) نبياً ينذرها وإنما قصرنا الأمر عليك وعظمتناك به وأجلناك وفضلناك على سائر الرسل فقابل ذلك بالتشدد والتصبر (فلا تطع الكافرين) فيما يريدونك عليه وإنما أراد بهذا تهيجهم وتوبيخ المؤمنين وتحريكهم والضمير للقرآن أولئك الطاعة الذي يدل عليه فلا تطع والمراد أن الكفار يجحدون ويحتجدون في توهمين أمرك فقابلهم من جدك واجتهادك وعضك على نواجذك بما تغلبهم به وتعلمهم وجعله جهاداً كبيراً لما يحتمل فيه من المشاق العظام ويجوز أن يرجع الضمير فيه إلى ما دل عليه ولوشنا لبعثنا في كل قرية نذيراً من كونه نذير كافة القرى لأنه لو بعث في كل قرية نذيراً لوجب على كل نذير مجاهدة قريته فاجتمعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المجاهدات كلها فكبير جهاده من أجل ذلك وعظم فقال له (وجاهدكم) بسبب كونك نذير كافة القرى (جهاداً كبيراً) جامعاً لكل مجاهدة * سمي المائين الكثيرين الواسعين بحرين والفرات البليغ العذوبة حتى يضرب إلى الخلاوة والأجاج نقيضه * ومجمعهما خلاهما متجاورين متلاصقين وهو بقدرته يفصل بينهما ويمتعهما التمازج وهذا من عظيم اقتداره وفي كلام بعضهم وبحران أحدهما مع الآخر مروج وماء العذب منهما بالأجاج ممزوج (برزخا) حائلاً من قدرته كقوله تعالى بغير عمد ترونها يريد بغير عمد مرئية وهو قدرته * وقرئ ملح على فعل وقيل كأنه حذف من ما لح تخفيفاً كما قال وصلينا برداً يريد بارداً (فإن قلت) (وحجراً محجوراً) ما معناه (قلت) هي الكلمة التي يقولها المتعوذ وقد فسرناها وهي هنا واقعة على سبيل المجاز كأن كل واحد من البحرين يتعوذ من صاحبه ويقول له حجراً محجوراً كما قال لا يبغيان أى لا يبغي أحدهما على صاحبه بالممازجة فانتفاء البغي ثمة كالتعوذ ههنا جعل كل واحد منهما في صورة الباغي على صاحبه فهو يتعوذ منه وهي من أحسن الاستعارات وأشهدها على البلاغة * أراد قسم البشر قسمين ذوى نسب أى ذكوراً ينسب إليهم فيقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان وذوات صهر أى إناثا يصاهر بهن ونحوه قوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكور والآثى (وكان ربك قديراً) حيث خلق من النطفة الواحدة بشرانوعين ذكراً وأنثى * الظهير والمظاهر كالعين والمعاون وفعل بمعنى مفاعل غير عزيز والمعنى أن الكافر يظاهر الشيطان على ربه بالعداوة والشرك روى أنها نزلت في أبي جهل ويجوز أن يريد بالظهير الجماعة كقوله والملائكة بعد ذلك ظهير كما جاء الصديق والخليفة يريد بالكافر الجنس وأن بعضهم مظاهر لبعض على إطفاء نور دين الله وقيل معناه وكان الذي يفعل هذا الفعل وهو عبادة ما لا ينفع ولا يضر على ربه هيئاً مهيناً من قولهم ظهرت به إذا خلفته خلف ظهرك لا تلتفت إليه وهذا نحو قوله أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم * مثال (إلا من شاء) والمراد إلا فعل من شاء واستثنائه عن الأجر قول ذى شفقة عليك قدسعى لك في تحصيل مال ما أطلب منك ثواباً على ما سميت إلا أن تحفظ هذا المال ولا تضعه فليس حفظك المال لنفسك من جنس الثواب ولكن صورته هو بصورة الثواب وسماه باسمه فأفاد

وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بُذُنُوبَ عِبَادِهِ خَبِيرًا * الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسُئِلَ بِهِ خَبِيرًا * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا * تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا * وَهُوَ الَّذِي

فائدتين إحداهما قلع شبهة الطمع في الثواب من أصله كأنه يقول لك إن كان حفظك لمالك ثوابا فإني أطلب الثواب والثانية إظهار الشفقة البالغة وأنتك إن حفظت مالك أعتد بحفظك ثوابا ورضى به كما يرضى المئاب بالثواب ولعمري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مع المبعوث إليهم بهذا الصدد وفوقه * ومعنى اتخاذهم إلى الله سبيلا تقربهم إليه وطلبهم عنده الزاقي بالإيمان والطاعة وقبل المراد التقرب بالصدقة والنفقة في سبيل الله * أمره بأن يثق به ويسند أمره إليه في استكفاء ضرورهم مع التمسك بقاعدة التوكل وأساس الالتجاء وهو طاعته وعبادته وتنزيهه وتحميده وعرفه أن الحى الذى لا يموت حقيق بأن يتوكل عليه وحده ولا يتشكل على غيره من الأحياء الذين يموتون وعن بعض السلف أنه قرأها فقال لا يصح لذى عقل أن يثق بعدها بمخلوق ثم أراه أن ليس إليه من أمر عباده شيء آمنوا أم كفروا وأنه خير بأعمالهم كاف في جزاء أعمالهم (في ستة أيام) يعنى في مدة مقدارها هذه المدة لا تلم يكن حيثنهار ولاليل وقيل ستة أيام من أيام الآخرة وكل يوم ألف سنة والظاهر أنها من أيام الدنيا وعن مجاهد أولها يوم الأحد وآخرها يوم الجمعة ووجهه أن يسمى الله للملائكة تلك الأيام المقدرة بهذه الأسماء فلما خلق الشمس وأدارها وترتب أمر العالم على ما هو عليه جرت التسمية على هذه الأيام وأما الداعى إلى هذا العدد أعنى الستة دون سائر الأعداد فلأنشك أنه داعى حكمة لعلمنا أنه لا يقدر تقدير إلا بداعى حكمة وإن كنا لا نطالع عليه ولا نهتدى إلى معرفته ومن ذلك تقدير الملائكة الذين هم أصحاب النار تسعة عشر وحمة العرش ثمانية والشهور اثني عشر والسموات سبع والارض كذلك والصلاوات خمس وأعداد النصب والحدود والكيفارات وغير ذلك والإقرار بدواعى الحكمة في جميع أفعاله وبأن ما قدره حق وصواب هو الإيمان وقد نص عليه في قوله وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيمانا ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا ثم قال وما يعلم جنود ربك إلا هو وهو الجواب أيضا في إن لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك وعن سعيد بن جبير رضى الله عنهما إنما خلقها في ستة أيام وهو يقدر على أن يخلقها في لحظة تعلما لخلق الرفق والثبوت وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عيدا للمسلمين * الذى خلق مبتدا و (الرحمن) خبره أوصفة للحى والرحمن خبر مبتدا محذوف أو بدل عن المستتر فى استوى وقرئ الرحمن بالجر صفة للحى * وقرئ فسل والباء فى به صلة سل كقوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع كما تكون عن صلته فى نحو قوله ثم لتسألن يومئذ عن النعيم فسأل به كقوله اهتم به واعتنى به واشتغل به وسأل عنه كقولك بحث عنه وقتش عنه ونقر عنه أو صلة خير أو تجعل خيرا مفعول سل يريد فسل عنه رجلا عارفا يخبرك برحمته أو فسل رجلا خيرا به وبرحمته أو فسل بسؤاله خيرا كقولك رأيت به أسدا أى برؤيته والمعنى إن سألته وجدته خيرا أو تجعله حالا عن الهام تريد فسل عنه عالما بكل شيء وقيل الرحمن اسم من أسماء الله مذكور فى الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقل فسل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتاب حتى يعرف من يشكره ومن ثمة كانوا يقولون ما نعرف الرحمن إلا الذى باليامة يعنون مسيلة وكان يقال له رحمن اليامة (وما الرحمن) يجوز أن يكون سؤالا عن المسمى به لأنهم ما كانوا يعرفونه بهذا الاسم والسؤال عن المجهول بما ويجوز أن يكون سؤالا عن معناه لأنه لم يكن مستعملا فى كلامهم كما استعمل الرحيم والرحوم والراحم أو لأنهم أنكروا إطلاقه على الله تعالى (لما تأمرنا) أى للذى تأمرناه بمعنى تأمرنا بحجوده على قوله أمرتك الخير أو لأمرك لنا وقرئ بالياء كأن بعضهم قال لبعض أنسجد لما أمرنا

(قوله حتى يعرف من يشكره ومن ثمة) عبارة النسفي تعرف

جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خَلْفَةً لِّمَنۢ ارَادَ اَنْ يَذَّكَّرَ اَوْ ارَادَ شُكُورًا ۝ وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِيۡنَ يَمْشُوۡنَ عَلٰى الْاَرْضِ
هَوۡنًا وَاِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُوۡنَ قَالُوۡا سَلٰمًا ۝ وَالَّذِيۡنَ يَبۡتِغُوۡنَ لِرَبِّهِمۡ سِجۡدًا وَّ قِيۡمًا ۝ وَالَّذِيۡنَ يَقُوۡلُوۡنَ رَبَّنَا اصْرِفْ
عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ اِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝ اِنَّهَا سَاعَتٌ مُّسْتَقَرَّةٌ وَمُقَامًا ۝ وَالَّذِيۡنَ اِذَاۤ اُنْفَقُوۡا لَمْ يُسْرِفُوۡا وَلَمْ

محمد صلى الله عليه وسلم أو يأمرنا المسمى بالرحمن ولا نعرف ما هو وفي (زادهم) ضمير السجود للرحمن لأنه هو المقول بالبرج
منازل الكواكب السبعة السيارة الخ والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والفوس والجدى
والدلو والحوث سميت بالبرج التي هي القصور العالية لأنها لهذه الكواكب كالمنازل لسكانها واشتقاق البرج من التبرج
لظهوره والسراج الشمس كقوله تعالى وجعل الشمس سراجا وقرئ مسرجا وهي الشمس والكواكب الكبار معها وقرأ
الحسن والاعمش وقرأ منيرا وهي جمع ليلة قراء كأنه قال وذا قرأ منيرا لأن الليالي تسكور قرأ بالقمر فأضافه إليها ونظيره في بقاء
حكم المضاف بعد سقوطه وقيام المضاف إليه مقامه قول حسان :

يريد ما بردى ولا يبعد أن يكون القمر بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب الخلفة من خلف كالركبة من ركب وهي
الحلة التي يخلف عليها الليل والنهار كل واحد منهما الآخر والمعنى جعلهما ذوى خلفه أى ذوى عقبه أى يعقب هذا ذاك
وذلك هذا ويقال الليل والنهار يختلفان كما يقال يعتقبان ومنه قوله واختلاف الليل والنهار ويقال بفلان خلفه واختلاف
إذا اختلف كثيرا إلى متبرزه وقرئ يذكرو يذكرو وعن أبي بن كعب رضى الله عنه يتذكر والمعنى لينظر في اختلافهما الناظر
فيعلم أن لا بد لانتقالهما من حال إلى حال وتغيرهما من ناقل ومغير ويستدل بذلك على عظم قدرته ويشكر الشاكر على النعمة
فيهما من السكون بالليل والتصرف بالنهار كما قال عز وعلا ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من
فضله أو ليكونا وقتين المبتدئين والشاكرين من فاته في أحدهما وردة من العبادة قام به في الآخر وعن الحسن رضى الله عنه
من فاته عمله من التذكر والشكر بالنهار كان له في الليل مستغتب ومن فاته بالليل كان له في النهار مستغتب (وعباد
الرحمن) مبتدأ خبره في آخر السورة كأنه قيل وعباد الرحمن الذين هذه صفاتهم أولئك يحجزون الغرفة ويجوز أن يكون
خبره الذين يمشون وأضافهم إلى الرحمن تخصيصاً وتفضيلاً وقرئ وعباد الرحمن وقرئ يمشون (هونا) حال أو صفة للمشي
بمعنى هينين أو مشياً هيناً إلا أن في وضع المصدر موضع الصفة مبالغة والهون الرقيق واللين ومنه الحديث أحب
حبيبيك هونا ما وقوله المؤمنون هينون لينون والمثل إذا عز أخوك فهن ومعناه إذا عاسر فياسر والمعنى أنهم يمشون
بسكينة ووقار وتواضع لا يضربون بأقدامهم ولا يخفقون بنعالهم لإشرا وبطرا ولذلك كره بعض العلماء الركوب
في الأسواق ولقوله ويمشون في الأسواق (سلاما) تسلا منكم لانجاحكم ومتاركة لا خير بيننا ولا شرأى يتسلم منكم تسلا فأقيم
السلام مقام التسلم وقيل قالوا اسداداً من القول يسلمون فيه من الإيذاء والإثم والمراد بالجهل السفه وقلة الأدب وسوء الرعة
من قوله :

ألا لا يجهلن أحد علينا ■ فنجهل فوق جهل الجاهلينا
وعن أبي العالية نسختها آية القتال ولا حاجة إلى ذلك لأن الإغضاء عن السفهاء وترك المقاتلة مستحسن في الأدب والمروءة
والشريعة وأسلم للعرض والورع ■ البيوتة خلاف الظلول وهو أن يدركك الليل نمت أو لم تتم وقالوا من قرأ شيئا من القرآن
في صلاته وإن قل فقد بات ساجداً وقائماً وقيل هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء والظاهر أنه وصف لهم
بإحياء الليل أو بأكثره يقال فلان يظل صائماً ويبيت قائماً (غراما) هلاكاً وخسراناً ملحا لازماً قال :

يوم النصار ويوم الجفا ■ ركنا عذابا وكنا غراما

(قوله ويقال بفلان خلفه) لعلة لفلان (قوله وقلة الأدب وسوء الرعة) في الصحاح يقال فلان سيء الرعة أى
قليل الورع وفيه قيل ذلك الورع بكسر الراء الرجل التقى وقد ورع يرع بالكسر فيهما ورعا ورعة

يَقْتَرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا * وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا * يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا * إِلَّا مَنْ

وقال إن يعاقب يكن غراما وإن يه * ط جزيلًا فإنه لا يبالي

ومنه الغريم لا لحاحه ولزامه * وصفهم بإحياء الليل ساجدين وقائمين ثم عقبه بذكر دعوتهم هذه لإبذانها بأنهم مع اجتهادهم خائفون مبتهلون إلى الله في صرف العذاب عنهم كقوله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة (سامت) في حكم بئست وفيها ضمير مبهم يفسره مستقر أو المخصوص بالذم مخدوف معناه ساءت مستقر أو مقاما هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم إن وجعلها خبراً لها ويجوز أن يكون ساءت بمعنى أحزنت وفيها ضمير اسم إن ومستقر حال أو تمييز والتعليلان يصح أن يكونا متداخلين ومترادفين وأن يكونا من كلام الله وحكاية لقولهم * قرئ يقتروا بكسر التاء وضمها ويقتروا بتخفيف التاء وتشديد هاو القتر والإقتار والتقتير التصديق الذي هو نقيض الإسراف والإسراف مجاوزة الحد في النفقة ووصفهم بالقصد الذي هو بين الغلو والتقصير وبمثله أمر رسول الله ﷺ ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تنبسطها كل البسط وقيل الإسراف إنما هو الإلتفاف في المعاصي فأما في القرب فلا إسراف وسمع رجل يقول لا خير في الإسراف فقال لا إسراف في الخير وعن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه شكر عبد الملك بن مروان حين زوجه ابنته وأحسن إليه فقال وصلت الرحم وفعلت وصنعت رجاء بكلام حسن فقال ابن عبد الملك إنما هو كلام أعدته لهذا المقام فسكت عبد الملك فلما كان بعد أيام دخل عليه والابن حاضر فسأله عن نفقته وأحواله فقال الحسنة بين السنتين فعرف عبد الملك أنه أراد ما في هذه الآية فقال لابنه يابني أهذا أيضاً أعدته وقيل أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا لا يأكلون طعاماً للتنعم واللذة ولا يلبسون ثوباً للجمال والزينة ولكن كانوا يأكلون ما يستجوعونهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يسترعونهم ويكنهم من الحر والقر وقال عمر رضي الله عنه كفى سرفاً أن لا يشتهي رجل شيئاً إلا اشتراه فأكله والقوام العدل بين الشديدين لاستقامة الطرفين واعتدالهما ونظير القوام من الاستقامة السواء من الاستواء وقرئ قواماً بالكسر وهو ما يقام به الشيء يقال أنت قوامنا بمعنى ما نقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص والمنصوبان أعني بين ذلك قواماً جاز أن يكونا خبرين معاً وأن يجعل بين ذلك لغواً وقواماً مستقراً وأن يكون الظرف خبراً أو قواماً حالاً مؤكدة وأجاز الفراء أن يكون بين ذلك اسم كان على أنه مبنى لإضافته إلى غير متمكن كقوله * لم يمنع الشرب منها غير إن نطقت * وهو من جهة الإعراب لا بأس به ولكن المعنى ليس بقوى لأن ما بين الإسراف والتقتير قوام لا محالة فليس في الخبر الذي هو معتمد الفائدة فائدة (حرم الله) أي حرمها والمعنى حرم قتلها و(إلا بالحق) متعلق بهذا القتل المخدوف أو بلا يقتلون ونفي هذه المقبحات العظام عن الموصوفين بتلك الخلال العظيمة في الدين للتعريض بما كان عليه أعداء المؤمنين من قريش وغيرهم كأنه قيل والذين برأهم الله وطهرهم بما أتم عليه والقتل بغير الحق يدخل فيه الوأد وغيره وعن ابن مسعود رضي الله عنه قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله نداً وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل معك قلت ثم أي قال أن تزاني حليلة جارك فأنزل الله تصديقه * وقرئ يلق فيه أثاماً وقرئ يلقى بإثبات الألف وقد مر مثله والأثام جزاء الإثم بوزن الوبال والنكال ومعناها قال

جزى الله بن عروة حيث أمسى * عقوقاً والعقوق له أثم

وقيل هو الإثم ومعناه يلق جزاء أثم وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه أيأما أي شدايد يقال يوم ذو أيام لليوم العصيب (بضاعف) بدل من يلق لأنهما في معنى واحد كقوله متى تأتينا نعلم بنا في ديارنا * نجد خطباً جزلاً ونارا تأججا

(قوله من الحر والقر وقال عمر) أي البرد (قوله غير إن نطقت وهو من جهة) بقية حماسة في غصون ذات أوقال وفي الصحاح أن لا أوقال شجر المقل وإن المقل ثمر الدوم (قوله أيأما أي شدايد) وفي الصحاح الأيام الدخان

تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا * وَمَنْ تَابَ
وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا * وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا * وَالَّذِينَ
إِذَا ذُكِّرُوا بِشَآئِئِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا * وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّتِنَا

وقرئ بضعف ونضعف له العذاب بالنون ونصب العذاب وقرئ بالرفع على الاستئناف أو على الحال وكذلك يخلد
وقرئ ويخلد على البناء للبعول مخففا ومثقلا من الإخلاد والتخليد وقرئ وتخلد بالتاء على الالتفات (يبدل) مخفف
ومثقل وكذلك سيئاتهم (فإن قلت) مامعنى مضاعفة العذاب وإبدال السيئات حسنات (قلت) إذا ارتكب المشرک معاصي
مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعا فتضاعف العقوبة لمضاعفة المعاقب عليه وإبدال السيئات حسنات أنه
يمحوها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات الإيمان والطاعة والتقوى وقيل يبدلهم بالشرك إيمانا وبقتل المسلمين قتل المشرکين
وبالزنا عفة وإحصانا * يريد ومن يترك المعاصي ويندم عليها ويدخل في العمل الصالح فإنه بذلك تائب إلى الله (متابا)
مرضيا عنده مكفرا للخطايا محصلا للثواب أو فإنه تائب متابا إلى الله الذي يعرف حق التائبين ويفعل بهم ما يستوجبون
والذي يحب التوابين ويحب المتطهرين وفي كلام بعض العرب لله أفرح بتوبة العبد من المضل الواجد والظمان الوارد
والعقيم الوالد أو فإنه يرجع إلى الله وإلى ثوابه مرجعا حسنا وأى مرجع * يحتمل أنهم ينفرون عن محاضر الكذابين
وبجائس الخطائين فلا يحضرونها ولا يقربونها تنزها عن مخالطة الشر وأهله وصيانه لدينهم عما يشبهه لأن مشاهدة الباطل
شركة فيه ولذلك قيل في النظارة إلى كل مالم تسوغه الشريعة هم شركاء فاعليه في الإثم لأن حضورهم ونظرهم دليل الرضا
به وسبب وجوده والزيادة فيه لأن الذي سلط على فعله هو استحسان النظارة ورغبتهم في النظر اليه وفي مواضع عيسى
ابن مريم عليه السلام إياكم وبجائسة الخطائين ويحتمل أنهم لا يشهدون شهادة الزور فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه
مقامه وعن قتادة بجائس الباطل وعن ابن الحنفية للهو والغناء وعن مجاهد أعياد المشرکين * اللغو كل ما ينبغي أن يلغى ويطرح
والمعنى وإذا مروا بأهل اللغو والمشغولين به مروا معرضين عنهم مكرمين أنفسهم عن التوقف عليهم والخوض معهم
كقوله تعالى وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم عليكم لانبغى الجاهلين وعن الحسن
رضي الله عنه لم تسفهم المعاصي وقيل إذا سمعوا من الكفار الشتم والأذى أعرضوا وصفحوا وقيل إذا ذكروا النكاح
كنوا عنه (لم يخروا عليها) ليس بنفي للخروج وإنما هو إثبات له ونفي للصمم والعمى كما تقول لا يلقاني زيد مسلما هو
للسلام للالقاء والمعنى أنهم إذا ذكروا بها أكبوا عليها حرصا على استماعها وأقبلوا على المذكر بها وهم في إكبابهم عليها
سامعون بآذان واعية مبصرون بعيون راعية لا كالذين يذكرون بها قراهم مكين عليها مقبلين على من يذكر بها مظهرين الحرص
الشديد على استماعها وهم كالصم العميان حيث لا يعونها ولا يتبصرون ما فيها كالمناققين وأشباههم قرئ ذريتنا وذرياتنا وقرة
أعين وقرات أعين سألوأربهم أن يرزقهم أزواجا وعقبا عمالا لله يسرون بمكانهم وتقربهم عيونهم وعن محمد بن كعب ليس شيء
أقر لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده مطيعين لله وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو الولد إذا رآه يكتب الفقه وقيل سألوأربهم
أن يلحق الله بهم أزواجهم وذريتهم في الجنة ليم لهم سرورهم أراد أنمعا كقنى بالواحد لدلالته على الجنس ولعدم اللبس كقوله
تعالى ثم يخرجكم طفلا أو أرادوا جعل كل واحد منا إماما أو أراد جمع آتم كصائم وصيام أو أرادوا جعلنا إماما واحدا لا اتحادنا
واتفاق كلمتنا وعن بعضهم في الآية ما يدل على أن الرياسة في الدين يجب أن تطلب ويرغب فيها وقيل نزلت هذه الآيات
في العشرة المبشرين بالجنة (فإن قلت) من في قوله من أزواجنا ما هي (قلت) يحتمل أن تكون بيانية كأنه قيل هب لنا قرة
أعين ثم بينت القرة وفسرت بقوله من أزواجنا وذرياتنا ومعناه أن يجعلهم الله لهم قرة أعين وهو من قولهم رأيت منك أسدا
أى أنت أسد وأن تكون ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح (فإن قلت) لم قال

قُرْءَانِ وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا * أُولَئِكَ يَجْزُونَ الْعَرْقَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيَلْقَوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا * خَالِدِينَ فِيهَا حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا * قُلْ مَا يَعْبُؤُكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا *

قُرْءَانِ فَتَنَسَكَّرَ وَقُلْ (قُلْتُ) أَمَا التَّنَسُّكُ فَلْأَجَلِ تَنَسُّكِ الْقُرْءَانِ لِأَنَّ الْمُضَافَ لِاسْتِثْنَاءِ إِلَى تَنَسُّكِهِ إِلَّا بِتَنَسُّكِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ كَأَنَّهُ قِيلَ هَبْ لَنَا مِنْهُمْ سُرُورًا وَفَرَحًا وَإِنَّمَا قِيلَ أَعِينُ دُونَ عِيُونٍ لِأَنَّهُ أَرَادَ أَعِينُ الْمُتَّقِينَ وَهِيَ قَلِيلَةٌ بِالإِضَافَةِ إِلَى عِيُونٍ غَيْرِهِمْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ وَيَجُوزُ أَنْ يُقَالَ فِي تَنَسُّكِ أَعِينُ أَنَّهَا أَعِينُ خَاصَّةٌ وَهِيَ أَعِينُ الْمُتَّقِينَ * الْمُرَادُ يَجْزُونَ الْعَرْقَاتِ وَهِيَ الْعَالِي فِي الْجَنَّةِ فَوَحْدَ اقْتِصَارًا عَلَى الْوَاحِدِ الدَّالِّ عَلَى الْجَنَسِ وَالِدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُمْ فِي الْعَرْقَاتِ آمَنُونَ وَقِرَاءَةُ مِنْ قَرَأَ فِي الْعَرْقَةِ (بِمَا صَبَرُوا) بِصَبْرِهِمْ عَلَى الطَّاعَاتِ وَعَنِ الشَّهَوَاتِ وَعَلَى أَذَى الْكَفَّارِ وَمُجَاهَدَتِهِمْ وَعَلَى الْفَقْرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَإِطْلَاقُهُ لِأَجْلِ الشِّيَاعِ فِي كُلِّ مَصْبُورٍ عَلَيْهِ * وَقُرِئَ يَلْقَوْنَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَقَاهُمْ نَصْرُهُ وَسُرُورًا وَيَلْقَوْنَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَلْقَى أَثَامًا * وَالتَّحِيَّةُ دَعَاءُ بِالْتَّعْمِيرِ وَالسَّلَامُ دَعَاءُ بِالسَّلَامَةِ يَعْنِي أَنَّ الْمَلَائِكَةَ يَحْيَوْنَهُمْ وَيُسَلِّمُونَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُحْيِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ أَوْ يُعْطُونَ التَّبْقِيَّةَ وَالتَّخْلِيدَ مَعَ السَّلَامَةِ عَنْ كُلِّ آفَةٍ اللَّهُمَّ وَقَفْنَا لَطَاعَتِكَ وَأَجْعَلْنَا مَعَ أَهْلِ رَحْمَتِكَ وَارْزُقْنَا مِمَّا تَرْزُقُهُمْ فِي دَارِ رِضْوَانِكَ * لَمَّا وَصَفَ عِبَادَةَ الْعِبَادِ وَعَدَّدَ صَالِحَاتِهِمْ وَحَسَنَاتِهِمْ وَأَثْنَى عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِهَا وَوَعَدَهُمُ الرِّفْعَ مِنْ دَرَجَاتِهِمْ فِي الْجَنَّةِ أَتْبَعَ ذَلِكَ بَيَانًا أَنَّهُ إِنَّمَا أَكْثَرُ الْأَوَّلِيَّاتِ وَعِبَادَتِهِمْ وَأَعْلَى ذِكْرِهِمْ وَوَعَدَهُمْ مَا وَعَدَهُمْ لِأَجْلِ عِبَادَتِهِمْ فَأَمَرَ رَسُولُهُ أَنْ يُصْرَحَ لِلنَّاسِ وَيُجْزَمَ لَهُمُ الْقَوْلُ بِأَنَّ الْأَكْثَرَ لَمْ يَنْدَرِبْهُمْ إِنَّمَا هُوَ لِلْعِبَادَةِ وَحْدَهَا لِأَمْنَى آخِرٍ وَلَوْلَا عِبَادَتُهُمْ لَمْ يَكْثُرْ لَهُمُ الْبَقَاءُ وَلَمْ يُعْتَدَ بِهِمْ وَلَمْ يَكُنْ نَوَاعِنْدُهُ شَيْئًا يُبَالَى بِهِ * وَالدَّعَاءُ الْعِبَادَةُ وَمَا مُتَضَمِّنَةٌ لِمَعْنَى الْإِسْتِفْهَامِ وَهِيَ فِي مَحَلِّ النَّصْبِ وَهِيَ عِبَارَةٌ عَنِ الْمَصْدَرِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَأَيُّ عِبَادَةٍ يَعْبَأُ بِكُمْ لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ يَعْنِي أَنَّكُمْ لَا تَسْتَأْهِلُونَ شَيْئًا مِنَ الْعِبَادَةِ بِكُمْ لَوْلَا عِبَادَتُكُمْ وَحَقِيقَةُ قَوْلِهِمْ مَا عِبَادَتُ بِهِ مَا عُدَّتْ بِهِ مِنْ فَوَادِحِ هُمُومِي وَمِمَّا يَكُونُ عِبَادَةً عَلَى مَا تَقُولُ مَا أَكْثَرَتْ لَهُ أَيُّ مَا عُدَّتْ بِهِ مِنْ كَوَارِثِي وَمِمَّا يَهْمُنِي وَقَالَ الزَّجَّاجُ فِي تَأْوِيلِ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي أَيُّ وَزْنٍ يَكُونُ لَكُمْ عِنْدَهُ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَا نَافِيَةٌ (فَقَدْ كَذَّبْتُمْ) يَقُولُ إِذَا أَهْلَيْتُمْ أَنْ حَكَمِي أَنِّي لَا أَعْتَدُ بِعِبَادَتِي إِلَّا لِعِبَادَتِهِمْ فَقَدْ خَالَفْتُمْ بِتَكْذِيبِكُمْ حَكَمِي فَسَوْفَ يُلْزَمُكُمْ أَثَرُ تَكْذِيبِكُمْ حَتَّى يَكْبِتَكُمْ فِي النَّارِ وَنُظِيرُهُ فِي الْكَلَامِ أَنْ يَقُولَ الْمَلِكُ لِمَنْ اسْتَعْصَى عَلَيْهِ إِنْ مِنْ عَادَتِي أَنْ أَحْسَنَ إِلَى مَنْ يَطِيعُنِي وَيَتَّبِعَ أَمْرِي فَقَدْ عَصَيْتَ فَسَوْفَ تَرَى مَا أَحْلَ بِكَ بِسَبَبِ عَصْيَانِكَ وَقِيلَ مَعْنَاهُ مَا يَصْنَعُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُهُ لِمَا كُنْتُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَقِيلَ مَا يَصْنَعُ بِعَذَابِكُمْ لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ مَعَهُ آلِهَةٌ (فَإِنْ قُلْتُ) إِلَى مَنْ يَتَوَجَّهُ هَذَا الْخُطَابُ (قُلْتُ) إِلَى النَّاسِ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَمِنْهُمْ مُؤْمِنُونَ عَابِدُونَ وَمُكْذِبُونَ عَاصُونَ غَوِطِبُوا بِمَا وَجَدُوا فِي جَنَسِهِمْ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالتَّكْذِيبِ * وَقُرِئَ لَزَامًا بِالْفَتْحِ بِمَعْنَى الزَّوْمِ كَالثَّبَاتِ وَالثَّبُوتِ وَالْوَجْهُ أَنْ تَرِكَ اسْمَ كَانَ غَيْرَ مَنْطُوقٍ بِهِ بَعْدَ مَا عَلِمَ أَنَّهُ مِمَّا تَوَعَّدُ بِهِ لِأَجْلِ الْإِبْهَامِ وَتَنَاقُلِ مَا لَا يَكْتَفِيهِ الْوَصْفُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ . عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَرَأَ سُورَةَ الْفُرْقَانِ لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ بِأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ نَصَبٍ

* قَوْلُهُ تَعَالَى هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرْءَانِ أَعِينُ (قَالَ إِنْ قُلْتُ لَمْ قُلْ الْأَعِينُ إِذْ الْأَعِينُ صِيغَةُ جَمْعٍ قُلْتُ قُلْتُ لِأَنَّ أَعِينُ الْمُتَّقِينَ قَلِيلٌ بِالإِضَافَةِ إِلَى غَيْرِهِمْ يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ) قَالَ أَحْمَدُ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْحَكَمِيَّ كَلَامُ كُلِّ أَحَدٍ مِنَ الْمُتَّقِينَ فَكَأَنَّهُ قَالَ يَقُولُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَجْعَلْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرْءَانِ أَعِينُ وَهَذَا أَسْلَمُ مِنْ تَأْوِيلِهِ فَإِنَّ الْمُتَّقِينَ وَإِنْ كَانُوا بِالإِضَافَةِ إِلَى غَيْرِهِمْ قَلِيلًا إِلَّا أَنَّهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ عَلَى كَثْرَةِ الْعِدَدِ وَالْمَعْتَبَرِ فِي إِطْلَاقِ جَمْعِ الْقَلَّةِ أَنْ يَكُونَ الْجَمْعُ قَلِيلًا فِي نَفْسِهِ لَا بِالنِّسْبَةِ وَالإِضَافَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

سورة الشعراء مكية

إلا آية ١٩٧ ومن آية ٢٢٤ إلى آخر السورة فمدنية وآياتها ٢٢٧ نزلت بعد الواقعة
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طَسَمَ ۖ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۖ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا
مُؤْمِنِينَ ۖ إِنْ تَشَاءْ نَنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ۖ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ
الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ۖ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَسُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۖ أَوْ لَمْ يَرَوْا
إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهَؤُ

﴿سورة الشعراء مكية﴾

(إلا قوله والشعراء إلى آخر السورة وهي مائتان وبسبع وعشرون آية وفي رواية ست وعشرون آية)
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (طسم) بتفخيم الألف وإمالتها وإظهار النون وإدغامها (الكتاب المبين) الظاهر إعجازه
وصحة أنه من عند الله والمراد به السورة أو القرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب
المبين ۖ البخع أن يبلغ بالذبح البخاع بالباء وهو عرق مستبطن الفقار وذلك أقصى حد الذابح ولعل للإشفاق يعنى
أشفق على نفسك أن تقتلها حسرة على ما فاتك من إسلام قومك (ألا يكونوا مؤمنين) لئلا يؤمنوا ولا تمتنع إيمانهم
أو خيفة أن لا يؤمنوا وعن قتادة رضى الله عنه باخع نفسك على الإضافة ۖ أراد آية ملجئة إلى الإيمان قاصرة عليه
(فظلت) معطوف على الجزاء الذى هو تنزل لأنه لو قيل أنزلنا لكان صحيحا ونظيره فأصدق وأكن كأنه قيل أصدق
وقد قرئ لوشننا لأنزلنا وقرئ فظل أعناقهم (فإن قلت) كيف صح بجى خاضعين خبراً عن الأعناق (قلت) أصل
الكلام فظلوها خاضعين فأقحمت الأعناق لبيان موضع الخضوع وترك الكلام على أصله كقوله ذهبت أهل الإمامة
كان الأهل غير مذكور أو لما وصفت بالخضوع الذى هو للعقلاء قيل خاضعين كقوله تعالى لى ساجدين وقيل أعناق الناس
رؤساؤهم ومقدموهم شبهوا بالأعناق كإقيل لهم هم الرؤس والنواصى والصدور قال ۖ فى تحفل من نواصى الناس مشهود ۖ
ۖ وقيل جماعات الناس يقال جاءنا عنق من الناس لفوج منهم وقرئ فظلت أعناقهم لها خاضعة وعن ابن عباس رضى
الله عنهما نزلت هذه الآية فينا وفي بنى أمية قال ستكون لنا عليهم لدولة فتذل لنا أعناقهم بعد صعوبة ويلحقهم هوان
بعد عزة ۖ أى وما يجد لهم الله بوحيه موعظة وتذكيرا إلا جددوا إعراضا عنه وكفرا به (فإن قلت) كيف خولف
بين الألفاظ والغرض واحد وهى الإعراض والتكذيب والاستهزاء (قلت) إنما خولف بينها لاختلاف الأغراض
كأنه قيل حين أعرضوا عن الذكر فقد كذبوا به وحين كذبوا به فقد خف عندهم قدره وصار عرضة للاستهزاء والسخرية
لأن من كان قابلا للحق مقبلا عليه كان مصدقا به لا محالة ولم يظن به التكذيب ومن كان مصدقا به كان موثقا له (فسياأتهم)
وعيد لهم وإنذار بأنهم سيعلمون إذا مسهم عذاب الله يوم بدر أو يوم القيامة (ما) الشئ الذى كانوا يستهزون به وهو
القرآن وسياأتهم أنباؤه وأحواله التى كانت خافية عليهم وصف الزوج وهو الصنف من النبات بالكرم والكريم صفة
لكل ما يرضى ويحمد فى بابه يقال وجه كريم إذا رضى فى حسنه وجماله وكتاب كريم مرضى فى معانيه وفوائده وقال
حتى يشق الصفوف من كرمه أى من كونه مرضيا فى شجاعته وبأسه والنبات الكريم المرضي فيما يتعلق به من المنافع
(إن فى) إنبات تلك الأصناف (لآية) على أن منبها قادر على إحياء الموتى وقد علم الله أن أكثرهم مطبوع على قلوبهم

(قوله لئلا يؤمنوا ولا تمتنع إيمانهم) عبارة النسفى أو لا تمتنع (قوله بالأعناق كإقيل لهم هم) لعله كإقيل لهم الرؤس

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ * وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ إِنَّ أَتَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * قَوْمَ فِرْعَوْنَ لَا يَتَّقُونَ * قَالَ رَبِّ إِنِّي

غير مرجو إيمانهم (وإن ربك هو العزيز) في انتقامه من الكفرة (الرحيم) لمن تاب وآمن وعمل صالحا (فإن قلت) ما معنى الجمع بين كم وكل ولو قيل كم أنبتنا فيها من زوج كريم (قلت) قد دلّ كل على الإحاطة بأزواج النبات على سبيل التفصيل وكم على أن هذا المحيط متكاثر مفرط الكثرة فهذا معنى الجمع بينهما وبه نيه على كمال قدرته (فإن قلت) فما معنى وصف الزوج بالكريم (قلت) يحتمل معنيين أحدهما أن النبات على نوعين نافع وضار فذكر كثرة ما أنبت في الأرض من جميع أصناف النبات النافع وخلي ذكر الضار والثاني أن يعر جميع النبات نافعه وضاره ويصفهما جميعا بالكريم وينيه على أنه ما أنبت شيئا إلا وفيه فائدة لأن الحكيم لا يفعل فعلا إلا لغرض صحيح والحكمة بالغة وإن غفل عنها الغافلون ولم يتوصل إلى معرفتها العاقلون (فإن قلت) فحين ذكر الأزواج ودلّ عليها بكلمتي الكثرة والإحاطة وكانت بحيث لا يحصى إلا علم الغيب كيف قال إن في ذلك لآية * هلا قال آيات (قلت) فيه وجهان أن يكون ذلك مشارآه إلى مصدر أنبتنا فكأنه قال إن في الآيات لآية أى آية وأن يراد أن في كل واحد من تلك الأزواج لآية وقد سبقت لهذا الوجه نظائر يحمل عليهم بالظلم بأن قدم القوم الظالمين ثم عطفهم عليهم عطف البيان كأن معنى القوم الظالمين وترجمته قوم فرعون وكأنهما عبارتان تعقبان على مؤدى واحد إن شاء ذاكرهم عبر عنهم بالقوم الظالمين وإن شاء عبر بقوم فرعون وقد استحقوا هذا الاسم من جهتين من جهة ظلمهم أنفسهم بالكفر وشرارتهم ومن جهة ظلمهم لبني إسرائيل باستعبادهم لهم قرئ ألا يتقون بكسر النون بمعنى ألا يتقوتى فحذفت النون لاجتماع النونين والياء للاكتفاء بالكسرة (فإن قلت) بم تعلق قوله ألا يتقون (قلت) هو كلام مستأنف أتبعه عز وجل لإرساله إليهم للإنذار والتسجيل عليهم بالظلم تعجيبا لموسى من حالهم التي شنت في الظلم والعسف ومن أمنهم العواقب وقلة خوفهم وحذرهم من أيام الله ويحتمل أن يكون لا يتقون حالا من الضمير في الظالمين أى يظلمون غير متقين الله وعقابه فأدخلت همزة الإنكار على الحال وأما من قرأ ألا يتقون على الخطاب فعلى طريقة الالتفات إليهم وجبههم وضرب وجوههم بالإنكار والغضب عليهم كما ترى من يشكو من ركب جناية إلى بعض أخصائه والجاني حاضر فإذا اندفع في الشكاية وحرّ مزاجه وحمى غضبه قطع مباحة صاحبه وأقبل على الجاني يوبخه ويعنف به ويقول له ألم تتق الله ألم تستح من الناس (فإن قلت) فما فائدة هذا الالتفات والخطاب مع موسى عليه الصلاة والسلام في وقت المناجاة والمثلث إليهم غيب لا يشعرون (قلت) إجراء ذلك في تكليم المرسل إليهم في معنى إجرائه محضرهم وإلقائه إلى مسامعهم لأنه مبلغه ومنهيه وناشره بين الناس وله فيه لطف وحث على زيادة التقوى وكم من آية أنزلت في شأن الكافرين وفيها أوفر نصيب للؤمنين تدبرا لها واعتبارا بعودها وفي ألا يتقون بالياء وكسر النون وجه آخر وهو أن يكون المعنى ألا يأناس اتقون كقوله ألا يا اسجدوا * ويضيق وينطلق بالرفع لأنهما معطوفان على خبر أن وبالنصب لعطفهما على صلة أن والفرق بينهما في المعنى أن الرفع يفيد أن فيه ثلاث

﴿القول في سورة الشعراء﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * قوله تعالى كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم (قال إن قلت ما فائدة الجمع بين كل وكم وأجاب بأن كلا دخلت للإحاطة بأزواج النبات وكم دلت على أن هذا المحاط به متكاثر مفرط الكثرة قال أحمد فعلى مقتضى ذلك يكون المقصود بالتكثير الأنواع والظاهر أن المقصود أحاد الأزواج والأنعام ويدل عليه أنه لو أسقطت كل فقلت انظروا إلى الأرض كم أنبت الله فيها من الصنف الفسلافي لكنت مكثرا عن أحاد ذلك الصنف المشار إليه فإذا أدخلت كلا فقد أدبت بتكريره أحاد كل صنف لا أحاد صنف معين والله أعلم

(قوله كم أنبتنا فيها من زوج كريم) لعل هنا سقطا تقديره كان مستقيما (قوله وحرّ مزاجه وحمى غضبه) في الصحاح حرّ بحر حزا وحرارة وحرورا

أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ * وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ * وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ * قَالَ كَلَّا فَادْهَبَا بِمَا تَنْتَسَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ * فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ *

علل خوف التكذيب وضيق الصدر وامتناع انطلاق اللسان والنصب على أن خوفه متعلق بهذه الثلاثة (فإن قلت) في النصب تعليق الخوف بالأمور الثلاثة وفي جملة ما نفي انطلاق اللسان وحقيقة الخوف إنما هي غم يلحق الإنسان لأمر سيقع وذلك كان واقعاً فكيف جاز تعليق الخوف به (قلت) قد علق الخوف بتكذيبهم وبما يحصل له بسببه من ضيق الصدر والحسرة في اللسان زائدة على ما كان به على أن تلك الحسرة التي كانت به قد زالت بدعوته وقيل بقيت منها بقية يسيرة (فإن قلت) اعتذارك هذا يرده الرفع لأن المعنى إلى خائف ضيق الصدر غير منطلق اللسان (قلت) يجوز أن يكون هذا قبل الدعوة واستجابتها ويجوز أن يريد القدر اليسير الذي بقي به ويجوز أن لا يكون مع حل العقدة من لسانه من الفصحاء المصافح الذين أوتوا سلاطة الألسنة وبسطة المقال وهرون كان بتلك الصفة فأراد أن يقرن به ويدل عليه قوله تعالى وأخى هرون هو أفصح مني لساناً ومعنى (فأرسل إلى هرون) أرسل إليه جبرائيل واجعله نبياً وأزرنى به واشدد به عضدى وهذا كلام مختصر وقد بسطه في غير هذا الموضع وقد أحسن في الاختصار حيث قال فأرسل إلى هرون فجاء بما يتضمن معنى الاستنباء ومثله في تقصير الطويلة والحسن قوله تعالى فقلنا اذهبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميراً حيث اقتصر على ذكر طرفي القصة أولها وآخرها وهما الإنذار والتدمير ودلّ بذكرهما على ما هو الغرض من القصة الطويلة كلها وهو أنهم قوم كذبوا بآيات الله فأراد الله إلزام الحجّة عليهم فبعث إليهم رسولين فكذبوهما فأهلكهم (فإن قلت) كيف ساغ لموسى عليه السلام أن يأمره الله بأمر فلا يتقبله بسمع وطاعة من غير توقف وتشبث بعلم وقد علم أن الله من ورائه (قلت) قد أمثل وتقبل ولكنه التمس من ربه أن يعضده بأخيه حتى يتعاونوا على تنفيذ أمره وتبليغ رسالته فهد قبل التماسه عذره فيما التمس ثم التمس بعد ذلك وتهديد العذر في التماس المعين على تنفيذ الأمر ليس بتوقف في أمثال الأمر ولا بتعلل فيه وكفى بطلب العون دليلاً على التقبل لأعلى التعلل * أراد بالذنب قتله القبطي وقيل كان خباز فرعون واسمه فاتون يعني ولهم على تبعة ذنب وهي قود ذلك القتل فأخاف أن يقتلوني به فخذف المضاف أو سمي تبعة الذنب ذنباً كما سمي جزاء السيئة سيئة (فإن قلت) قد أبيت أن تكون تلك الثلاث عللاً وجعلتها تهديداً للعذر فيما التمس فما قولك في هذه الرابعة (قلت) هذه استدفاع للبلية المتوقعة وفرق من أن يقتل قبل أداء الرسالة فكيف يكون تعللاً والدليل عليه ما جاء بعده من كلمة الردع والموعد بالكلامه والدفع * جمع الله الاستجابتين معاً في قوله (كلا فاذهبا) لأنه استدفعه بلامهم فوعده الدفع برده عن الخوف والتمس منه الموازنة بأخيه فأجابه بقوله اذهبا أي اذهب أنت والذي طلبته وهو هرون (فإن قلت) علام عطف قوله فاذهبا (قلت) على الفعل الذي يدل عليه كلاً أنه قبل ارتدع ياموسى عما تظن فاذهبا أنت وهرون وقوله (معكم مستمعون) من مجاز الكلام يريد أنا لكما ولعدوكما كالناصر الظهير لكما عليه إذا حضر واستمع ما يجري بينكما وبينه فأظهركما وغلبكما وكسر شوكته عنكما ونكسه ويجوز أن يكونا خبرين لأن أو يكون مستمعون مستقرأ ومعكم لغواً (فإن قلت) لم جعلت مستمعون قرينة معكم في كونه من باب المجاز والله تعالى يوصف على الحقيقة بأنه سميع وسامع (قلت) ولكن لا يوصف بالمستمع على الحقيقة لأن الاستماع جار مجرى الإصغاء والاستماع من السمع بمنزلة النظر من الرؤية ومنه قوله تعالى * قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرأنا عجبا * ويقال استمع إلى حديثه وسمع حديثه أي أصغى إليه وأدركه بحاسة السمع ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من استمع إلى حديث قوم وهم له

(قوله من الفصحاء المصافح) في الصحاح صقع الديك صاح وخطيب مصقع أي بليغ (قوله واجعله نبياً وأزرنى به واشدده) في الصحاح أزرت فلانا عاونته والعامة تقول وأزرنه (قوله وهي قود ذلك القتل) لعله القتل

أَنْ أَرْسَلَ مَعْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ۖ وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ
الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۖ قَالَ فَعَلْتَهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ۖ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ

كارهون صبّ في أذنيه البرم (فإن قلت) هلاثنى الرسول كائنى في قوله إنارسلو لاربك (قلت) الرسول يكون بمعنى المرسل
وبمعنى الرسالة فجعل ثم بمعنى المرسل فلم يكن بد من تثنيته وجعل ههنا بمعنى الرسالة فجاز التوسية فيه إذا وصف به بين الواحد
والثنية والجمع كما يفعل بالصفة بالمصادر نحو صوم وزور قال: الكنى إليها وخير الرسو ۖ ل أعلمهم بنواحي الخبر
لجعله للجماعة والشاهد في الرسول بمعنى الرسالة قوله: لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم ۖ بسرولا أرسلانهم برسول
ويجوز أن يوحّد لأن حكمهما التساندهما واتفاقهما على شريعة واحدة واتحادهما لذلك والإخوة كان حكما واحدا فكأنهما
رسول واحد أو أريد أن كل واحد منا (إن أرسل) بمعنى أى أرسل لتضمن الرسول معنى الإرسال وتقول أرسلت إليك
أن افعل كذا لما في الإرسال من معنى القول كما في المناداة والكتابة ونحو ذلك ومعنى هذا الإرسال التولية والإطلاق
كقولك أرسل البازي يريد خلعهم يذهبوا معنا إلى فلسطين وكانت مسكنهما ويروى أنهما انطلقا إلى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة
حتى قال البواب إن ههنا إنسانا يزعم أنه رسول رب العالمين فقال ائذن له لعلنا نضحك منه فأدّيا إليه الرسالة فعرف موسى
فقال له (ألم نربك) حذف فأنا فرعون فقولا له ذلك لأنه معلوم لا يشبه وهذا النوع من الاختصار كثير في التنزيل الوليد
الصبي لقرب عهده من الولادة وفي رواية عن أبي عمرو من عمرك بسكون الميم (سنين) قيل مكث عندهم ثلاثين سنة وقيل وكثر
القبلى وهو ابن ثلثي عشرة سنة وفترتهم على أثرها والله أعلم بصحيح ذلك وعن الشعبي فعلتك بالكسر وهى قتلة القبلى لأنه
قتله بالوكزة وهو ضرب من القتل وأما الفعلة فلأن كانت وكزة واحدة عدد عليه نعمته من تربيته وتبليغه مبلغ الرجال
ووبخه بما جرى على يده من قتل خبازه وعظم ذلك وفضعه بقوله وفعلت فعلتك التى فعلت (وأنت من الكافرين) يجوز أن يكون
حالاً أى قتله وأنت لذلك من الكافرين بنعمتى وأنت إذ ذاك ممن تكفرهم الساعة وقد افترى عليه أوجه أمره لأنه كان
يعايشهم بالنية فإن الله تعالى عاصم من يرد أن يستنبه من كل كبيرة ومن بعض الصغائر فما بال الكفر ويجوز أن يكون
قوله وأنت من الكافرين حكما عليه بأنه من الكافرين بالنعم ومن كانت عادته كفران النعم لم يكن قتل خواص المنعم عليه
بدعائه أو بأنه من الكافرين لفرعون وإلهيته أو من الذين كانوا يكفرون في دينهم فقد كانت لهم آلهة يعبدونها يشهد لذلك
قوله تعالى ويذكر وأهلك وأهلك فاجابه موسى بأن تلك الفعلة إنما فرطت منه وهو (من الضالين) أى الجاهلين
وقراءة ابن مسعود من الجاهلين مفسرة والمعنى من الفاعلين فعل أولى الجهل والسفه كما قال يوسف لإخوته هل علمتم ما فعلتم
بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون أو المخطئين كمن يقتل خطأ من غير عمد للقتل أو الذاهبين عن الصواب أو الناسين من قوله أن تفضل
إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى وكذب فرعون ودفع الوصف بالكفر عن نفسه وبزأساحته بأن وضع الضالين موضع
الكافرين رباً محل من رشح للنوة عن تلك الصفة ثم كثر على امتنانه عليه بالتربية فأبطله من أصله واستأصله من سنخه وأبى

قوله تعالى حكاية عن فرعون وفعلت فعلتك التى فعلت الآية (قال عدد نعمته عليه ووبخه بما جرى على يده من قتل خبازه
وفضعه عليه بقوله وفعلت فعلتك) قال أحمد ووجه التفضيع عليه من ذلك أن في إتيانه به بحملهما إيذاناً بأنه لفظاً عنه عما لا ينطق به
إلا مكنياً عنه ونظيره في التفضيم المستفاد من الإيهام قوله تعالى ۖ فغشهم من اليم ما غشهم إذ يغشى السدرة ما يغشى فأوحى
إلى عبده ما أوحى ومثله كثير والله أعلم

(قوله صبّ في أذنيه البرم) في الصحاح البرم ثمر العضاء (قوله واستأصله من سنخه) في الصحاح السنخ الأهل
وسنخ في العلم سنوخا رسوخ وسنخ الدهر بالكسر راحة في زنج إذا فسد وتغيرت ريحه يقال بيت له سنخة وسناخة اه ولعل
السنخة في كلامه أيضاً تأنيث السنخ

لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ * وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبْدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ * قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ * قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ * قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ

أن يسمى نعمته إلا نعمة حيث بين أن حقيقة إنعامه عليه تعييد بني إسرائيل لأن تعييدهم وقصدهم بذبح أبنائهم هو السبب في حصوله عنده وتريبته فكانه امتن عليه بتعييده قومه إذا حققت وتعبيدهم تذليلهم واتخاذهم عبيداً يقال عبدت الرجل وأعبدته إذا اتخذته عبداً قال : علام يعبدني قومي وقد كثرت فيهم أباعر ماشاؤا وعبدان

(فإن قلت) إذا جواب وجزاء معا والكلام وقع جوابا لفرعون فكيف وقع جزاء (قلت) قول فرعون وفعلت فعلتك فيه معنى إنك جازيت نعمتي بما فعلت فقال له موسى نعم فعلتها مجازيا لك تسليما لقوله لأن نعمته كانت عنده جديرة بأن تجازي بنحو ذلك الجزاء (فإن قلت) لم جمع الضمير في منكم وخفتكم مع إفراده في تمنها وعبدت (قلت) الخوف والفرار لم يكونا منه وحده وليكن منه ومن ملئه المؤتمرين بقتله بدليل قوله إن الملا يأتمرون بك ليقولوك وأما الامتنان فنه وحده وكذلك التعييد (فإن قلت) تلك إشارة إلى ماذا وأن عبدت ما عملها من الإعراب (قلت) تلك إشارة إلى خصلة شنعاء مهمة لا يدرى ما هي إلا بتفسيرها روي أن عبدت الرفع عطف بيان لتلك ونظيره قوله تعالى وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع والمعنى تعييدك بني إسرائيل نعمة تمنها علي وقال الزجاج ويجوز أن يكون أن في موضع نصب المعنى إنما صارت نعمة علي لأن عبدت بني إسرائيل أي لولم تفعل ذلك لكففتني أهلي ولم يلقوني في اليم * لما قال له بوابه إن ههنا من يزعم أنه رسول رب العالمين قال له عند دخوله (ومارب العالمين) يريد أي شيء رب العالمين وهذا السؤال لا يخلو إما أن يريد به أي شيء هو من الأشياء التي شوهدت وعرفت أجناسها فأجاب بما يستدل به عليه من أفعاله الخاصة ليعرفه أنه ليس بشيء مما شوهد وعرف من الأجرام والأعراض وأنه شيء مخالف لجميع الأشياء ليس كمثل شيء وإما أن يريد به أي شيء هو علي الإطلاق فتفتيشا عن حقيقة الخاصة ما هي فأجابه بأن الذي إليه سبيل وهو الكافي في معرفته معرفة ثباته بصفاته استدلالا بأفعاله الخاصة على ذلك وأما التفتيش عن حقيقة الخاصة التي هي فوق فطر العقول فتفتيش عملا لسبيل إليه والسائل عنه متعنت غير طالب للحق والذي يليق بحال فرعون ويدل عليه الكلام أن يكون سؤاله هذا إنكارا لأن يكون للعالمين رب سواه لادعائه الإلهية فلما جاب موسى بما أجاب عجب قومه من جوابه حيث نسب الربوبية إلى غيره فدلاني بتقرير قوله جنته إلى قومه وطنا به حيث سماه رسولهم فلما نلت بتقرير آخر احتدوا واحتدم وقال لئن اتخذت إلها غيري وهذا يدل على صحة هذا الوجه الأخير * (فإن قلت) كيف قيل (وما بينهما) على التثنية والمرجع إليه مجموع (قلت) أريد وما بين الجنسين فعل بالمضمر ما فعل بالظاهر من قال في الهيجا جمادين (فإن قلت) ما معنى قوله (إن كنتم موقنين) وأين عن فرعون وملئه الإيقان (قلت) معناه إن كان يرجى منكم الإيقان الذي يؤدي إليه النظر الصحيح نفكم هذا الجواب ولا لم ينفع أو إن كنتم موقنين بشيء قط فهذا أولى ما توقينون به لظهوره وإنارة دليله * (فإن قلت) ومن كان حوله (قلت) أشراف قومه قبل كانوا خمسائة رجل عليهم الأساور وكانت للبلوك خاصة (فإن قلت) ذكر السموات والأرض وما بينهما ما استوعب به الخلاق كلها فما معنى ذكرهم وذكر آبائهم بعد ذلك وذكر المشرق والمغرب (قلت) قد عمم أولا ثم خصص من العام للبيان أنفسهم وآباءهم لأن أقرب المنظور فيه من العاقل نفسه ومن ولدته وما شاهد وعان من الدلائل على الصانع والناقل من هيئة إلى هيئة وحال إلى حال من وقت ميلاده إلى وقت وفاته ثم خصص المشرق والمغرب لأن طلوع الشمس من أحد الخافقين وغروبها في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة وحساب مستومن أظهر ما استدلل به واطهوره انتقل إلى الاحتجاج به خليل الله عن الاحتجاج بالإحياء والإماتة على نموذ بن كنعان فهبت الذي كفر * وقرئ رب المشارق والمغارب الذي أرسل إليكم بفتح الهمزة (فإن قلت) كيف قال أولا إن كنتم موقنين وآخر إن كنتم تعقلون (قلت) لاين

(قوله وطنا به حيث سماه رسولهم) أي سخر به واحتدم أي التهب صدره غيظا أفاده الصحاح

أَلَا تَسْتَعِينُونَ * قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ * قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمُجْنُونٌ *
قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ * قَالَ لَنْ اتَّخَذَ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ
الْمُسْجُونِينَ * قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ * قَالَ فَأْتِ بِهِ * إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ * فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ

أولاً فلما رأى منهم شدة الشكيمة في العناد وقلة الإصغاء إلى عرض الحجج خاشن وعارض إن رسولكم لمجنون بقوله
إن كنتم تعقلون (فإن قلت) ألم يكن لا يجتنبك أخصر من لا يجعلك من المسيجون ومؤديا مؤداه (قلت) أما أخصر
فنعم وأما مؤد مؤداه فلا لأن معناه لا يجعلك واحدا ممن عرفت حالهم في سجوني وكان من عادته أن يأخذ من يريد
سجنه فيطرحه في هوة ذاهبة في الأرض بعيدة العمق فردا لا يصر فيها ولا يسمع فكان ذلك أشد من القتل وأشد
الواو في قوله (أو لو جئتك) وأو الحال دخلت عليها همزة الاستفهام معناه أتفعل بي ذلك ولو جئتك بشيء مبين أي
جائيا بالمعجزة وفي قوله (إن كنت من الصادقين) أنه لا يأتي بالمعجزة إلا الصادق في دعواه لأن المعجزة تصديق من
الله لمدعى النبوة والحكيم لا يصدق الكاذب ومن العجب أن مثل فرعون لم يخف عليه هذا وخفى على ناس من
أهل القبلة حيث جوزوا القبيح على الله تعالى حتى لزومهم تصديق الكاذبين بالمعجزات وتقديره إن كنت من الصادقين

قوله تعالى حكاية عن فرعون قال فأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (قال فيه علم فرعون أنه لا يأتي بالمعجزة إلا صادق
في دعواه لأن المعجزة تصديق من الله تعالى لمدعى النبوة والحكيم لا يصدق الكاذب ومن العجب أن فرعون لم يخف
عليه هذا وخفى على طائفة من أهل القبلة حيث جوزوا القبيح على الله تعالى حتى لزومهم تصديق الكاذبين بالمعجزات انتهى
كلامه) قال أحمد ليته سلم وجه تصديقه من تأليل هذه الأباطيل وكلف هذا التكليف في كيد لأهل السنة وإن كيد لفي تضليل
بيننا هو يعرض بتفضيل فرعون عليهم إذا هو قد حتم على إخوانه الفدرية أنهم فراعنة وأن كلا منهم إذا قتش نفسه
وجد فيها نصيبا من فرعته حيث يقول أنار بكم الأعلى لأنهم يعتقدون أن أفعالهم خلقهم وأنهم لها مبدعون خالقون كلا
لأنهم لهم المبتدعون المخلقون لأنهم حجروا على الله تعالى أن يفعل إلا ما توطأت أوهامهم على أنه حسن بالنسبة إلى الخلق
في الشاهد فمن ثم أشركوا به وهم لا يشعرون ولما هدى الله تعالى أهل السنة إلى التوحيد الحق اعتقدوا أن كل شيء هو مخلوق لله
تعالى لا شريك له في ملكه وأن كل ممكن يجوز أن ينظمه سلطان القدرة الأزلية في سلكه فكان من الممكنات أن يتبلى الله عباده
بخرق العادات على أيدي الكذابين ومراده إظهار الضلالات وقد اندرج ذلك لكونه ممكنا تحت سطوة القدرة حقايقاً ثم لم
يلزم من ذلك لله الخدح في الدين فإن توهم ناظر بعين الهوى والغرض معنون عما في قلبه من مرض أن ذلك يجر إلى عدم الوثوق
بمعجزات الأنبياء حيث كان على يد غيرهم من الكذابين الأشقياء قيل معاذ الله أن نأخذ ذلك بنفس مطمئنة بصدق الأنبياء
أمنة بحصول العلم لها من وقوع ما جوزه العقل ولو قدح الإمكان العقلي في علم حاصل يقيناً للزم الآن الشك في أن جبال
الأرض قد عادت تبرا أحر وتراها مسكا أذفر وانقلبت البحار دما عيطا لأن ذلك ممكن في العقل بلا خلاف ولا يشكك
نفسه في هذا الإمكان إلا ذو خبل وعته وعي وعمه وأين الزمخشري من الحديث الصحيح في الشاب الذي يكذب الدجال فيقسمه
بالسيف جزئين فيمشي بينهما ثم يقول له عد فيعود حياً فيقول له ما زددت فيك إلا بصيرة أنت الدجال الذي وصفه لنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيهم به ثانی مرة فلا يسلط عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم وهو حينئذ خير أهل الأرض أو من خير أهل
الأرض أفرأيت هذا المؤمن لما نظر انخراق العادة على يد أكذب الكاذبين حتى شاهد ذلك في نفسه لم يشككه ذلك في

(قوله فلما رأى منه شدة الشكيمة في العناد) في الصحاح فلان شديد الشكيمة إذا كان شديد النفس أنفاً أي (قوله وخفى
على ناس من أهل القبلة) يريد أهل السنة حيث قالوا إن كلا من الحسن والقبيح بقضاء الله وقدره ولم يلزمهم

ثُعْبَانٌ مَبِينٌ * وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ * قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ * يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ * قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ * يَا تَوَكُّلْ بِكُلِّ شَعَارٍ عَلِيمٍ * فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ * وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ * لَعَلَّنَا نَبْتَعِ

في دعوائك أتيت به فخذف الجزاء لأن الأمر بالإتيان به يدل عليه (ثعبان مبین) ظاهر الثعبانية لاشئ يشبه الثعبان كما تكون الأشياء المزورة بالشعوذة والسحر وروى أنها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبله إلى فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون أسألك بالذي أرسلك ألا أخذتها فأخذها فعاتت عصا (الناظرين) دليل على أن بياضها كان شيئاً يجتمع النظارة على النظر إليه لخروجه عن العادة وكان بياضاً نورياً روى أن فرعون لما أبصر الآية الأولى قال فهل غيرها فأخرج يده فقال له ماهذه قال يدك فما فيها فأدخلها في أبطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغشى الأبصار ويسد الأفق (فإن قلت) ما العامل في حوله (قلت) هو منصوب نصبين نصب في اللفظ ونصب في المحل فالعامل في النصب اللفظي ما يقدر في الظرف والعامل في النصب المحلي وهو النصب على الحال قال * ولقد تحير فرعون لما أبصر الآيتين وبقي لا يدري أى طرفيه أطول حتى زلّ عنه ذكر دعوى الإلهية وحط عن منكبیه كبرياء الربوبية وارتعدت فرائضه وانتفخ سحره خوفاً ورفقاً وبلغت به الاستكانة لقومه الذين هم يزعمه عبده وهو ألهمهم أن طفق يؤامروهم ويعترف لهم بما حذر منه وتوقعه وأحسن به من جهة موسى عليه السلام وغلبته على ملكه وأرضه وقوله (إن هذا الساحر عليم) قول باهت إذا غلب وتمحل إذا لزم (تأمرؤن) من المؤامرة وهى المشاورة أو من الأمر الذى هو ضد النهى جعل العبيد آمرين وورثهم مأموراً لما استولى عليه من فرط الدهش والخيرة وماذا منصوب إما لكونه في معنى المصدر وإما لأنه مفعول به من قوله أمرتك الخيرة * قرئ أرجئه وأرجه بالهمز والتخفيف وهما لغتان يقال أرجأته وأرجيته إذا أخرته ومنه المرجئة وهم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون هم مرجؤن لأمر الله والمعنى أخره ومناظرته لوقت اجتماع السحرة وقيل أحبسه (حاشرين) شرطاً يحشرون السحرة وعارضوا قوله إن هذا ساحر بقوله كل سحر لجاؤا بكلمة الإحاطة وصفة المبالغة ليظا منوا من نفسه ويسكنوا بعض قلقه * وقرأ الأعمش بكل ساحر * اليوم المعلوم: يوم الزينة وميقاته وقت الضحى لأنه الوقت الذى وقته لهم موسى صلوات الله عليه من يوم الزينة في قوله موعدكم يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى والميقات ما وقت به أى حدد من زمان أو مكان ومنه مواقيت الإحرام (هل أنتم مجتمعون) استبطاء لهم في الاجتماع والمراد منه استعجالهم واستعنائهم كما يقول الرجل لغلامه هل أنت منطلق إذا أراد أن يحرك منه ويحمله على الانطلاق كأنما يخيل له أن الناس قد انطلقوا وهو واقف ومنه قول

معلومه فلم يتلكنفى معاودة تكذيبه ولكن ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويقفل الله ما يشاء * قوله تعالى قالوا أرجه وأخاه (قال معناه أخره ومنه المرجئة الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون هم مرجؤن لأمر الله) قال أحمد ضاقت عليه المسالك في تفسير الإرجاء حتى استدل عليه بالمرجئة وصرف هذا اللقب لأهل السنة فإنهم هم الذين لا يقطعون بوعيد فساق المؤمنين ويقولون أمرهم إلى الله إن شاء عقابهم وإن شاء غفر لهم فإن كانت المرجئة هم المؤمنون بقوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء اللهم فاشهد أنا مرجئة

باطل كما بين في علم التوحيد (قوله ولها شعاع يكاد يغشى الأبصار) في الصحاح الغشاء الغطاء اه ولعل عبارة المصنف يعشى بالعين المهملة وفي الصحاح العشا مقصور مصدر الأعشى وهو الذى لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار (قوله وانتفخ سحره خوفاً ورفقاً) في الصحاح السحر الرثة ويقال للجان قد انتفخ سحره (قوله شرطاً يحشرون السحرة) الشرط حركة الحرس سمعوا بذلك لأنهم جعلوا لأنفسهم علامة يعرفون بها أفاده الصحاح

السَّحَرَةُ إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۖ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّا لَلْأَجْرَاءُ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۖ
 قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۖ قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقَوَامَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ۖ فَالْقُوا حَبَالَهُمْ وَعَصِيَهُمْ وَقَالُوا
 بَعِزَّةَ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ۖ فَالِقَ مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۖ فَالِقَ السَّحَرَةَ سَاجِدِينَ ۖ
 قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ۖ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي
 عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ فَلْيُؤْثِرُوا نِعْمَتَهُمْ ۖ لَقَطَّعْنَا أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَأَصْلَبْنَكُمْ أَجْمَعِينَ ۖ قَالُوا لَا ضَيْرَ
 إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۖ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا إِنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى

تأبط شرا هل أنت باعث دينار لحاجتنا ۖ أو عبد رب أخاعون بن مخراق

يريد ابثه إلينا سريعا ولا تبطيه (لعلنا نتبع السحرة) أي في دينهم إن غلبوا موسى ولا تتبع موسى في دينه وليس غرضهم
 باتباع السحرة وإنما الغرض الكلّي أن لا يتبعوا موسى فساهموا الكلام مساق السكناية لأنهم إذا اتبعوه لم يكونوا متبعين
 لموسى عليه السلام ۖ وقرئ نعم بالكسروهما لغتان ولما كان قوله (إن لنا لأجرا) في معنى جزاء الشرط لدلالته عليه
 وكان قوله (وإنكم إذا لمن المقربين) معطوفا عليه ومدخلا في حكمه دخلت إذا قارة في مكانها الذي تقتضيه من الجواب
 والجزاء وعدمهم أن يجمع لهم إلى الثواب على سحرهم الذي قدروا أنهم يغلبون به موسى القرية عنده والزاني ۖ أقسموا بعزة
 فرعون وهي من إيمان الجاهلية وهكذا كل حلف بغير الله ولا يصح في الإسلام إلا الحلف بالله معلقا ببعض أسمائه أو صفاته
 كقولك بالله والرحمن وربّي ورب العرش وعزة الله وقدره الله وجلال الله وعظمة الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تحلفوا بآبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالطواغيت ولا تحلفوا إلا بالله ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون ولقد استحدث الناس
 في هذا الباب في إسلامهم جاهلية نسبت لها الجاهلية الأولى وذلك أن الواحد منهم لو أقسم بأسماء الله كلها وصفاته على
 شيء لم يقبل منه ولم يعتد بها حتى يقسم برأس سلطانه فإذا أقسم به فذلك عندهم جهد اليمين التي ليس وراءها حلف لحالف
 (ما يافكون) ما يقبلونه عن وجهه وحقيقته بسحرهم وكيدهم ويزورونه فيخيلون في حبالهم وعصيمهم أنها حيات تسعى
 بالتقوية على الناظرين أو إفكهم سمي تلك الأشياء إفكا مبالغة ۖ روى أنهم قالوا إن بك ماجاه به موسى سحر أفان يغلب وإن
 كان من عند الله فلن يخفي علينا فلما قذف عصاه فملقت ما توابه علموا أنه من الله فآمنوا وعن عكرمة رضى الله عنه أصبحوا
 سحرة وأمضوا شهداء ۖ وإنما عبر عن الحرور بالإلقاء لأنه ذكر مع الإلقاء أن فسلك به طريق المشاكلة وفيه أيضا مع مراعاة
 المشاكلة أنهم حين رأوا ما رأوا لم يتأسكوا أن رموا بأنفسهم إلى الأرض ساجدين كأنهم أخذوا فطرحوا طرعا (فإن قلت)
 فاعل الإلقاء ما هو لو صرح به (قلت) هو الله عز وجل بما خولهم من التوفيق أو إيمانهم أو ما عاينوا من المعجزات الباهرة ولك
 أن لا تقدر فاعلا لأن القوا بمعنى خزوا وسقطوا (رب موسى وهرون) عطف بيان لرب العالمين لأن فرعون لعنه الله كان
 يدعى الربوبية فأرادوا أن يعزلوه ومعنى إضافته إليهما في ذلك المقام أنه الذي يدعو إليه هذان والذي أجرى على أيديهما
 ما أجرى (فلسوف تعلمون) أي وبال ما فعلتم ۖ الضر والضرير والضرور واحد أرادوا لاضرر علينا في ذلك بل لنا فيه أعظم
 النفع لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا والثواب العظيم مع الأعراض الكثيرة أو لاضرر علينا فيما
 تنوع دنا به من القتل أنه لا بد لنا من الانقلاب إلى ربنا بسبب من أسباب الموت والقتل أهون أسبابه وأرجاها أو لاضرر
 علينا في قتلك إنك إن قتلنا انقلبنا إلى ربنا انقلب من يطعم في مغفرته ويرجو رحمة لما رزقنا من السبق إلى الإيمان

(قوله وليس غرضهم باتباع السحرة) لعله اتباع كعبارة النسفي (قوله وقرئ نعم بالكسروهما لغتان) أي كسر العين كافي الصحاح

أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ ۖ فَارْسَلْ فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۚ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشُرُذَةٌ قَلِيلُونَ ۖ وَلَهُمْ لَنَاءٌ لَغَاءٌ يَنْظُرُونَ ۖ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَازِرُونَ ۖ فَأَخْرِجْنَهُمْ مِنْ جَنَّتِ وَعَيُورٍ ۖ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۚ كَذَلِكَ

وخبير لا محذوف والمعنى لا ضير في ذلك أو علينا (أن كنا) معناه لأن كنا وكانوا أول جماعة مؤمنين من أهل زمانهم أو من رعية فرعون أو من أهل المشهد وقرئ إن كنا بالكسر وهو من الشرط الذي يجيء به المدل بأمره المتحقق لصحته وهم كانوا متحققين أنهم أول المؤمنين ونظيره قول العامل لمن يؤخر جعله إن كنت علمت لك فوفى حق ومنه قوله تعالى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي مع علمه أنهم لم يخرجوا إلا لذلك قرئ أسر بقطع الهزة ووصلها وسر (إنكم متبعون) علل الأمر بالإسراء باتباع فرعون وجنوده آثارهم والمعنى أفي بنيت تدبير أمركم وأمرهم على أن تتقدموا وتتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم ويسلكوا مسلككم من طريق البحر فأطبقه عليهم فأهلكهم وروى أنه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولد فاشتغلوا بموتهم حتى خرج موسى بقومه وروى أن الله أوحى إلى موسى أن اجمع بني إسرائيل كل أربعة آيات في بيت ثم اذهبوا الجداء واضربوا بدمائهم على أبوابكم فإني سأمر الملائكة أن لا يدخلوا بيتا على بابهم وسأمرهم بقتل أبكار القبط واخبروا خبز الفطير فإنه أسرع لكم ثم أسر بعبادي حتى انتهى إلى البحر فأتيك أمرى فأرسل فرعون في أثره ألف ألف وخمسمائة ألف ملك مسور مع كل ملك ألف وخرج فرعون في جمع عظيم وكانت مقدمته سبعمائة ألف كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة وعن ابن عباس رضي الله عنهما خرج فرعون في ألف ألف حصان سوى الإناث فلذلك استقل قوم موسى عليه السلام وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا وسماهم شرذمة قليلين (إن هؤلاء) محكي بعد قول مضمهر والشرذمة الطائفة القليلة ومنها قولهم ثوب شراذم للذي يلي وتقطع قطاعا كرم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم قليلا بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلا واختار جمع السلامة الذي هو للقلة وقد يجمع القليل على قلة وقل ويجوز أن يريد بالقلة الذلة والقاء ولا يريد قلة العدد والمعنى أنهم لقاتهم لا يبالى بهم ولا يتوقع غلبتهم وعلوهم ولكنهم يفعلون أفعالا نغيظنا وتضييق صدورنا ونحن قوم من عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الأمور فإذا أخرج علينا خارج سار عنا إلى حسم فساد هذه معاذير اعتذر بها إلى أهل المدائن لئلا يظن به ما يكسر من قهره وسلطانة وقرئ حذرون وحاذرون وحادرون بالدال غير المعجمة فالحذر التيقظ والحاذر الذي يجتد حذره وقيل المتوذي في السلاح وإنما يفعل ذلك حذرا واحتياطا لنفسه والحادر السمين القوى قال

أحب الصبي السوء من أجل أمه ۖ وأبغضه من بغضها وهو حادر

أراد أنهم أقوياء أشداء وقيل مدجبون في السلاح قد كسبهم ذلك حدارة في أجسامهم ۖ وعن مجاهد سماها كنوز الانهم لم ينفقوا منها في طاعة الله والمقام المسكان يريد المنازل الحسنة والمجالس البهية وعن الضحاك المنابر وقيل السر في الحجال (كذلك)

قوله تعالى إن هؤلاء لشرذمة قليلون (قال اللهم من أربعة أوجه عبر عنهم بالشرذمة وهي تفيد القلة ثم وصفهم بالقلة وجمع وصفهم ليعلم أن كل ضرب منهم قليل واختار جمع السلامة ليفيد القلة (قال أحمد ووجه آخر في تقليلهم يكون خامسا وهو أن جمع الصفة والموصوف منفرد قد يكون مبالغة في لصوق ذلك الوصف بالموصوف وتناهيه فيه بالنسبة إلى غيره

(قوله المدل بأمره المتحقق لصحته) أي الواثق به فأفاده الصحاح (قوله ثم اذهبوا الجداء واضربوا بدمائهم) في الصحاح الجدى من ولد المعز وثلاثة أجداد إذا كثرت فهي الجداء (قوله واخبروا خبزا فطيرا) في الصحاح الفطير خلاف الخبز وكل شيء أمججته عن إدراكه فهو فطير (قوله وقد يجمع القليل على أقله وقل) في الصحاح مثل سرير وسرر (قوله وقرئ حذرون وحاذرون وحادرون) في الصحاح وقرئ وإنما يجمع حاذرون وحذرون أيضا بضم الذال حكاه الأخفش ومعنى حاذرون متأهبون وفيه أدى الرجل أي قوى من الأداة فهو مؤد بالهمز أي شاك في السلاح وفيه أديت للسفر فإنما مؤدله إذا كنت متهيئا له (قوله وقيل السر في الحجال) السراجماع والحجال جمع حجلة وهي بيت العروس يزين بالثياب والأسرة والستور كما

وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ۖ فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ۖ قَالَ
 كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ۖ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ
 الْعَظِيمِ ۖ وَأَزْلَفْنَا ثَمَ الْآخِرِينَ ۖ وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ۖ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
 وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبِيٌّ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِذْ قَالَ لِأَيُّهُ وَقَوْمِهِ
 مَا تَعْبُدُونَ ۖ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُهَا مِنْ سَمَاءِ كَفِينِ ۖ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذَا تَدْعُونَ ۖ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ۖ

يحتمل ثلاثة أوجه النصب على آخر جناهم مثل ذلك الإخراج الذي وصفناه والجر على أنه وصف لمقام أى مقام كريم مثل ذلك
 المقام الذى كان لهم والرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى الأمر كذلك (فاتبعوهم) فالحقوهم وقرئ فاتبعوهم (مشرقين) داخلين فى
 وقت الشروق من شرقت الشمس شرقاً وإذ طلعت (سهيدين) طريق النجاة من إدراكهم وإضرارهم وقرئ فلما تراءى الفئتان *
 لما تدركون بتشديد الدال وكسر الراء من أدرك الشئ إذا تابعت فنى ومنه قوله تعالى بل ادرك علمهم فى الآخرة قال الحسن جهلوا
 علم الآخرة وفى معناه بيت الحامسة أبعد بنى أمى الذين تتابعوا * أرجى الحياة أم من الموت أجزع
 والمعنى إنما تتابعون فى الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى منا أحد * الفرق الجزء المنفرد منه . وقرئ كل فلق والمعنى واحد الطود الجبل
 العظيم المنطاد فى السماء (وأزلفناهم) حيث انفلق البحر (الآخرين) قوم فرعون أى قربناهم من بنى إسرائيل أو أدنيننا بعضهم من
 بعض وجمعناهم حتى لا ينجو منهم أحد وأودعناهم إلى البحر وقرئ وأزلفنا بالقاف أى أزللنا أقدامهم والمعنى أذهبنا عزهم كقوله
 تداركتما عبسا وقد ثل عرشها * وذيان إذ زلت بأقدامها النعل

ويحتمل أن يجعل الله طريقهم فى البحر على خلاف ما جعله لبنى إسرائيل يبسا فيزلفهم فيه * عن عطاء بن السائب أن
 جبريل عليه السلام كان بين بنى إسرائيل وبين آل فرعون فكان يقول لبنى إسرائيل ليحقق آخركم أولكم ويستقبل
 القط فيقول رويدكم ليحقق آخركم فلما انتهى موسى إلى البحر قال له مؤمن آل فرعون وكان بين يدي موسى أين أمرت
 فهذا البحر أمامك وقد غشيك آل فرعون قال أمرت بالبحر ولا يدري موسى ما يصنع فأوحى الله تعالى إليه أن اضرب
 بعصاك البحر فضربه فصار فيه اثنا عشر طريقاً لكل سبط طريق وروى أن يوشع قال يا كلم الله أين أمرت فقد غشينا
 فرعون والبحر أمامنا قال موسى ههنا نخاض يوشع الماء وضرب موسى بعصاه البحر فدخلوا وروى أن موسى قال
 عند ذلك يا من كان قبل كل شئ والمسكون لكل شئ والكائن بعد كل شئ ويقال هذا البحر هو بحر القلزم وقيل هو بحر
 من وراء مصر يقال له أساف (إن فى ذلك لآية) آية آية وآية لا توصف وقد عاينها الناس وشاع أمرها فيهم * وما تنبه عليها
 أكثرهم ولا آمن بالله وبنو إسرائيل الذين كانوا أصحاب موسى المخصوصين بالإتيان قد سألوه بكرة يعبدونها واتخذوا
 العجل وطلبوا رؤية الله جهرة (ولم ربك هو العزيز) المنتقم من أعدائه (الرحيم) بأوليائه * كان إبراهيم عليه السلام
 يعلم أنهم عبدة أصنام ولكنه سألهم ليرى أنهم أن ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة فى شئ كما تقول للتاجر : ما مالك
 وأنت تعلم أن ماله الرقيق ثم تقول له الرقيق جمال وليس بمال (فإن قلت) (ما تعبدون) سؤال عن المعبود فحسب

من الموصوفين به كقولهم معازيد جياع مبالغة فى وصفه بالجوع فكذلك ههنا جمع قليلا وكان الأصل إفراده فيقال

فى الصحاح (قوله والطود الجبل العظيم المنطاد فى السماء) فى الصحاح طود فى الجبال مثل طوف وطوح والمطاود
 مثال المطاوح (قوله وقد ثل عرشها) فى الصحاح ثلث البيت هدمته ويقال للقوم إذا ذهب عزهم قد ثل عرشهم

قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۖ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۖ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ۖ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ۖ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ۖ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ۖ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي ۖ

فكان القياس أن يقولوا أصناما كقوله تعالى ويستلونك ماذا ينقون قل العفو ماذا قال ربكم قالوا الحق ماذا أنزل ربكم قالوا أخيراً (قلت) هؤلاء قد جاؤا بقصة أمرهم كاملة كالمبتهجين بها والمفتخرين فاشتملت على جواب إبراهيم وعلى ما قصدوه من إظهار ما في نفوسهم من الابتهاج والافتخار ألا تراهم كيف عطفوا على قولهم نعبد (فظل لها عاكفين) ولم يقتصروا على زيادة نعبد وحده ومثاله أن تقول لبعض الشطار ما تلبس في بلادك فيقول ألبس البرد الاتحى فأجز ذيله بين جوارى الحى وإنما قالوا نظل لأنهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل . لا بد في (يسمعونكم) من تقدير حذف المضاف معناه هل يسمعون دعاءكم وقرأ قتادة يسمعونكم أى هل يسمعونكم الجواب عن دعائكم وهل يقدرون على ذلك وجاء مضارعا مع إيقاعه في إذ على حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الأحوال الماضية التي كنتم تدعونها فيها وقولوا هل سمعوا أو اسمعوا قط وهذا أبلغ في التبكيت ۖ لما أجابوه بجواب المقلدين لآبائهم قال لهم رقا أمر تقليدكم هذا إلى أقصى غاياته وهى عبادة الأقدمين الأولين من آباءكم فإن التقدم والاولية لا يكون برهانا على الصحة والباطل لا ينقلب حقا بالقدم وما عبادة من عبد هذه الأصنام لإعادة أعداء له ومعنى العداوة قوله تعالى « كلا سيكفرون بعبادتهم ويكنون عليهم ضداً » ولأن المغرى على عبادتها أعدى أعداء الإنسان وهو الشيطان وإنما قال (عدو لي) تصويراً للمسألة في نفسه على معنى أنى فكرت في أمرى فرأيت عبادتي لها عبادة للعدو فاجتنبتها وآثرت عبادة من الخير كله منه وأراهم بذلك أنها نصيحة نصح بها نفسه أولا وبنى عليها تدبير أمره لينظروا فيقولوا مانصحننا إبراهيم إلا بما نصح به نفسه وما أرادنا إلا ما أراد لروحه ليكون أدعى لهم إلى القبول وأبعث على الاستماع منه ولوقال فإنه عدو لكم لم يكن بتلك المثابة ولأنه دخل في باب من التعريض وقد يبلغ التعريض للنصوح ما يبلغه النصريح لانه يتأمل فيه فربما قاده التأمل إلى القبول ومنه ما يحكى عن الشافعى رضي الله تعالى عنه أن رجلا واجهه بشئ فقال لو كنت بحيث أنت لاحتجت إلى أدب وسمع رجلا ناساً يتحدثون في الحجر فقال ما هو بيتي ولا بيتكم . والعدو والصديق يجيئان في معنى الوحدة والجماعة قال وقوم على ذوى مثرة ۖ أراهم عدواً وكانوا صديقا

ومنه قوله تعالى وهم لكم عدو شهاً بالمصادر للبرازنة كالقبول والولوع والحنين والصهيل (إلا رب العالمين) استثناء منقطع كأنه قال ولكن رب العالمين (فهو يهدين) يريد أنه حين أتم خلقه ونفخ فيه الروح عقب ذلك هدايته المتصلة التي لا تنقطع إلى كل ما يصلحه ويعنيه وإلا فمن هده إلى أن يغتذى بالدم في البطن امتصاصاً ومن هده إلى معرفة الثدى عند الولادة وإلى معرفة مكانه ومن هده كيفية الارتضاع إلى غير ذلك من هدايات المعاش والمعاد وإنما قال (مرضت) دون أمرضني لأن كثيراً من أسباب المرض يحدث بتفريط من الإنسان في مطاعمه ومشاربه وغير ذلك ومن ثم قالت

لشرذمة قليلة كما أفرد في قوله كم من فئة قليلة ليدل بجمعه على تناهيهم في القلة لكن بقي النظر في أن هذا السريبيق الوجوه المذكورة على ما هي عليه أو يسقط منها شيئاً ويخلقه فتأمله والله الموفق ۖ قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام « وإذا مرضت فهو يشفين » (قال إنما أضاف المرض إلى نفسه لأن كثيراً منه بتفريط الإنسان في مطعمه ومشربه) قال أحمد والذي ذكره غير الزمخشري أن السر في إضافة المرض إلى نفسه التأدب مع الله تعالى بتخصيصه بنسبة الشفاء الذي هو نعمة ظاهرة إليه تعالى ولعل الزمخشري إنما عدل عن هذا لأن إبراهيم عليه السلام قد أضاف

(قوله ألبس البرد الاتحى) في الصحاح الاتحى ضرب من البرود (قوله وقوم على ذوى مثرة أراهم) أى حقد وعداوة أفاده الصحاح

فَهُوَ يَشْفِينُ * وَالَّذِي يُمِيتُ ثُمَّ يُحْيِي * وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ * رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا
وَالْحَقِّي بِالصَّالِحِينَ * وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ * وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ * وَأَغْفِرْ لَأَبِي إِنَّهُ
كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ * وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُعْتَذِرُونَ * يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ *

الحكمة لو قيل لاكثر الموتى ما سبب آجالكم لقالوا التخم * وقرئ خطاياي والمراد ما يندر منه من بعض الصغائر لان الانبياء
معصومون مختارون على العالمين وقيل هي قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لاسارة هي اختي وما هي الا معاريض
كلام وتخيلات للكفرة وليست بخطايا يطلب لها الاستغفار (فان قلت) اذا لم يندر منهم الا الصغائر وهي تقع مكفرة فماله
اثبت لنفسه خطيئة او خطايا او طمع ان تغفر له (قلت) الجواب ما سبق لي ان استغفار الانبياء تواضع منهم لربهم وهضم لانفسهم
ويدل عليه قوله اطمع ولم يحزم القول بالمغفرة وفيه تعليم لامهم وليكون لطفاً لهم في اجتناب المعاصي والحد منها وطلب المغفرة
مما يفرط منهم (فان قلت) لم علق مغفرة الخطيئة بيوم الدين وانما تغفر في الدنيا (قلت) لان اثرها يتبين يومئذ وهو الآن خفي
لا يعلم * الحكم الحسنة او الحكم بين الناس بالحق وقيل النبوة لان النبي ذو حكمة وذو حكم بين عباد الله * والالحاق بالصالحين
ان يوفقه لعمل ينتظم به في جماعتهم او يجمع بينه وبينهم في الجنة ولقد اجابه حيث قال وانه في الآخرة لمن الصالحين * والإخزاء
من الخزي وهو الهوان ومن الخزية وهي الحياء وهذا ايضا من نحو استغفارهم مما علموا انه مغفور وفي (يعتزون) ضمير
العباد لانه معلوم او ضمير الضالين وان يجعل من جملة الاستغفار لآبيه يعني ولا تخزني يوم يبعث الضالون وأبي فيهم (الامن
أتى الله) الاحال من أتى الله (بقلب سليم) وهو من قولهم * تحية بينهم ضرب وجيع * وما ثوابه الا السيف وبيانه ان يقال
لك هل لزيد مال وبنون فتقول ماله وبنوه سلامة قلبه تر بدني المال والبنين عنه واثبات سلامة القلب له بدلا عن ذلك وإن شئت
حملت الكلام على المعنى وجعلت المال والبنين في معنى الغنى كأنه قيل يوم لا ينفع غنى إلا غنى من أتى الله بقلب سليم لان غنى
الرجل في دينه بسلامة قلبه كما أن غناه في دنياه بماله وبنيه ولك أن تجعل الاستثناء منقطعا ولا بد لك مع ذلك من تقدير
المضاف وهو الحال والمراد بها سلامة القلب وليست هي من جنس المال والبنين حتى يؤول المعنى إلى أن المال والبنين
لا ينفعان وإنما ينفع سلامة القلب ولولم يقدر المضاف لم يتحصل للاستثناء معنى وقد جعل من مفعولا لينفع أي لا ينفع مال
ولا بنون إلا رجلا سلم قلبه مع ماله حيث أنفق في طاعة الله ومع بنيه حيث أرشدهم إلى الدين وعلمهم الشرائع ويجوز على هذا
إلا من أتى الله بقلب سليم من فئة المال والبنين ومعنى سلامة القلب سلامته من آفات الكفر والمعاصي وبما أكرم الله تعالى به

الإماتة إلى الله تعالى وهي أشد من المرض فلم يثبت عنده المعنى المذكور ولكن المعنى الذي أبداه الزمخشري أيضا
في المرض ينكسر بالموت فإن المرض كما يكون بسبب تفریط الإنسان في نفسه كذلك الموت الناشئ عن سبب هذا
المرض الذي يكون بتفريط الإنسان وقد أضافه إلى الله تعالى ويمكن أن يفرق بين نسبة الموت ونسبة المرض في
مقتضى الأدب بأن الموت قد علم واشتهر أنه قضاء محتوم من الله تعالى على سائر البشر وحكم عام لا يخص ولا كذلك المرض
فكم من معافي منه قد بلغت الموت فالتأسي بعموم الموت لعله يسقط أثر كونه بلاء فيسوغ في الأدب نسبته إلى الله تعالى وأما
المرض فلما كان مما يخص به بعض البشر دون بعض كان بلام محققاً فاقضى العلو في الأدب مع الله تعالى أن ينسبه إلى إنسان
إلى نفسه باعتبار ذلك السبب الذي لا يخلو منه ويؤيد ذلك أن كل ما ذكره مع المرض أخبر عن وقوعه بتأوجزا لأنه أمر
لا بد منه وأما المرض فلما كان قد يتفق وقد لا أوردته مقرونا بشرط إذ افعال وإذا مرضت وكان يمكننا أن يقول والذي يمرضني

(قوله وهو الهوان ومن الخزية وهي الحياء) لعله أو من (قوله أو ضمير الضالين وأن يجعل من جملة الاستغفار لآبيه) لعله
عطف على المعنى كأنه قال * يحتمل أنه ضمير الضالين الخ

مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ كَذَبَتْ قَوْمٌ نُّوحَ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۖ إِنْ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ قَالُوا اتُّوْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ۖ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ إِنْ حَسَابُهُمْ

بلدة لشفاعته رحمة له وحسبة وإن لم يسبق له بأكثرهم معرفة وأما الصديق وهو الصادق في وداك الذي يهيمه ما أهلك فأعز من بيض الأنوق وعن بعض الحكماء أنه سئل عن الصديق فقال اسم لامعني له . ويجوز أن يريد بالصديق الجمع ۖ السكر الرجعة إلى الدنيا ۖ ولو في مثل هذا الموضع في معنى التقي كأنه قيل فليت لناكرة وذلك لما بين معنى لو وليت من التلاق في التقدير ويجوز أن تكون على أصلها ويحذف الجواب وهو لفعلنا كيت وكيت ۖ القوم مؤنثة وتصغيرها قوية ۖ ونظير قوله (المرسلين) والمراد نوح عليه السلام قولك فلان يركب الدواب ويلبس البرود وماله إلا دابة وبرد قيل أخوهم لأنه كان منهم من قول العرب يا أخا بني تميم يريدون يا واحدا منهم ومنه بيت الحماسة

لا يسألون أحام حين يندبهم ۖ في النابات على من قال برهانا

ۖ كان أمينا فيهم مشهورا بالأمانة كـ محمد صلى الله عليه وسلم في قريش (وأطيعون) في نصحي لكم وفي ما أَدْعُوكُم إليه من الحق (عليه) على هذا الأمر وعلى ما أنافيه يعنى دعاءه ونصحه ومعنى فاتقوا الله وأطيعون فاتقوا الله في طاعتي وكرره ليؤكده عليهم ويقرره في نفوسهم مع تعليق كل واحدة منهما بعلّة جعل علة الأول كونه أمينا فيما يندبهم وفي الثاني حسم طعمه عنهم ۖ وقرئ وأتباعك جمع تابع كشاهدوا شهاد أو جمع تبع كبطل وأبطال والواو للحال وحقها أن يضمربعدها قد في وأتبعك ۖ وقد جمع الأرذل على الصحة وعلى التكثير في قوله الذين هم أرذلنا والرذالة والنذالة الحسة والنذامة وإنما استرذلوهم لاتضاع نسبهم وقلة نصيبهم من الدنيا وقيل كانوا من أهل الصناعات الدنية كالحياكة والحجامة والصناعة لا تزرى بالديانة وهكذا كانت قريش تقول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما زالت أتباع الأنبياء كذلك حتى صارت من سماتهم وأماراتهم ألا ترى إلى هرقل حين سأل أبا سفيان عن أتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قال ضعفاء الناس وأرادلهم قال ما زالت أتباع الأنبياء كذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم الغاغة وعن عكرمة الحاكّة والأساكفة وعن مقاتل السفلة (وما على) وأى شيء على والمراد اتقاء عليه باخلاص أعمالهم لله وإطلاعه على سر أمرهم وباطنه وإنما قال هذا لأنهم قد طعنوا مع استرذلهم في إيمانهم وأنهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة وإنما آمنوا هوى وبديهة كما حكى الله عنهم في قوله الذين هم أرذلنا بادی الرأي ويجوز أن يتغابي لهم نوح عليه السلام فيفسر قولهم الأرذلين بما هو الرذالة عنده من سوء الأعمال وفساد العقائد ولا يلتفت إلى ما هو الرذالة عندهم ثم

المراد الأفراد لكان أعم لأنه في سياق النفي فينبغي الواحد فما زاد عليه إلى ما لا نهاية له والله أعلم ۖ قوله تعالى كذبت قوم نوح المرسلين (قال المراد نوح كما تقول فلان يركب الدواب ويلبس البرود وماله إلا دابة ويرد) قال أحمد لا حاجة إلى تأويل الجمع بالواحد ههنا مع القطع بأن كل من كذب رسولا واحدا فقد كذب جميع الرسل لأنه ما من نبى إلا ومستند صدقه المعجزة الدالة على الصدق فقد كذبوا كل من استند صدقه إلى دليل المعجزة وكذلك وقعت الإشارة بقوله تعالى لا نفرق بين أحد من رسله لأنّ النفرقة بينهم توجب تكذيب الكل وتصديق واحد يوجب تصديق الكل والله أعلم

(قوله فأعز من بيض الأنوق) في الصحاح الأنوق على فعول طارو وهو الرخمة (قوله وقيل كانوا من أهل الصناعات الدنية كالحياكة والحجامة) لعله الدنيئة كعبارة النسفي (قوله هم الغاغة وعن عكرمة الحاكّة) لعله الصاغة وفي الخازن قال ابن عباس يعنى الغافة

إِلَّا عَلَى رَبِّ لَوْ تَشْعُرُونَ ۖ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۖ قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَه يَسْنُوحُ لَتَكُونَنَّ
مِنَ الْمَرْجُومِينَ ۖ قَالَ رَبِّ إِنْ قَوْمِي كَذَبُونَ ۖ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ
فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ الْمَشْهُورِ ۖ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ
وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ كَذَبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودُ الْآتِقُوا ۖ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ
أَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ
رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ۖ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ۖ وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ

يبنى جوابه على ذلك فيقول ماعلى إلا اعتبار الظواهر دون التفتيش عن أسرارهم والشق عن قلوبهم وإن كان لهم عمل
سبيء فالله محاسبهم ومجازيهم عليه وما أنا إلا منذر لا محاسب ولا مجاز (لوتشعرون) ذلك ولكنكم تجهلون فتتساقون
مع الجهل حيث سيركم وقصد بذلك رذاعتقادهم وانكار من يسمى المؤمن رذلا وإن كان أفقر الناس وأوضعهم نسبا
فإن الغنى غنى الدين والنسب نسب التقوى (وما أنا بطارد المؤمنين) يريد ليس من شأنى أن أتبع شهواتكم وأطيب نفوسكم
بطرد المؤمنين الذين صح إيمانهم طمعا فى إيمانكم وماعلى إلا أن أنذركم إنذارا بينا بالبرهان الصحيح الذى يتميز به
الحق من الباطل ثم أنتم أعلم بشأنكم ۖ ليس هذا باخبار بالكذب لعله أن عالم الغيب والشهادة أعلم ولكنه أراد
أنى لا أدعوك عليهم لما غاظونى وأذونى وإنما أدعوك لاجلك ولأجل دينك ولأنهم كذبونى فى وحيك ورسالتك
فاحكم (يبنى وبينهم) والفتاحة الحكومة والفتاح الحاكم لأنه يفتح المستغلق كماسمى فيصلا لأنه يفصل بين الخصومات .
الفلك السفينة وجمعه فلك قال الله تعالى وترى الفلك فيه مواخر فالواحد بوزن فقل والجمع بوزن أسد ، كسروا فعلا على
فعل كما كسروا فعلا على فعل لأنهما أخوان فى قولك العرب والعرب والعرب والرشد والرشد فقالوا أسد وأسد وفلك وفلك
ونظيره بعير هجان وإبل هجان ودرع دلاص ودروع دلاص فالواحد بوزن كناز والجمع بوزن كرام ۖ والمشحون المملوء
يقال شحها عليهم خيلا ورجالا قرئ بكل ريع بالكسر والفتح وهو المكان المرتفع قال المسيب بن علس

فى الآل يرفعها ويخفضها ۖ ريع يملوح كأنه سحل

ومنه قولهم كم ريع أرضك وهو ارتفاعها والآية العلم وكانوا ممن يهتدون بالنجوم فى أسفارهم فاتخذوا فى طرقهم أعلاما
طوالا فعبثوا بذلك لأنهم كانوا مستغنيين عنها بالنجوم وعن مجاهد بنوا بكل ريع بروج الحمام ۖ والمصانع مأخذ

قوله تعالى أتبنون بكل ريع آية تعبثون (قال كانوا يهتدون فى أسفارهم بالنجوم فاتخذوا فى طرقهم أعلاما فعبثوا بذلك
إذ النجوم فيها غنية عنها وقيل المراد القصور المشيدة وقيل بروج الحمام) قال أحمد وتأويلها على القصور أظهر وقد ورد
ذم ذلك على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم حيث وصف الكائنين آخر الزمان بأنهم يتطاولون فى البنيان وما أحسن قول
مالك رضى الله عنه ولا يصلى الإمام على شئ أرفع مما عليه أصحابه كالدكك تكون مرتفعة فى المحراب ارتفاعا كبيرا
لأنهم يعبثون فعبر عن ترفعهم إلى المحراب على سبيل التكبر ومطاولتهم المأمورين بالعبث كتعبير هود صلوات الله
عليه وسلامه عن ترفع قومه فى البنيان بالعبث . وأما تأويل الآية على اتخاذهم الأعلام فى الطرقات وقد كانت لهم بالنجوم كفاية
ففيه بعد من حيث أن الحاجة تدعو إلى ذلك لغيم مطبق وما يجرى مجراه ولو وضع هذا فى زماننا اليوم لهذا المقصد لم يكن عبثا والله أعلم

(قوله كأنه سحل) فى الصحاح السحل الثوب الأبيض من الكرسف من ثياب اليمن وفيه أيضا الكرسف القطن

وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي آمَدَكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ * آمَدَكُمْ بِالنَّعِيمِ وَبَنِينَ * وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ * إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ * قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعُظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَعَّيْظِينَ * إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ * وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ * فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ * إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ * وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ * كَذَبَتْ ثُمُودُ الْمُرْسَلِينَ * إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَتَتَّقُونَ * إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ * فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا * وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ * أَتَتْرَكُونَ فِي مَا هُمْ بِآمِنِينَ * فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ * وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلَعَتْ هَضِيمٌ * وَتَنَحُّتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يُوْتَا فَرَّهِيْنَ * فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا * وَلَا تُطِيعُوا

الماء وقيل القصور المشيدة والحصون (لعلكم تخلصون) ترجون الخلود في الدنيا أو تشبه حالكم حال من يخلد وفي حرف أبي كأنكم وقرئ تخلصون بضم التاء مخفياً ومشدداً (وإذا بطشتم) بسوط أو سيف كان ذلك ظلماً وعلواً، وقيل الجبار الذي يقتل ويضرب على الغضب وعن الحسن تبادرون تعجيل العذاب لا تثبتون متفكرين في العواقب بالغ في تنبيههم على نعم الله حيث أجملها ثم فصلها مستشهداً بعللهم وذلك أنه أيقظهم عن سنة غفلتهم عنها حين قال (أمدكم بما تعملون) ثم عددها عليهم وعرفهم المنعم بتعديدها يعلمون من نعمته وأنه كما قدر أن يتفضل عليكم بهذه النعمة فهو قادر على الثواب والعقاب فاتقوه ونحوه قوله تعالى ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد (فإن قلت) كيف قرن البنين بالإنعام (قلت) هم الذين يعينونهم على حفظها والقيام عليها (فإن قلت) لو قيل (أو عظت) أم لم تعظ كان أخصر والمعنى واحد (قلت) ليس المعنى بواحد وبينهما فرق لأن المراد سواء علينا أفعلت هذا الفعل الذي هو الوعظ أم لم تكن أصلاً من أهله ومباشره فهو أبلغ في قلة اعتدادهم بوعظه من قولك أم لم تعظ * من قرأ خلق الأولين بالفتح فعناه أن ما جئت به اختلاق الأولين وتخصرهم كما قالوا أساطير الأولين أو ما خلقنا هذا إلا خلق القرون الحالية نحيماً كحيوا ونموت كما ماتوا ولا بعث ولا حساب ومن قرأ خلق بضمين وبواحدة فعناه ما هذا الذي نحن عليه من الدين إلا خلق الأولين وعادتهم كانوا يدينونه ويعتقدونه ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذي نحن عليه من الحياة والموت لإعادة من يزل عليها الناس في قديم الدهر أو ما هذا الذي جئت به من الكذب لإعادة الأولين كانوا يلقون مثله ويسطرونه (أتتركون) يجوز أن يكون إنكاراً لأن يتركوا مخلصين في نعيمهم لا يزالون عنه وأن يكون تذكيراً بالنعمة في تخليته الله إياهم وما يتنعمون فيه من الجنات وغير ذلك مع الأمن والدعة (فيما ههنا) في الذي استقر في هذا المكان من النعيم ثم فسره بقوله (في جنات وعيون) وهذا أيضاً إجمال ثم تفصيل * (فإن قلت) لم قال (ونخل) بعد قوله في جنات والجنة تتناول النخل أول شيء كما تتناول النعم الإبل كذلك من بين الأزواج حتى أنهم ليدكرون الجنة ولا يقصدون إلا النخل كما يذكرون النعم ولا يريدون إلا الإبل قال زهير تسقى جنة سحفاً (قلت) فيه وجهان أن يخص النخل بإفراده بعد دخوله في جملة سائر الشجر تنبيهاً على انفراده عنها بفضله عليها وأن يريد بالجنات غيرها من الشجر لأن اللفظ يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل * الطلعة هي التي تطلع من النخلة كنصل السيف في جوفه شماريخ القنوط والقنوط اسم للخارج من الجذع كما هو بعرجونه وشماريخه والهضم اللطيف الضامر من قوهم كشح هضم وطلع إناث النخل فيه لطف وفي طلع الفحاحيل جفاء وكذلك طالع البرني أطف من طلع اللون فذكرهم نعمة الله في أن وهب لهم أجود النخل وأنفعه لأن الإناث ولادة التمر والبرني أجود التمر وأطيبه

(قوله عن سنة غفلتهم عنها حين قال) لعله حيث قال (قوله وكذلك طلع البرني أطف من طلع اللون) ضرب من الثمر واللون الدقل والدقل أردأ الثمر كذا في الصحاح

أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ • الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ • قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ • مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ • قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ • وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ • فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدِمِينَ • فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ • وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ • كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ • إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ • إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ • فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا • وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ • أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ • وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ •

ويجوز أن يريد أن تخيلهم أصابت جودة المنايا وسعة الماء وسلبت من العاهات حملت الحمل الكثير وإذا كثرت الحمل هضم وإذا قل جاء فأخرا وقيل المضم الحين النضج كأنه قال ونخل قدأرطب ثمرة قرأ الحسن وتحتون بفتح الحاء • وقرئ فرهين وفارهين والفرهة الكيس والنشاط ومنه خيل فرهة استير لامثال الأمر وارتمامه طاعة الأمر المطاع أو جعل الأمر مطاعا على المجاز الحكيم والمراد الأمر ومنه قوله لك على إمرة مطاعة وقوله تعالى وأطيعوا أمري (فإن قلت) ما فائدة قوله (ولا يصلحون) (قلت) فائدته أن فسادهم فساد مصمت ليس معه شيء من الإصلاح كما تكون حال بعض المفسدين مخلوطة ببعض الإصلاح المسحر الذي سحر كثيرا حتى غلب على عقله وقيل هو من السحر الرثة ، وأنه بشر . الشرب النصيب من الماء نحو السقي وأقيمت للحظ من السقي والقوت وقرئ بالضم روى أنهم قالوا تريد ناقة عشرةا تخرج من هذه الصخرة فتلد سقيا فقعد صالح يتفكر فقال له جبريل عليه السلام صل ركعتين وسل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة وبركت بين أيديهم وتحت سقيا مثلها في العظم وعن أبي موسى رأيت مصدرها فإذا هو ستون ذراعا وعن قتادة إذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله ولهم شرب يوم لا تشرب فيه الماء (بسوء) بضرب أو عقر أو غير ذلك . عظم اليوم لحلول العذاب فيه ووصف اليوم به أبلغ من وصف العذاب لأن الوقت إذا عظم بسببه كان موقعه من العظم أشد وروى أن مسطعا ألجأها إلى مضيق في شعب فرماها بسهم فأصاب رجلها فسقطت ثم ضربها قدار وروى أن عاقرها قال لا أعقرها حتى ترضوا أجمعين فكانوا يدخلون على المرأة فيخدرها فيقولون أترضين فتقول نعم وكذلك صيانهن (فإن قلت) لم أخذهن العذاب وقصدن ما (قلت) لم يكن ندمهم ندم تائبين ولكن ندم خائفين أن يعاقبوا على العقرب عقابا عاجلا كن يرى في بعض الأمور أيا فاسدا ويبني عليه ثم يندم ويتحسر كندامة الكسبي أو ندموا ندم تائبين ولكن في غير وقت التوبة وذلك عند معاينة العذاب وقال الله تعالى «وليس التوبة للذين يعملون السيئات الآية» . وقيل كانت ندامتهم على ترك الولد وهو بعيد واللام في العذاب إشارة إلى عذاب يوم عظيم أراد بالعالمين الناس أي أتأتون من بين أولاد آدم عليه السلام على فرط كثرتهم ونفاوت أجناسهم وغلبة إناثهم على ذكورهم في الكثرة ذكر أنهم كأن الإناث قد أعوزتكم أو أتأتون أتم من بين عداكم من العالمين الذكرا ن يعني أنكم يا قوم لوط وحدثكم بخصوص هذه الفاحشة والعالمون على هذا القول كل ما ينكح من الحيوان (من

(قوله وقيل هو من السحر الرثة) لعله بمعنى الرثة (قوله فتلد سقيا فقعد صالح) في الصحاح السقب الذكر من ولد الناقة (قوله كندامة الكسبي) الكسع حتى من اليمن والكسبي رجل منهم ربي تبعة حتى أخذتها قوسا فرى عنها الوحش ليلا وظن أنه أخطأ فكسر القوس فلما أصبح رأى ما أصابه من الصيد فندم وضرب به المثل من قال :
ندمت ندامة الكسبي لما • رأت عيناه ما صنعت يداه
كذا في الصحاح

قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَالُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخُرْجِينَ ۖ قَالَ إِنِّي لَعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ۖ رَبِّ بَحْنِي وَأَهْلِي بِمَا يَعْمَلُونَ ۖ

أزواجكم) يصلح أن يكون تبييناً لما خلق وأن يكون للتبويض ويراد بما خلق العضو المباح منهن وفي قراءة ابن مسعود ما أصلح لكم ربكم من أزواجكم وكأنهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنفسائهم ۖ العادي المتعدى في ظلمه المتجاوز فيه الحد ومعناه أترتكون هذه المعصية على عظمها بل أنتم قوم عاديون في جميع المعاصي فهذا من جملة ذاك أو بل أنتم قوم أحقاه بأن توصفوا بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه العظيمة (لئن لم تنته) عن نهينا وتقييح أمرنا (لتكونن) من جملة من أخرجناه من بين أظهرنا وطردهنا من بلدنا ولعلمهم كانوا يخرجون من أخرجوه على أسوأ حال من تعنيف به واحتباس لأملاكه وكما يكون حال الظلمة إذا أجلوا بعض من يغضبون عليه وكما كان يفعل أهل مكة بمن يريد المهاجرة ۖ و (من القالين) أباح من أن يقول إني لعملكم قال كما تقول فلان من العلماء فيكون أباح من قولك فلان عالم لأنك تشهد له بكونه معدوداً في زميرهم ومعروفة مساهمته لهم في العلم ويجوز أن يريد من الكاملين في قلاكهم القلي البغض الشديد كأنه بغض يقلى الفؤاد والسكبد ، وفي هذا دليل على عظم المعصية والمراد القلي من حيث الدين والتقوى وقد تقوى همه الدين في دين الله حتى تقرب كراهته للمعاصي من الكراهة الجبلية (عما يعملون) من عقوبة عملهم وهو الظاهر ويحتمل أن يريد بالنتيجة

ۖ قوله تعالى ۖ أنأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون (قال يحتمل أن يكون من أزواجكم بياناً لما خلق وأن يكون للتبويض ويراد به العضو المباح منهن وفي قراءة ابن مسعود ما أصلح لكم ربكم من أزواجكم فكأنهم كانوا يفعلون ذلك بنفسائهم) قال أحمد وقد أشار الزخشي بهذه الإشارة للاستدلال بهذه الآية على حظر إتيان المرأة في غير المساق وبيانه أن من لو كانت بيانا لكان المعنى حينئذ على ذمتهم بترك الأزواج ولا شك أن ترك الأزواج مصموم إلى إتيان الذكران وحينئذ يكون المنكر عليهم الجمع بين ترك الأزواج وإتيان الذكران لأن ترك الأزواج وحده منكر ولو كان الأمر كذلك لكان النصب في الثاني متوجهاً على الجمع وكان إما الأفصح أو المتعين وقد اجتمعت العامة على القراءة به مرفوعاً ولا يتفقون على ترك الأفصح إلى ما لا مدخل له في الفصاحة أو في الجواز أصلاً فلما وضع ذلك تبين أن هذا المعنى غير مراد فيتعين حمل من على البعضية فيكون المنكر عليهم أمرين كل واحد منهما مستقل بالإنكار أحدهما إتيان الذكران والثاني مجانبة إتيان النساء في المساق رغبة في إتيانهن في غيره وحينئذ يتوجه الرفع لفوات الجمع اللازم على الوجه الأول واستقلال كل واحد من هاتين العظيمتين بالنكير والله الموفق ۖ قوله تعالى ۖ قالوا لئن لم تنته يالوط لتكونن من الخرجين ۖ (قال أي من جملة من أخرجناه ولعلمهم كانوا يخرجون من أخرجوه على أسوأ حال من تعنيف به واحتباس لأملاكه وأشبه ذلك قال أحمد وكثيراً ما ورد في القرآن خصوصاً في هذه الصورة العدول عن التعبير بالفعل إلى التعبير بالصفة المشتقة ثم جعل الموصوف بها واحداً من جمع كقول فرعون لأجعلنك من المسجونين وقولهم سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين وقولهم لتكونن من المرجومين وقوله إني لعملكم من القالين وقوله تعالى في غيرها ۖ «رضوا بأن يكونوا مع الخوالف» وكذلك «ذرنا نكن مع القاعدين» وأمثاله كثيرة والسري ذلك والله أعلم أن التعبير بالفعل إنما يفهم وقوعه خاصة وأما التعبير بالصفة ثم جعل الموصوف بها واحداً من جمع فإنه يفهم أمر آتئداً على وقوعه وهو أن الصفة المذكورة كالسمة لموصوف ثابتة العلوق به كأنها لقب وكأنه من طائفة صارت كالنوع الخصوص المشهور ببعض السمات الرديئة واعتبر ذلك لو قلت رضوا بأن يتخلفوا لما كان في ذلك مزيد على الإخبار بوقوع التخلف منهم لا غير وانظر إلى المساق وهو قوله رضوا بأن يكونوا مع الخوالف كيف ألحقهم لقباً رديئاً وصيرهم من نوع رذل مشهور بسمة التخلف حتى صارت له لقباً لا صفأ به وهذا الجواب عام في جميع ما يرد عليك من أمثال ذلك فأنمله وأقدره وقدره والله الموفق للصواب

فَنَجِيْنَهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۖ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ۖ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ۖ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُو الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ كَذَبَ أَصْحَابُ لُثَيْمَةَ

العصمة (فإن قلت) فامعنى قوله (فنجينه وأهله أجمعين إلا عجوزاً) (قلت) معناه أنه عصمه وأهله من ذلك إلا العجوز فإنها كانت غير معصومة منه لكونها راضية به ومعينة عليه ومحرشة والراضى بالمعصية في حكم العاصي (فإن قلت) كان أهله مؤمنين ولولا ذلك لما طلب لهم النجاة فكيف استثنيت الكافرة منهم (قلت) الاستثناء إنما وقع من الأهل وفي هذا الاسم لها معهم شركة بحق الزواج وإن لم تشاركهم في الإيمان (فإن قلت) (في الغابرين) صفة لها كأنه قيل إلا عجوزاً غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تنجيتهم (قلت) معناه إلا عجوزاً مقدر أغبوراً ومعنى الغابرين في العذاب والهلاك غير الناجين قيل إنها هلكت مع من خرج من القرية بما أمطر عليهم من الحجارة والمراد بتدميرهم الانتفاك بهم وأما الإمطار ففعل قاتله أمطر الله على شذاذ القوم حجارة من السماء فأهلكهم وعن ابن زيد لم يرض بالانتفاك حتى أتبعه مطر آمن حجارة ، وفاعل (ساءمطر المنذرين) ولم يرد بالمنذرين قوماً بأعيانهم إنما هو للجنس والخصوص بالذم مخدوف وهو مطرهم ۖ قرئ أصحاب الأيكة بالهمزة وبتخفيفها وبالجر على الإضافة وهو الوجه ومن قرأ بالنصب وزعم أن ليكة بوزن ليلة اسم بلد فقوم قاد إليه خط المصحف حيث وجدت مكتوبة في هذه السورة وفي سورة ص بغير ألف وفي المصحف أشياء كتبت على خلاف قياس الخط المصطلح عليه وإنما كتبت في هاتين السورتين على حكم لفظ الالفاظ كما يكتب أصحاب الحولان ولولا على هذه الصورة لبيان لفظ التخفف وقد كتبت في سائر القرآن على الأصل والقصة واحدة على أن ليكة اسم لا يعرف . وروى أن أصحاب الأيكة كانوا أصحاب شجر ملتف وكان شجرهم الدوم (فإن قلت) هلا قيل أخوهم شعيب كما في سائر المواضع (قلت) قالوا إن شعيباً لم يكن من أصحاب الأيكة وفي الحديث إن شعيباً أخا مدين أرسل إليهم وإلى أصحاب الأيكة ۖ الكيل على ثلاثة أضرب وأف وطيف وزائد فأمر بالواجب الذي هو الإيفاء ونهى عن المحرم الذي هو التطفيف ولم يذكر الزائد وكان تركه عن الأمر والنهي دليل على أنه إن فعله فقد أحسن وإن لم يفعله فلا عليه . قرئ بالقسطاس مضموماً ومكسوراً وهو ما يوازن وقيل القسطون فإن كان من القسط وهو العدل وجعلت العين مكررة فوزنه فعلاش والافهور باعى وقيل وهو بالرومية العدل ۖ يقال بخسته حقه إذا نقصته إياه ومنه قيل للبعس البعس وهو عاقم في كل حق ثبت لأحد أن لا يهضم وفي كل ملك أن لا يغصب عليه مال الك ولا يتحف منه ولا يتصرف فيه إلا بإذنه تصرفاً شرعياً ۖ يقال عثا في الأرض وعثى وعاث وذلك نحو قطع الطريق والغارة وإهلاك الزروع وكانوا يفعلون ذلك مع توليهم أنواع الفساد فنوعوا عن ذلك ۖ قرئ الجبلية بوزن الأبلية والجبلية بوزن الخلقة ومعناها واحد أى ذوى الجبلية وهو كقولك والخلق الأولين (فإن قلت) هل يختلف المعنى بإدخال الواو ههنا وتركها في قصة ثمود (قلت) إذا أدخلت الواو فقد قصد معنيان كلاهما مناف للرسالة عندهم التسخير والبشرية وأن الرسول لا يجوز أن يكون مسحراً ولا يجوز أن يكون بشراً وإذا تركت الواو فلم يقصد إلا معنى واحد وهو كونه مسحراً ثم قرر بكونه بشراً مثلهم (فإن قلت) إن المخففة من الثقلية ولأما كيف تفرقنا على فعل الظن وثاني مفعوليه (قلت) أصلهما أن يتفرقا على المبتدأ والخبر كقولك

قوله تعالى «إلا عجوزاً في الغابرين» (قال المجرور صفة لها كأنه قيل إلا عجوزاً غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تنجيتهم قلت معناه إلا عجوزاً مقدر أغبوراً في العذاب) قال أحمد وإن تعجلت برفع القاعدة الممهدة آناً فاعلم أن السر الذي اقتضى العدول عن أن يقول مثلاً إلا عجوزاً غابرة إلى ما ذكر في المتلوه هو أن المذكور في التلاوة يقتضى الإيجال عليها بأنها من أمة موسومين بهذه السمة من الهلاك كما قدمته الآن فهو أبلغ من مجرد وصفها بالغبور والله أعلم

(قوله بوزن الأبلية والجبلية بوزن الخلقة) في الصحاح الأبلية بالضم وتشديد اللام الغدرة من القمر وفيه الغدرة القطعة من اللحم إذا كانت مجتمعة وفيه أيضاً الجبلية الخلقة ومنه قوله تعالى «والجبلية الأولين» وقرأها الحسن بالضم اه

الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمُ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۖ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْخُسْرَيْنِ ۖ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ۖ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۖ وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّ الْأُولِينَ ۖ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ۖ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۖ فَاسْقُطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۖ قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۖ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ عَذَابٌ يَوْمَ الظَّلَّةِ ۖ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ۖ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ۖ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ۖ وَإِنَّهُ

إن زيد لمنطلق فلما كان البابان أعني باب كان وباب ظننت من جنس باب المبتدأ والخبر فعل ذلك في البابين ف قيل إن كان زيد لمنطلقا وإن ظننته لمنطلقا قرئ كسفا بالسكون والحركة وكلاهما جمع كسفة نحو قطع وسد وقيل الكسف والكسفة كالربيع والرابعة وهي القطعة وكسفة قطعه والسماء السحاب أو المظلة وما كان طلبهم ذلك إلا لتصميمهم على الجحود والتكذيب ولو كان فهم أدنى ميل إلى التصديق لما أخطروهم ببالهم فضلا أن يطلبوه والمعنى إن كنت صادقا أنك نبي فادع الله أن يسقط علينا كسفا من السماء (ربّي أعلم بما تعملون) يريد أن الله أعلم بأعمالكم وبما تستوجبون عليها من العقاب فإن أراد أن يعاقبكم بإسقاط كسف من السماء فعل وإن أراد عقابا آخر فالإيه الحكم والمشية (فأخذهم) الله بنحو ما اقترحوا من عذاب الظلة إن أرادوا بالسماء السحاب وإن أرادوا المظلة فقد خالف بهم عن مقترحهم يروى أنه حبس عنهم الريح سبعاً ووسط عليهم الودم فأخذوا بنفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا سرب فاضطروا إلى أن يخرجوا إلى البرية فأظلمت سحابة وجدا لها برداً ونسيماً فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم ناراً فاحترقوا ، وروى أن شعيباً بعث إلى اثنين أصحاب مدين وأصحاب الأيكة فأهلك مدين بصيحة جبريل وأصحاب الأيكة بعذاب يوم الظلة (فإن قلت) كيف كثر في هذه السورة في أول كل قصة وآخرها ما كثر (قلت) كل قصة منها كتبت برأسه وفيها من الاعتبار مثل ما في غيرها فكانت كل واحدة منها تدل بحق في أن تفتتح بما افتتحت به صاحبها وأن تختتم بما اختتمت به ولأن في التكرير تقريراً للعاني في النفس وتثبيتاً لها في الصدور لا ترى أنه لا طريق إلى تحفظ العلوم إلا ترديد ما يراد لحفظه منها وكما زاد ترديد كماله في القلب وأرسخ في الفهم وأثبت للذكر وأبعد من النسيان ولأن هذه القصص طرقت بها أذان وقرع الإنصات للحق وقلوب غلف عن تدبره فكوث بالوعظ والتذكير وروجعت بالترديد والتكرير لعل ذلك يفتح أذن أو يفتح ذهناً أو يصقل عقلاً طال عهده بالصقل أو يجلو فهما قد غطى عليه تراكم الصدا (ولأنه) وإن هذا التنزيل يعني ما نزل من هذه القصص والآيات والمراد بالتنزيل المنزل ۖ والباء في نزل به الروح ونزل به الروح على القراءتين للتعديدية ومعنى نزل به الروح جعل الله الروح نازلاً (به على قلبك) أي حفظك وفهمك إياه وأثبتته في قلبك إثبات مالا ينسى كقوله تعالى سنقرئك فلا تنسى (بلسان عربي) إما أن يتعلق بالمنذرين فيكون المعنى لتكون من الذين أُنذروا بهذا اللسان وهم خمسة هود وصالح وشعيب وإسماعيل ومحمد عليهم الصلاة والسلام وإما أن يتعلق بنزل فيكون

عاد كلامه (قال) واعلم أن الآيات الأولى كالمقدمات لهذه الآيات فإن الله تعالى أبان أنه منزل بلغتهم التي لا يعرفون غيرها وعلى لسان عربي لو أشكل عليهم فهم شيء منه لكان البيان عنده عتيداً ناجزاً وما نزل على لسان عجمي قد يعتذرون

(قوله ووسط عليهم الودم) شدة حرّ الليل كما في الصحاح

لَنِي زُبُرُ الْأَوَّلِينَ * أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمُو بَنِي إِسْرَءِيلَ * وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ *
فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ * كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ * لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ

المعنى نزل باللسان العربي لتنذر به لأنه لو نزل باللسان الأعجمي لتجافوا عنه أصلاً ولقالوا ما نضع بما لا نفهمه فيتنذر الإنذار به وفي هذا الوجه أن تنزله بالعربية التي هي لسانك ولسان قومك تنزيل له على قلبك لأنك تفهمه وتفهمه قومك ولو كان أعجمياً لكان نازلاً على سمعك دون قلبك لأنك تسمع أجراس حروف لا تفهم معانيها ولا تعيها وقد يكون الرجل عارفاً بعدة لغات فإذا كلم بلغته التي لقنها أولاً ونشأ عليها وطبع بها لم يكن قلبه إلا إلى معاني الكلام يتلقاها بقلبه ولا يكاد يفتن للآلفاظ كيف جرت وإن كلم بغير تلك اللغة وإن كان ماهراً بمعرفتها كان نظره أولاً في ألفاظها ثم في معانيها فهذا تقرير أنه نزل على قلبه لنزوله بلسان عربي مبين (ولمناه) وإن القرآن يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية وقيل إن معانيه فيها وبه يحتاج لآبي حنيفة في جواز القراءة بالفارسية في الصلاة على أن القرآن قرآن إذا ترجم بغير العربية حيث قيل «ولمناه لني زبُرُ الأولين» لكون معانيه فيها وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك في أن يعلمه وليس بواضح * وقرئ يكن بالنذ كير وآية بالنصب على أنها خبره وأن يعلمه هو الاسم وقرئ تكن بالتأنيث وجعلت آية اسماً وأن يعلمه خبراً وليست كالأولى لوقوع النكرة اسماً والمعرفة خبراً وقد خرج لها وجه آخر ليتخلص من ذلك فقيل في تكن ضمير القصة وآية أن يعلمه جملة واقعة موقع الخبر ويجوز على هذا أن يكون لهم آية هي جملة الشأن وأن يعلمه بدلاً عن آية ويجوز مع نصب الآية تأنيث تكن كقوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا ومنه بيت لبند * فضى وقدمها وكانت عادة * منه إذا هي عردت أقدامها * وقرئ تعلمه بالناء وعلماه بنى إسرائيل عبد الله بن سلام وغيره قال الله تعالى «وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين» (فإن قلت) كيف خط في المصحف علماء بواو قبل الألف (قلت) خط على لغة من يميل الألف إلى الواو، وعلى هذه اللغة كتبت الصلاة والزكاة والربا - الأعجم الذي لا يفصح وفي لسانه عجمة واستعجم والأعجمي مثله إلا أن فيه لزيادة ياء النسبة زيادة تأكيد وقرأ الحسن الأعجميين ولما كان من يتكلم بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له أعجم وأعجمي شبهوه بمن لا يفصح ولا يبين وقالوا لكل ذي صوت من البهائم والطيور وغيرها أعجم قال حميد * ولا عربياً شاقه صوت أعجماً * سلكناه أدخلناه ومكناه والمعنى إنا أنزلنا هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين فسمعوا به وفهموه وعرفوا فصاحته وأنه معجز لا يعارض بكلام مثله وانضم إلى ذلك اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله على أن البشارة بإنزاله وتحلية المنزل عليه وصفته في كتبهم وقد تضمنت معانيه وقصصه وصح بذلك أنها من عند الله وليست بأساطير كما زعموا فلم يؤمنوا به وجحدوه وسموه شعراً تارة وسحراً أخرى وقالوا هو من تلقى محمد وافترائه (ولو نزلناه على بعض) الأعاجم الذي لا يحسن العربية فضلاً أن يقدر على نظم مثله (فقرأ عليهم) هكذا فصيحاً معجزاً متحدى به لكفروا به كما كفروا ولتمحلوا لجحدوهم عذراً وسموه سحراً ثم قال (كذلك سلكناه) أي مثل هذا السلك سلكناه في قلوبهم وهكذا مكناه وقررناه فيها وعلى هذه مثل الحال وهذه الصفة من الكفر به والتكذيب له وضعنا فيها فكيف فعل بهم وصنع وعلى أي وجه دبر أمرهم فلا سبيل أن يتغيروا عما هم عليه من جحدوه وإنكاره كما قالوا نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال

بأنه لا يفهمهم ما استفاق على أفهامهم من معانيه فقد أزاح أعذارهم ودحض حججهم وسلكه في قلوبهم ومكنهم من فهمه أشد التمكن ولكن لم يوفهم بل قدر عليهم أنهم لا يؤمنون (قال أحمد) يعني بقوله قدر عليهم أنهم لا يؤمنون علم أنهم لا يؤمنون لأن التقدير عنده العلم والحق أن الله تعالى أراد منهم أنهم لا يؤمنون وهذا تقرير لجواب عن سؤال مقدر وهو أن يقال قلوبهم نائمة عن قبول الحق لا بلجها بوجه ولا بسبب فكيف يسلك الحق فيها فيجيب عنه بهذا الجواب والله أعلم

الآليم * فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون * فيقولوا هل نحن منظرُونَ * أفبعذابنا يستعجلُونَ * أفرأيت إن
متعتهم سنين * ثم جاءهم ما كانوا يوعدُونَ * مما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون * ومما أهلكننا من قرية
إلا لها منذرُونَ * ذكرى وما كنا ظالمين * وما تنزل به الشيطان * وما ينبغى لهم وما يستطيعُونَ *

الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين (فإن قلت) كيف أسند السالك بصفة التكذيب إلى ذاته (قلت) أراد به الدلالة على تمكنه مكذبا في قلوبهم أشد التمكن وأثبتته فجعله بمنزلة أمر قد جبوا عليه وفظروا ألا ترى إلى قولهم هو مجبول على الشح يريدون تمكن الشح فيه لأن الأمور الخلقية أثبت من العارضة والدليل عليه أنه أسند ترك الإيمان به إليهم على عقبه وهو قوله لا يؤمنون به (فإن قلت) ما موقع (لا يؤمنون به) من قوله سلكناه في قلوب المجرمين (قلت) موقعه منه موقع الموضح والمخلص لأنه مسوق لثباته مكذبا مجحودا في قلوبهم فاتبع ما يقرر هذا المعنى من أنهم لا يزالون على التكذيب به وجوده حتى يعانوا الوعيد ويجوز أن يكون حالا أي سلكناه فيها غير مؤمن به * وقرأ الحسن فتأتيهم بالثناء يعني الساعة وبغتة بالتحريك وفي حرف أبي ويره بغتة (فإن قلت) ما معنى التعقيب في قوله فتأتيهم بغتة فيقولوا (قلت) ليس المعنى ترادف رؤية العذاب ومفاجأته وسؤال النظرة فيه في الوجود وإنما المعنى ترتبها في الشدة كأنه قيل لا يؤمنون بالقرآن حتى تكون رؤيتهم للعذاب فما هو أشد منها وهو لحوقه بهم مفاجأة فما هو أشد منه وهو سؤالهم النظرة ومثال ذلك أن تقول لمن تعظه إن أسأت مقتك الصالحون فقتك الله فإنك لا تقصد بهذا الترتيب أن مقت الله يوجد عقيب مقت الصالحين وإنما قصدك إلى ترتيب شدة الأمر على المسئء وأنه يحصل له بسبب الإساءة مقت الصالحين فما هو أشد من مقتهم وهو مقت الله وترى ثم يقع في هذا الأسلوب فيحل موقعه (أفبعذابنا يستعجلون) تبكى لهم بإنكار وتهكم ومعناه كيف يستعجل العذاب من هو معرض لعذاب يسأل فيه من جنس ما هو فيه اليوم من النظرة والإمهال طرفه عين فلا يجاب إليها ويحتمل أن يكون هذا حكاية توبيخ يوبخون به عند استنظارهم يومئذ ويستعجلون على هذا الوجه حكاية حال ماضية ووجه آخر متصل بما بعده وذلك أن استعجالهم بالعذاب إنما كان لاعتقادهم أنه غير كائن ولا لاحق بهم وأنهم يمتعون بأعمار طوال في سلامة وأمن فقال تعالى أفبعذابنا يستعجلون أشرا وبطرا واستهزاء وانكالا على الأمل الطويل * ثم قال هب أن الأمر كما يعتقدون من تمتيعهم ولعميرهم فإذا لحقهم الوعيد بعد ذلك ما ينفعهم حينئذ ماضى من طول أعمارهم وطيب معاشهم، وعن ميمون بن مهران : أنه لقي الحسن في الطواف وكان يتمنى لقاءه فقال له عظمي فلم يرد على تلاوة هذه الآية فقال ميمون لقد وعظت فأبلغت * وقرئ يمتعون بالتخفيف (منذرون) رسل يندرونهم (ذكرى) منصوبة بمعنى تذكرة إما لأن أندر وذكر متقاربان فكأنه قيل مذكرون تذكرة وإما لأنها حال من الضمير في منذرون أي يندرونهم ذوى تذكرة وإما لأنها مفعول له على معنى أنهم يندرون لأجل الموعظة والتذكرة أو مرفوعة على أنها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكرى والجملة اعتراضية أو صفة بمعنى منذرون ذوو ذكرى أو جعلوا ذكرى لإمعانهم في التذكرة وإطناهم فيها ووجه آخر وهو أن يكون ذكرى متعلقة بأهلكنا مفعولا له والمعنى وما أهلكنا من أهل قرية ظالمين إلا بعدما ألزمتهم الحاجة بإرسال المنذرين إليهم ليكون إهلاكهم تذكرة وعبرة لغيرهم فلا يعصوا مثل عصيانهم (وما كنا ظالمين) فهلك قوما غير ظالمين وهذا الوجه عليه المعقول (فإن قلت) كيف عزلت الواو عن الجملة بعد إلا ولم تعزل عنها في قوله وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب

قوله تعالى كذلك سلكناه في قلوب المجرمين (قال إن قلت كيف أسند السالك بصفة التكذيب إلى ذاته قلت المراد الدلالة على تمكنه مكذبا في قلوبهم أشد التمكن فجعله بمنزلة أمر قد جبوا عليه بدليل أنه أسند إليهم ترك الإيمان به على عقبه في قوله لا يؤمنون به) قال أحمد وما يقيم من بقاءه على ظاهره إلا أنه التوحيد المحض والإيمان الصرف وأن الله تعالى خلق قلوبهم نائية عن قبول الحق والقدرية لا يبلغون في التوحيد إلى هذا الحد والله سبحانه وتعالى أعلم

لَهُمْ عَنِ السَّمْعِ مَعزُولُونَ ۖ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ۖ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۖ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرِئَاسَتِهِمْ تَعْمَلُونَ ۖ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ

معلوم (قلت) الأصل عزل الواو لأن الجملة صفة لقرية وإذا زيدت فلتأكيد وصل الصفة بالموصوف كما في قوله سبعة وثامنهم كلبهم ۖ كانوا يقولون إن محمداً كاهن وما ينزل عليه من جنس ما ينزل به الشياطين على السكينة فكذبوا بأن ذلك مما لا يتسهل للشياطين ولا يقدرُونَ عليه لأنهم مرجومون بالشبه معزولون عن استماع كلام أهل السماء ۖ وقرأ الحسن الشياطين ووجهه أنه رأى آخره كآخر يبرين وفلسطين فتغير بين أن يجري الإعراب على النون وبين أن يجريه على ما قبله فيقول الشياطين والشياطين كما تحيرت العرب بين أن يقولوا هذه يبرون ويبرين وفلسطون وفلسطين وحقه أن تشتقه من الشيطونة وهي الهلاك كما قبل له الباطل وعن الفراء غلط الشيخ في قراءة الشياطين ظن أنها النون التي على هاتين فقال النضر بن شميل إن جاز أن يحتج بقول العجاج ورؤية فهلا جاز أن يحتج بقول الحسن وصاحبه يريد محمد بن السميعة مع أنا نعلم أنهما لم يقرأ به إلا وقد سمعاه ۖ قد علم أن ذلك لا يكون ولكنه أراد أن يحرك منه لازدياد الإخلاص والتقوى وفيه لطف لسائر المكلفين كما قال ولوته قول علينا بعض الأقاليل فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فيه وجهان أحدهما أن يؤمر بإنذار الأقرب فالأقرب من قومه ويبدأ في ذلك بمن هو أولى بالبداءة ثم بمن يليه وأن يقدم إنذارهم على إنذار غيرهم كما روى عنه عليه السلام أنه لما دخل مكة قال كل ربا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين وأول ما أضعه ربا العباس والثاني أن يؤمر بأن لا يأخذه ما يأخذ القريب للقريب من العطف والرأفة ولا يحاييهم في الإنذار والتخويف وروى أنه صعد الصفا لما نزلت فنادى الأقرب فالأقرب غثاً غثاً وقال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف يا عباس عم النبي يا صفية عمه رسول الله إني لأملك لكم من الله شيئاً سلوني من مالي ما شئتم وروى أنه جمع بني عبد المطلب وهم يومئذ أربعون رجلاً الرجل منهم يأكل الجذعة ويشرب العس على رجل شاة وقعب من لبن فأكلوا وشربوا حتى صدروا ثم أنذرهم فقال يا بني عبد المطلب لو أخبرتمكم أن بسفيح هذا الجبل خيلاً أكنتم مصدقاً قالوا نعم قال فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد وروى أنه قال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف افتدوا أنفسكم من النار فإني لأغني عنكم شيئاً ثم قال يا عائشة بنت أبي بكر ويا حفصة بنت عمر ويا فاطمة بنت محمد ويا صفية عمه محمد اشترين أنفسكن من النار فإني لأغني عنكن شيئاً الطائر إذا أراد أن يتحطط للوقوع كسر جناحه وخفضه وإذا أراد أن ينهض للطيران رفع جناحه فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثلاً في التواضع ولين الجانب ومنه قول بعضهم : وأنت الشهير بخفض الجناح ۖ فلا تك في رفعه أجداً ينه عن التكبر بعد التواضع (فإن قلت) المتبعون الرسول هم المؤمنون والمؤمنون هم المتبعون للرسول فما قوله (لمن اتبعك من المؤمنين) (قلت) فيه وجهان أن يسميهم قبل الدخول في الإيمان مؤمنين لمشارفتهم ذلك وأن يريد بالمؤمنين المصدقين بألسنتهم وهم صنفان صنف صدق واتبع رسول الله فيما جاء به وصنف ما وجد منه إلا التصديق لحسب ثم لما أن يكونوا منافقين أو فاسقين والمنافق والفاسق لا يخفض لهما الجناح والمعنى من المؤمنين من عشيرتك وغيرهم يعني أنذر قومك فإن اتبعوك وأطاعوك فاخفض لهم جناحك وإن عصوك ولم يتبعوك فترأ منهم ومن أعمالهم من الشرك بالله وغيره (وتوكل) على الله يكفيك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم والتوكل تفويض الرجل أمره إلى من يملك أمره ۖ يقدر على نفعه وضره وقالوا المتوكل من إن دهمه أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله فعلى هذا إذا وقع الإنسان في محنة ثم سأل غيره خلاصه لم يخرج من حد التوكل لأنه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه بمعصية الله وفي مصاحف أهل المدينة والشام فتوكل وبه قرأ نافع وابن عامر وله محملان في العطف أن يعطف على قتل أو فلا تدع (على العزيز الرحيم) على أن يذبحه قهر أعداءك

(قوله ويشرب العس على رجل) القدح العظيم كما في الصحاح

الرَّحِيمِ * الَّذِي يَرْبِكَ حِينَ تَقُومُ * وَتَقْلِبُكَ فِي السَّجْدِينَ * إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * هَلْ أَنْبِئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ
تَنْزِلُ الشَّيَاطِينُ * تَنْزِلُ عَلَىٰ كُلِّ آفَاكٍ أَثِيمٍ * يَلْقَوْنَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ * وَالشَّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ *

بعزته وينصرك عليهم برحمته * ثم أتبع كونه رحيمًا على رسوله ما هو من أسباب الرحمة وهو ذكر ما كان يفعله في جوف الليل من قيامه للتهجد وتقلبه في تصفح أحوال المهتجين من أصحابه ليطالع عليهم من حيث لا يشعرون ويستبطن سر أمرهم وكيف يعبدون الله وكيف يعملون لآخرتهم كما يحكي أنه حين نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببوت أصحابه لينظر ما يصنعون لحرصه عليهم وعلى ما يوجد منهم من فعل الطاعات وتكثير الحسنات فوجدها كيبوت الزنابير لما سمع منها من دبدبتهم بذكر الله والتلاوة والمراد بالساجدين المصلون وقيل معناه يراك حين تقوم للصلاة بالناس جماعة وتقلبه في الساجدين تصرفه فيما بينهم بقيامه وركوعه وسجوده وقعوده إذا أمهم وعن مقاتل أنه سأل أبا حنيفة رحمه الله هل تجد الصلاة في الجماعة في القرآن فقال لا يحضر في قتال هذه الآية ويحتمل أنه لا يخفى عليه حالك كلما قمت وتقلبت مع الساجدين في كفاية أمور الدين (إنه هو السميع) لما تقوله (العليم) بما تنويه وتعمله وقيل هو تقلب بصره فيمن يصلي خلفه من قوله صلى الله عليه وسلم أتموا الركوع والسجود فوالله إنى لأراكم من خلف ظهري إذا ركعتم وسجدتم * وقرئ ويقلبك (كل آفاك أثيم) هم الكهنة والمنبهة كشق وسطيح ومسيلة وطيحة (يلقون السمع) هم الشياطين كانوا قبل أن يحجبوا بالرجم يسمعون إلى الملا الأعلى فيختطفون بعض ما يتكلمون به مما اطلعوا عليه من الغيوب ثم يوحون به إلى أوليائهم من أولئك (وأكثرهم كاذبون) فيما يوحون به إليهم لأنهم يسمعونهم ما لم يسمعوا وقيل يلقون إلى أوليائهم السمع أى المسموع من الملائكة وقيل الآفا كون يلقون السمع إلى الشياطين فيتلقون وحيمهم إليهم أو يلقون المسموع من الشياطين إلى الناس وأكثر الآفا كين كاذبون يفترون على الشياطين ما لم يوحوا إليهم وترى أكثر ما يحكون به باطلا وزورا وفي الحديث الكلمة يتخطفها الجن فيقرأها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة والقر الصب (فإن قلت) كيف دخل حرف الجر على من المتضمنة لمعنى الاستفهام والاستفهام له صدر الكلام ألا ترى إلى قولك أعلى زيد مررت ولا تقول على أزيد مررت (قلت) ليس معنى التضمن أن الاسم دل على معنيين معاً معنى الاسم ومعنى الحرف وإنما معناه أن الأصل أمن حذف حرف الاستفهام واستمر استعماله على حذفه كما حذف من هل والأصل أهل قال * أهل رأونا بسفح القاع ذى الآكم * فإذا أدخلت حرف الجر على من فقدت الهمزة قبل حرف الجر في ضميرك كأنك تقول أعلى من تنزل الشياطين كقولك أعلى زيد مررت (فإن قلت) يلقون ما محله (قلت) يجوز أن يكون في محل نصب على الحال أى تنزل ملقين السمع وفي محل الجر صفة لكل آفاك لأنه في معنى الجمع وأن لا يكون له محل بأن يستأنف كأن قائلًا قال لم تنزل على الآفا كين فقيل يفعلون كيت وكيت (فإن قلت) كيف قيل وأكثرهم كاذبون بعد ما قضى عليهم أن كل واحد منهم آفاك (قلت) الآفا كون هم الذين يكثرون الإفك ولا يدل ذلك على أنهم لا ينطقون إلا بالإفك فأراد أن هؤلاء الآفا كين قل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجن وأكثرهم مفتر عليه (فإن قلت) ولأنه لتنزيل رب العالمين وما تنزلت به الشياطين هل أنبئكم على من تنزل الشياطين لم فرق بينهن وهن أخوات (قلت) أريد التفريق بينهن بآيات ليست في معانها ليرجع إلى المجيء بهن ونظريه ذكر ما فيهن كثر بعد كثره فبدل بذلك على أن المعنى الذى نزل فيه من المعاني التى اشتدت كراهة الله لخلافها ومثاله أن يحدث الرجل بحديث وفي صدره اهتمام بشيء منه وفضل عناية فتراه يعيد ذكره ولا ينفك عن الرجوع إليه (والشعراء) مبتدأ و (يتبعهم الغاؤون) خبره ومعناه أنه لا يتبعهم على باطلهم وكذبهم وفضول قولهم وما هم عليه من الهجاء وتمزيق الأعراض والقدرح فى الانساب والنسيب بالخرم والغزل

(قوله والقدرح فى الانساب والنسيب بالخرم والغزل) أى التشبيب وخرمت الخرز أى شققتها وفتنته وجرحته والخمران بالضم

أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ۖ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ۖ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۚ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ۚ

والإبتهار ومدح من لا يستحق المدح ولا يستحسن ذلك منهم ولا يطرب على قولهم إلا الغاؤون والسفهاء والشطار وقيل الغاؤون الراؤون وقيل الشياطين وقيل هم شعراء قريش عبد الله بن الزبيري وهيرة بن أبي وهب الخزومي ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة الجحفي ومن ثقيف أمية ابن أبي الصلت قالوا نحن نقول مثل قول محمد وكانوا يهجونهم ويجمع إليهم الأعراب من قومهم يستمعون أشعارهم وأهاجيهم وقرأ عيسى بن عمر والشعراء بالنصب على إضمار فعل يفسره الظاهر قال أبو عبيد كان الغالب عليه حبّ النصب قرأ حمالة الخطب والسارق والسارقة وسورة أنزلناها وقرئ يتبعهم على التخفيف ويتبعهم بسكون العين تشبيهاً لبعه بعضه ذكر الوادي والهيوم فيه تمثيل لذهابهم في كل شعب من القول واعتسافهم وقلة مبالاتهم بالغلو في المنطق ومجاوزة حدّ القصد فيه حتى يفضلوا أجبن الناس على عنترة وأشجعهم على حاتم وأن يهتوا البري ويفسقوا التقى وعن الفرزدق أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله

فتن بجاني مصرعات ۖ وبت أفض أغلاق الحتام

فقال قد وجب عليك الحد فقال يا أمير المؤمنين قد درأ الله عنى الحد بقوله وأنهم يقولون ما لا يفعلون ۖ استثنى الشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثرون ذكر الله وتلاوة القرآن وكان ذلك أغلب عليهم من الشعر وإذا قالوا شعراً قالوه في توحيد الله والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والآداب الحسنة ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابه وصالحاء الأمة وما لا بأس به من المعاني التي لا تلتطخون فيها بذنوب ولا يتلبسون بشائنة ولا منقصة وكان مجازهم على سبيل الانتصار ممن يهجونهم قال الله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم وذلك من غير اعتداء ولا زيادة على ما هو جواب لقوله تعالى فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وعن عمر بن عبيد أن رجلاً من العلوية قال له إن صدرى ليجيش بالشعر فقال فما يمنعك منه فيما لا بأس به والقول فيه أن الشعر باب من الكلام فحسن الكلام وقيحه كقبيح الكلام وقيل المراد بالمستثنين عبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت والكعبان كعب بن مالك وكعب بن زهير والذين كانوا يناخون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافون هجاة قريش وعن كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له اهجمهم فوالذي نفسى بيده لو أشد عليهم من النبل وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك ۖ ختم السورة بآية ناطقة بما لا شيء أهيب منه وأهول ولا أنسكى لقلوب المتأملين ولا أصدع لا كباد المتدبرين وذلك قوله (وسيعلم) وما فيه من الوعيد البليغ وقوله (الذين ظلموا) وإطلاقة وقوله (أى منقلب ينقلبون) وإيهامه وقد تلاها أبو بكر لعمر رضي الله عنهما حين عهد إليه وكان السلف الصالح يتواعظون بها ويتناذرون شدتها وتفسير الظلم بالكفر تعليل ولأن تخاف فتبلغ الآمن خير من أن تأمن فتبلغ الخوف وقرأ ابن عباس أى منفلت ينفلتون ومعناها إن الذين ظلموا يطمعون أن ينفلتوا من عذاب الله وسيعلمون أن ليس لهم وجه من وجوه الانقلاط وهو النجاة اللهم اجعلنا ممن جعل هذه الآية بين عينيه فلم يغفل عنها وعلم أن من عمل سيئة فهو من الذين ظلموا والله أعلم بالصواب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الشعراء كان له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وشعيب وصالح وإبراهيم وبعدد من كذب بعيسى وصدق بمحمد عليهم الصلاة والسلام

الكذب والغزل محادثة النساء ومرادتهن والإبتهار ادعاء الشيء كذباً كذا في الصحاح في مواضع (قوله والسارقة وسورة أنزلناها) لعل هنا سقطاً تقديره بالنصب (قوله وأن يهتوا البري) أى يتهموا (قوله وتفسير الظلم بالكفر تعليل) لعله من علله بالشيء أى لهاه به كما يعمل الصبي بشيء من الطعام يجتزأ به عن اللبن كما في الصحاح

سورة النمل مكية

وآياتها ٩٣ نزلت بعد الشعراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَةُ لَهُمْ أَعْمَلُهُمْ

﴿سورة النمل مكية وهي ثلاث وتسعون آية وقيل أربع وتسعون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (طس) قرئ بالتفخيم والإمالة (تلك) إشارة إلى آيات السورة والكتاب المبين أما اللوح وإبائه أنه قد خط فيه كل ما هو كائن بينه للناظرين فيه إبانة وإما السورة وإما القرآن وإبائهما أنهما بينان ما أودعاه من العلوم والحكم والشرائع وأن إعجازهما ظاهر مكشوف وإضافة الآيات إلى القرآن والكتاب المبين على سبيل التفخيم لها والتعظيم لأن المضاف إلى العظيم يعظم بالإضافة إليه (فإن قلت) لم نذكر الكتاب المبين (قلت) ليهم بالتسكير فيكون أنظم له كقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر (فإن قلت) ما وجه عطفه على القرآن إذا أريد به القرآن (قلت) كما يعطف إحدى الصفتين على الأخرى في نحو قولك هذا فعل السخى والجواد الكريم لأن القرآن هو المنزل المبارك المصدق لما بين يديه فكان حكمه حكم الصفات المستقلة بالمدح فكأنه قيل تلك الآيات آيات المنزل المبارك أى كتاب مبين وقرأ ابن أبي عملة وكتاب مبين بالرفع على تقدير وآيات كتاب مبين فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (فإن قلت) ما الفرق بين هذا وبين قوله الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين (قلت) لافرق بينهما إلا ما بين المعطوف والمعطوف عليه من التقدم والتأخر وذلك على ضربين ضرب جار مجرى التثنية لا يرجع فيه جانب على جانب وضرب فيه ترجيح فالأول نحو قوله تعالى وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا ومنه ما نحن بصدده والثاني نحو قوله تعالى شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم (هدى وبشرى) في محل النصب أو الرفع فالنصب على الحال أى هادية ومبشرة والعامل فيها ما في تلك من معنى الإشارة والرفع على ثلاثة أوجه على هدى وبشرى وعلى البذل من الآيات وعلى أن يكون خبرا بعد خبر أى جمعت أنها آيات وأنها هدى وبشرى والمعنى في كونها هدى للمؤمنين أنها زائدة في هدايتهم قال الله تعالى فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً (فإن قلت) (وهم بالآخرة هم يوقنون) كيف يتصل بماقبله (قلت) يحتمل أن يكون من جملة صلة الموصول ويحتمل أن تتم الصلة عنده ويكون جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة هم الموقنون بالآخرة وهو الوجه ويدل عليه أنه عقد جملة ابتدائية وكرر فيها المبتدأ الذى هو هم حتى صار معناها وما يوقن بالآخرة حق الإيقان إلا هؤلاء الجامعون بين الإيمان والعمل الصالح لأن خوف العاقبة يحملهم على تحمل المشاق

﴿القول في سورة النمل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى وهم بالآخرة هم يوقنون (قال فيه كرر الضمير حتى صار معنى الكلام ولا يوقن بالآخرة حتى الإيقان إلا هؤلاء الجامعون بين الإيمان والعمل الصالح لأن خوف الآخرة يحملهم على تحمل المشاق) قال أحمد قد تقدم في غير موضع اعتقاد أن إيقاع الضمير مبتدأ يفيد الحصر كما مرله في قوله تعالى هم يبشرون أن معناه لا يبشرون إلا هم وعد الضمير من آلات الحصر كما مر ليس بين وقد بينا لمجيء الضمير في سورة اقتراب وجهاسوى الحصر وأما وجه تكراره ههنا والله أعلم فهو أنه لما كان أصل الكلام وهم يوقنون بالآخرة ثم قدم المجرور على عامله عناية به فوقع فاصلا بين المبتدأ والخبر فأريد أن يلى المبتدأ خبره وقد حال المجرور بينهما فطرى ذكره ليليه الخبر ولم يفت مقصود العناية بالمجرور

فَهُمْ يَعمَهُونَ ۖ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخِسُونَ ۖ وَإِنَّكَ لَتَلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۖ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَاءَتِ كَيْفَ نَارُهَا بِشَهَابٍ قَبَسَ لَكُمْ تَصْطَلُونَ ۖ

• (فإن قلت) كيف أسند تزوين أعمالهم إلى ذاته وقد أسنده إلى الشيطان في قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم (قلت) بين الإسنادين فرق وذلك أن إسناده إلى الشيطان حقيقة وإسناده إلى الله عز وجل مجاز وله طريقان في علم البيان أحدهما أن يكون من المجاز الذي يسمى الاستعارة والثاني أن يكون من المجاز الحكيم فالطريق الأول أنه لما متعهم بطول العمر وسعة الرزق وجعلوا إنعام الله بذلك عليهم وإحسانه إليهم ذريعة إلى اتباع شهواتهم وبطرحهم وإيثارهم الروح والترفه ونفاههم عما يلزمهم فيه التكاليف الصعبة والمشاق المتعبة فكانه زين لهم بذلك أعمالهم وإليه أشارت الملائكة صلوات الله عليهم في قولهم ولكن متعتهم وآبأهم حتى نسوا الذكر والطريق الثاني أن إمهاله الشيطان وتخليته حتى زين لهم ملابسة ظاهرة للتزوين فأسند إليه لأن المجاز الحكيم يصححه بعض الملابسات وقيل هي أعمال الخير التي وجب عليهم أن يعملوها زينها لهم الله فعمهوا عنها وضلوا ويعزى إلى الحسن • والعمه التحير والتردد كما يكون حال الضال عن الطريق وعن بعض الأعراب أنه دخل السوق وما أبصرها قط فقال رأيت الناس عمهين أراد مترددين في أعمالهم وأشغالهم (سوء العذاب) القتل والأشريوم بدر • و (الآخسرون) أشد الناس خسرانا لأنهم لو آمنوا لكانوا من الشهداء على جميع الأمم ففسروا ذلك مع خسران النجاة وثواب الله (لتلقى القرآن) لتؤتاه وتلقته (من) عند أي (حكيم) وأي (عليم) وهذا معنى مجيئهما نكرتين وهذه الآية بساط وتمهيد لما يريد أن يسوق بعدها من الأفاضل من لطفاته وحكمته ودقائق علمه (إذ) منصوب بمضمر وهو اذكر كأنه قال على أثر ذلك خذ من آثار حكمته وعلمه قصة موسى ويجوز أن ينتصب بعليم • وروى أنه لم يكن مع موسى عليه السلام غير امرأته وقد كنى الله عنها بالاهل فتبع

حيث بقى على حاله مقدما ولا يستنكر أن تعاد الكلمة مفصولة وحدها بعد ما يوجب النظرية فأقرب منها أن الشاعر قال
سق ذو عجل ذا وألحقنا بذا • الشحم لنا قد مللنا بجل

والأصل وألحقنا بذا الشحم فوق منتصف الرجز أو منتهاه على القول بأن مشطور الرجز بيت كامل عند اللام وبني الشاعر على أنه لا بد عند المنتصف أو المنتهى من وقفة ما فقدر بتلك الوقفة بعد أن بين المعترف وآلة التعريف فطراها ثانية فهذه النظرية لم تتوقف على أن يحول بين الأول وبين المكثر ولا كلمة واحدة سوى تقديره وقفة لطيفة لا غير فتأمل هذا الفصل فإنه جدير بالتأمل والله أعلم • قوله تعالى «إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم فهم يعمهون» (قال إن قلت كيف أسند التزوين إلى ذاته وقد أسنده إلى الشيطان في قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم قلت إن بين الإسنادين فرقا فالإسناد إلى الله مجاز وإلى الشيطان حقيقة وقد روى عن الحسن أن المراد زيناهم أعمال البر فعمهوا عنها ولم يهتدوا إلى العمل بها) قال أحمد وهذا الجواب مبنى على القاعدة الفاسدة في إيجاب رعاية الصلاح والأصلح وامتناع أن يخلق الله تعالى للعبد إلما هو مصلحة فمن ثم جعل إسناد التزوين إلى الله تعالى مجازاً وإلى الشيطان حقيقة ولوعكس الجواب لفاز بالصواب وتأمل ميله إلى التأويل الآخر من أن المراد أعمال البر على بعده لأنه لا يعرض لقاعدته بالقض وأنى لهم ذلك وقد أتى الله بنيانهم من القواعد على أن التزوين قد ورد في الخير في قوله تعالى ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم على أن غالب وروده في غير البر كقوله زين للناس حب الشهوات زين للذين كفروا الحياة الدنيا وكذلك زين لكثير من المشركين ومما يبعد حمله على أعمال البر إضافة الأعمال إليهم في قوله أعمالهم وأعمال البر ليست مضافة إليهم لأنهم لم يعملوها قط فظاهر الإضافة يعطى ذلك ألا ترى إلى قوله تعالى ولما يدخل الإيمان في قلوبكم وقوله قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان فأطلق الإيمان في المكانين عن إضافته إليهم لأنه لم يصدر منهم وأضاف الإسلام الظاهر إليهم لأنه صدر منهم والله أعلم

فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنَّ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسَبِّحَنَّا اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۖ يَمْوَسَّىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۖ وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْوَسَّى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ
لَدَى الْمَرْسُولِ ۖ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۖ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضًا

ذلك أو ردد الخطاب على لفظ الجمع وهو قوله امكثوا ۖ الشهاب الشعلة ۖ والقبس النار المقبوسة وأضاف الشهاب إلى القبس
لأنه يكون قبساً وغير قبس ومن قرأ بالتثنية جعل القبس بدلاً أو صفة لما فيه من معنى القبس والخبر ما يخبر به عن
حال الطريق لأنه كان قد ضله (فإن قلت) سأتيكم منها بخبر ولعلي آتيكم منها بخبر كالمندفعين لأن أحدهما ترج
والآخر يتقن (قلت) قد يقول الراجي إذا قوى رجاءه سأفعل كذا وسيكون كذا مع تجويزه الخيبة (فإن قلت) كيف
جاء بسين التسوية (قلت) عدة لأنه أنه يأتيهم به وإن أبطأ أو كانت المسافة بعيدة (فإن قلت) فلم جاء بأو دون الواو
(قلت) بنى الرجاء على أنه إن لم يظفر بحاجتيه جميعاً لم يعدم واحدة منهما إما هداية الطريق وإما اقتباس النار ثقة بعادة
الله أنه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده وما أدراه حين قال ذلك أنه ظافر على النار بحاجتيه الكليتين جميعاً وهما
العز أن عز الدنيا وعز الآخرة (أن) هي المفسرة لأن النداء فيه معنى القول والمعنى قيل له بورك (فإن قلت) هل
يجوز أن تكون المخففة من الثقيلة وتقديره نودي بأنه بورك والضمير ضمير الشأن (قلت) لا لأنه لا بد من قد (فإن قلت)
فعلى إضمارها (قلت) لا يصح لأنها علامة لاتخذف ومعنى (بورك من في النار ومن حولها) بورك من في مكان النار ومن
حول مكانها ومكانها البقعة التي حصلت فيها وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نودي من شاطئ الواد الأيمن
في البقعة المباركة وتدل عليه قراءة أبي تباركت الأرض ومن حولها وعنه بورك النار والذى بورك له البقعة وبورك
من فيها وحولها حدوث أمر ديني فيها وهو تكليم الله موسى واستبناؤه له وإظهار المعجزات عليه ورب خير يتجدد في بعض
البقاع فينشر الله بركة ذلك الخير في أقاصها ويثبت آثاره في أبعدها فكيف يمثل ذلك الأمر العظيم الذي جرى في تلك البقعة
وقيل المراد بالمبارك فيهم موسى والملائكة الحاضرون والظاهر أنه عام في كل من كان في تلك الأرض وفي ذلك الوادي
وحولهما من أرض الشام ولقد جعل الله أرض الشام بالبركات موسومة في قوله ونجيناه لوطاً إلى الأرض التي باركنا
فيها للعالمين وحققت أن تكون كذلك فهي مبعث الأنبياء صلوات الله عليهم ومهبط الوحي إليهم وكفاتهم أحياء وأوتان
(فإن قلت) فما معنى ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه (قلت) هي بشارة له بأنه قد قضى أمر عظيم تنتشر منه في أرض
الشام كلها البركة (وسبحان الله رب العالمين) تعجيب لموسى عليه السلام من ذلك وإيدان بأن ذلك الأمر مرده ومكونه
رب العالمين تنبهاً على أن الكائن من جلائل الأمور وعظائم الشؤون ۖ الهاء في (أنه) يجوز أن يكون ضمير الشأن والشأن
(أنا الله) مبتدأ وخبر و (العزير الحكيم) صفتان للخبر وأن يكون راجعاً إلى ما دل عليه ما قبله يعني أن مكرمك أنا والله
بيان لأننا والعزير الحكيم صفتان للبين وهذا تمهيد لما أراد أن يظهره على يده من المعجزة يريد أنا القوى القادر
على ما يبعد من الأوهام كقلب العصا حية الفاعل كل ما فعله بحكمة وتدبير (فإن قلت) علام عطف قوله (وألق عصاك)
(قلت) على بورك لأن المعنى نودي أن بورك من في النار وأن ألق عصاك كلاهما تفسير لنودي والمعنى قيل له بورك من
في النار وقيل له ألق عصاك والدليل على ذلك قوله تعالى وأن ألق عصاك بعد قوله أن ياموسى إنى أنا الله على تكرير حرف
التفسير كما تقول كتبت إليك أن حج وأن اعتمر وإن شئت أن أحج واعتمر ۖ وقرأ الحسن جان على لغة من يتحدث في الحرب
من التقاء الساكنين فيقول شأبة ودابة ومنها قراءة عمرو بن عبيد ولا الضالين (ولم يعقب) لم يرجع يقال عقب المقاتل إذا كثر
بعد الفرار قال : فما عقبوا إذ قيل هل من معقب ۖ ولا نزلوا يوم الكربة منزلاً

ولمّا رعب لظنه أن ذلك لأمر أريد به ويدل عليه (إنى لا يخاف لدى المرسلون) و (إلا) بمعنى لكن لأنه لما أطلق نفى

مَنْ غَيْرِ سَوْءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ * فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ * وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ * وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عَلِمَاءَ وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ * وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ

الخوف عن الرسل كأن ذلك مظنة لظروا الشبهة فاستدرك ذلك والمعنى ولكن من ظلم منهم أى فرطت منه صغيرة مما يجوز على الأنبياء كالذى فرط من آدم ويونس وداود وسليمان وإخوة يوسف ومن موسى بكرة القبطى وبوشك أن يقصد بهذا التعريض بما وجد من موسى وهو من التعريضات التى يلطف مأخذها وسماه ظلما كما قال موسى رب إنى ظلمت نفسى فاغفرلى * والحسن والسوء حسن التوبة وقبح الذنب وقرئ الأمان ظلم بحرف التنبيه وعن أبى عمر وفى رواية عصمة حسناً (فى تسع آيات) كلام مستأنف وحرف الجر فيه يتعلق بمحذوف والمعنى اذهب فى تسع آيات (إلى فرعون) ونحوه : فقلت إلى الطعام فقال منهم * فريق يحسد الإنس الطعاما

ويجوز أن يكون المعنى وألق عصاك وأدخل يدك فى تسع آيات أى فى جملة تسع آيات وعدادهن ولقائل أن يقول كانت الآيات إحدى عشرة ثنتان منها اليد والعصا والتسع الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجذب فى بواديهم والنقصان فى مزارعهم المبصرة الظاهرة البينة جعل الإبصار لها وهو فى الحقيقة لما قبلها لأنهم لا بسوها وكانوا بسبب منها بنظرهم وتفكرهم فيها ويجوز أن يراد بحقيقة الإبصار كل ناظر فيها من كافة أولى العقل وأن يراد إبصار فرعون وملئه لقوله واستيقنتها أنفسهم أوجعلت كأنها تبصر فتهدى لأن العمى لا تقدر على الاهتداء فضلا أن تهدى غيرها ومنه قولهم كلمة عيناء وكلمة عوراء لأن الكلمة الحسنة ترشد والسيئة تغوى ونحوه قوله تعالى «لقد علمت ما أنزل هؤلاء الإرب السموات» والأرض بصائر فوصفها بالبصرة كما وصفها بالإبصار وقرأ على بن الحسين رضى الله عنهم وقادة مبصرة وهى نحو مجبنة ومبجلة ومجفرة أى مكانا يكثر فيه التبصر * الواو فى (واستيقنتها) واو الحال وقد يعدها مضمرة والعلو الكبير والرفع عن الإيمان بما جاء به موسى كقوله تعالى فاستكبروا وكانوا قوما عالىين فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون وقرئ عاليا وعليا بالضم والكسر كما قرئ عتياً وعتيا * وفائدة ذكر الأنفس أنهم جحدوها بألسنتهم واستيقنوها فى قلوبهم وضمايرهم والاستيقان أبلغ من الإيقان وقد قبل بين المبصرة والمبين وأى ظلم أخش من ظلم من اعتقد واستيقن أنها آيات بينة واضحة جاءت من عند الله ثم كابر بتسميتها سحراً بينا مكشوفاً لا شبهة فيه (علما) طائفة من العلم أو علماً سنياً غزيراً * (فإن قلت) أليس هذا موضع الفاء دون الواو كقولك أعطيته فشكر ومنعته فصبر (قلت) بلى ولكن عطفه بالواو إشعار بأن ما قاله بعض ما أحدث فيهما إتياء العلم وشئ من مواجبه فأضمر ذلك ثم عطف عليه التحميد كأنه قال ولقد آتيناهما علماً فعملما به وعلماه وعرفا حق النعمة فيه والفضيلة (وقالا الحمد لله الذى فضلنا) * والكثير المفضل

■ قوله تعالى ولقد آتيناهما داود وسليمان علما (قال معناه طائفة من العلم) قال أحمد التبعيض والتقليل من التكثير وكما يرد للتقليل من شأن المنكر فكذلك يرد للتعظيم من شأنه كما مر آنفاً فى قوله تعالى وإنك لنا فى القرآن من لدن حكيم عليم ولم يقل الحكيم العليم والغرض من التكثير التفخيم كأنه قال من لدن حكيم عليم فظاهر قوله ولقد آتيناهما داود وسليمان علما فى سياق الامتنان تعظيم العلم الذى أوتياه كأنه قال علما أى علم وهو كذلك فإن عليهما كان مما يستعظم ويستغرب ومن ذلك علم منطق الطير وسائر الحيوانات الذى خصهما الله تعالى به وكل علم بالإضافة إلى علم الله تعالى قليل ضئيل والله أعلم * قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين (قال) بجلا نعمة الله عليهما

(قوله نحو مجبنة ومبجلة ومجفرة) فى الصحاح جفر الفحل عن الضراب إذا انقطع عنه ومنه قيل الصوم مجفرة أى قاطع للشكاح

دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ وَحُشِرَ

عليه من لم يؤت علماً أو من لم يؤت مثل علمهما وفيه أنهما فضلاً على كثير وفضل عليهما كثير وفي الآية دليل على شرف العلم وإنافة محله وتقدم حملته وأهله وأن نعمة العلم من أجل النعم وأجزل القسم وأن من أوتي به فقد أوتي فضلاً على كثير من عباد الله كما قال والذين أوتوا العلم درجات وما سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثة الأنبياء إلا لما أنعم الله عليهم في الشرف والمنزلة لأنهم القوام بما بعثوا من أجله وفيها أنه يلزمهم هذه النعمة الفاضلة لوازم منها أن يحمدا الله على ما أوتوه من فضلهم على غيرهم وفيها التذكير بالتواضع وأن يعتقد العالم أنه وإن فضل على كثير فقد فضل عليه مثلهم وما أحسن قول عمر كل الناس أقره من عمر * ورث منه النبوة والملك دون سائر بنيهِ وكانوا تسعة عشر وكان داود أكثر تعبداً وسليمان أفضى وأشكر لنعمة الله (وقال يا أيها الناس) تشهيراً لنعمة الله وتوبيهاً بها واعترافاً بمكانها ودعاء للناس إلى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطق الطير وغير ذلك مما أوتي به من عظام الأمور والمنطق كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد وقد ترجم يعقوب بن السكيت كتابه بإصلاح المنطق وما أصلح فيه للإمفردات الكلم وقالت العرب نطق الحمامة وكل صنف من الطير يتفاهم أصواته والذي عليه سليمان من منطق الطير هو ما يفهم بعضه من بعض من معانيه وأغراضه ويحكى أنه مر على بلبل في شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لأصحابه أتدرون ما يقول قالوا الله ونبيه أعلم قال يقول أكلت نصف تمر ففعل الدنيا العفاء وصاحت فاخنة فأخبر أنها تقول ليت ذا الخلق لم يخلقوا . وصاح طاووس فقال يقول كما تدين تدان . وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذنبيين . وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت وكل جديد بال . وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيراً تجدوه . وصاحت رخمة فقال تقول سبحان ربّي الأعلى ملء سمائه وأرضه . وصاح قرى فأخبر أنه يقول سبحان ربّي الأعلى . وقال الحدأ يقول كل شيء هالك إلا الله . والقطة تقول من سكت سلم . والبيغاء تقول ويل لمن الدنيا همه . والدبك يقول اذكروا الله يا غافلين . والنسر يقول يا ابن آدم عشت ما شئت آخرك الموت . والعقاب يقول في البعد من الناس أنس . والضفدع يقول سبحان ربّي القدوس . وأراد بقوله (من كل شيء) كثرة ما أوتي كما تقول فلان يقصده كل أحد ويعلم كل شيء تريد كثرة قصاده ورجوعه إلى غزارة في العلم واستكثار منه ومثله قوله وأوتيت من كل شيء (إن هذا هو الفضل المبين) قول وارد على سبيل الشكر والحمدة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر أي أقول هذا القول شكراً ولا أقوله فحراً (فإن قلت) كيف قال علماً وأوتينا وهو من كلام المتكبرين (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يريد نفسه وأباه والثاني أن هذه النون يقال لها نون الواحد المطاع وكان ملكاً مطاعاً فكلم أهل طاعته على صفته وحاله التي كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك وقد يتعلق بتجمل الملك وتفخمه وإظهار آيئته وسياسته مصالح فيعود تكلف ذلك واجباً وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل نحواً من ذلك إذا وفد عليه وفد أو احتاج أن يرجع في عين عدو ألا ترى كيف أمر العباس رضي الله عنه بأن يحبس أبياسفيان حتى تمر عليه الكتائب * روى أن معسكره كان مائة فرسخ في مائة خمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للإنس وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثائة منسكوبة وسبعائة سرية وقد نسجت له الجن بساطاً من ذهب ولبريسم فرسخاً في فرسخ وكان يوضع مقبره في وسطه وهو من ذهب فيقعد عليه وحوله ستمائة ألف كرسي من ذهب وفضة فيقعد الأنبياء على كراسي الذهب

من حيث قولها فضلنا وتواضعا بقولها على كثير ولم يقلوا على عباده اعترافاً بأن غيرهما يفضلهما حذراً من الترفع

(قوله هو ما يفهم بعضه من بعض معانيه) عبارة النسق والمنطق كل ما يصوت من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد وكان سليمان عليه السلام يفهم منها كما يفهم بعضها من بعض اهـ (قوله يا ابن آدم عشت ما شئت) لعله عشت وفي الخازن عشت ما شئت آخره الموت (قوله وإظهار آيئته وسياسته) قبل مراتبه وبهائه وفي نسخة أبهته فليحذر

لَسْلِيمَن جُنُودَهُ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ * حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا
النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ

والعلماء على كراسى الفضة وحو لهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير بأجنحتها حتى لا يقع عليه الشمس
وترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر ويزور أنه كان يأمر الريح العاصف تحمله ويأمر الرخاء تسيره فأوحى
الله إليه وهو يسير بين السماء والأرض أتى قد زدت في ملكك لا يتسكلم أحد بشيء إلا ألقته الريح في سمعك فيحكى أنه
مر بحراث فقال لقد أوتى آل داود ملكا عظيما فألقته الريح في أذنه فنزل ومشى إلى الحراث وقال إنما مشيت إليك
اثلاثا تمنى ما لا تقدر عليه ثم قال لتسيح واحدة يقبلها الله خير مما أوتى آل داود (يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم
أى توقف سلاف العسكر حتى تلحقهم التوالى فيكونوا يجتمعين لا يتخلف منهم أحد وذلك للكثرة العظيمة * قيل هو
واد بالشام كثير النمل (فإن قلت) لم عدى أتوا بعل (قلت) يتوجه على معنيين : أحدهما أن إتيانهم كان من فوق فأتى بحرف
الاستعلاء كما قال أبو الطيب * ولشدة ما قربت عليك الأنجم * لما كان قربا من فوق . والثاني أن يراد قطع الوادى وبلوغ
آخره من قولهم أتى على الشيء إذا أنفذه وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن ينزلوا عند منقطع الوادى لأنهم ما دامت الريح
تحملهم في الهواء لا يخاف حطهم * وقرئ نملة يا أيها النمل بضم الميم وبضم النون والميم وكان الأصل النمل بوزن الرجل
والنمل الذى عليه الاستعمال تخفيف عنه كقولهم السبع في السبع قيل كانت تمشى وهى عرجاء تسكاوس فنادت يا أيها
النمل الآية فسمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال وقيل كان اسمها طاخية وعن قتادة أنه دخل الكوفة فالتف عليه الناس
فقال سلوا عما شئتم وكان أبو حنيفة رحمه الله حاضرا وهو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان أكانت ذكرا أم أنثى
فسأله فأخبر فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل له من أين عرفت قال من كتاب الله وهو قوله قالت نملة ولو كانت ذكرا
لقال قال نملة وذلك أن النملة مثل الحمامة والشاة في وقوعها على الذكر والأنثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر
وحمامة أنثى وهو وهى * وقرئ مسكنكم ولا يحطمنكم بتخفيف النون وقرئ لا يحطمنكم بفتح الحاء وكسرها وأصله
يحطمنكم * ولما جعلها قائلة والنمل مقولا لهم كما يكون في أولى العقل أجرى خطابهم مجرى خطابهم (فإن قلت)
لا يحطمنكم ما هو (قلت) يحتمل أن يكون جوابا للأمر وأن يكون نهيًا بدلا من الأمر والذى يجوز أن يكون بدلا منه

* قوله تعالى قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم (قال لما دخل قتادة الكوفة التفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم
فقال أبو حنيفة وكان شابا سلوه عن النملة التى كلمت سليمان أذكرا كانت أم أنثى فسأله فأخبر فقال أبو حنيفة كانت أنثى
فقيل كيف لك ذلك قال لأن الله عز وجل قال قالت نملة ولو كانت ذكرا لقال قال نملة) قال أحمد لا أدري العجب منه
أم من أبي حنيفة أن يثبت ذلك عنه وذلك أن النملة كالحمامة والشاة تقع على الذكر وعلى الأنثى لأنه اسم جنس يقال
نملة ذكر ونملة أنثى كما يقولون حمامة ذكر وحمامة أنثى وشاة ذكر وشاة أنثى فلفظها مؤنث ومعناه محتمل فيمكن أن
تؤنث لأجل لفظها وإن كانت واقعة على ذكر بل هذا هو الفصح المستعمل ألا ترى إلى قوله عليه الصلاة والسلام
لا تضحى بعوراء ولا عجفاء ولا عيما كيف أخرج هذه الصفات على اللفظ مؤنثة ولا يعنى الإناث من الأنعام خاصة
فحينئذ قوله تعالى قالت نملة روعى فيه تأنيث اللفظ وأما المعنى فيحتمل على حد سواء وإنما أطلت في هذا وإن كان لا يتمشى
عليه حكم لأنه نسبة إلى الإمام أبي حنيفة على بصيرته باللغة ثم جعل هذا الجواب معجبا لنعمان على غزارة علمه وتبصره
بالمقولات ثم قرر الكلام على ما هو عليه مصونا له في الله العجب العجيب والله الموفق للصواب

(قوله توقف سلاف العسكر) أى متقدموهم أفاده الصحاح (قوله وهى عرجاء تسكاوس) فى الصحاح كوسته على
رأسه تسكويسا أى قلبته وكاس هو بكوس إذا فعل ذلك وكاس البعير إذا مشى على ثلاث قوائم وهو معرّقب

رَبِّ أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدِي وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ * وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدَّ هَدَّ أُمَّ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ * لَا عَذْبَةَ عَذَابًا شَدِيدًا

أنه في معنى لا تكونوا حيث أتم فيحطمكم على طريقة لأرينك هنا أراد لا يحطمكم جنود سليمان فجاء بما هو أبلغ ونحوه عجبت من نفسي ومن إشفافها * ومعنى تبسم ضاحكا تبسم شارعا في الضحك وأخذا فيه يعني أنه قد تجاوز حد التبسم إلى الضحك وكذلك ضحك الأنبياء عليهم السلام وأما ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه فالغرض المبالغة في وصف ما وجد منه من الضحك النبوي وإلا فبصدق النواجذ على الحقيقة إنما يكون عند الاستغراب وقرأ ابن السمين ضحكا (فإن قلت) ما أضحكك من قولها (قلت) شيآن إعجابه بما دل من قولها على ظهور رحمته ورحمة جنوده وشفقتهم وعلى شهرة حاله وحالهم في باب التقوى وذلك قولها وهم لا يشعرون تعني أنهم لو شعروا لم يفعلوا وسروره بما آتاه الله مما لم يؤت أحدا من إدراكه بسمعه ما همس به بعض الحسك الذي هو مثل في الصغر والقلة ومن إحاطته بمعناه ولذلك اشتمل دعاؤه على استيزاع الله شكر ما أنعم به عليه من ذلك وعلى استيفائه لزيادة العمل الصالح والتقوى * وحقيقة أوزعني اجعلني أزع شكر نعمتك عندي وأكفه وأربطه لا ينفلت عني حتى لا أنفك شاكرا لك وإنما أدرج ذكر والديه لأن النعمة على الوالد نعمة على الوالدین خصوصاً النعمة الراجعة إلى الدين فإنه إذا كان تقيا فنعهما بدعائه وشفاعته وبدعاء المؤمنين لها كلسا دعوا له وقالوا رضى الله عنك وعن والديك وروى أن النملة أحست بصوت الجنود ولا تعلم أنهم في الهواء فأمر سليمان الريح فوقفت لئلا يذعرن حتى دخان مساكنهن ثم دعا بالدعوة * ومعنى (وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) واجعلني من أهل الجنة أم هي المنقطعة . نظر إلى مكان الهدهد فلم يصره فقال (مالى لا أرى) على معنى أنه لا يراه وهو حاضر لساتر ستره أو غير ذلك ثم لاح له أنه غائب فأضرب عن ذلك وأخذ يقول أهو غائب كأنه يسأل عن صحة ملاح له ونحوه قولهم إنما لا يلب أم شاء وذكر من قصة الهدهد أن سليمان حين تم له بناء بيت المقدس تجهز للحج بحشره فوافى الحرم وأقام به ماشاء وكان يقرب كل يوم طول مقامه بخمسة آلاف ناقه وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ثم عزم على السير إلى اليمن فخرج من مكة صباحا يؤم سهيلا فوافى صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضاً حسناء أعجبتة خضرتها فنزل لينتدى ويصلي فلم يجدوا الماء وكان الهدهد قنائه وكان يرى الماء من تحت الأرض كما يرى الماء في الزجاج فيجىء الشياطين فيسألونها كما يسأل الإهاب ويستخرجون الماء فتفقده لذلك وحين نزل سليمان خلق الهدهد فرأى هدهدا واقعا فانخط إليه فوصف له ملك سليمان وما سخر له من كل شيء وذكر له صاحبه ملك بلبقيس وأن تحت يدها اثني عشر ألف قائد تحت كل قائد مائة ألف وذهب معه لينظر فما رجع إلا بعد العصر وذكر أنه وقعت نفحة من الشمس على رأس سليمان فنظر فإذا موضع الهدهد خال فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده عليه ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على به فارتفعت فنظرت فإذا هو مقبل فقصدته فناشدها الله وقال بحق الله الذى قواك وأقدرك على إلارحمتني فتركته وقالت ثكلتك أمك إن نبي الله قد حلف ليعذبك قال وما استثنى قالت بلى قال أو ليأتيني بعد زمين فلما قرب من سليمان أرخى ذنبه وجناحيه يجزها على الأرض تواضعا له فلما دنا منه أخذ برأسه فمده إليه فقال يانبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله فارتعد سليمان وعفا عنه ثم سأله

(قوله ما همس به بعض الحسك) في الصحاح الحسك ما لا يسمع له صوت (قوله وعلى استيفائه لزيادة العمل) في الصحاح استوفقت الله سألته التوفيق (قوله تجهز للحج بحشره فوافى الحرم) في الصحاح حشرت الناس أحشرهم حشرا جمعهم ومنه يوم الحشر (قوله وكان الهدهد قنائه) القنائق الدليل الهادى والبصير بالماء في حفر القنى والقنى جمع قناة أفاده الصحاح في موضعين (قوله فدعا عريف الطير وهو النسر) في نسخة عريف الطير وكذا عبارة النسفي

أَوْ لَا أَذْبَحْتَهُ أَوْ لِيَأْتِنِي بَسُلْطَانٌ مُبِينٌ * فَكَثَّ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ نَحْطُ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بَنِيًّا
يَقِينٌ * إِنِّي وَجَدْتُ أُمَّرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ * وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ

• تعذيبه أن يؤذّب بما يحتمله حاله ليعتبر به أبناء جنسه وقيل كان عذاب سليمان للطير أن ينتف ريشه ويشمسّه وقيل أن يطلى بالقطران ويشمس وقيل أن يلقى للنمل تأكله وقيل إيداعه القفص وقيل التفريق بينه وبين ألفه وقيل لألزمته حجة الأضداد وعن بعضهم أضيّق السجون معايشة الأضداد وقيل لألزمته خدمة أقرانه (فإن قلت) من أين حلّ له تعذيب الهدهد (قلت) يجوز أن يبيح له الله ذلك لما رأى فيه من المصلحة والمنفعة كما أباح ذبح البهائم والطيور للأكل وغيره من المنافع وإذا سخر له الطير ولم يتم مسخر له من أجله إلا بالتأديب والسياسة جاز أن تباح له ما يستصلح به • وقرئ ليأتيني وليأتين • والسultan الحجة والعدر (فإن قلت) قد حلف على أحد ثلاثة أشياء خلفه على فعله لا يقال فيه ولكن كيف صحّ حلفه على فعل الهدهد ومن أين درى أنه يأتي بسultan حتى يقول أو ليأتيني بسultan (قلت) لما نظم الثلاثة بأو في الحكم الذي هو الحلف آل كلامه إلى قولك ليكون أحد الأمور يعني إن كان الإتيان بالسultan لم يكن تعذيب ولا ذبح وإن لم يكن كان أحدهما وليس في هذا ادعاء دراية على أنه يجوز أن يتعقب حلفه بالفعلين وحى من الله بأنه سيأتيه بسultan مبين فثالث بقوله أو ليأتيني بسultan مبين عن دراية وإيقان (فكثّ) قرئ بفتح الكاف وضها (غير بعيد) غير زمان بعيد كقوله عن قريب ووصف مكثه بقصر المدة للدلالة على إسرعه خوفا من سليمان وليعلم كيف كان الطير مستخراً له وإيان ما أعطى من المعجزة الدالة على نبوته وعلى قدرة الله تعالى (أحطت) بإدغام الطاء في التاء بإطباق وبغير إطباق ألهم الله الهدهد فكافح سليمان بهذا الكلام على ما أوتي من فضل النبوة والحكمة والعلوم الجمّة والإحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاء له في علمه وتنبهاً على أن في أدنى خلقه وأضعفه من أحاط علماً بما لم يحيط به لثنا حار إليه نفسه ويتصاغر إليه علمه ويكون لطفاً له في ترك الإعجاب الذي هو فتنة العلماء وأعظم بها فتنة والإحاطة بالشئ علماً أن يعلم من جميع جهاته لا يخفى منه معلوم قالوا وفيه دليل على بطلان قول الرافضة أن الإمام لا ينفى عنه شئ ولا يكون في زمانه أحد أعلم منه • سبأ قرئ بالصرف ومنعه وقد روى بسكون الباء وعن ابن كثير في رواية سبأ بالالف كقولهم ذهبوا أيدي سبأ وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان فمن جعله اسماً للقبيلة لم يصرف ومن جعله اسماً للنبي أو الأب الأكبر صرف قال : من سبأ الحاضرين مأرب إذ • يبنون من دون سبيله العرما وقال :

ثم سميت مدينة مأرب بسبأ وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث كاسميت معافر بمعافر بن أد ويحتمل أن يراد المدينة والقوم • والنبأ الخبر الذي له شأن • وقوله (من سبأ بنياً) من جنس الكلام الذي سماه المحدثون البديع وهو من محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ بشرط أن يحى مطبوعاً أو يصنعه عالم بجوهر الكلام يحفظ معه صحة المعنى وسداده ولقد جاء ههنا زائداً على الصحة فحسن وبدع لفظاً ومعنى ألا ترى أنه لو وضع مكان بنيان خبر لكان المعنى صحيحاً وهو كما جاء أصبح لما في النبا من الزيادة التي يطابقها وصف الحال • المرأة بلقيس بنت شراحيل وكان أبوها ملك أرض اليمن كلها وقد ولده أربعون ملكاً ولم يكن له ولد غيرها فغلبت على الملك وكانت هي وقومها يحوساً يعبدون الشمس والضمير في (تملكهم) راجع إلى سبأ فإن أريد به القوم فالأمر ظاهر وإن أريدت المدينة فعنائه تملك أهلها • وقيل في وصف عرشها كان ثمانين ذراعاً في ثمانين وسبعمائة ثمانين وقيل ثلاثين مكان ثمانين وكان من ذهب وفضة مكلها بأنواع الجواهر وكانت قوائمها من ياقوت أحمر وأخضر ودرّ وزمرد وعليه سبعة أبيات على كل بيت باب مغلق (فإن قلت) كيف استعظم عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان (قلت) يجوز

لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ۖ إِلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي
يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تَعْلَنُونَ ۚ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝

أن يستغفر حالها إلى حال سليمان فاستعظم لها ذلك العرش ويجوز أن لا يكون لسليمان مثله وإن عظمت مملكته في كل شيء كما يكون لبعض أمراء الأطراف شيء لا يكون مثله لذلك الذي يملك عليهم أمرهم ويستخدمهم ومن نوكى القصاص من يقف على قوله ولها عرش ثم يبتدىء عظيم وجدتها يريد أمر عظيم أن وجدتها وقومها يسجدون للشمس فمن استعظام الهدد عرشها فوقع في عظمة وهي مسخ كتاب الله (فإن قلت) كيف قال (وأوتيت من كل شيء) مع قول سليمان وأوتينا من كل شيء كأنه سوى بينهما (قلت) بينهما فرق بين لأن سليمان عليه السلام عطف قوله على ما هو معجزة من الله وهو تعليم منقطة الطير فرجع أولاً إلى ما أوتي من النبوة والحكمة وأسباب الدين ثم إلى الملك وأسباب الدنيا وعطفه الهدد على الملك فلم يرد إلا ما أوتيت من أسباب الدنيا الثلاثة بحالها في الكلامين بون بعيد (فإن قلت) كيف خفي على سليمان مكانها وكانت المسافة بين محطه وبين بلدها قريبة وهي مسيرة ثلاث بين صنعاء ومأرب (قلت) لعل الله عز وجل أخفى عنه ذلك لمصلحة رآها كما أخفى مكان يوسف على يعقوب (فإن قلت) من أين للهدد التهدي إلى معرفة الله وجوب السجود له وإنكار سجودهم للشمس وإضافته إلى الشيطان وتزيينه (قلت) لا يبعد أن يلهمه الله ذلك كالألمه وغيره من الطيور وسائر الحيوان المعارف اللطيفة التي يكاد العقلاء الرجاء العقول يهتدون لها ومن أراد استقرار ذلك فعليه بكتاب الحيوان خصوصاً في زمن نبي يخبر له الطيور وعلم منطقها وجعل ذلك معجزة له من قرأ بالتشديد أراد فصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا فخذف الجار مع أن ويجوز أن تكون لا مزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون إلى أن يسجدوا أو من قرأ بالتخفيف فهو ألا يسجدوا ألا للتثنية ويا حرف النداء ومناداه مخدوف كما حذفه من قال ۝ ألياً ألسلى يادارمى على البلى ۝ وفي حرف عبد الله وهي قراءة الأعمش هلا وهلا بقلب الهمزتين هاء وعن عبد الله هلا تسجدون بمعنى ألا تسجدون على الخطاب وفي قراءة أبي ألا تسجدون لله الذي يخرج الخبء من السماء والأرض ويعلم سرهم وما تعلنون وسمى الخبوء بالمصدر وهو النبات والمطر وغيرهما ما خباها عز وعلان غيوبه وقرئ الخب على تخفيف الهمزة بالحذف والخباء على تخفيفها بالقلب وهي قراءة ابن مسعود ومالك بن دينار ووجهها أن يخرج على لغة من يقول في الوقف هذا الخبوء رأيت الخبا ومررت بالخبى ثم أجرى الوصل مجرى الوقف لا على لغة من يقول الكفاة والخما لأنها ضعيفة مسترذلة وقرئ يخفون ويعلمون بالياء والتاء وقيل من أحطت إلى العظيم هو كلام الهدد وقيل كلام رب العزة وفي إخراج الخبء أماره على أنه من كلام الهدد لهدسته ومعرفة الماء تحت الأرض وذلك بإلهام من يخرج الخبء في السموات والأرض جلست قدرته ولطف عليه ولا يكاد تخفى على ذى الفراسة النظر بنور الله مخائل كل مختص بصناعة أو فن من العلم في روائه ومنطقه وشماله ولهذا ورد ما عمل عبد عملاً إلا أتى الله عليه رداً عمله (فإن قلت) أسجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعاً أم في إحداهما (قلت) هي واجبة فيهما جميعاً لأن مواضع السجدة إما أمر بها أو مدح لمن أتى بها أو ذم لمن تركها وإحدى القراءتين أمر بالسجود والآخرى ذم للتارك وقد اتفق أبو حنيفة والشافعي رحمهما الله على أن يسجدات القرآن أربع عشر وإنما اختلفا في سجدة ص فهي عند أبي حنيفة سجدة تلاوة وعند الشافعي سجدة شكر وفي سجدة سورة الحج وما ذكره الزجاج من وجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد فغير مرجوع إليه (فإن قلت) هل يفرق الواقف بين القراءتين (قلت) نعم إذا خفف وقف على فهم لا يهتدون ثم ابتداء ألا يسجدوا وإن شاء وقف على ألا يأم ابتداء يسجدوا وإذا شدد لم يقف إلا على العرش العظيم (فإن قلت) كيف سوى الهدد بين عرش بلقيس وعرش الله في الوصف بالعظم (قلت) بين الوصفين بون عظيم لأن وصف عرشها بالعظيم تعظيم له بالإضافة إلى عروش أبناء جنسها من الملوك

(قوله ومن نوكى القصاص) أى حتى أفاده الصحاح (قوله وقيل من أحطت إلى العظيم) في الباب أن الخلاف في ألا يسجدوا إلى العظيم وما إليه في التقريب اهـ من هامش (قوله في روائه) بالضم أى منظره أفاده الصحاح

قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ * أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ * قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْءِ إِنِّي أَتِيَّتُكِ كِتَابٌ كَرِيمٌ * إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىٰ وَأَتَوْنِي مُمْسِكَينَ * قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْءِ أَفَتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّىٰ تَشْهَدُونِ *

ووصف عرش الله بالعظم تعظيم له بالنسبة إلى سائر ما خلق من السموات والأرض * وقرئ العظم بالرفع (سننظر) من النظر الذي هو التأمل والتصفح * وأراد أصدقت أم كذبت إلا وأن كنت من الكاذبين * أبلغ لأنه إذا كان معروفا بالانحراط في سلك الكاذبين كان كاذبا لا محالة وإذا كان كاذبا اتهم بالكذب فيما أخبر به فلم يوثق به (تول عنهم) تنح عنهم إلى مكان قريب تتوارى فيه ليكون ما يقولونه بمسمع منك و(يرجعون) من قوله تعالى يرجع بعضهم إلى بعض القول فيقال دخل عليها من كوة فألقى الكتاب إليها وتوارى في الكوة (فإن قلت) لم قال فألقه إليهم على لفظ الجمع (قلت) لأنه قال وجدتها وقومها يسجدون للشمس فقال فألقه إلى الذين هذا دينهم اهتماما منه بأمر الدين واشتغالا به عن غيره وبني الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك (كریم) حسن مضمونه ومافيه أو وصفته بالكرم لأنه من عند ملك كريم أو محتوم قال صلى الله عليه وسلم كرم الكتاب ختمه وكان صلى الله عليه وسلم يكتب إلى العجم فقليل له أنهم لا يقبلون إلا كتابا عليه خاتم فاصطنع خاتما وعن ابن المقفع من كتب إلى أخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به وقيل مصدر بسم الله الرحمن الرحيم هو استئناف وتبيين لما ألقى إليها كتابها لما قالت إني ألقى إلى كتاب كريم قيل لها من هو وما هو فقالت إنه من سليمان وإنه كيت وكيت وقرأ عبد الله وإنه من سليمان وإنه عطف على إني وقرئ إنه من سليمان وأنه بالفتح على أنه بدل من كتاب كأنه قيل ألقى إلى أنه من سليمان ويجوز أن تريد لأنه من سليمان ولأنه كأنها علقت كرمه بكونه من سليمان وتصديره باسم الله وقرأ أبي أن من سليمان وأن بسم الله على أن المفسرة وأن في (الاتعلوا) مفسرة أيضا - لاتعلوا: لاتكبروا كما يفعل الملوك وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما بالغين معجمة من الغلو وهو مجاوزة الحد يروى أن نسخة الكتاب من عبد الله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة سبأ: السلام على من اتبع الهدى أما بعد فلا تعلوا على واتوني مسلمين، وكانت كتب الأنبياء عليهم السلام جملا لا يطيلون ولا يكثران وطبع الكتاب بالمسك وختمه بخاتمه فوجدها الهدد راقدة في قصرها بمأرب وكانت إذا رقدت غلقت الأبواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وطرح الكتاب على نحرها وهي مستلقية وقيل نقرها فانتهت فزعزعة وقيل أتاها والقادة والجنود حوالها فرفرف ساعة والناس ينظرون حتى رفعت رأسها فألقى الكتاب في حجرها وكانت قارئة كاتبة عربية من نسل تبع بن شراحيل الحميري فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت وقالت لقومها ما قالت (مسلمين) منقادين أو مؤمنين * الفتوى الجواب في الحادثة اشتقت على طريق الاستعارة من الفتا في السن والمراد بالفتوى هنا الإشارة إليها بما عندهم فيما حدث لها من الرأي والتدبير وقصدت بالانقطاع إليهم والرجوع إلى استشارتهم واستطلاع آرائهم استعطاظهم وتطبيب نفوسهم ليما لثوا ويقوموا معها (قاطعة أمرا) فاصلة وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه قاضية أي لا بت أمرا إلا بمحضركم وقيل كان أهل مشورتها ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا كل واحد على عشرة آلاف أرادوا بالقوة قوة

* قوله تعالى قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين (قال معناه أصدقت أم كذبت إلا أن عبارة الآية أبلغ لأنه إذا كان معروفا بالكذب اتهم في جملة إخباره فلم يوثق به) قال أحمد وهذا مما نهت عليه في سورة الشعراء من العدول عن الفعل الذي هو أم كذبت وعن مجرد صفته في قوله أم كنت كاذبا إلى جملة واحدا من الفئة الموسومة بالكذب فهو أبلغ في مقصود سياق الآية من التهديد والله أعلم

قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأَوْلُوا بِأَسْ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَأْمُرِينَ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذَلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظَرَةُ بِمِ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانُ قَالَ أَتُمِدُّونَ بِمَالٍ فَمَا أَتَانِي اللَّهُ خَيْرَ مِمَّا أَتَيْتُمْ بِهِدِيَّتْكُمْ تَفْرَحُونَ أَرْجِعْ

الاجساد وقوة الآلات والعدد وبالبأس النجدة والبلاء في الحرب (والأمر إليك) أي هو موكل إليك ونحن مطيعون لك فمرينا بأمرك قطعك ولا نخالفك كأنهم أشاروا عليها بالقتال أو أرادوا نحن من أبناء الحرب لامن أبناء الرأي والمشورة وأنت ذات الرأي والتدبير فانظرى ماذا ترين تتبع رأيك لما أحسنت منهم الميل إلى المحاربة رأت من الرأي الميل إلى الصلح والابتداء بما هو أحسن ورتبت الجواب فزيفت أولاً ما ذكره وأرتهم الخطأ فيه (بأن الملوك إذا دخلوا قرية) عنوة وقهراً (أفسدوها) أي خربوها ومن ثمة قالوا للفساد الخربة وأذلوا أعزتها وأهانوا أشرافها وقتلوا وأسروا فذكرت لهم عاقبة الحرب وسوء مغبتها ثم قالت (وكذلك يفعلون) أرادت وهذه عادتهم المستمرة الثابتة التي لا تتغير لأنها كانت في بيت الملك القديم فسمعت نحو ذلك ورأت ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهدية ومارأت من الرأي السديد وقيل هو تصديق من الله لقولها وقد يتعلق الساعون في الأرض بالفساد بهذه الآية ويجعلونها حجة لأنفسهم ومن استباح حراماً فقد كفر فإذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين (مرسلة إليهم هدية) أي مرسلة رسلاً هدية أصانعه بها عن ملكي (فناظرة) ما يكون منه حتى أعمل على حسب ذلك فروى أنها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحلین الأساور والأطواق والقرطة راكبي خيل مغشاة بالديباج محلاة للجم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمسمائة جارية على رماك في زى الغلمان وألف لينة من ذهب وفضة وتاجاً مكللاً بالدر والياقوت المرفوع والمسك والعنبر وحقاً فيه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وبعثت رجلين من أشراف قومها المندرين عمرو وآخر ذارأى وعقل وقال إن كان نبياً ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرّة ثقباً مستويا وسلك في الخرزة خيطاً ثم قالت للمندرين إن نظر إليك نظر غضبان فهو ملك فلا يهولنك وإن رأيته بشاً لطيفاً فهو نبي فأقبل الهدهد فأخبر سليمان فأمر الجن فضربوا لبن الذهب والفضة وفرشوه في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطاً شرفه من الذهب والفضة وأمر بأحسن الدواب في البر والبحر فربطوها عن عین الميدان ويساره على اللبن وأمر بأولاد الجن وهم خلق كثير فأقيموا عن اليمين واليسار ثم قعد على سريره والكراسي من جانبيه واصطففت الشياطين صفوفاً فراسخ والإنس صفوفاً فراسخ والوحش والسباع والهوام والطيور كذلك فلما دنا القوم ونظروا بهتوا ورأوا الدواب تروث على اللبن فتقاصرت إليهم نفوسهم ورموا بمسمعهم ولما وقفوا بين يديه نظر إليهم بوجه طلق وقال ماوراءكم وقال أين الحق وأخبره جبريل عليه السلام بما فيه فقال لهم إن فيه كذا وكذا ثم أمر الأرضة فأخذت شعرة ونفذت فيها فجعل رزقها في الشجرة وأخذت دودة بيضاء الخيط بفيها ونفذت فيها فجعل رزقها في القواكه ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الأخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية وقال للمندرين أرجع إليهم فقالت هو نبي ومالنا به طاقة فشخصت إليه في اثني عشر ألف قيل تحت كل قيل ألوف وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه فلما جاؤا (أتمدونني) وقرئ بخذف الياء والاكتفاء بالكسرة وبالادغام كقوله أتحاجوني وبنون واحدة أتمدونني الهدية اسم المهدي كما أن العطية اسم المعطى فتضاف إلى المهدي والمهدي إليه تقول هذه هدية فلان تريد هي التي أهداها أو أهديت إليه والمضاف إليه ههنا هو المهدي إليه والمعنى أن ما عندي خير مما عندكم وذلك أن الله آتاني الدين الذي فيه الحظ الأوفر والغنى الأوسع وآتاني من الدنيا

(قوله والأطواق والقرطة) واحدها قرط (قوله على رماك في زى الغلمان) هي إناث الخيل

إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ * قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْاْ إِلَيْكُمْ يَا بُنَيَّ
بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ * قَالَ عَفَرْتُ مِّنَ الْجُنِّ أَنَاْ وَآتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ
لَقَوِيٌّ أَمِينٌ * قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَاْ آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا

مالي استزاد عليه فكيف يرضى مثلي بأن يمد بمال ويصانع به (بل أنتم) قوم لا تعلمون لإظهاراً من الحياة الدنيا
فلذلك (تفرحون) بما تزدون ويهدي إليكم لأن ذلك مبالغ همتكم وحالي خلاف حالكم وما أَرْضَى منكم بشيء ولا أفرح
به إلا بالإيمان وترك المجوسية (فإن قلت) ما الفرق بين قولك أتمدني بمال وأنا أغني منك وبين أن تقوله بالفاء (قلت)
إذا قلته بالواو فقد جعلت مخاطبي عالماً بزيادتي عليه في الغنى واليسار وهو مع ذلك يمدني بالمال وإذا قلته بالفاء فقد
جعلته من خفيت عليه حالي فأنا أخبره الساعة بما لا يحتاج معه إلى إمداده كأني أقول له أنكر عليك ما فعلت فإني غني عنه
وعليه ورد قوله فما آتاني الله (فإن قلت) فواجهة الإضراب (قلت) لما أنكر عليهم الإمداد وعلل إنكاره أضرب عن ذلك
إلى بيان السبب الذي حملهم عليه وهو أنهم لا يعرفون سبب رضا ولا فرح إلا أن يهدي إليهم حظ من الدنيا التي لا يعلمون غيرها
ويجوز أن تجعل الهدية مضافة إلى المهدي ويكون المعنى بل أنتم بهديتكم هذه التي أهديتموها تفرحون فرح افخار على
الملوك بأنكم قدرتم على إهداء مثلها ويحتمل أن يكون عبارة عن الرد كأنه قال بل أنتم من حقكم أن تأخذوا هديتكم
وتفرحوا بها (ارجع) خطاب للرسول وقيل للهدد محملاً كتاباً آخر (لا قبل) لاطاقة وحقيقة القبل المقاومة والمقابلة
أي لا يقدر أن يقابلهم وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه لا قبل لهم بهم ■ الضمير في منها لسيا ■ والذل أن يذهب عنهم
ما كانوا فيه من العز والملك ■ والصغار أن يقعوا في أسر واستعباد ولا يقتصر بهم على أن يرجعوا سوقة بعد أن كانوا
ملوكاً ■ يروى أنها أمرت عند خروجها إلى سليمان عليه السلام فجعل عرشها في آخر سبعة آيات بعضها في بعض في آخر
قصر من قصور سبعة لها وغلقت الأبواب ووكلت به حرساً يحفظونه ولعله أوحى إلى سليمان عليه السلام باستيثارها
من عرشها فأراد أن يغرب عليها ويربها بذلك بعض ما خصه الله به من إجراء العجائب على يده مع اطلاعها على عظيم
قدرة الله وعلى ما يشهد لنبوة سليمان عليه السلام ويصدقها وعن قتادة أن يأخذه قبل أن تسلم لعله أنها إذا أسلمت لم يحل
له أخذ ما هو قبل أراد أن يؤتى به فينكر ويغير ثم ينظر أثبته أم تنكره اختباراً لعقلها ■ وقرئ عفريتة والعفريتة والعفريت
والعفريتة والعفراة والعفارية من الرجال الخبيث المنكر الذي يعفر أقرانه ومن الشياطين الخبيث المارد وقالوا كان اسمه
ذكوان (لقوى) على حمله (أمين) آتى به كما هو لا اختزل منه شيئاً ولا أبدله (الذي عنده علم من الكتاب) رجل كان عنده
اسم الله الأعظم وهو ياحي يا قيوم وقيل يا إلهنا وإله كل شيء إلهنا واحداً لإله إلا أنت وقيل يا ذا الجلال والإكرام
وعن الحسن رضى الله عنه الله والرحمن وقيل هو آصف بن برخيا كاتب سليمان عليه السلام وكان صديقاً عالماً وقيل
اسمه أسطوم وقيل هو جبريل وقيل ملك أيد الله به سليمان وقيل هو سليمان نفسه كأنه استبطأ العفريت فقال له أنا أريك
ما هو أسرع مما تقول وعن ابن أبي عمير بلغني أنه الخضر عليه السلام ■ علم من الكتاب : من الكتاب المنزل وهو علم
الوحى والشرائع وقيل هو اللوح والذي عنده علم منه جبريل عليه السلام ■ وآتيك في الموضعين يجوز أن يكون فعلاً
واسم فاعل . الطرف تحريك أجفانك إذا نظرت فوضع موضع النظر ولما كان الناظر موصوفاً بإرسال الطرف في نحو قوله
وكنت إذا أرسلت طرفك رائداً ■ لقلبك يوماً أتعبتك المناظر

وصف برد الطرف ووصف الطرف بالارتداد ومعنى قوله (قبل أن يرتد إليك طرفك) أنك ترسل طرفك إلى شيء
فقبل أن ترده أبصرت العرش بين يديك ويروى أن آصف قال لسليمان عليه السلام مد عينيك حتى ينتهي طرفك فعد

عنده قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَشَكَرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِي كَرِيمٌ • قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرُ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ • فَلَبَّأَ جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ • وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ

عينه فنظر نحو اليمن ودعا آصف فغار العرش في مكانه بمأرب ثم نبغ عند مجلس سليمان عليه السلام بالشام بقدره الله قبل أن يرد طرفه ويجوز أن يكون هذا مثلاً لاستقصار مدة الجحى به كما تقول لصاحبك أفعل كذا في لحظة وفي ردة طرف والنفث ترفى وما أشبه ذلك تريد السرعة (يشكر لنفسه) لأنه يحط به عنها عبء الواجب ويصونها عن سمة الكفران وترتبط به النعمة ويستمد المزيد وقيل الشكر قيد للنعمة الموجودة وصيد للنعمة المفقودة وفي كلام بعض المتقدمين أن كفران النعمة بوار وقلبا أفضعت نافرة فرجعت في نصابها فاستدع شاردما بالشكر واستدم رانها بكرم الجوار واعلم أن سبوغ ستر الله متفصل عما قريب إذا أنت لم ترج لله وقارا (غنى) عن الشكر (كريم) بالإلغام على من يكفر نعمته والذي قاله سليمان عليه السلام عند رؤية العرش شاكرأ لربه جرى على شاكلة أبناء جنسه من أنبياء الله والمخلصين من عباده يتلقون النعمة القادمة بحسن الشكر كما يشيعون النعمة المودعة بجميل الصبر (نكروا) اجعلوه متذكراً متغيراً عن هيئته وشكله كما يتذكر الرجل للناس لثلا يعرفوه قالوا وسعوه وجعلوا مقدمه مؤخره وأعلاله أسفله • وقرئ نظراً بالجزم على الجواب وبالرفع على الاستئناف (أنهتدى) لمعرفة أو للجواب الصواب إذا سئلت عنه أو للدين والإيمان بنبوة سليمان عليه السلام إذا رأت تلك المعجزة البينة من تقدم عرشها وقد خلقتها وأغلقت عليه الأبواب ونصبت عليه الحرس • هكذا ثلاث كلمات حرف التنبيه وكاف التشبيه واسم الإشارة لم يقل أهذا عرشك ولكن أمثل هذا عرشك لئلا يكون تلقينا ف(قالت كَأَنَّهُ هُوَ) ولم نقل هو هو ولا ليس به وذلك من رجاحة عقلها حيث لم تقع في المحتمل (وأوتينا العلم) من كلام سليمان وملته (فإن قلت) علام عطف هذا الكلام وبم اتصل (قالت) لما كان المقام الذى سئلت فيه عن عرشها وأجابت بما أجابت به مقاما أجرى فيه سليمان وملؤه ما يناسب قولهم وأوتينا العلم نحو أن يقولوا عند قولها كَأَنَّهُ هُوَ قد أصابت في جوابها وطبقت المفصل وهى عاقلة لبيبة وقد رزقت الإسلام وعلمت قدرة الله وصحة النبوة بالآيات التى تقدمت عند وفدة المنذر وبهذه الآية العجيبة من أمر عرشها عطفوا على ذلك قولهم وأوتينا نحن العلم بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها ولم نزل على دين الإسلام شكر الله على فضلهم عليها

• قوله تعالى أهكذا عرشك (قال فيه لم يقل أهذا عرشك لئلا يكون تلقينا قالت كَأَنَّهُ هُوَ ولم نقل هو هو ولا ليس به وذلك من رجاحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل) قال أحمد وفي قولها كَأَنَّهُ هُوَ مطابقة الجواب للسؤال بأن تقول هكذا هو نكتة حسنة ولعل قاتلاً يقول كلا العبارتين تشبيه إذ كاف التشبيه فيهما جميعا وإن كانت في إحداهما داخلة على اسم الإشارة وفي الأخرى داخلة على المضمر وكلاهما أعنى اسم الإشارة والمضمر واقع على الذات المشبهة وحينئذ تستوى العبارتان في المعنى ويفضل قولها هكذا هو بمطابقته للسؤال فلا بد في اختيار كَأَنَّهُ هُوَ من حكمة فنقول حكمته والله أعلم أن كَأَنَّهُ هُوَ عبارة من قرب عنده الشبه حتى شكك نفسه في التباين بين الأمرين فكاد يقول هو هو وتلك حال بلقيس وأما هكذا هو فعبارة جازم بتباين الأمرين حاكم بوقوع الشبه بينهما لا غير فلهاذا عدلت إلى العبارة المذكورة في التلاوة لمطابقتها لحالها والله أعلم وقول الزمخشري ولا ليس به وإن كان من قوله هو هو والصواب ولا ليس به والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله ثم نبغ عند مجلس سليمان) في الصحاح نبغ الشيء ظهر (قوله وقلبا أفضعت نافرة) أى أفلعت أفاده الصحاح (قوله وطبقت المفصل وهى عاقلة) لعله وطابقت

من قوم كافرين . قيل لها ادخلي الصرح فلما رآته حسبتة لجة وكشفت عن ساقها قال إنه صرح عمرد
من قوارير قالت رب إني ظلمت نفسي وأسليت مع سليمان لله رب العالمين . ولقد أرسلنا إلى ثمود
أخاهم صالحا أن أعبدوا الله فإذا هم فريقان يختصمون . قال ياقوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة
لولا تستغفرون الله لعنكم ترحمون . قالوا أطيرنا بك وبمن معك قال طئركم عند الله بل أنتم قوم تقتنون .

وسبقهم إلى العلم بالله والإسلام قبلها (وصدها) عن التقدم إلى الإسلام عبادة الشمس ونشؤها بين ظهراني الكفرة
ويجوز أن يكون من كلام بلقيس موصولا بقولها كأنه هو والمعنى وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصحة نبوة سليمان عليه
السلام قبل هذه المعجزة أو قبل هذه الحالة تعني ما تبينت من الآيات عند وفدة المنذر ودخلنا في الإسلام ثم قال الله
تعالى وصدها قبل ذلك عما دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل وقيل وصدها الله أو سليمان عما كانت تعبد بتقدير
حذف الجار وإيصال الفعل . وقرئ أنها بالفتح على أنه بدل من فاعل صد أو بمعنى لأنها . الصرح القصر وقيل صحن
الدار . وقرأ ابن كثير ساقها بالهمز ووجهه أنه سمع سوقا فأجرى عليه الواحد . والمعمرد المملس وروى أن سليمان
عليه السلام أمر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصر من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه من دواب البحر
السماك وغيره ووضع سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والإنس وإنما فعل ذلك ليزيدها استعظاما
لأمره وتحققا لنبوته وثباتا على الدين وزعموا أن الجن كرهوا أن يتزوجها فتفضى إليه بأسرارهم لأنها كانت بنت جنية
وقيل خافوا أن يولد له منها ولد تجتمع له فطنة الجن والإنس فيخرجون من ملك سليمان إلى ملك هو أشد وأفظع فقالوا له
إن في عقلها شيئا وهي شعراء الساقين ورجلها كخافرا الحمار فاخبر عقلها بتسكير العرش واتخذ الصرح ليتعزف ساقها
ورجلها فكشفت عنهما فإذا هي أحسن الناس ساقا وقدماء لأنها شعراء ثم صرف بصره وناداهما (لأنه صرح عمرد من
قوارير) وقيل هي السبب في اتخاذ النورة أمر بها الشياطين فاتخذوها واستنكحها سليمان عليه السلام وأحبها وأقرها
على ملكها وأمر الجن فبنوا لها سبلحين وغمدان وكان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام وولدت له وقيل
بل زوجها ذاتبع ملك همدان وسلطه على اليمن وأمر زويرة أمير جن اليمن أن يطيعه فبنى له المصانع ولم يزل أميرا حتى
مات سليمان (ظلمت نفسي) تريد بكفرها فيما تقدم وقيل حسيت أن سليمان عليه السلام يعرفها في اللجة فقالت ظلمت
نفسى بسوء ظنى بسليمان عليه السلام . وقرئ أن أعبدوا بالضم على اتباع النون الياء (فريقان) فريق مؤمن وفريق
كافر وقيل أريد بالفريقين صالح عليه السلام وقومه قبل أن يؤمن منهم أحد (يختصمون) يقول كل فريق الحق معي .
السيئة العقوبة والحسنة التوبة (فإن قلت) ما معنى استعجالهم بالسيئة قبل الحسنة وإنما يكون ذلك إذا كانتا متوقعتين
إحداهما قبل الأخرى (قلت) كانوا يقولون لجهلهم إن العقوبة التي يعدها صالح عليه السلام إن وقعت على زعمه
تبنا حينئذ واستغفرنا مقتدرين أن التوبة مقبولة في ذلك الوقت وإن لم تقع فنحن على مانحن عليه نخطبهم صالح
عليه السلام على حسب قولهم واعتقادهم . ثم قال لهم هلا تستغفرون الله قبل نزول العذاب (لعنكم ترحمون)
تدبها لهم على الخطأ فيما قأوه وتجهيلا فيما اعتقدوه . وكان الرجل يخرج مسافرا فيمر بطائر فيزجره فإن مر سائحا

(قوله فبنوا لها سبلحين وغمدان) في الصحاح سباحون قرية وفيه في فصل نصب أن للعرب في نصيبين ونحوه كبيرين
وفلسطين وسيلحين وياسمين وقنسرين مذهبين أحدهما لزوم الياء وإعراب مالا ينصرف والثاني إعراب الجمع بالياء
والنون نصبا وجرا وبالواو والنون رفعا وفي فصل غمد غمدان قصر بالين وفي فصل صنع المصانع الحصون (قوله
فإن فر سائحائمين) السائح ما ولاك ميامنه من ظلي أو طائر أو غيرهما بأن يمر من مياسرك إلى ميامنك والبارح ما ولاك

وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ۖ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ

تيمن وإن مبرارحا تشام فلما نسبوا الخير والشر إلى الطائر استعير لما كان سببهما من قدر الله وقسمته أو من عمل العبد الذي هو السبب في الرحمة والنقمة ومنه قالوا طائر الله لا طائر كأي قدر الله الغالب الذي ينسب إليه الخير والشر لا طائر كأي الذي تشام به وتيمن فلما قالوا اطيروا بكم أي تشاء منا وكانوا قد قحطوا (قال طائر كأي سببكم الذي يحجب عنه خيركم وشركم عند الله وهو قدره وقسمته إن شاء رزقكم وإن شاء حرمكم ويجوز أن يريد عملكم مكتوب عند الله فنه نزل بكم ما نزل عقوبة لكم وفتنة ومنه قوله طائر كأي معكم وكل إنسان أزمناه طائر في عنقه وقرئ تطيرنا بكم على الأصل ومعنى تطير به تشام به وتطير منه نفر منه (تفتنون) تختبرون أو تعذبون أو يفتنكم الشيطان بوسوسته إليكم الطيرة (المدينة) الحجر ۖ وإنما جاز تمييز التسعة بالرهط لأنه في معنى الجماعة فكأنه قيل تسعة أنفس والفرق بين الرهط والنفر أن الرهط من الثلاثة إلى العشرة أو من السبعة إلى العشرة والنفر من الثلاثة إلى التسعة وأسماؤهم عن وهب الهذيل بن عبد رب غنم بن غنم رباب بن مهرج مصدع بن مهرج عمير بن كردبة عاصم بن مخزومة سبيط بن صدقة سمعان بن صفي قدار بن سالف وهم الذين سعوا في عقر الناقة وكانوا عناة قوم صالح عليه السلام وكانوا من أبناء أشرافهم (ولا يصلحون) يعني أن شأنهم الإفساد البعث الذي لا يطبشئ من الصلاح كما ترى بعض المفسدين قد يندر منه بعض الصلاح (تقاسموا) يحتمل أن يكون أمراً وخبراً في محل الحال يا ضمير قد أي قالوا متقاسمين وقرئ تقسموا ۖ وقرئ لتبئته بالتاء والياء والنون فتقاسموا مع النون والتاء يصح فيه الوجهان ومع الياء لا يصح إلا أن يكون خبراً والتقاسم والتقسم كالظاهر والتظهر التحالف والبيات مباغثة العدو ليلاً وعن الإسكندر أنه أشير عليه بالبيات فقال ليس من آيين الملوك استراق الظفر ۖ وقرئ مهلك بفتح الميم واللام وكسرهما من هلك ومهلك بضم الميم من أهلك ويحتمل المصدر والزمان والمكان (فإن قلت) كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فأتوا بالخبر على خلاف الخبر عنه (قلت) كأنهم اعتقدوا أنهم إذا بيتوا صالحاً وبيتوا

ۖ قوله تعالى ۖ لتبئته وأهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون ۖ (قال فيه إن قلت كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فأتوا بالخبر على خلاف الخبر عنه قلت كأنهم اعتقدوا أنهم إذا بيتوا صالحاً وبيتوا أهله وجمعوا بين البياتين جميعاً لا أحدهما كانوا صادقين وفي هذا دليل قاطع على أن الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواهيهم ولا يخطر ببالهم ألا تراهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لأنفسهم بأن يكونوا كاذبين حتى سواوا للصدق حيلة يتفصون بها عن الكذب) قال أحمد وحيلة الزخشرى لتصحيح قاعدة التحسين والتقييح بالعقل أقرب من حيلتهم التي سماها الله تعالى مكرراً لأن غرضه من تهديد حيلتهم أن يستشهد على صحة القاعدة المذكورة في موافقة قوم لوط عليها إذا استجبوا الكذب بعهدهم ولا بالشرع وأني يتم له ذلك أولهم وهم كاذبون صريح الكذب في قولهم ۖ ما شهدنا مهلك أهله ۖ وذلك أنهم فعلوا الأمرين ومن فعل الأمرين فجحد فعل أحدهما لم يكن في فريته مزية وإنما كانت الحيلة تتم لو فعلوا أمراً قادعاً عليهم فعل الأمرين فجحدوا المجموع ومن ثم لم تختلف العلماء في أن من حلف لا أضرب زيداً أضرب زيداً وعمرأ كان حائثاً بخلاف الحالف لا أضرب زيداً وعمرأ ولا آكل رغيفين فأكل أحدهما فإن مثل هذا محل خلاف العلماء في الحنث وعدمه فإذا تمهد أن هؤلاء كاذبون صراحاً في قولهم ما شهدنا مهلك أهله وأنه لا حيلة لهم في الخلاص من الكذب فلا يخلو أمرهم أن يكونوا عقلاء فهم لا يتواطون على اعتقاد الصدق بهذه الحيلة مع القطع بأنها ليست حيلة ولا شبهة لقرب جحدهم من الصدق فيبطل ما قال الزخشرى لإثبات قاعدة دينه على زعمه إذ قاعدة التحسين والتقييح بالعقل من قواعد عقائد القدرية بموافقة قوم غير عقلاء على صحتها فحسبه مارضئ به لدينه والسلام

مياسره بأن يمر من ميامنك إلى مياسرك كذا في الصحاح (قوله والبيات مباغثة ليلاً) في الصحاح بيت العدو أي أوقع بهم ليلاً والاسم البيات (قوله ليس من آيين الملوك) تقدم آنفاً أنه قيل آيين الملك مراتبه وبهاؤه كما وجد بهامش

لَنَقُولَنَّ لَوْلِيَّ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ * وَمَكْرُؤًا مَسْكَرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * فَانْظُرْ
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ * فَتِلْكَ يَبُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * وَابْجِنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ * وَلَوْ طَآ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ *
أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ * بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ * فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا
أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ لَهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ * فَا بْجِنَاهُمْ وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ *

أهله فجمعوا بن البياتين ثم قالوا ما شهدنا مهلك أهلهم فذكروا أحدهما كانوا صادقين لأنهم فعلوا البياتين جميعاً لأحدهما
وفي هذا دليل قاطع على أن الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواهيهم ولا يحظر بياهم إلا ترى أنهم قصدوا قتل
نبي الله ولم يرضوا لأنفسهم بأن يكونوا كاذبين حتى سقوا للصدق في خبرهم حيلة يتقصون بها عن الكذب * مكرهم ما أخفوه من
تدبير الفتك بصالح عليه السلام وأهله ومكر الله إهلاكم من حيث لا يشعرون شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة روى
أنه كان لصالح مسجد في الحجر في شعب يصلي فيه فقالوا زعم صالح عليه السلام أنه يفرغ منا إلى ثلاث فحين يفرغ منه ومن
أهله قبل الثلاث فخرجوا إلى الشعب وقالوا إذا جاء يصلي قتلناه ثم رجعنا إلى أهله فقتلناهم فبعث الله صخرة من الهضب
حيالهم فبادروا فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدر قومهم أين هم ولم يدروا ما فعل بقومهم وعذب الله كلا منهم في
مكانه ونجى صالحاً ومن معه وقيل جاءوا بالليل شاهري سيفهم وقد أرسل الله الملائكة ملء دار صالح فدمغهم بالحجارة
يروون الحجارة ولا يرون رامياً (أما دمرناهم) استشفاف ومن قرأ بالفتح رفعه بدلاً من العاقبة أو خير مبتدأ محذوف تقديره
هي تدميرهم أو نصبه على معنى لأننا أو على أنه خبر كان أي كان عاقبة مكرهم الدمار (خاوية) حال عمل فيها مادل عليه تلك رقراً
عيسى بن عمر خاوية بالرفع على خبر المبتدأ المحذوف (و) اذكر (لوطاً) أو أرسلنا لوطاً لدلالة ولقد أرسلنا عليه * وإذ بدل
على الأول ظرف على الثاني وأنتم تبصرون) من بصر القلب أي تعلمون أنها فاحشة لم تسبقوا إليها وأن الله إنما خلق الأنثى
للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الأنثى إلا في مضادة لله في حكمته وحكمه عليكم بذلك أعظم لذنوبكم وأدخل في القبيح
والسماجة وفيه دليل على أن القبيح من الله أقبح منه من عباده لأنه أعلم العالمين وأحكم الحاكمين أو تبصرونها بعضهم من بعض
لأنهم كانوا في ناديتهم يرتكبونها معالدين بها لا يتستر بعضهم من بعض خلاعة ومجانة وانهما كما في المعصية وكأن أبانواس
بنى على مذهبه قوله : ويج باسم مأتى وذرى من الكنى * فلا خير في اللدات من دونها ستر

أو تبصرون آثار العصاة قبلكم وماتزل بهم (فإن قلت) فسرت تبصرون بالعلم وبعده (بل أنتم قوم تجهلون) فكيف يكونون
علماء جهلاء (قلت) أراد تفعلون فعل الجاهلين بأنها فاحشة مع علمكم بذلك أو تجهلون العاقبة أو أراد بالجهل السفاهة والمجانة
التي كانوا عليها (فإن قلت) تجهلون صفة لقوم والموصوف لفظ الغائب فهلا طابقت الصفة الموصوف فقرئ بالياء
دون التاء وكذلك بل أنتم قوم تفتنون (قلت) اجتمعت الغيبة والمخاطبة فغلبت المخاطبة لأنها أقوى وأرسخ أصلاً من الغيبة
وقرأ الأعمش جواب قومه بالرفع والمشهورة أحسن (يتظهرون) يتزهون عن القاذورات كلها فيشكرون هذا العمل
القدر ويغيظوا إنكارهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو استهزاء (قدرناها) قدرنا كونها (من الغابرين) كقوله قدرنا
لأنها من الغابرين فالتقدير واقع على الغبور في المعنى * أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يتلو هذه الآيات الناطقة بالبراهين

(قوله حيلة يتقصون بها عن الكذب) في الصحاح فصلاً الإنسان إذا تخلص من البلية والضيق، وتقصيت من الديون إذا
خرجت منها وتخلصت (قوله صخرة من الهضب حيالهم) أي من المطر المتتابع مطرة بعد مطرة وقعد حياله أي إزاده وأصله
الواو أفاده الصحاح (قوله . يج باسم مأتى) يروى من تهوى

وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ * قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ؕ اللَّهُ خَيْرُ
 آمَّا يُشْرِكُونَ * آمَنَ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبًّا ثَقِيًّا ذَاتَ بَهْجَةٍ
 مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا ؕ أَعْلَاهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ * آمَنَ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خَلْقَهَا

على وحدانيته وقدرته على كل شيء وحكمته وأن يستفتح بتحميده والسلام على أنبيائه والمصطفين من عباده وفيه تعلم حسن
 وتوقيف على أدب جميل وبعث على التيمن بالذكرين والتبرك بهما والاستظهار بمكانهما على قبول ما يلقى إلى السامعين
 وإصغائهم إليه وإنزاله من قلوبهم المنزلة التي يغيها المسموع ولقد توارث العلماء والخطباء والوعاظ كبار أعز هذا الأدب
 الأدب فحمدوا الله عز وجل وصلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام كل علم مفاد وقبل كل عظة وتذكرة وفي مفتتح
 كل خطبة وتبعهم المترسلون فأجروا عليه أوائل كتبهم في الفتوح والتهاني وغير ذلك من الحوادث التي لها شأن وقيل هو متصل
 بمأقبلة وأمر بالتحميد على الهالكين من كفار الأمم والصلاة على الأنبياء عليهم السلام وأشياءهم الناجين وقيل هو خطاب
 للوط عليه السلام وأن يحمده الله على هلاك كفار قومه ويسلم على من اصطفاه الله ونجاه من هلكتهم وعصمه من ذنوبهم
 معلوم أن لا خير فيما أشركوه أصلا حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل خير ومالكه وإنما هو إلزام لهم وتبكيك وتهكم بحالهم
 وذلك أنهم آثروا عبادة الأصنام على عبادة الله ولا يؤثروا على شيء إلا الداع يدعو إلى إثارة من زيادة خير ومنفعة قليل
 لهم مع العلم بأنه لا خير فيما آثروه وإنما لم يؤثروا لزيادة الخير ولكن هوى وعيا لينهوا على الخطأ المفطر والجهل المورط وإضلالهم
 التمييز ونهذهم المعقول وليعلموا أن الإيثار يجب أن يكون للخير الزائد ونحوه ما حكاه عن فرعون أم أناخير من هذا الذي هو مهين
 مع عليه أنه ليس لموسى مثل أنهاره التي كانت تجري تحته ثم عتد سبحانه الخيرات والمنافع التي هي آثار رحمته وفضله كما عتدها
 في موضع آخر ثم قال هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء * وقرئ بشر كون بالياء والتاء ، وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أنه كان إذا قرأها يقول بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم (فإن قلت) ما الفرق بين أم وأم في أم ما تشركون وأمن خلق (قلت)
 تلك متصلة لأن المعنى أيها خير وهذه منقطعة بمعنى بل والهمزة لما قال الله تعالى آله خير أم الآلهة قال بل آمن خلق السموات
 والأرض خير تقرير ألهم بأن من قدر على خالق العالم خير من جماد لا يقدر على شيء وقرأ الأعمش أمن بالتخفيف ووجهه
 أن يجعل بدلا من الله كأنه قال آمن خلق السموات والأرض خير أم ما تشركون (فإن قلت) أي نكسة في نقل الإخبار عن
 الغيبة إلى التكميل عن ذاته في قوله فأنبتنا (قلت) تأكيد معنى اختصاص الفعل بذاته والإيدان بأن إنبات الحقائق المختلفة
 الأصناف (الأنوار والظهور والروائح والأشكال مع حسناتها وبعثها باسم واحد لا يقدر عليه إلا هو وحده لا ترى كيف رشح
 معنى الاختصاص بقوله (ما كان لكم أن تنبتوا شجرها) ومعنى الكينونة الانبغاء أراد أن تأتي ذلك محال من غيره وكذلك
 قوله بل هم بعد الخطاب أبلغ في تخطئ رأيهم والحديقة البستان عليه حائط من الإحداق وهو الإحاطة وقيل ذات لأن
 المعنى جماعة حداث ذلك بهجة كما يقال النساء ذهبت والبهجة الحسن لأن الناظر يبتهج به (إله مع الله) أغريه يقرن به
 ويجعل شريكا له وقرئ إلهيا مع الله بمعنى أتدعون أو أشركون ولك أن تحقق الهمزتين ونوسط بينهما مدة وتخرج
 الثانية بين يمين (يعدلون) به غيره أو يعدلون عن الحق الذي هو التوحيد (أمن جعل) وما بعده بدل من أمن خلق فكان

ه قوله تعالى آله خير أما بشر كون (قال فيه معلوم أن لا خير فيما أشركوه حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل خير
 ومالكه وإنما هو إلزام لهم وتبكيك) قال أحمد كلام مرضى بعد أن تضع خالق كل شيء مكان قوله خالق كل خير فإنه

(قوله فأجروا أوائل كتبهم) لعله فأجروا ذلك أوائل كتبهم (قوله والحداث البستان عليه حائط) في الصحاح
 الحديقة كل بستان عليه حائط

أَمْرًا وَجَعَلَ لَهَا رُوسِيَّ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؕ أَلَمْ يَكُنْ اللَّهُ بِأَعْيُنِهِمْ لَا يَعْلَمُونَ ؕ أَمِنْ يَجِبُ الْمَضْطَرُ
إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ خُلَفَاءَ ۖ أَلَمْ يَكُنْ اللَّهُ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ؕ أَمِنْ يَهْدِيكُمْ فِي
ظُلُمَاتٍ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ؕ أَلَمْ يَكُنْ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ؕ أَمِنْ يَدْعُوا
الْخَلْقَ ثُمَّ يَعْبُدُهم وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ؕ أَلَمْ يَكُنْ اللَّهُ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ؕ

حكهما حكمه (قرارا) دحاها وسواها للاستقرار عليها (حاجزا) كقوله برزخا ۖ الضرورة الحالة المحوجة إلى اللجا
والاضطرار فتعال منها يقال اضطره إلى كذا والفاعل والمفعول مضطر والمضطر الذي أحوجه مرض أو فقر أو نازلة
من نوازل الدهر إلى اللجا والتضرع إلى الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو المجهود وعن السدي الذي لا حول له
ولا قوة وقيل المذنب إذا استغفر (فإن قلت) قد عم المضطرين بقوله يجب المضطر إذا دعاه وكم من مضطر يدعوه
فلا يجاب (قلت) الإجابة موقوفة على أن يكون المدعو به مصلحة ولهذا لا يحسن دعاء العبد إلا شارطا فيه المصلحة وأما
المضطر فتناول للجنس مطلقا يصلح لكله ولبعضه فلا طريق إلى الجزم على أحدهما إلا بالدليل وقد قام الدليل على البعض
وهو الذي أجابته مصلحة فبطل تناول على العموم (خلفاء الأرض) خلفاء فيها وذلك توارثهم سكنها والتصرف فيها
قرنا بعد قرن أو أراد بالخلافة الملك والتسلط ۖ وقرئ يذكرون بالياء مع الإدغام وبالتاء مع الإدغام والحذف وما مزيدة
أى يذكرون تذكرا قليلا والمعنى نفى التذكر والقلة تستعمل في معنى النفي (يهديكم) بالنجوم في السماء والعلامات في
الأرض إذا جن الليل عليكم مسافرين في البر والبحر ۖ (فإن قلت) كيف قيل لهم (أمن يدعو الخلق ثم يعيده) وهم
منكرون للإعادة (قلت) قد أزيحت عنهم بالتمكين من المعرفة والإقرار فلم يبق لهم عذر في الإنكار (من السماء) الماء
(و) من (الأرض) النبات (إن كنتم صادقين) أن مع الله إلهة فأن دليلكم عليه (فإن قلت) لم رفع اسم الله والله تعالى
أن يكون ممن في السموات والأرض (قلت) جاء على لغة بني تميم حيث يقولون مافي الدار أحد إلا حمار يريدون مافيها
إلا حمار وكأن أحدا لم يذكر ومنه قوله عشية ماتغنى الرماح مكانها ۖ ولا النبل إلا المشرقي المصمم

وقولهم ما أتاني زيد إلا عمرو وما أعانته إخوانكم إلا إخوانه (فإن قلت) ما الداعي إلى اختيار المذهب التيممي على الحجازي
(قلت) دعت إليه نكتة سرية حيث أخرج المستثنى مخرج قوله إلا اليعافير بعد قوله ليس بها أنيس ليؤل المعنى إلى قولك
إن كان الله عن في السموات والأرض فهم يعلمون الغيب يعني أن علمهم الغيب في استحالة أن يكون الله منهم كما
أن معنى مافي البيت إن كانت اليعافير أنيسا فقيها أنيس بئ للقول بخلوها عن الأنيس (فإن قلت) هلا زعمت أن الله عن
في السموات والأرض كما يقول المتكلمون الله في كل مكان على معنى أن عليه في الأماكن كلها فكأن ذاته فيها حتى
لا تحمله على مذهب بني تميم (قلت) يأبى ذلك أن كونه في السموات والأرض مجاز وكونهم فيهن حقيقة وإرادة المتكلم

تخصيص قدرى أو إشراك خفى والتوحيد الأبلغ ما قلناه والله سبحانه وتعالى أعلم ۖ قوله تعالى أمن يجب المضطر إذا
دعاه (قال إن قلت فكيف من مضطر لا يجاب قلت الإجابة موقوفة على كون المدعو به مصلحة ولهذا لا يحسن دعاء العبد
إلا شارطا فيه المصلحة) قال أحمد الصواب أن الإجابة مقرونة بالمشيئة لا بالمصلحة وإنما تقف الإجابة على المصلحة
عند القدرة لا يجابهم على الله تعالى رعاية المصالح فقول الزحشرى لا يحسن الدعاء من العبد إلا شارطا فيه المصلحة
فاسد فإن المشيئة شرط في إجابة الدعاء اتفاقا ومع ذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول الداعي اللهم اغفر لي إن شئت

(قوله دعت إليه نكتة سرية) لعله بزنة فعيلة فيكون بمعنى شريفة (قوله البيت إن كانت اليعافير أنيسا) هو قول الشاعر

وبلدة ليس بها أنيس ۖ إلا اليعافير وإلا العيس

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ۚ بَلِ أَدْرَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ

بعبارة واحدة حقيقة ومجازا غير صحيحة على أن قولك من في السموات والأرض وجمعك بينه وبينهم في إطلاق اسم واحد فيه إيهام تسوية والإيهامات مزالة عنه وعن صفاته تعالى ألا ترى كيف قال صلى الله عليه وسلم لمن قال ومن يعصهما فقد غوى بنس خطيب القوم أنت وعن عائشة رضي الله عنها من زعم أنه يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله وعن بعضهم أخفى غيبه عن الخلق ولم يطلع عليه أحدا لئلا يأمن أحد من عباده مكره . وقيل نزلت في المشركين حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة (أيان) بهنئ متى ولو سمي به لكان فعلا لمن أن يمين ولا يصرف وقرئ إيان بكسر الهمزة وقرئ بل أدرك بل ادراك بل ادراك بل ادراك بل أدرك بهمزتين بل أدرك بألف بينهما بل أدرك بالتخفيف والنقل بل ادراك بفتح اللام وتشديد الدال وأصله بل أدرك على الاستفهام بلي أدرك بلي أدرك أم تدارك أم أدرك فهذه ثلث عشرة قراءة وادراك أصله تدارك فأدغمت التاء في الدال وأدرك أفعول ومعنى أدرك علمهم انتهى وتكامل وأدرك تابع واستحكم وهو على وجهين أحدهما أن أسباب استحكام العلم وتكامله بأن القيامة كائنة لا ريب فيه قد حصلت لهم ومكنوا من معرفته وهم شاكون جاهلون وهو قوله بل هم في شك منها بل هم منها عمون ۚ يريد المشركين عن في السموات والأرض لأنهم لما كانوا في جملتهم نسب فعلهم إلى الجميع كما يقال بنو فلان فعلوا كذا وإنما فعله ناس منهم (فإن قلت) إن الآية سبقت لاختصاص الله بعلم الغيب وأن العباد لا علم لهم بشيء منه وأن وقت بعثهم ونشورهم من جملة الغيب وهم لا يشعرون به فكيف لآدم هذا المعنى وصف المشركين بانكارهم البعث مع استحكام أسباب العلم والتمكن من المعرفة (قلت) لما ذكر أن العباد لا يعلمون الغيب ولا يشعرون بالبعث الكائن ووقته الذي يكون فيه وكان هذا بيانا لعدم فهمهم ووصفا لقصور علمهم وصل به أن عندهم عجزا أبلغ منه وهو أنهم يقولون للكائن الذي لا بد أن يكون وهو وقت جزاء أعمالهم لا يكون مع أن عندهم أسباب معرفة كونه واستحكام العلم به . والوجه الثاني أن وصفهم باستحكام العلم وتكامله تهكم بهم كما نقول لاجهل الناس ما علمك على سبيل الهزؤ وذلك حيث شكوا وعموا عن إثباته الذي الطريق إلى علمه مسلك فضلا أن يعرفوا وقت كونه الذي لا طريق إلى معرفته وفي أدرك علمهم وادراك علمهم وجه آخر وهو أن يكون أدرك بمعنى انتهى وفي من قولك أدركت الثمرة لأن تلك غايته التي عندها تقدم وقد فسر الحسن رضي الله عنه باضمحل علمهم وتدارك من تدارك بنو فلان إذا تابعوا في الهلاك (فإن قلت) فساوجه قراءة من قرأ بل أدرك على الاستفهام (قلت) هو استفهام على وجه الإنكار لإدراك علمهم وكذلك من قرأ أم أدرك وأم تدارك لأنها أم التي بمعنى بل والهمزة (فإن قلت) فن قرأ بلي أدرك وبلي أدرك (قلت) لما جاء يبلى بعد قوله وما يشعرون كان معناه بلي يشعرون ثم فسر الشعور بقوله أدرك علمهم في الآخرة على سبيل التهكم الذي معناه المبالغة في نفي العلم فكأنه قال شعورهم بوقت الآخرة أنهم لا يعلمون كونها فيرجع إلى نفي الشعور على أبلغ ما يكون وأما من قرأ بلي أدرك على الاستفهام فعناه بلي يشعرون متى يبعثون ثم أنكر علمهم بكونها وإذا أنكر علمهم بكونها لم يتحصل لهم شعور بوقت كونها لأن العلم بوقت الكائن تابع للعلم بكون الكائن (في الآخرة) في شأن الآخرة ومعناها (فإن قلت) هذه الاضطرابات الثلاث ما معناها (قلت) ما هي إلا تنزيل لأحوالهم وصفهم أولا بأنهم لا يشعرون وقت البعث ثم بأنهم لا يعلمون أن القيامة كائنة ثم بأنهم يخبطون في شك ومرية فلا يزيلونه والإزالة مستطاعة ألا ترى أن من لم يسمع اختلاف المذاهب وتضليل أربابها بعضهم لبعض كان أمرا أهون ممن سمع بها وهو جاثم لا يشخص به طلب التمييز بين الحق والباطل ثم بما هو أسوأ حالا وهو العمى وأن يكون مثل البهيمة قد عكفهم على بطنه وفرجه لا يخطر بباله حقا ولا باطلا ولا يفكر في عاقبة وقد جعل الآخرة مبدأ أعمالهم ومنشأ فلذلك عداه بمن دون عن لأن الكفر بالعاقبة والجزاء هو الذي جعلهم كالبهاثم لا يتدبرون

بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ * وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءِذَا آبَاؤُنَا أَنَا نُخْرَجُونَ * لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءِيبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ * وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْسُرُونَ * وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ * وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ * وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ * وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ * إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ *

ولا يتبصرون * العامل في إذا مادلّ عليه أننا لنخرج لأن بين يدي عمل اسم الفاعل فيه عقابا وهي همزة الاستفهام وإن ولام الابتداء وواحدة منها كافية فكيف إذا اجتمعن والمراد الاخراج من الأرض أو من حال الفناء إلى الحياة وتكرير حرف الاستفهام بادخاله على إذا وإن جميعا إنكارا على إنكار وجود عقوبتهم ووجود دليل على كفرهم مؤكدا مبالغ فيه والضمير في إنهم لأن كونهم ترايا قد تناولهم وآباؤهم * (فإن قلت) قدم في هذه الآية هذا على نحن وآباؤنا وفي آية أخرى قدم نحن وآباؤنا على هذا (قلت) التقديم دليل على أن المقدم هو الغرض المتعمد بالذكر وإن الكلام إنما سبق لأجله في إحدى الآيتين دلّ على أن اتخاذ البعث هو الذي تعمد بالكلام وفي الأخرى على أن اتخاذ المبعوث بذلك الصدد * لم تلحق علامة التأنيت بفعل العاقبة لأن تأنيثها غير حقيق ولأن المعنى كيف كان آخر أمرهم * وأراد بالمجرمين الكافرين وإنما عبر عن الكفر بلفظ الإجماع ليكون لطفاً للمسلمين في ترك الجرائم وتخوف عاقبتها ألا ترى إلى قوله فدمدم عليهم ربهم بذنبهم وقوله بما خطيأتم أغرقوا * (ولا تحزن عليهم) لأنهم لم يتبعوك ولم يسلموا فيسلموا وهم قومه قريش كقوله تعالى فاعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا (في ضيق) في حرج صدر من مكرهم وكيدهم لك ولا تبال بذلك فإن الله يعصمك من الناس يقال ضاق الشيء ضيقاً وضيقاً بالفتح والكسر وقد قرئ بهما والضيق أيضاً تخفيف الضيق قال الله تعالى ضيقاً حرباً قرئ مخففاً ومثقلاً ويجوز أن يراد في أمر ضيق من مكرهم * استعجلوا العذاب الموعود فليلهم (عسى أن يكون) ردفكم بعضه وهو عذاب يوم بدر فريدت اللام للتأكيد كالباء في ولا تلقوا بأيديكم أو ضمن معنى فعل يتعدى باللام نحوذنا لكم وأزف لكم ومعناه تبعكم ولحقكم وقد عدى بمن قال فلما ردفنا من عمير وصحبه * تولوا سراعا والمنية تعنى يعنى دنونا من عمير وقرأ الأعرج ردف لكم بوزن ذهب وهما لغتان والكسر أفصح وعسى ولعل وسوف في وعد الملوك ووعدهم يدل على صدق الأمر وجدده وما لا مجال للشك بعده وإنما يعنون بذلك إظهار وقارهم وأنهم لا يعجلون بالانتقام لإدلائهم بقهرهم وغلبتهم ووثوقهم أن عدوهم لا يفوتهم وأن الرزمة إلى الأغراض كافية من جهتهم فعلى ذلك جرى وعد الله ووعدته * الفضل والفاضلة الإفضال ولفلان فواضل في قومه وفضول ومعناه أنه مفضل عليهم بتأخير العقوبة وأنه لا يعاجلهم بها وأكثرتهم لا يعرفون حق النعمة فيه ولا يشكرونها ولكنهم يحلمهم يستعجلون وقوع العقاب وهم قريش * قرئ نكن يقال كننت الشيء وأكننته إذا سترته وأخفيت عنه أنه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكائدهم وهو معاقبتهم على ذلك بما يستوجبونه * سمي الشيء الذي يغيب ويخفى غائبة وخافية فكانت

(قوله اسم الفاعل فيه عقابا) لعله اسم المفعول وعقابا جمع عقبة أفاده الصحاح وعقابة النسب لأن اسم الفاعل والمفعول بعد همزة الاستفهام أو أن أولام الابتداء لا يعمل فيما قبله فكيف إذا اجتمعن (قوله تولوا سراعا والمنية تعنى) في الصحاح العنى ضرب من سير الدواب

وَأَنَّهُ لَهْدَى وَرَحْمَةً الْمُؤْمِنِينَ * إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ * فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى
الْحَقِّ الْمُبِينِ * إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّغِيرَ الدَّاعِيَ إِذَا وَلَّىٰ مَدْبِرِينَ * وَمَا أَنْتَ بِهَادِيَ الْعَمَىٰ عَنْ
صَلَاتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ * وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنْ

التاء فيهما بمنزلة في العاقبة والعاقبة ونظائرهما النطيحة والرمية والذبيحة في أنها أسماء غير صفات ويجوز أن يكونا
صفتين وتاؤهما للبالغة كالراوية في قولهم ويل للشاعر من راوية السوء كأنه قال وما من شيء شديد الغيوبة والخفاء إلا
وقد علمه الله وأحاط به وأثبتته في اللوح المبين الظاهر البين لمن ينظر فيه من الملائكة * قد اختلفوا في المسيح فتجزوا
فيه أحزابا ووقع بينهم التناكر في أشياء كثيرة حتى لعن بعضهم بعضا وقد نزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه لو أنصفوا
وأخذوا به وأسلوا بريد اليهود والنصارى (للمؤمنين) لمن أنصف منهم وآمن أى من بنى إسرائيل أو منهم ومن غيرهم
(بينهم) بين من آمن بالقرآن ومن كفر به (فإن قلت) ما معنى يقضى بحكمه ولا يقال زيد يضرب بضربه ويمنع بمنعه
(قلت) معناه بما يحكم به وهو عدله لأنه لا يقضى إلا بالعدل فسمى المحكوم به حكماً أو أراد بحكمته وتدل عليه قراءة
من قرأ بحكمه جمع حكمه (وهو العزيز) فلا يرد قضاؤه (العليم) بمن يقضى * ومن يقضى عليه أو العزيز في انتقامه من
المبطلين العلم بالفصل بينهم وبين المحققين * أمره بالتوكل على الله وقلة المبالاة بأعداء الدين وعلى التوكل بأنه على الحق
الآبج الذى لا يتعلق به الشك والظن وفيه بيان أن صاحب الحق حقيق بالوثوق بصنع الله وبصبرته وأن مثله لا يتخذ
(فإن قلت) (إنك لا تسمع الموتى) يشبه أن يكون تعليلاً آخر للتوكل فما وجه ذلك (قلت) وجهه أن الأمر بالتوكل
جعل مسبباً عما كان يعجز رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة المشركين وأهل الكتاب من ترك اتباعه وتشجيع
ذلك بالأذى والعداوة فلام ذلك أن يعمل توكل متوكل مثله بأن اتباعهم أمر قد يس منه فلم يبق إلا الاستنصار عليهم
لعداوتهم واستكفاء شروهم وأذاهم وشبهوا بالموتى وهم أحياء صحاح الحواس لأنهم إذا سمعوا ما يتلى عليهم من آيات الله
فكانوا أقصاع القول لاتبعه أذانهم وكان سماعهم كلا سماع كانت حالهم لاتتفاء جدوى السماع كحال الموتى الذين فقدوا
مصصح السماع وكذلك تشبيههم بالصم الذين ينطق بهم فلا يسمعون وشبهوا بالعمى حيث يضلون الطريق ولا يقدر
أحد أن ينزع ذلك عنهم وأن يجعلهم هداة بصراء إلا الله عز وجل (فإن قلت) ما معنى قوله (إذا ولوا مدبرين)
(قلت) هو تأكيد لحال الأصم لأنه إذا تباعد عن الداعى بأن يولى عنه مدبراً كأن أبعد عن إدراك صوته وقرئ
ولا يسمع الصم وما أنت بهادى العمى على الأصل وتهدى العمى وعن ابن مسعود وما أن تهدى العمى وهده عن
الضلال كقولك سقاء عن العيمة أى أبعد عنها بالسقى وأبعده عن الضلال بالهدى (إن تسمع) أى ما يجدى إسماعك
إلا على الذين علم الله أنهم يؤمنون بآياته أى يصدقون بها (فهم مسلمون) أى مخلصون من قوله بلى من أسلم وجهه لله يعنى
جعله سالماً لله خالصاً لى معنى القول ومؤداه بالقول وهو ما وعدوا من قيام الساعة والعذاب ووقوعه حصوله والمراد
مشاركة الساعة وظهور أشراطها وحين لاتنفع التوبة ودابة الأرض الجساسة جاء في الحديث أن طولها ستون ذراعاً
لا يدركها طالب ولا يفتوها هارب وروى لها أربع قوائم وزغب وریش وجناحان وعن ابن جريج في وصفها رأس
ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن إبل وعنق نعامة وصدر أسدولون نمر وخاصرة هر وذن كبش وخف بعير وما بين
المفصلين اثنا عشر ذراعاً بذراع آدم عليه السلام وروى لاتخرج إلا رأسها ورأسها يبلغ عنان السماء أو يبلغ السحاب
وعن أبى هريرة فيها من كل لون وما بين قرنيتها فرسخ الراكب وعن الحسن رضى الله عنه لا يتم خروجها إلا بعد ثلاثة

(قوله سقاء عن العيمة) هي شهوة اللبى كما في الصحاح (قوله ورأسها يبلغ عنان السماء) في الصحاح : أعنان السماء صفائحها
وما اعترض من أقطارها كأنه جمع عن وعن العامة تقول عنان السماء

الْأَرْضِ تَكْلِمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ * وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ * حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عَلِيمًا * أَمَّا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * وَوَقَعَ

أيام وعن علي رضي الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج إلا ثلاثها وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعني المسجد الحرام وروى أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج بأقصى اليمن ثم تسكن ثم تخرج بالبادية ثم تسكن ثم تخرج طويلا فينا الناس في أعظم المساجد حرمة وأكرمها على الله فإيهولهم إلا خروجها من بين الركن حذاء دارني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم يقفون نظارة وقل تخرج من الصفا فتكلمهم بالعربية بلسان ذلق فتقول (أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ) يعني أَنَّ النَّاسَ كَانُوا لَا يُوقِنُونَ بخروجي لأنَّ خروجها من الآيات وتقول الالجنة الله على الظالمين وعن السدي تكلمهم بيطلان الأديان كلها سوى دين الإسلام وعن ابن عمر رضي الله عنه تستقبل المغرب فتصرخ صرخة تنفذه ثم تستقبل المشرق ثم الشام ثم اليمن فتفعل مثل ذلك وروى تخرج من أجناد وروى بينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون إذ تضطرب الأرض تحتم تحرك القنديل وينشق الصفا مما يلي المسعى فتخرج الدابة من الصفا ومعه موسى وخاتم سليمان فتضرب المؤمن في مسجده أو فيما بين عينيه بعصا موسى عليه السلام فتسكت نكسة بيضاء فتفسو تلك النكسة في وجهه حتى يضيء لها وجهه أو فتترك وجهه كأه كوكب دري وتكتب بين عينيه مؤمن وتسكت الكافر بالخاتم في أنفه فتفسو النكسة حتى يسود لها وجهه وتكتب بين عينيه كافر وروى فتجلو وجه المؤمن بالعصا وتحطم أنف الكافر بالخاتم ثم تقول لهم يا فلان أنت من أهل الجنة يا فلان أنت من أهل النار وقرئ تكلمهم من الكلم وهو الجرح والمراد به الوسم بالعصا والخاتم ويجوز أن يكون تكلمهم من الكلم أيضا على معنى التذكير يقال فلان مكلم أي مجرح ويجوز أن يستدل بالتخفيف على أَنَّ المراد بالتكليم التخرج كما فسر لنحرقه بقراءة على رضي الله عنه لنحرقه وأن يستدل بقراءة أَبِي تَنْبُهْمَ وبقراءة ابن مسعود تكلمهم بأنَّ الناس على أنه من الكلام والقراءة بأن مكسورة حكاية لقول الدابة إما لأنَّ الكلام بمعنى القول أو بإضمار القول أي تقول الدابة ذلك أو هي حكاية لقوله تعالى عند ذلك (فإن قلت) إذا كانت حكاية لقول الدابة فكيف تقول بآياتنا (قلت) قولها حكاية لقول الله تعالى أو على معنى بآيات ربنا أو باختصاصها بالله وأثرها عنده وأنها من خواص خلقه أضافت آيات الله إلى نفسها كما يقول بعض خاصة الملك خيلنا وبلادنا وإنما هي خيل مولاه وبلاداه ومن قرأ بالفتح فعلى حذف الجار أي تكلمهم بأن (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا فيكسبوا في النار وهذه عبارة عن كثرة العدد وتباعدا طرافه كما وصفت جنود سليمان بذلك وكذلك قوله فوجا فإن الفوج الجماعة الكثيرة ومنه قوله تعالى يدخلون في دين الله أفواجا وعن ابن عباس رضي الله عنهما أبو جهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يساقون بين يدي أهل مكة وكذلك يحشر قادة سائر الأمم بين أيديهم إلى النار (فإن قلت) أي فرق بين من الأولى والثانية (قلت) الأولى للتبويض والثانية للتبيين كقوله من الأوثان * الواو للحال كأنه قال أكنبتم بها بادي الرأي من غير فكر ولا نظر يؤدي إلى إحاطة العلم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق أو بالتكذيب أو للامطاف أي أجمدتموها ومع جحودكم لم تلقوا أذهانكم لتحققها وتبصرها فإن المكتوب إليه قد يجحد أن يكون الكتاب من عند من كتبه ولا يدع مع ذلك أن يقرأه ويتفهم مضامينه ويحيط بمعانيه (أم ماذا كنتم تعملون) بها للتبكي لا غير وذلك أنهم لم يعملوا إلا التكذيب فلا يقدر أن يكذبوا ويقولوا قد صدقنا بها وليس إلا التصديق بها أو التكذيب ومثاله أن تقول لراعيك وقد عرفته روي عن سوء أنا كل نعمي أم ماذا تعمل بها فتجعل ما ابتدئ به وتجعله

(قوله بلسان ذلق) أي طلق كافي الصحاح (قوله تخرج من أجناد) جبل بمكة سمي بذلك لموضع خيل تبع وسمى قبيعان لموضع سلاحه

الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ * أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصَرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ * وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَرَعَ مِنَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ * وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ * مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ * وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ

أصل كلامك وأساسه هو الذي صحَّ عندك من أكله وفساده وترى بقولك أم ماذا تعمل بها مع علمك أنه لا يعمل بها إلا الأكل لتبته وتعلمه عليك بأنه لا يجيء منه إلا أكلها وأنه لا يقدر أن يدعى الحفظ والإصلاح لما شهر من خلاف ذلك أو أراد أن كان لكم عمل في الدنيا إلا الكفر والتكذيب بآيات الله أم ماذا كنتم تعملون من غير ذلك يعني أنه لم يكن لهم عمل غيره كأنهم لم يخلقوا إلا للكفر والمعصية وإنما خلقوا الإيمان والطاعة يخاطبون بهذا قبل كبهم في النار ثم يكتبون فيها وذلك قوله (وقع القول عليهم) يريد أن العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم وهو التكذيب بآيات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار كقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون * جعل الإبصار للنهار وهو لآله (فإن قلت) ما للتعاقب لم يراع في قوله ليسكنوا ومبصرًا حيث كان أحدهما علة والآخر حالا (قلت) هو مراعى من حيث المعنى وهكذا النظم المطبوع غير المتكلف لأن معنى مبصرًا ليسصروا فيه طرق القلب في المكاسب (فإن قلت) لم قيل (ففزع) دون فيفزع (قلت) لنسكتة وهي الإشعار بتحقيق الفزع وثبوته وأنه كائن لا محالة واقع على أهل السموات والأرض لأن الفعل الماضي يدل على وجود الفعل وكونه مقطوعا به والمراد فزعهم عند النفخة الأولى حين يصعقون (إلا من شاء الله) لإيمان ثبت الله قلبه من الملائكة قالوا هم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت عليهم السلام وقيل الشهداء وعن الضحاك الحور وخزنة النار وحمة العرش وعن جابر منهم موسى عليه السلام لأنه صعق مرة ومثله قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله * وقرئ أتوه وأتاه ودخرين فالجمع على المعنى والتوحيد على اللفظ والداخر والدخر الصاغر وقيل معنى الإتيان حضورهم الموقف بعد النفخة الثانية ويجوز أن يراد رجوعهم إلى أمره وانقيادهم له (جامدة) من جماد في مكانه إذا لم يبرح * تجمع الجبال فتسير كما تسير الرياح السحاب فإذا نظر إليها الناظر حسبها واقفة ثابتة في مكان واحد (وهي تمت) مرآ حثيثا كما يمر السحاب وهكذا الأجرام العظام المتكاثرة العدد إذا تحركت لا تكاد تبين حركتها كما قال النابغة في صفة جيش

بأرعن مثل الطود تحسب أنهم * وقوف للحاج والركاب تهملج

(صنع الله) من المصادر المؤكدة كقوله وعد الله وصبغة الله إلا أن مؤكده محذوف وهو الناصب ليوم ينفخ والمعنى ويوم ينفخ في الصور وكان كيت وكيت أثاب الله المحسنين وعاقب المجرمين ثم قال صنع الله يريد به الإثابة والمعاقبة وجعل هذا الصنع من جملة الأشياء التي أتقنها وأتى بها على الحكمة والصواب حيث قال صنع الله (الذي أتقن كل شيء) يعني أن مقابله الحسنة بالثواب والسئية بالعقاب من جملة إحكماته للأشياء وإتقانه لها وإجرائه لها على قضايا الحكمة أنه عالم بما يفعل العباد وبما يستوجبون عليه فيكافئهم على حسب ذلك ثم لخص ذلك بقوله (من جاء بالحسنة) إلى آخر الآيتين فالنظر إلى بلاغة هذا الكلام وحسن نظمه وترتيبه ومكانة إضماره ورصانة تفسيره

(قوله لتبته وتعلمه عليك) تدهشه وتحيره (قوله والركاب تهملج) في الصحاح الهملج من البراذين واحد الهماليج ومشيها الهمالجة فارسي معرب (قوله ومكانة إضماره ورصانة تفسيره) الذي في الصحاح ضمد الجرح يضمده ضمدا شده بعصابة وفيه الرصين المحكم الثابت وقدر ص بالضم رصانة

فَكَبِيتُ وَجُوهَهُمْ فِي النَّارِ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي
حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۖ وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ

وأخذ بعضه بحجرة بعض كأنما أفرغ إفرافاً واحداً ولأمر ما أعجز القوى وأخرس الشقاشق ونحو هذا المصدر إذا
جاء عقيب كلام جاء كالشاهد بصحته والمنادى على سداذه وأنه ما كان ينبغي أن يكون إلا كما قد كان ألا ترى
إلى قوله صنع الله وصيغة الله ووعد الله وفطرة الله بعدما وسما بإضافتها إليه بسمة التعظيم كيف تلاها بقوله الذي أتقن
كل شيء ومن أحسن من الله صبغة لا يخلف الله الميعاد لا تبديل لخلق الله ۝ وقرئ تفعلون على الخطاب (فله خير منها) يريد
الإضعاف وأن العمل يتقضى والثواب يدوم وشتان ما بين فعل العبد وفعل السيد وقيل فله خير منها أى له خير حاصل
من جهتها وهو الجنة ۝ وعن ابن عباس الحسنة كلمة الشهادة ۝ وقرئ يومئذ مفتوحاً مع الإضافة لأنه أضيف إلى غير متمكن
(قوله وأخرس الشقاشق) في الصحاح شقق الفحل شقشقة هدر وإذا قالوا للخطيب ذو شقشقة فإتما يشبهه بالفعل
ومصوباً مع تنوين فزع (فإن قلت) ما الفرق بين الفزعين (قلت) الفزع الأول هو ما لا يخلو منه أحد عند الإحساس بشدة
تقع وهول يفجأ من رعب وهيبة وإن كان المحسن يأمن لحاق الضرر به كما يدخل الرجل على الملك بصدر هياب وقلب وجاب
وإن كانت ساعة إعزاز وتسكرة وإحسان وتولية وأما الثاني فالخوف من العذاب (فإن قلت) فمن قرأ من فزع بالتونين
مامعناه (قلت) يحتمل معنيين من فزع واحد وهو خوف العقاب وأما ما يلحق الإنسان من النهيب والرعب لما يرى من الأحوال
والعظائم فلا يخلو منه لأن البشرية تقتضى ذلك وفي الأخبار والآثار ما يدل عليه ومن فزع شديد مفرط الشدة لا يكتفه
الوصف وهو خوف النار أتم يعدى بالجاز وب نفسه كقوله تعالى أفأمنوا مكر الله ۝ وقيل السيئة الإشراف ۝ يعبر عن الجملة
بالوجه والراس والرقبة فكأنه قيل فكبوا في النار كقوله تعالى فكبكبوها فميجوز أن يكون ذكر الوجه إيذاناً بأنهم يكون
على وجوههم فيها منكوسين (هل تجزون) يجوز فيه الالتفات وحكاية ما يقال لهم عند الكعب بإضمار القول ۝ أمر رسوله بأن
يقول (أمرت) أن أخص الله وحده بالعبادة ولا أتخذله شريكاً كما فعلت قريش وأن أكون من الخفاء الثابتين على ملة الإسلام
(وأن أتلو القرآن) من التلاوة أو التلو كقوله واتبع ما يوحى إليك ۝ والبلدة مكة حرسها الله تعالى اختصها من بين سائر البلاد
بإضافة اسمها إليها لأنها أحب بلادها إليه وأكرمها عليه وأعظمها عنده وهكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم حين خرج في مهاجرة
فلما بلغ الحزورة استقبلها بوجهه الكريم فقال إني أعلم أنك أحب بلاد الله إلى الله ولولا أن أهلك أخرجوني ما خرجت
وأشار إليها إشارة تعظيم لها وتقريب دال على أنها موطن نبيه ومهبط وحيه ووصف ذاته بالتحريم الذي هو خاص وصفها
فأجزل بذلك قسمها في الشرف والعلو ووصفها بأنها محزنة لا ينتهك حرمتها إلا ظالم مضاد لربه ومن يرد فيه بإلحاد بظلم
نذقه من عذاب ألم لا يختل خلاها ولا يعصد شجرها ولا ينفر صيدها ولا لاجئ إليها آمن ۝ وجعل دخول كل شيء تحت ربوبيته
وملكوته كالتابع لدخولها تحتها وفي ذلك إشارة إلى أن ملكاً ملك مثل هذه البلدة عظيم الشأن قد ملكها وملك إليها كل شيء

۝ قوله تعالى إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ (قال فيه المراد بالبلدة مكة وإضافة اسم الله
تعالى إليها لتشريفها وذكراً لتحريمها لأنه أخص أوصافها وأسند إلى ذاته تأكيذاً لشرفها ثم قال وله كل شيء فجعل دخول
كل شيء تحت ربوبيته وملكوته كالتابع لدخول هذه البلدة المعظمة وفي ذلك إشارة إلى أن ملكاً قدم ملك هذه البلدة المسكرة
وملك إليها كل شيء إنه لعظيم الشأن) قال أحمد وتحت قوله وله كل شيء فائدة أخرى سوى ذلك وهي أنه لما أضاف اسمه
إلى البلدة المخصوصة تشريفاً لها أتبع ذلك إضافة كل شيء سواها إلى ملكه قطعاً لتوهم اختصاص ملكه بالبلدة المشار إليها

(قوله وأخرس الشقاشق) في الصحاح شقق الفحل شقشقة : هدر . وإذا قالوا للخطيب ذو شقشقة فإتما يشبهه بالفعل
(قوله بصدر هياب وقلب وجاب) في الصحاح وجب القلب وجيباً اضطرب (قوله فلما بلغ الحزورة استقبلها) تل صغير
كما في الصحاح (قوله لا يختل خلاها) أى لا يجز حشيشها ولا يقطع شجرها

وَمَنْ ضَلَّ قُلٌّ إِمَّا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ * وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرِيسْكُمْ ءَايَتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ
عَمَّا تَعْمَلُونَ

سورة القصص مكية

إلا من آية ٥٢ إلى غاية آية ٥٥ فمدنية وآية ٨٥ فبالجحفة أثناء الهجرة وآياتها ٨٨ نزلت بعد النمل
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * طَسَمَ * تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ * نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ
بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ * إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيْعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذْبِحُونَ أَبْنَاءَهُمْ

اللهم بارك لنا في سكنها وآمن فيها شر كل ذي شر ولا تنقلنا من جوار بيتك إلا إلى دار رحمتك وقرئ التي حرّمها واتل عليهم
هذا القرآن عن أبي وأن اتل عن ابن مسعود (فمن اهتدى) باتباعه إياي فيما أنا بصده من توحيد الله ونفي الأنداد عنه والدخول
في الملة الخفيفة واتباع ما أنزل على من الوحي فنفعه اهتدائه راجعة إليه لا إلى (ومن ضلّ) ولم يتبعني فلا على وما أنا إلا رسول
منذر وما على الرسول إلا البلاغ ثم أمره أن يحمده الله على ما خوله من نعمة النبوة التي لا توازيها نعمة وأن يهدّد أعداءه بما
سيرهم الله من آياته التي تلجهم إلى المعرفة والإقرار بأنها آيات الله وذلك حين لا تنفعهم المعرفة يعني في الآخرة . عن الحسن
وعن الكلبي الدخان وانشقاق القمر وما حلّ بهم من نقمات الله في الدنيا وقيل هو كقوله سيريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم
الآية * وكل عمل يعملونه فأنه عالم به غير غافل عنه لأن الغفلة والسهو لا يجوزان على عالم الذات وهو من وراء جزاء العاملين
قرئ تعملون بالتاء والياء . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ طس سليمان كان له من الأجر عشر حسنات بعدد من
صدق سليمان وكذب به وهود وشعيب وصالح وإبراهيم ويخرج من قبره وهو ينادي لا إله إلا الله

﴿ سورة القصص مكية وهي ثمان وثمانون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (من نبأ موسى وفرعون) مفعول تتلأى تتلأى عليك بعض خبرهما (بالحق) محقين كقوله
تنبت بالدهن (لقوم يؤمنون) لمن سبق في علمنا أنه يؤمن لأن التلاوة إنما تنفع هؤلاء دون غيرهم (إن فرعون) جملة
مستأنفة كالتفسير للمجمل كأن قائلًا قال وكيف كان نبؤهما فقال إن فرعون (علا في الأرض) يعني أرض مملكته قد طغى
فيها وجاوز الحد في الظلم والعسف (شيعا) فرقا يشيعونه على ما يريدو يطيعونه لا يملك أحد منهم أن يلوى عنقه قال الأعشى
وبلدة يرهب الجواب دلجتها * حتى تراه عليها يتغنى الشيعا

أو يشيع بعضهم بعضاً في طاعته أو أصنافا في استخدامه يستخدمه صنفاً في بناء وصنفاً في حث وصنفاً في حفر ومن لم
يستعمله ضرب عليه الجزية أو فرقا مختلفة قد أغرى بينهم العداوة وهم بنو إسرائيل والقبط * والطائفة المستضعفة بنو
إسرائيل * وسبب ذبح الأبناء أن كاهنا قال له يولد مولود في بني إسرائيل يذهب ملكك على يده وفيه دليل بين على

وتنبه على أن الإضافة الأولى إنما قصد بها التشريف لآلها ملك الله تعالى خاصة والله أعلم * قوله تعالى * وما ربك بغافل
عما تعملون * (قال فيه لأن العالم بالذات لا يجوز عليه الغفلة) قال أحمد قد سبق له جمود صفة العلم وإيهام أن سلبها داخل
في تنزيهه الله تعالى لأنه يجعل استحالة الغفلة عليه معللة بأنه عالم بالذات لا يعلم والحق أن استحالة الغفلة عليه تعالى لأن عليه
لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض بل هو علم قديم أزلي عام يتعلق بجميع الواجبات والممكنات والمستعانت
ولا يتوقف تنزيهه تعالى على تعطيل صفاته وكاله وجلاله تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا

وَيَسْتَحْيِي نَسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۝ وَنَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ۝ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَلَبِثَ فِي السَّيِّمِ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعَلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا

ثخانة حق فرعون فإنه إن صدق الكاهن لم يدفع القتل الكائن وإن كذب فواجه القتل (ويستضعف) حال من الضمير في وجعل أو صفة لشيعا أو كلام مستأنف و(يذبح) بدل من يستضعف وقوله (إنه كان من المفسدين) بيان أن القتل ما كان إلا فعل المفسدين فحسب لأنه فعل لا طائل تحته صدق الكاهن أو كذب ۝ (فإن قلت) علام عطف قوله (ونريد أن نمن) وعطفه على تنلو ويستضعف غير سديد (قلت) هي جملة معطوفة على قوله إن فرعون علا في الأرض لأنها نظيرة تلك في وقوعها تفسيراً لنبا موسى وفرعون واقتصا صاله ونريد حكاية حال ماضية ويجوز أن يكون حالاً من يستضعف أي يستضعفهم فرعون ونحن نريد أن نمن عليهم (فإن قلت) كيف يجتمع استضعافهم وإرادة الله المنة عليهم وإذا أراد الله شيئاً كان ولم يتوقف إلى وقت آخر (قلت) لما كانت منه الله بخلاصهم من فرعون قرية الوقوع جعلت إرادة وقوعها كأنها مقارنة لاستضعافهم (أئمة) مقدمين في الدين والدنيا يبطأ الناس أعقابهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما قادة يقتدى بهم في الخير وعن مجاهد رضي الله عنه دعاة إلى الخير وعن قتادة رضي الله عنه ولاة كقوله تعالى وجعلكم ملوكاً (الوارثين) يرثون فرعون وقومه ملكهم وكل ما كان لهم ۝ مكن له إذا جعل له مكاناً يقعد عليه أو يرقد فوطأه ومهده ونظيره أرض له ومعنى التمكين لهم في الأرض وهي أرض مصر والشام أن يجعلها بحيث لا تنبؤ بهم ولا تغث عليهم كما كانت في أيام الجبارة وينفذ أمرهم ويطلق أيديهم ويسلطهم ۝ وقرئ ويرى فرعون وهامان وجنودهما أي يرون (منهم ما) حذروه من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يدمولود منهم ۝ اليم البحر قيل هو نيل مصر (فإن قلت) ما المراد بالخوفين حتى أوجب أحدهما ونهى عن الآخر (قلت) أما الأول فالخوف عليه من القتل لأنه كان إذا صاح خافت أن يسمع الجيران صوته فينموا عليه وأما الثاني فالخوف عليه من الغرق ومن الضياع ومن الوقوع في يد بعض العيون المشبوة من قبل فرعون في تطلب الولدان وغير ذلك من المخاوف (فإن قلت) ما الفرق بين الخوف والحزن (قلت) الخوف غم يلحق الإنسان لموقع الحزن غم يلحقه لواقع وهو فراقه والإخطار به فنهيت عنهما جميعاً وأمنت بالوحي إليها ووعدت ما يسليها ويطمأن قلبها ويملأها غبطة وسروراً وهو رده إليها وجعله من المرسلين وروى أنه ذبح في طلب موسى عليه السلام تسعون ألف وليد وروى أنها حين أقربت وضربها الطلق وكانت بعض القوايل الموكلات بحبال بني إسرائيل مصافية لها فقالت لها لينفعني حبك اليوم فعالجتها فلما وقع إلى الأرض هالها نور بين عينيه وارتعش كل مفصل منها ودخل حبه قلبها ثم قالت ما جئتك إلا لأقبل مولودك وأخبر فرعون ولكني وجدت لابنك حبا ما وجدت مثله فاحفظيه فلما خرجت جاء عيون فرعون فلفته في خرقة ووضعته في تنور مسجور لم تعلم ما تصنع لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يلقوا شيئاً فخرجوا وهي لا تدري مكانه فسمعت بكاءه من التنور فانطلقت إليه وقد جعل الله النار عليه برداً وسلاماً فلما ألح فرعون في طلب الولدان أوحى الله إليها فآلقته في اليم وقد روى أنها أرضعته ثلاثة أشهر في تابوت من بردى مطلي بالقار من داخله ۝ اللام في (ليكون) هي لام كي التي معناها التعليل كقولك جئتكم لتسكروا في سواي بسواي ولكن معنى التعليل

(قوله لا تنبؤ بهم ولا تغث عليهم) أي ولا تفسدو تردؤ أفاده الصحاح (قوله ووضعته في تنور مسجور) في الصحاح التنور الذي يخبز فيه وفيه أيضاً سميت التنور سميراً إذا حتمته (قوله تابوت من بردى مطلي بالقار) في الصحاح البردى نبات معروف فلينظر

كَانُوا خَاطِئِينَ * وَقَالَ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنَ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ يَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ

فيها وارد على طريق المجاز دون الحقيقة لانه لم يكن داعيهم إلى الالتقاط أن يكون لهم عدوا وحزنا ولكن المحبة والنبى غير أن ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له وثمرته شبه بالداعى الذى يفعل الفاعل الفعل لأجله وهو الاكرام الذى هو نتيجة المحبة والتأدب الذى هو ثمره الضرب فى قولك ضربته ليتأدب وتحريره أن هذه اللام حكمها حكم الأسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما يستعار الأسد لمن يشبه الأسد * وقرئ وحزنا وهما لغتان كالعدم والعدم (كانوا خاطئين) فى كل شيء فليس خطوهم فى تربية عدوهم بيدع منهم أو كانوا مذنبين مجرمين فعاقبهم الله بأن ربي عدوهم ومن هو سبب هلاكهم على أيديهم وقرئ خاطين تخفيف خاطئين أو خاطين الصواب إلى الخطأ * روى أنهم حين التقطوا التابوت عالجوا فتحه فلم يقدرُوا عليه فعالجوا كسره فأعياهم فدنت آسية فرأت فى جوف التابوت نوراً فعالجته ففتحته فإذا بصبي نوره بين عينيه وهو يص إياها لبنا فأجبه وكانت لفرعون بنت برصاء وقالت له الأطباء لا تبرأ إلا من قبل البحر يوجد فيه شبه إنسان دواؤها ريقه فلطخت البرصاء برصها بريقه فبرأت وقيل لما نظرت إلى وجهه برأت فقالت إن هذه لنسمة مباركة فهذا أحد ما عطفهم عليه فقال الغواة من قومه هو الصبي الذى تحذر منه فأذن لنا فى قتله فهم بذلك فقالت آسية (قرة عين لى ولك) فقال فرعون لك لالى وروى فى حديث لوقال هو قرة عين لى كما هو لك لهداه الله كما هداهها وهذا على سبيل الفرض والتقدير أى لو كان غير مطبوع على قلبه كآسية لقال مثل قولها ولا سلم كما أسلمت هذا إن صح الحديث تأويله والله أعلم بصحته وروى أنها قالت له لعله من قوم آخرين ليس من بنى إسرائيل قرة عين خبر مبتدأ محذوف ولا يقوى أن تجعله مبتدأ ولا تقتلوه خبراً ولو نصب لكان أقوى وقراءة ابن مسعود رضى الله عنه دليل على أنه خبر قرأ لا تقتلوه قرة عين لى ولك بتقديم لا تقتلوه (عسى أن ينفعنا) فإن فيه تحايل الين ودلائل النفع لأهله وذلك لما عاينت من النور وارتضاع الإبهام وبره البرصاء ولعلها توسمت فى سيماء النجابة المؤذنة بكرونه نقاعاً * وأنتباهه فإنه أهل للنبي ولأن يكون ولدا لبعض الملوك (فإن قلت) (وهم لا يشعرون) حال فساد حالها (قلت) ذو حالها آل فرعون وتقدير الكلام فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون أنهم على خطأ عظيم فى التقاطه ورجاء النفع منه وتنبه وقوله إن فرعون الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطئهم وما أحسن نظم هذا الكلام عند المرتاض بعلم محاسن النظم (فارغا) صفرأ من العقل والمعنى أنها حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون طار عقلها لما دهمها من فرط الجزع والدهش ونحوه قوله تعالى وأفقدتهم هواء أى جوف لاعتقول فيها ومنه بيت حسان ألا أبلغ أباسفیان عنى * فأنت مجوف نخب هواء وذلك أن القلوب مرا كز العقول ألا ترى إلى قوله فتسكون لهم قلوب يعقلون بها ويدل عليه قراءة من قرأ فرغا وقرئ قرعا أى خاليا من قولهم أعوذ بالله من صفر الإناء وقرع الفناء وفرغا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ أى هدر يعنى بطل قلبها وذهب وذهب وبقيت لأقلب لها من شدة ماورد عليها (لتبدي به) لتصحر به والضمير لموسى والمراد بأمره وقصته وأنه ولدها (لولا أن ربطنا على قلبها) بإلهام الصبر كما يربط على الشيء المنفلت ليقر ويطمئن (لتكون من المؤمنين) من المصدقين

(قوله برصها بريقه فبرأت) فى الصحاح برئت من المرض برأ بالضم وأهل الحجاز يقولون برأت من المرض برأ بالفتح وأصبح فلان بارثا من مرضه (قوله من صفر الإناء وقرع الفناء) صفر الإناء خلوه مصدر صفر الشيء بالكسر أى خلا وقرع الفناء خلوه من الغاشية مصدر قرع بالكسر أى خلا (قوله لتصحر به والضمير لموسى) فى الصحاح أصحرج الرجل أى خرج إلى الصحراء والمراد هنا تجر به ولا تكتم أمره

الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ يَتِيمٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ۖ فَرُدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَمَا تَأْخُذُهُمْ قُرْعَانُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَلَنَتَعَلَّمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ۖ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا

بوعده الله وهو قوله إن أرادوه اليك ويجوز وأصبح فؤادها فارغا من الهم حين سمعت أن فرعون عطف عليه وتبناه إن كادت لتبدي بأنه ولدها لأنها لم تملك نفسها فرحا وسرورا بما سمعت لولا أنا طامنا قلبها وسكننا قلقه الذي حدث به من شدة الفرح والابتهاج لتكون من المؤمنين الواقفين بوعده الله لا يتبني فرعون وتعطفه ۖ وقرئ مؤسسى بالهمز جعلت الضمة في جارة الواو وهي الميم كأنها فيها فهمزت كما تهمز واو وجوه (قصيه) اتبعى أثره وتتبعى خبره ۖ وقرئ فبصرت بالكسر يقال بصرت به عن جنب وعن جنابة بمعنى عن بعد ۖ وقرئ عن جانب وعن جنب والجنب الجانب يقال قعد إلى جنبه وإلى جانبه أى نظرت إليه مزورة متجانفة مختالة ۖ وهم لا يحسون بأنها أخته وكان اسمها مريم التحريم استعارة المنع لأن من حرم عليه الشيء فقد منعه ألا ترى إلى قولهم محذور وحجر وذلك لأن الله منعه أن يرضع ثديا فكان لا يقبل ثدى مرضع قط حتى أهمهم ذلك ۖ والمراضع جمع مرضع وهي المرأة التي ترضع أو جمع مرضع وهو موضع الرضاع يعنى الثدي أو الرضاع (من قبل) من قبل قصصها أثره ۖ روى أنها لما قالت (وهم له ناصحون) قال هاهنا إنها لتعرفه وتعرف أهله فقالت إنما أردت وهم للملك ناصحون والنصح إخلاص العمل من شائب الفساد فانطلقت إلى أمها بأمرهم فجاءت بها والصبي على يد فرعون يعلمه شفقة عليه وهو يبكي يطلب الرضاع فحين وجد ريحها استأنس والتقم ثديا فقال لها فرعون ومن أنت منه فقد أبى كل ثدى إلا ثديك قالت إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أوتى بصبي إلا قبلني فدفعه إليها وأجرى عليها وذهبت به إلى بيتها وأنجز الله وعده في الرد فعندها ثبت واستقر في عليها أن سيكون نبيا وذلك قوله (ولتعلم أن وعد الله حق) يريد وليثبت عليها ويشمكن (فإن قلت) كيف حل لها أن تأخذ الأجر على إرضاع ولدها (قلت) ما كانت تأخذه على أنه أجر على الرضاع ولكنه مال حرى كانت تأخذه على وجه الاستباحة وقوله (ولكن أكثرهم لا يعلمون) داخل تحت علمها المعنى لتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثر الناس لا يعلمون أنه حق فيرتابون ويشبه التعريض بما فرط منها حين سمعت بخبر موسى فجزعت وأصبح فؤادها فارغا يروى أنها حين ألفت التابوت في الميم جاءها الشيطان فقال لها يائمه موسى كرهت أن يقتل فرعون موسى فتؤجرى ثم ذهبت فتوليت قتله فلما أتاها الخبر بأن فرعون أصابه قالت وقع في يد العدو فنسيت وعد الله ويجوز أن يتعلق ولكن بقوله ولتعلم ومعناه أن الرد إنما كان لهذا الغرض الديني وهو عليها بصدق وعد الله ولكن الأكثر لا يعلمون بأن هذا هو الغرض الأصلي الذي ماسواه تبع له من قوة العين وذهاب الحزن (واستوى) واعتدل وتم استحكامه وبلغ المبلغ الذي لا يزداد عليه كما قال لقيط واستحملوا أمركم الله دركمو ۖ شزر المريرة لاقحما ولاضرا

﴿ القول في سورة القصص ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون (قال فيه روى أنهم اتهموها لما قالت وهم له ناصحون بمعرفة موسى عليه السلام فقالت إنما أردت وهم للملك فرعون ناصحون فخلصت من التهمة) قال أحمد أوردت هذه التورية استحسانا لفظيتها ولكونها من بيت النبوة وأخت النبي فحقيق لها ذلك

(قوله مزورة متجانفة مختالة) أى مائلة ومختالة أى مخادعة أفاده الصحاح (قوله شزر المريرة لاقحما ولاضرا) الشزر من القتل ما كان إلى فوق خلاف دور المغزل والمريرة الغريمة والقحمة الذي يرمى بنفسه في الأمر من غير روية والضرع

وَكَذَلِكَ يَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغْشَى الذِّى مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الذِّى مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ * قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ * قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ * فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفاً يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الذِّى اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ * فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لهُمَا قَالَ يَمْوَسَى

وذلك أربعون سنة و يروى أنه لم يبعث نبي إلا على رأس أربعين سنة * العلم التوراة والحكم السنة وحكمة الانبياء سنتهم قال الله تعالى واذكرن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة * وقيل معناه آتيانه سيرة الحكماء العلماء وسمتهم قبل البعث فكان لا يفعل فعلا يستجمل فيه * المدينة مصر وقيل مدينة منف من أرض مصر * وحين غفلتهم ما بين العشاءين وقيل وقت القائلة وقيل يوم عيد لهم هم مشغولون فيه بلهوهم وقيل لما شب وعقل أخذ يتكلم بالحق وينكر عليهم فأخافوه فلا يدخل قرية إلا على تغفل * وقرأ سيديويه فاستعانه (من شيعته) بمن شايعه على دينه من بني إسرائيل وقيل هو السامري (من عذوه) من مخالفه من القبط وهو فاطون وكان يتسخر الإسرائيلي لحمل الخطب إلى مطبخ فرعون * والوكر الدفع بأطراف الأصابع وقيل بجمع الكف وقرأ ابن مسعود فلكره باللام (فقضى عليه) فقتله (فإن قلت) لم جعل قتل الكافر من عمل الشيطان وسماء ظلماً لنفسه واستغفر منه (قلت) لأنه قتله قبل أن يؤذن له في القتل فكان ذنباً يستغفر منه وعن ابن جريج ليس لني أن يقتل مالم يؤمر (بما أنعمت علي) يجوز أن يكون قسماً جوابه محذوف تقديره أقسم بإنعامك علي بالمغفرة لأن توبن (فلن أكون ظهيراً للمجرمين) وأن يكون استعطافاً كأنه قال رب اعصمني بحق ما أنعمت علي من المغفرة فلن أكون إن عصمتي ظهيراً للمجرمين وأراد بمظاهرة المجرمين إما محبة فرعون وانتظامه في جلته وتكثيره سواده حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد وكان يسمى ابن فرعون وإما مظاهرة من أدت مظاهرتة إلى الجرم والإثم كمظاهرة الإسرائيلي المؤدية إلى القتل الذي لم يحل له وعن ابن عباس لم يستثن فابنلي به مرة أخرى يعني لم يقل فلن أكون إن شاء الله وهذا نحو قوله ولا تركنوا إلى الذين ظلموا وعن عطاء أن رجلاً قال له إن أخي يضرب بقلبه ولا يعذو رزقه قال فن الرأس يعني من يكسب له قال خالد بن عبد الله القسري قال فإين قول موسى وتلاهذه الآية وفي الحديث ينادى مناد يوم القيامة أين الظلمة وأشباه الظلمة وأعوان الظلمة حتى من لاق لهم دواة أو برى لهم قلماً فيجمعون في تابوت من حديد فيرمى به في جهنم وقيل معناه بما أنعمت علي من القوة فلن أستعملها إلا في مظاهرة أوليائك وأهل طاعتك والإيمان بك ولا أدع قبطياً يغلب أحداً من بني إسرائيل (يترب) المكروه وهو الاستقادة منه أو الإخبار وما يقال فيه * ووصف الإسرائيلي بالغى لأنه كان سبب قتل رجل وهو يقاتل آخر * وقرئ يبطش بالضم * والذي هو عدو لها القبطي لأنه ليس على دينهما ولأن القبط كانوا أعداء بني إسرائيل * والجبار الذي يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم لا ينظر في العواقب ولا يدفع بالتي هي أحسن وقيل المتعظم الذي لا يتواضع لأمر الله ولما قال هذا أفشى

قوله تعالى قال رب بما أنعمت علي فلن أكون ظهيراً للمجرمين (قال أحمد) لقد تبرا من عظيم لأن ظهير المجرمين شريكهم فيما هم بصدده ويروى أنه يقال يوم القيامة أين الظلمة وأعوان الظلمة فيؤتى بهم حتى بمن لاق لهم ليقة أو برى لهم قلماً فيجعلون في تابوت من حديد ويلقى بهم في النار

أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ
الْمُصْلِحِينَ * وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَمُوسَى إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْتِمُرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ
إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ * فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَفَّاءَ
مَدِينٍ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ * وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدِينٍ وَجَدَ عَلَيْهِ أَمَةً مِنَ النَّاسِ يَسْعُونَ
وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ * فَسَقَى
لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ * فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ

على موسى فانتشر الحديث في المدينة ورقى إلى فرعون وحمرا بقتله * قيل الرجل مؤمن آل فرعون وكان ابن عم فرعون
و (يسعى) يجوز ارتفاعه وصفاً لرجل واتصافه حالاً عنه لأنه قد تخصص بأن وصف بقوله من أقصى المدينة وإذا
جعل صلة لجاء لم يحز في يسعى إلا الوصف * والانتشار التشاور يقال الرجلان يتأمران ويأتمران لأن كل واحد منهما
يأمر صاحبه بشيء أو بشير عليه بأمر والمعنى يتشاورون بسبك (لك) بيان وليس بصلة الناصحين (يتربص) التعرض له في
الطريق أو أن يلحق (تلقاء مدين) قصدها ونحوها ومدين قرية شعيب عليه السلام سميت بمدين بن إبراهيم ولم تكن
في سلطان فرعون وبينها وبين مصر مسيرة ثمان وكان موسى لا يعرف إليها الطريق قال ابن عباس خرج وليس له علم
بالطريق إلا حسن ظنه بربه و (سواء السبيل) وسطه ومعظم نهجه وقيل خرج حافياً لا يعيش إلا بورق الشجر فما
وصل حتى سقط خف قدمه وقيل جاءه ملك على فرس بيده عذرا فالطلق به إلى مدين (ماء مدين) ماءهم الذي يستقون
منه وكان بئراً روى * ووروده بحيمته والوصول إليه (وجد عليه) وجد فوق شفيره ومستقاه أمة جماعة كشيعة
العدد (من الناس) من أناس مختلفين (من دونهم) في مكان أسفل من مكانهم * والنود الطرد والدفع وإنما كانتا
تذودان لأن على الماء من هو أقوى منهما فلا يتمكنان من السقي وقيل كانتا تكررهما المزاحمة على الماء وقيل لثلاث تخطا
أغنامهما وقيل تذودان عن وجوههما نظر الناظر لتسترهما (ماخطبكما) ما شأنكما وحقيقته ماخطوبكما أي مطلوبكما
من الزيادة فسمى المخطوب خطبا كما سمي المشؤن شأناً في قولك ما شأنك يقال شأنت شأنه أي قصدت قصده وقرئ
لانسقي ويصدر والرعاء بضم النون والياء والراء والرعاء اسم جمع كالرخال والثناء وأما الرعاء بالكسر فقياس كصيام
وقيام (كبير) كبير السن (فسقى لهما) فسقى غنمهما لأجلهما وروى أن الرعاة كان يضعون على رأس البئر حجراً لا يقله
إلا سبعة رجال وقيل عشرة وقيل أربعون وقيل مائة فأقله وحده وروى أنه سألهم دلواً من ماء فأعطوه دلوهم وقالوا
استقي بها وكانت لا ينزعها إلا أربعون فاستقي بها وصبها في الحوض ودعا بالبركة وروى غنمهما وأصدرهما وروى أنه
دفعهم عن الماء حتى سقى لهما وقيل كانت بئراً أخرى عليها الصخرة وإنما فعل هذا رغبة في المعروف وإغاثة لللهوف
والمعنى أنه وصل إلى ذلك الماء وقد ازدحمت عليه أمة من أناس مختلفة متكاثرة العدد ورأى الضعيفتين من ورائهم
مع غنيمتهما مترقبين لفراغهم فما أخطأت همته في دين الله تلك الفرصة مع ما كان به من النصب وسقوط خف القدم
والجوع ولكنه رحمه فاعانها وكفاهما أمر السقي في مثل تلك الزحمة بقوة قلبه وقوة ساعده وما آناه الله من الفضل
في متانة الفطرة ورصانة الجبلية وفيه مع إرادة اقتصاص أمره وما أوتي من البطش والقوة وما لم يغفل عنه على ما كان

(قوله لانسقي ويصدر والرعاء بضم النون والياء والراء) يفيد أن القراءة المشهورة بفتح النون والياء وكسر الراء
والرخال واحده رخل وهي الأنثى من ولد الضأن والباء عقال البعير ونحوه من جبل مثني كذا في الصحاح

قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ

به من انتهز فرصة الاحتساب ترغيب في الخير وانتهاز فرصة وبعث على الاقتداء في ذلك بالصالحين والآخر بسيرهم ومذاهمهم (فإن قلت) لم ترك المفعول غير مذكور في قوله يسقون وتذودان ولا نسق (قلت) لأن الغرض هو الفعل لا المفعول ألا ترى أنه إنما راحهما لأنهما كانتا على الذبادوم على السقي ولم يرحمهما لأن مذودهما غنم ومسقيهم إبل مثلاً وكذلك قولها لا نسق حتى يصدر الرعاء المقصود فيه السقي لا المسقي (فإن قلت) كيف طابق جوابهما سؤاله (قلت) سألها عن سبب الذود فقالنا السبب في ذلك أنا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا تقدر على مساجلة الرجال ومزاحمتهم فلا بد لنا من تأخير السقي إلى أن يفرغوا وما لنا رجل يقوم بذلك وأبونا شيخ قد أضعفه الكبر فلا يصلح للقيام به أبلنا إليه عذرهما في توليها السقي بأنفسهما (فإن قلت) كيف ساغ لنبى الله الذى هو شعيب عليه السلام أن يرضى لابنتيه بسقي الماشية (قلت) الأمر في نفسه ليس بمحظور فالدين لا ياباه وأما المروءة فالتناس مختلفون في ذلك والعادات متباينة فيه وأحوال العرب فيه خلاف أحوال العجم ومذهب أهل البدو فيه غير مذهب أهل الحضرة خصوصاً إذا كانت الحالة حالة ضرورة (لأنى لآى شيء) (أنزلت إلى) قليل أو كثير غث أو سمين (لفقير) وإنما عدى فقير باللام لأنه ضمن معنى سائل وطالب قيل ذكر ذلك وإن خضرة البقل تتراعى في بطنه من الهزال ما سأل الله إلا أكلة ويحتمل أن يريد إلى فقير من الدنيا لأجل ما أنزلت إلى من خير الدين وهو النجاة من الظالمين لأنه كان عند فرعون في ملك وثروة قال ذلك رضا بالبدل السنى وفرحاً به وشكراً له وكان الظل ظل سمرة (على استحياء) في موضع الحال أى مستحبة متخففة وقيل قد استترت بكم درعها روى أنها لما رجعتا إلى أبيهما قبل الناس وأغنامهما حفل بطان قال لهما ما أعجلكما قالتا وجدنا رجلاً صالحاً رحماً فسقى لنا فقال لإحدهما اذهبي فادعيه لي فتبعها موسى فألزقت الریح ثوبها بحسدها فوصفته فقال لها امشى خلفي وانعنى على الطريق فلما قص عليه قصته قال له لا تخف فلا سلطان لفرعون بأرضنا (فإن قلت) كيف ساغ لموسى أن يعمل بقول امرأة وإن يمشى معها وهى أجنبية (قلت) أما العمل بقول امرأة فكما يعمل بقول الواحد حرّاً كان أو عبداً ذكرّاً كان أو أنثى في الأخبار وما كانت إلا مخبرة عن أبيها بأنه يدعوه ليجزيه وما مما شانه امرأه أجنبية فلا بأس بها في نظائر تلك الحال مع ذلك الاحتياط والتورع (فإن قلت) كيف صح له أخذ الأجر على البر والمعروف (قلت) يجوز أن يكون قد فعل ذلك لوجه الله وعلى سبيل البر والمعروف وقبل لإطعام شعيب وإحسانه لا على سبيل أخذ الأجر ولكن على سبيل التقبل المعروف مبتدئاً كيف وقد قص عليه قصصه وعرفه أنه من بيت النبوة من أولاد يعقوب ومثله حقيق بأن يضيف ويكرم خصوصاً في دارني من أنبياء الله وليس بمنكر أن يفعل ذلك لاضطرار الفقر والفاقة طلباً للأجر وقد روى ما يعضد كلا القولين روى أنها لما قالت ليجزيك كره ذلك ولمّا قدم إليه الطعام امتنع وقال إنما أهل بيت لا نبيع ديننا بطلاع الأرض ذهباً ولا نأخذ على المعروف ثمناً حتى قال شعيب هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا وعن عطاء ابن السائب رفع صوته بدعائه ليسمعهما فلذلك قيل له ليجزيك أجر ما سقيت أى جزاء سقيك والقصص مصدر كالعلل سمي به المقصوص كبراهما كانت تسمى صفراء

(قوله وتذودان ولا نسق) لعل هنا سقطاً تقديره فسقى لهما وعبارة النسقى لا نسقى وفسقى (قوله لا تقدر على مساجلة الرجال) في الصحاح السجل الدلو إذا كان فيه ماء والمساجلة المفاخرة بأن تصنع مثل صنعه في جرى أو سقى وأصله من الدلو اه (قوله أبلنا إليه عذرهما) لعله تحريف وأصله أبدتا كعبارة النسقى (قوله غث أو سمين لفقير) أى مهزول كما في الصحاح والمراد ردى أو جيد (قوله أى مستحبة متخففة) الخفر شدة الحياء ومنه جارية خفرة ومتخففة كذا في الصحاح (قوله وأغنامهما حفل بطان) في الصحاح ضرع حافل أى ممتلئ لبنا وفيه بطن بالكسر يطن بطناً عظماً بطنه من الشبع (قوله لا نبيع ديننا بطلاع الأرض ذهباً) في الصحاح طلاع الشيء ملؤه

الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۖ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوَى الْأَمِينُ ۖ قَالَ إِنِّي أَرِيدُ أَنْ
أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَبْجَ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أَرِيدُ أَنْ

والصغرى صفيراء وصفراء هى التى ذهبت به وطلبت إلى أبيها أن يستأجره وهى التى تزوجها ۖ وعن ابن عباس أن
شعبيا أحفظته الغيرة فقال وما عليك بقوته وأمانته فذكرت إقلال الحجر ونزع الدلو وأنه صوب رأسه حين بلغته
رسالته وأمرها بالمشى خلفه وقولها (إن خير من استأجرت القوى الأمين) كلام حكيم جامع لايزاد عليه لأنه إذا
اجتمعت هاتان الخصلتان أعنى الكفاية والأمانة فى القائم بأمرك فقد فرغ بالك ونهم مرادك وقد استغنت بإرسال هذا
الكلام الذى سياق المثل والحكمة أن تقول استأجره لقوته وأمانته (فإن قلت) كيف جعل خير من استأجرت
اسما لأن والقوى الأمين خبراً (قلت) هو مثل قوله ألا إن خير الناس حياؤها الكا ۖ أسير نقيف عندهم فى السلاسل
فى أن العناية هى سبب التقديم وقد صدقت حتى جعل لها ما هو أحق بأن يكون خبراً اسما وورود الفعل بلفظ الماضى للدلالة على أنه
أمر قد جرب وعرف ومنه قولهم أهون ما عملت لسان ممخ وعن ابن مسعود رضى الله عنه أفرس الناس ثلاثة بنت شعبى وصاحب
يوسف فى قوله عسى أن ينفعنا أو بكر فى عمر روى أنه أنكحه صفراء وقوله (هاتين) فيه دليل على أنه كانت له غيرهما (تأجرنى) من
أجرته إذا كنت له أجيراً كقولك أوتته إذا كنت له أباً و (ثمانى حجاج) ظرفه أو من أجرته كذا إذا أثبتته إياه ومنه تعزية
رسول الله صلى الله عليه وسلم أجركم الله ورحمكم وثمانى حجاج مفعول به ومعناه رعية ثمانى حجاج (فإن قلت) كيف صح
أن ينكحه إحدى ابنتيه من غير تمييز (قلت) لم يكن ذلك عقداً للنكاح ولكن مواعدة ومواصفة أمر قد عزم عليه ولو كان
عقداً لقال قد أنكحتك ولم يقل إلى أريد أن أنكحك (فإن قلت) فكيف صح أن يمرها بإجارة نفسه فى رعية الغم ولا بد
من تسليم ما هو مال الأتري إلى أبى حنيفة كيف منع أن يتزوج امرأة بأن يخدمها سنة وجوز أن يتزوجها بأن يخدمها
عبد سنة أو يسكنها داره سنة لأنه فى الأول مسلم نفسه وليس بمال وفى الثانى هو مسلم مالا وهو العبد أو الدار (قلت)
الامر على مذهب أبى حنيفة على ما ذكرت وأما الشافعى فقد جوز التزوج على الإجارة لبعض الأعمال الخدمية إذا كان المستأجر له

ۖ قوله تعالى قالت إحداهما يا أبت استأجره إن خير من استأجرت القوى الأمين (قال فيه هذا الكلام حكيم جامع
لايزاد عليه لأنه إذا اجتمعت القوة والأمانة فى القائم بأمرك فقد فرغ بالك وقد استغنت بإرسال هذا الكلام الذى
ساقته سياق المثل والحكم عن أن تقول فإنه قوى أمين) قال أحمد وهو أيضاً أجل فى مدح النساء للرجال من المدح
الخاص وأبقى للحيمة وخصوصاً إن كانت فهمت أن غرض أبيها عليه السلام أن يزوجهما منه وما أحسن ما أخذ الفاروق
رضى الله تعالى عنه هذا المعنى فقال أشكو إلى الله ضعف الأمين وخيانة القوى فى مضمون هذه الشكاية سؤال الله
تعالى أن يتخفه بمن جمع الوصفين فكان قويا آميناً يستعين به على ما كان يصدده رضى الله عنه وهذا الإيهام من ابنة شعبى
صلوات الله عليه وسلامه قد سلكته زليخا مع يوسف عليه السلام ولكن شتان ما بين الحياء المحبول والمستعمل ليس
التكحل فى العينين كاللحل حيث قالت لسيدها ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو عذاب أليم وهى تعنى ما جزاء
يوسف بما أراذنى من السوء إلا أن تسجنه أو تعذبه عذاباً أليماً ولكنها أوهمت زوجها الحياء والخفر أن تنطق بالعصمة منسوباً
إليها الخنا ليدان أن هذا الحياء منها الذى يمنعها أن تنطق بهذا الأمر يمنعها من مراودة يوسف بطريق الأخرى والأولى والله أعلم
ۖ قوله تعالى على أن تأجرنى ثمانى حجاج (نقل من مذهب أبى حنيفة منع النكاح على مثل خدمته بعينه وجوازه على
مثل خدمة عبده سنة وفرق بأنه فى الأولى سلم نفسه وليس بمال وفى الثانية سلم عبده وهو مال ونقل عن الشافعى جواز

(قوله إن شعبيا أحفظته الغيرة) أى أغضبته كافى الصحاح (قوله أهون ما عملت لسان ممخ) فى الصحاح تمنيت من الشيء
وأخيت منه إذا تبرأت منه اه فلعل ممخ اسم فاعل من أخيت (قوله ولكن مواعدة ومواصفة أمر قد عزم عليه) ومواصفة

أَشَقُّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلِينَ قَضَيْتُ فَلَا عُدُونَ
عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۖ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ

أو الخدم فيه أمراً معلوماً ولعل ذلك كان جائزاً في تلك الشريعة ويجوز أن يكون المهر شيئاً آخر وإنما أراد أن يكون
راعى غنمه هذه المدة وأراد أن ينكحه ابنته فذكر له المرادين وعلق الإنساح بالرعية على معنى إني أفعل هذا إذا فعلت
ذاك على وجه المعاهدة لا على وجه المعاقدة ويجوز أن يستأجره لرعية ثمانى سنين بمبلغ معلوم ويوفيه إياه ثم ينكحه ابنته به
ويجعل قوله على أن تأجرني ثمانى حبيج عبارة عما جرى بينهما (فإن أتممت) عمل عشر حبيج (فمن عندك) فإتمامه من عندك
ومعناه فهو من عندك لا من عندى يعنى لا الزمكة ولا أحتمه عليك ولكنك إن فعلته فهو منك تفضل وتبرع وإلا فلا عليك
(وما أريد أن أشق عليك) بإلزام أتم الأجلين وإيجابه (فإن قلت) ماحقة قولهم شققت عليه وشق عليه الأمر (قلت)
حقيقته أن الأمر إذا تعاضلك فكانه شق عليك ظنك باثنين تقول تارة أطيقه وتارة لا أطيقه أو وعده المساملة والمسامحة
من نفسه وأنه لا يشق عليه فيما أسأجره له من رعى غنمه ولا يفعل نحو ما يفعل المعاسرون من المسترعين من المناقشة
في مراعاة الأوقات والمداقة في استيفاء الأعمال وتكليف الرعاة أشغالاً خارجة عن حد الشرط وهكذا كان الأنبياء عليهم
السلام آخذين بالإسراع في معاملات الناس ومنه الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شريكى فكان خير شريك
لا يدارى ولا يشارى ولا يمارى وقوله (ستجدنى إن شاء الله من الصالحين) يدل على ذلك يريد بالصلاح حسن المعاملة
ووطاة الخلق ولين الجانب ويجوز أن يريد بالصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاملة والمراد باشتراط مشيئة الله
فيما وعد من الصلاح الاتكال على توفيقه فيه ومعوته لأنه يستعمل الصلاح إن شاء الله وإن شاء استعمل خلافه (ذلك)
مبتدأ و(بيني وبينك) خبره وهو إشارة إلى ما عاهده عليه شعيب يريد ذلك الذى قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم
بيننا جميعاً لا نخرج كلانا عنه لأننا عما شرطت على ولا أنت عما شرطت على نفسك ثم قال أى أجل من الأجلين
قضيت أطولهما الذى هو العشر أو أقصرهما الذى هو الثمان (فلا عدوان على) أى لا يعتدى على فى طلب الزيادة عليه
(فإن قلت) تصور العدوان إنما هو فى أحد الأجلين الذى هو الأقصر وهو المطالبة بتممة العشر فامعنى تعليق العدوان بهما
جميعاً (قلت) معناه كما أنى إن طولت بالزيادة على العشر كان عدواناً لاشك فيه فكذلك إن طولت بالزيادة على الثمان
أراد بذلك تقرير أمر الخيار وأنه ثابت مستقر وأن الأجلين على السواء إما هذا وإما هذا من غير تفاوت بينهما فى القضاء
وأما التهمة فمذكورة إلى رأيي إن شئت أتيت بها وإلا لم أجبر عليها وقيل معناه فلا أكون متعدياً وهو فى نفي العدوان عن
نفسه كقولك لا أئتم على ولا تبعه على وفى قراءة ابن مسعود أى الأجلين ما قضيت وقرئ أيما بسكون الياء كقوله

تنظرت نصراً والسما كبر أيهما ۖ على من الغيث استهلت مواطره

وعن ابن قطيب عدوان بالكسر (فإن قلت) ماله قيين موقعى ما المزيده ۖ القراءتين (قلت) وقعت فى المستفيضة وكدة لإيهام
أى زائدة فى شياعها وفى الشاذة تأكيد للقضاء كأنه قال أى الأجلين صممت على قضائه وجردت عزمي له ۖ الوكيل الذى وكل إليه
الأمرو لما استعمل فى موضع الشاهد والمهيمن والمقيت عدى يعلى لذلك روى أن شعيباً كانت عنده عصى الأنبياء فقال لموسى
بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصاً من تلك العصى فأخذ عصاه بسطها آدم من الجنة ولم يزل الأنبياء يتوارثونها حتى وقعت إلى شعيب

النكاح على المنافع المعلومة مطلقاً قال أحمد ومذهب مالك على ثلاثة أقوال المنع والكراهة والجواز والعجب من إجازة
أبى حنيفة النكاح على منافع العبد بخلاف منافع الزوج مع أن الآية أجازت النكاح على منافع الزوج ولم تتعرض
لغيره وما ذاك إلا لترجيح المعنى الذى أشار إليه الزحشرى أو تفريعاً على أن لا دليل فى شرع من قبلنا أو غير ذلك والله أعلم

(قوله ووطاة الخلق ولين الجانب) فى الصحاح شىء موطى بين الوطاة (قوله والمهيمن والمقيت عدى يعلى) أى المقتدر أو الحافظ

أَمْ كُنتُمْ تَأْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَفَأَنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٠﴾ فَلَمَّا آتَاهَا نُودَىٰ مِنْ شَطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسْ إِلَىٰ آتَاكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠١﴾ وَإِنَّ أَلَقَ عَصَاكَ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْوِسْ أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوَاءٍ وَأَضْمُمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَنِّكَ بِرَهْمَانٍ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ

فسها وكان كفوفا فضن بها فقال غيرها فما وقع في يده إلهي سبع مرات فعلم أن له شأنا وقيل أخذها جبريل بعد موت آدم فكانت معه حتى اتى بها موسى ليلا وقيل أودعها شعبيا ملك في صورة رجل فأمر بنته أن تأتبه بعصا فأتته بها فردّها سبع مرّات فلم يقع في يدها غيرها فدفّعها إليه ثم ندم لأبها ودبّعة فتبعه فاختمها فيها ورضيا أن يحكم بينهما أول طالع فأتاهما الملك فقال ألقياها فن رفعها فهي له فعالجها الشيخ فلم يطقها ورفعها موسى وعن الحسن ما كانت لإعصام من الشجر استرضها اعتراضاً وعن الكلبي الشجرة التي منها نودي شجرة العوسج ومنها كانت عصاه ولما أصبح قال له شعيب إذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك فإن الكلا وإن كان بها أكثر إلا أن فيها تنبأ أحشاه عليك وعلى الغنم فأخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كفها ففشى على أثرها فإذا عشب وريف لم ير مثله فنام فإذا بالثنين قد أقبل فخاربه العصا حتى قتله وعادت إلى جنب موسى دامية فلما أبصرها دامية والثنين مقتولا ارتاح لذلك ولما رجع إلى شعيب مسّ الغنم فوجدتها ملائى البطون غزيرة اللبن فأخبره موسى ففرح وعلم أن لموسى والعصا شأنا وقال له إني وهيت لك من نتاج غنمي هذا العام كلّ أدرع ودرعاه فأوحى إليه في المنام أن اضرب بعصاك مستقى الغنم ففعل ثم سقى فما أخطأت واحدة إلا وضعت أدرع ودرعاه فوفى له بشرطه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأجلين قضى موسى فقال أبعدهما وأبطأهما وروى أنه قال قضى أوفاهما وتزوج صغراهما وهذا خلاف الرواية التي سبقت في الجدوة باللغات الثلاث وقرئ بهن جميعاً العود الغليظ كانت في رأسه نار أولم تكن قال كثير

باتت حواطب لبلى يلتمسن لها جزل الجذى غير خوار ولا ذعر

وقال ألقى على قبس من النار جذوة شديداً عليه حرها والتهابها

من الأولى والثانية لا ابتداء الغاية أى أنه النداء من شاطئ الوادى من قبل الشجرة و (من الشجرة) بدل من قوله من شاطئ الوادى بدل الاشتمال لأن الشجرة كانت نابتة على الشاطئ كقوله تعالى لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم وقرئ البقعة بالضم والفتح والرهب بفتحين وفتح وسكون وضم وسكون وهو الخوف (فإن قلت) ما معنى قوله واضمم إليك جناحك من الرهب (قلت) فيه معنيان أحدهما أن موسى عليه السلام لما قلب الله العصا حية فزع واضطرب فاتقاها بيده كما يفعل الخائف من الشيء فقليل له إن اتقاءك بيدك فيه غضاضة عند الأعداء فإذا ألقيتها فكما تنقلب حية فأدخل يدك تحت عضدك مكان اتقاءك بها ثم أخرجهما بيضاء ليحصل الأمر أن اجتناب ما هو غضاضة عليك وإظهار معجزة أخرى والمراد بالجناح اليد لأن يدي الإنسان بمنزلة جناحي الطائر وإذا أدخل يده اليمنى تحت عضد يده اليسرى فقد ضم جناحه إليه والثاني أن يراد بضم جناحه إليه تجلده وضبطه نفسه وتشدده عند انقلاب

(قوله إلا أن فيها تنبأ أحشاه عليك) أى ثعبانا (قوله كلّ أدرع ودرعاه) في الصحاح به ردع من زعفران أو دم أى لطح وأثر وردعته بالشيء فارتدع أى لطخته به فلطخه أم فالأردع شبيه الملطخ بلون آخر ولفظ الخازن أبقى بقاء (قوله غير خوار ولا ذعر) الخور الضعف والذعر الفزع أفاده الصحاح (قوله فيه غضاضة عند الأعداء) أى ذلة ومنقصة كما في الصحاح (قوله فإذا ألقيتها فكما تنقلب حية) أى فعند ما تنقلب

وَمَلَّئَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۖ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۖ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي ۖ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۖ قَالَ سَنُنْصِتُ لَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكَ كِتَابًا

العصا حية حتى لا يضطرب ولا يهرب استعارة من فعل الطائر لأنه إذا خاف نشر جناحيه وأرخاهما وإلا لجناحاه مضمومان إليه مشمران ومنه ما يحكى عن عمر بن عبد العزيز أن كاتباً له كان يكتب بين يديه فانفلتت منه فلتة ربح فحجل وانكسر فقام وضرب بقله الأرض فقال له عمر خذ قلبك واضمم إليك جناحك وليفرخ روعك فإنى ماسمعتها من أحد أكثر مما سمعتها من نفسى ومعنى قوله من الرهب من أجل الرهب أى إذا أصابك الرهب عند رؤية الحية فاضمم إليك جناحك جعل الرهب الذى كان يصييه سبياً وعلّة فيما أمر به من ضم جناحه إليه ومعنى واضمم إليك جناحك وقوله املك يدك فى جيبك على أحد التفسيرين واحد ولكن خولف بين العبارتين وإنما كثر المعنى الواحد لاختلاف الغرضين وذلك أن الغرض فى أحدهما خروج اليد بوضاء وفى الثانى إخفاء الرهب (فإن قلت) قد جعل الجناح وهو اليد فى أحد الموضوعين مضموماً وفى الآخر مضموماً إليه وذلك قوله واضمم إليك جناحك وقوله واضمم يدك إلى جناحك فما التوفيق بينهما (قلت) المراد بالجناح المضموم هو اليد اليمنى والمضموم إليه اليد اليسرى وكل واحد من يمنى اليمين ويسرها جناح ومن بدع التفاسير أن الرهب الكم بلغة حمير وأنهم يقولون أعطنى مما فى رهبك وليت شعرى كيف صحته فى اللغة وهل سمع من الآيات الثقات الذين يرتضى عربيتهم ثم ليت شعرى كيف موقعه فى الآية وكيف تطبيقه المفصل كسائر كلمات التنزيل على أن موسى عليه السلام ما كان عليه ليلة المناجاة إلا زمرانة من صوف لا كى لها (فإنك) قرئ مخففاً ومشدداً فالخفف مثنى ذاك والمشدّد مثنى ذلك (برهانان) حجتان بينتان نيرتان (فإن قلت) لم سميت الحجة برهاناً (قلت) ليأصها وإنارتها من قولهم للرأ البضاء برهرة بتكرير العين واللام معاً والدليل على زيادة النون قولهم أبره الرجل إذا جاء بالبرهان ونظيره تسميتهم إياها سلطاناً من السليط وهو الزيت لإنارتها ۖ يقال ردأته أعتته والردء اسم ما يعان به فعل بمعنى مفعول به كما أن الدفء اسم لما يدفأ به قال سلامة بن جندل :

وردئى كل أبيض مشرفى ۖ شخيد الحذّ غضب ذى فلول

وقرئ ردأ على التخفيف كما قرئ الحذب (ردأ يصدّقنى) بالرفع والجزم صفة وجواب نحو وليأثرثنى سواء (فإن قلت) تصديق أخيه ما الفائدة فيه (قلت) ليس الغرض بتصديقه أن يقول له صدقت أو يقول للباس صدق موسى وإنما هو يلخص بلسانه الجلق ويبسط القول فيه ويجادل به الكفار كما يفعل الرجل المنطوق ذو العارضة فذلك جار مجرى التصديق المفيد كما يصدق القول بالبرهان ألا ترى إلى قوله وأخى هارون هو أفصح منى إساناً فأرسله معى ، وفضل الفصاحة إنما يحتاج إليه لذلك لا لقوله صدقت فإن سبحان وباقلاً يستويان فيه أو يصل جناح كلامه بالبيان حتى يصدقه الذى يخاف تكذيبه فأسند التصديق إلى هارون لأنه السبب فيه إسناداً مجازياً ومعنى الإسناد المجازى أن التصديق حقيقة فى المصدق فإسناده حقيقة وليس فى السبب تصديق ولكن استعير له الإسناد لأنه لا بس التصديق بالتسبب كما لا بسه الفاعل بالمباشرة والدليل على هذا الوجه قوله إنى أخاف أن يكذبون وقراءة من قرأ ردأ يصدقون وفيها تقوية للقراءة بحزم يصدقنى ۖ العضد قوام اليد وبشذتها تشدّد قال طرفة ابني لبني لستموييد ۖ إلا يداً ليست لها عضد

(قوله وليفرخ روعك) أى ليذهب فزعك أفاده الصحاح (قوله وكيف تطبيقه المفصل) لعله تطبيقه على المفصل (قوله زمرانة من صوف) فى الحديث أن موسى عليه السلام لما أتى فرعون أتاه وعليه زمرانة يعنى جبة صوف قال أبو عبيد أراها عبرانية كذا فى الصحاح (قوله شخيد الحذّ غضب ذى فلول) أى محدّد والغضب القاطع والفلول كسور فى حذّه كذا فى الصحاح (قوله فإن سبحان وباقلاً يستويان فيه) مثل فى الفصاحة وباقلاً مثل فى الفهامة والعنى

سُلْطَانًا فَلَا يَصْلُونَ إِلَيْكَ بَيِّنَاتٍ أَنَّهُمْ مِنْ أَتْبَعِكَ الْغَالِبُونَ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرٍ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۖ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنِ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ۖ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي

ويقال في دعاء الخير شدائد الله عضدك وفي ضده فت الله في عضدك ومعنى (سنشد عضدك بأخيك) سنقويك به ونعينك فإما أن يكون ذلك لأن اليد تشد بشدة العضد والجملة تقوى بشدة اليد على مزاولة الأمور وإما لأن الرجل شبه باليد في اشتدادها باشتداد العضد لجعل كأنه يده مشددة بعضد شديد (سلطانا) غلبة وتسلطا أو حجة واضحة (بآياتنا) متعلق بنحو ما تعلق به في تسع آيات أي اذهب بآياتنا أو بنجعل لك سلطانا أي نسلط بك بآياتنا أو بلا يصلون أي تمتنعون منهم بآياتنا أو هو بيان للغالِبون لاصلة لا متناع تقدم الصلة على الموصول ولو تأخر لم يكن إلا صلة له ويجوز أن يكون قسما جوابه لا يصلون مقدما عليه أو من لغو القسم (سحر مفترى) سحر تعلمه أنت ثم تفتريه على الله أو سحر ظاهر افتراه أو موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر وليس بمعجزة من عند الله (في آياتنا) حال منصوبة عن هذا أي كائن في زمانهم وأيامهم يريد ما حدثنا بكونه فيهم ولا يخلو من أن يكونوا كاذبين في ذلك وقد سمعوا وعلوا بنحوه أو يريدوا أنهم لم يسمعوا بمثله في فضاءه أو ما كان الكهان يخبرون بظهور موسى وبجيشه بما جاء به وهذا دليل على أنهم حجوا وهدوا وما وجدوا ما يدعون به ما جاءهم من الآيات إلا فوهم هذا سحر وبدعة لم يسمعوا بمثله يقول (ربى أعلم) منكم بحال من أهله الله للفلاح الأعظم حيث جعله نبيا وبعثه بالهدى ووعدده حسن العقبي يعني نفسه ولو كان كما تزعمون كاذبا ساحرا مفتريا لمسا أهله لذلك لأنه غنى حكيم لا يرسل الكاذبين ولا ينبي الساحرين ولا يفلح عنده الظالمون (عاقبة الدار) هي العاقبة المحمودة والدليل عليه قوله تعالى «أولئك لهم عقبي الدار جنات عدن» وقوله وسيعلم الكفار لمن عقبي الدار والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها وعقبها أن يختم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت (فإن قلت) «عاقبة المحمودة والمذمومة كلناهما يصح أن تسمى عاقبة الدار لأن الدنيا إما أن تكون خاتمتها بخير أو بشر فلم اختصاص خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشر (قلت) قد وضع الله سبحانه الدنيا مجازا إلى الآخرة وأراد بعباده أن لا يعملوا فيها إلا الخير وما خلقهم إلا لأجله ليتلوا خاتمة الخير وعاقبة الصدق ومن عمل فيها خلاف ما وضعها الله فقد حرف فإدأ عاقبتها الأصلية هي عاقبة الخير وأما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لأنها من نتائج تحريف الفجار وقرأ ابن كثير قال موسى بغير واو على ما في مصاحف أهل مكة وهي قراءة حسنة لأن الموضع موضع سؤال

قوله تعالى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار (قال العاقبة هي العاقبة المحمودة والدليل عليه قوله عز وجل أولئك لهم عقبي الدار جنات عدن وقوله وسيعلم الكفار لمن عقبي الدار والمراد دار الدنيا وعاقبتها أن يختم للإنسان فيها بالرحمة والرضوان وتلقاه الملائكة بالبشرى عند الموت قال فإن قلت العاقبة المحمودة والمذمومة كلاهما يصح أن يسمى عاقبة لأن الدنيا إما أن تكون خاتمتها خيرا أو شرا فلم اختصاص خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشر قلت لأن الله سبحانه وتعالى وضع الدنيا مجازا الآخرة وأراد لعباده فيها أن يعبدوه ولا يعملوا إلا الخير وما خلقهم إلا لأجله كما قال وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون فمن عمل في الدنيا على خلاف ذلك فقد حرف لأن عاقبتها الأصلية هي عاقبة الخير وأما عاقبة الشر فلا اعتداد بها لأنها من تحريف الفجار) قال أحمد وقد تقدم من قواعد أهل الحق ما يستضاء به في هذا المقام والقدر الذى يحتاج إلى تجديده ههنا أن استدلاله على أن عاقبة الخير وعبادة الله تعالى هي المرادة له لا سواها بقوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون معارض بأمثاله في أدلة أهل السنة على عقائدهم مثل قوله «ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس» الآية والمراد والله أعلم ولقد جعلنا لعذاب جهنم خلقا كثيرا من الثقلين ومن ذلك ما يروى عن الفاروق رضى الله عنه أنه قال وإنكم آل المغيرة ذرأ النار أى خلقها فلن دلت آية الذاريات ظاهرا

ويبحث عما أجابهم به موسى عليه السلام عند تسميتهم مثل تلك الآيات الباهرة سحرا مفترى ووجه الأخرى أنهم قالوا ذلك وقال موسى عليه السلام هذا ليوازن الناظر بين القول والمقول ويتبصر فساد أحدهما وصحة الآخر وبضدها تبين الأشياء وقرئ تسكون بالناء والياء روى أنه لما أمر ببناء الصرح جمع هامان العمال حتى اجتمع خمسون ألف بناء سوى الاتباع والأجراء وأمر بطبخ الآجر والجص ونجر الخشب وضرب المسامير فشيده حتى بلغ ما يبلغه ببيان أحد من الخلق فكان الباني لا يقدر أن يقوم على رأسه يبني فبعث الله تعالى جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل ووقعت قطعة في البحر وقطعة في المغرب ولم يبق أحد من عماله إلا قد هلك ويروى في هذه القصة أن فرعون ارتقى فوقه فرمى بنشابة من السماء فأراد الله أن يقتلهم فردت إليه وهي ملطوخة بالدم فقال قد قتلت إله موسى فعندها بعث الله جبريل عليه السلام لهدمه والله أعلم بصحته قصد بنى علمه بإله غيره نفى وجود معناه مالكم من إله غيري كما قال الله تعالى قل أتنبؤن الله بما لا يعلم في السموات والارض معناه بما ليس فيه من ذلك لأن العلم تابع للعلوم لا يتعلق به إلا على ما هو عليه فإذا كان الشيء معدوما لم يتعلق به موجود فمن ثمة كان انتفاء العلم بوجوده لا انتفاء وجوده وعبر عن انتفاء وجوده بانتفاء العلم بوجوده ويجوز أن يكون على ظاهره وإن إلهه غيره غير معلوم عنده ولكنه مظهر بديل قوله وإني لأظنه من

على أن الله تعالى إنما خلق الثقلين لتسكون عاقبتهم الجنة جزاء وثوابا على عبادتهم له فقد دلت آية الأعراف على أنه خالق كثيرا من الثقلين لتسكون عاقبتهم جهنم جزاء على كفرهم وحينئذ يتعين الجمع بين الآيتين وحمل عموم آية الذاريات على خصوص الآية الأخرى وإن المراد ما خلقت السعداء من الثقلين لإلعبادتي جمعا بين الأدلة فقد ثبت أن العاقبتين كليهما مرادة لله تعالى هذا بعد تظافر البراهين العقلية على ذلك فوجه مجيء العاقبة المطلقة كثيرا وإرادة الخير بها أن الله تعالى هدى الناس إليها ووعدهم ما ورد في سلوك طريقها من النجاة والنعيم المقيم ونهاهم عن ضدها وتوعدهم على سلوكها بأنواع العذاب الآليم وركب فيهم عقولا ترشدكم إلى عاقبة الخير ومكتنهم منها وأزاح عنهم ووفر دعاويهم فكان من حقهم أن لا يعدلوا عن عاقبة الخير ولا يسلكوا غير طريقها وأن يتخذوها نصب أعينهم فأطلقت العاقبة والمراد بها الخير تفرعاً على ذلك والله أعلم والحاصل أنها لما كانت هي المأمور بها والمحضوض عليها عولمت معاملة ما هو مراد وإن لم تكن مرادة من كثير من الخلق وقال بعضهم ما يمنعك أن تقول لم يفهم كون العاقبة المطلقة هي عاقبة الخير من إطلاقها ولكن من إضافتها إلى ذوبها باللام في الآي المذكورة كقوله من تكون له عاقبة الدار وسيعلم الكافر لمن عقي الدار والعاقبة للمتقين فأفهمت اللام أنها عاقبة الخير إذ هي لهم وعاقبة السوء عليهم لاهم كما يقولون الدائرة لفلان يعنون دائرة الظفر والنصر والدائرة على فلان يعنون دائرة الخذلان والسوء فقلت لقد كان لي في ذلك مقال لولا ورود أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار ولم يقل عليهم فاستعمال اللام مكان على دليل على إبقاء الاستدلال باللام على إرادة عاقبة الخير والله أعلم قوله تعالى وقال فرعون يا أيها الملأ ما عملت لكم من إله غيري الآية (قال عبر عن نفى المعلوم بنفى العلم وإنما كان كذلك لأن العلم لا يتعلق بالمعلوم إلا على ما هو عليه إن موجودا فوجود وإن معدوما فعدم فمن ثم عبر عن نفى كونه موجودا بنفى كونه معلوما) قال أحمد لشدة ما بلغ منه الوهم لم يتأمل كيف سقوط السهم وإنما أتى من حيث أن الله تعالى عبر كثيرا عن نفى المعلوم بنفى العلم في مثل قوله قل أتنبؤن الله بما لا يعلم في السموات والارض أم تنبؤنه بما لا يعلم في الارض فلما اطرده ذلك عنده توهم أن هذا التعبير عن نفى المعلوم بنفى العلم يشمل كل علم ولولم يتعلق بالمعلوم على ما هو عليه وليس هو كذلك بل هذا التعبير لا يسوغ إلا في علم الله تعالى لا في علم غيره القديم وهو عموم تعلقه حتى لا يعزب عنه أمر فما لم يتعلق العلم بوجوده يلزم أن لا يكون موجوداً إذ لو كان موجوداً لتعلق به بخلاف علم الخلق فلا تلازم بين نفى الشيء ونفى العلم بالحادث بوجوده ولا كذلك العلم القديم فإن بين نفى معلومه ونفى تعلقه بوجوده تلازما سوغ التعبير المذكور ولكن المعلوم أن فرعون كان يدعى الإلهية ويعامل علمه معاملة علم الله تعالى في أنه لا يعزب عنه

فَأَوْقَدَ لِي بِهِمْ عَلَى الطَّيْنِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۖ وَاسْتَكَبَرَ

الكاذبين وإذا ظن موسى عليه السلام كاذباً في إثباته إلهاً غيره ولم يعلمه كاذباً فقد ظن أن في الوجود إلهاً غيره ولو لم يكن المخدول ظاناً ظناً كاليقين بل عالماً بصحة قول موسى عليه السلام لقول موسى له لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر لما تكلف ذلك البنيان العظيم ولما تعب في بناءه ما تعب لعله يطلع بزعمه إلى إله موسى عليه السلام وإن كان جاهلاً مفراط الجهل به وبصفاته حيث حسب أنه في مكان كما كان هو في مكان وأنه يطلع إليه كما كان يطلع إليه إذا قعد في عليته وأنه ملك السماء كما أنه ملك الأرض ولا ترى بينة أثبت شهادة على إفراط جهله وغباوته وجهل ملته وغباوتهم من أنهم راموا نيل أسباب السموات بصرح يبنونه وليت شعري أكان يلبس على أهل بلاده ويضحك من عقولهم حيث صادفهم أغبي الناس وأخلام من الفطن وأشبههم بالبهايم بذلك أم كان في نفسه بتلك الصفة وإن صح ما حكى من رجوع النشابة إليه ملطوخة بالدم فتهم به بالفعل كما جاء التهمك بالقول في غير موضع من كتاب الله بنظرائه من الكفرة ويجوز أن يفسر الظن على القول الأقول باليقين كقوله ۞ فقلت لهم ظنوا بالنبي مدجج ۞ ويكون بناء الصرح مناقضة لما ادعاه من العلم واليقين وقد خفيت على قومه لغباوتهم وبلمهم أولم تحف عليهم ولكن كلا كان يخاف على نفسه سوطه وسيفه وإنما قال (أو قد لي يا هامان على الطين) ولم يقل اطمح لي الآجر واتخذ لأنه أول من عمل الآجر فهو يعلمه الصنعة ولأن هذه العبارة أجسن طباقاً لفصاحة القرآن وعلو طبقة وأشبه بكلام الجابرة وأمر هامان وهو وزيره ورديفه بالإيقاد على الطين منادى باسمه يباقي وسط الكلام دليل التعظيم والتعجب وعن عمر رضي الله عنه أنه حين سافر إلى الشام ورأى القصور المشيدة بالآجر فقال ما علمت أن أحداً بنى بالآجر غير فرعون ۞ والطلوع والإطلاع الصعود يقال طلع الجبل وأطلع بمعنى الاستكبار بالحق وإنما هو الله تعالى وهو المستكبر على الحقيقة أي المتبالغ في كبرياء الشأن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني واحداً منهما ألقيته في النار وكل مستكبر سواه فاستكباره بغير الحق (يرجعون) بالضم والفتح (فأخذناه وحنوده فنبذناهم في اليم) من الكلام التخم الذي دل به على عظمة شأنه وكبرياء سلطانه شبههم استحقاراً لهم واستقلالاً لعددهم وإن كانوا الكثير الكثير والجم الغفير بحصيات أخذهن أخذ في كفه فطرهن في البحر ونحو ذلك قوله ۞ وجعلنا فيها رواسي شامخات وحملت الأرض والجبال فدكتنا دكة واحدة وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ۞ وما هي إلا تصورات وتمثيلات لا قدره وأن كل

شيء فن ثم طغى وتكبر وعبر بنى عليه عن نفي المعلوم تدليساً على ملته وتليساً على عقولهم السخيفة والله أعلم ويناسب تعاضله هذا قوله فأوقد لي يا هامان على الطين ولم يقل فاطمخ لي آجرأ وذلك من النعاظم كما قال تعالى وله العظمة والكبرياء ومن ارتدى بردائهما قصمه وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية فذكر هذه العبارة الجامعة لأنواع الكفر على وجه الكبرياء تهواناً بها وذلك من تجبر الملوك جلّ الله وعز ومن تعاضل فرعون أيضاً ندأؤه لوزيره باسمه وبحرف النداء وتوسيط ندائه خلال الأمر وبناءؤه الصرح ورجاؤه الإطلاع دليل على أنه لم يكن مصمماً على الجحود قال الزمخشري وذلك مناقض لما أظهر من الجحد الجازم في قوله ما علمت لكم من إله غيري فيما أن يخفى هذا التناقض على قوله لغباوتهم وكآبة أذهانهم وإما أن يتفطنوا لها ويخافوا نقمته فيصروا قال أحمد ولقائل والله أعلم أن يحمل قوله ما علمت لكم من إله غيري على الشك ونفي علمه خاصة وإجرائه مجرى سائر علوم الخلق في أنه لا يلزم من نفي تعلقه بوجود أمر نفي ذلك الأمر لجواز أن يكون موجوداً عاجزاً عن علمه وحينئذ لا يكون تناقضاً ولولم يكن حمله هذا الأصل لما سوغ أن يرفع التناقض من كلامه لأنه أحقر من ذلك ۞ عاد كلامه قال وقوله تعالى فأخذناه وحنوده فنبذناهم في اليم مقابلة لاستكباره بأجل عبرته بما صورته

(قوله دليل التعظيم والتعجب) لعله التعظم (قوله وألقينا فيهما رواسي) في نسخة وجعلنا فيهما رواسي شامخات لكن الأولى أوفق

هُوَ وَجَنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ * فَآخَذْنَاهُ وَجَنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانْظُرْ
كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الظَّالِمِينَ * وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَنْصُرُونَ * وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ
الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ * وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ
الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى

مقدور وإن عظم وجل فهو مستصغر إلى جنب قدرته (فإن قلت) ما معنى قوله (وجعلناهم أمة يدعون إلى النار)
(قلت) معناه ودعوناهم أمة دعاة إلى النار وقلنا لهم أمة دعاة إلى النار كما يدعى خلفاء الحق أمة دعاة إلى الجنة وهو من
قولك جعله بخيلاً وفاسقاً إذا دعاه وقال إنه بخيل وفاسق ويقول أهل اللغة في تفسير فسقه وبخله جعله بخيلاً وفاسقاً
ومنه قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً ومعنى دعوتهم إلى النار دعوتهم إلى موجباتها من الكفر
والمعاصي (ويوم القيامة لا ينصرون) كما ينصر الأتمة الدعاة إلى الجنة ويجوز خذلناهم حتى كانوا أمة الكفر ومعنى
الخذلان منع اللطاف وإنما يمنعها من علم أنها لا تنفع فيه وهو المصمم على الكفر الذي لا نفع عنه الآيات والنذر
ومجره مجرى السكينة لأن منع اللطاف يردف التصميم والغرض بذكره التميم نفسه فكأنه قيل صمموا على الكفر
حتى كانوا أمة فيه دعاة إليه وإلى سوء عاقبته (فإن قلت) فأى فائدة في ترك المردوف إلى الرادفة (قلت) ذكر الرادفة
يدل على وجود المردوف فيعلم وجود المردوف مع الدليل الشاهد بوجوده فيكون أقوى لإثباته من ذكره الأثرى
أنك تقول لولا أنه مصمم على الكفر مقطوع أمره مشيوت حكمه لما منعت منه اللطاف فذكر منع اللطاف يحصل
العلم بوجوده التميم على الكفر وزيادة وهو قيام الحجة على وجوده وينصر هذا الوجه قوله ويوم القيامة لا ينصرون
كأنه قيل وخذلناهم في الدنيا وهم يوم القيامة مخذولون كما قال (وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة) أى طرداً وإبعاداً عن الرحمة
(ويوم القيامة هم من المقبوحين) أى من المطرودين المبعدين (بصائر) نصب على الحال والبصيرة نور القلب الذي
يستبصر به كما أن البصر نور العين الذي تبصر به يريد آتيناها التوراة أنواراً للقلوب لأنها كانت عمياء لا تستبصر
ولا تعرف حقاً من باطل وإرشاداً لأنهم كانوا يخطون في ضلال (ورحمة) لأنهم لو عملوا بها وصلوا إلى نيل الرحمة (لعلمهم
يتذكرون) إرادة أن يتذكروا شبهت الإرادة بالترجي فاستعير لها ويجوز أن يراد به ترجى موسى عليه السلام لتذكرهم

أخذ حصيات ممتنات ثم نبذها أى طرحها في اليم هو أن فذلك تمثيل لاستهانتهم به وإهلاكهم بهذا النوع من الهلاك والله أعلم ■ قوله
تعالى وجعلناهم أمة يدعون إلى النار (قال فيه معناه دعوناهم أمة دعاة إلى النار كما تقول جعلته بخيلاً وفاسقاً إذا دعوته بذلك) قال أحمد
لا فرق عند أهل السنة بين قوله تعالى وجعل الظلمات والنور وجعلنا الليل والنهار آيتين وبين هذه الآية فمن حمل الجعل على
التسمية فيما نحن فيه فرأى من اعتقاد أن دعاءهم إلى النار مخلوق لله تعالى فهو بمثابة من حمل على التسمية في قوله تعالى وجعلنا الليل والنهار
آيتين فرأى من جعل الليل والنهار مخلوقين لله تعالى فلا فرق بين نفي مخلوق واحد عن قدرته تعالى ونفي كل مخلوق نعوذ بالله من ذلك
■ قوله تعالى بصائر للناس وهدى ورحمة لعلمهم يتذكرون (قال معناه إرادة تذكركم لأن الإرادة تشبه الترجى فاستعير
لها أو يراد به ترجى موسى عليه السلام) قال أحمد الوجه الثاني هو الصواب واحذر الأول فإنه قدرى ■ قوله تعالى

(قوله ودعوناهم أمة دعاة إلى النار) هذا التأويل وما يأتي بعده في قوله ويجوز خذلناهم إلى آخره مبنيان على أنه تعالى يجب
عليه الصلاح ولا يجوز عليه خلق الشر وهذا مذهب المعتزلة أما مذهب أهل السنة فهو أنه لا يجب عليه تعالى شيء ويجوز
عليه خلق الشر كالخير وقد حقق في التوحيد فلا داعي إلى تأويل الآية بمثل هذا التكلف

الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ * وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ * وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَيْهِمْ مِنْ نَذِيرٍ مَنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ ءَايَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا

كقوله تعالى لعله يتذكر (الغربي) المكان الواقع في شق الغرب وهو المكان الذي وقع فيه ميقات موسى عليه السلام من الطور وكتب الله له في الألواح * والأمر المفضى إلى موسى عليه السلام الوحي الذي أوحى إليه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وما كنت حاضرا المكان الذي أوحينا فيه إلى موسى عليه السلام ولا كنت (من) جملة (الشاهدين) للوحي إليه أو على الوحي إليه وهم نقباؤه الذين اختارهم للبيقات حتى تقف من جهة المشاهدة على ماجرى من أمر موسى عليه السلام في ميقاته وكتبه التوراة له في الألواح وغير ذلك * (فإن قلت) كيف يتصل قوله (ولكننا أنشأنا قرونًا) بهذا الكلام ومن أي وجه يكون استدراكه (قلت) اتصاله به وكونه استدراكا له من حيث أن معناه ولكننا أنشأنا بعد عهد الوحي إلى عهدك قرونًا كثيرة (فتطاول) على آخرهم وهو القرن الذي أنت فيهم (العمر) أي أمد انقطاع الوحي واندرست العلوم فوجب إرسالك إليهم فأرسلناك وكسبناك العلم بقصص الأنبياء وقصة موسى عليهم السلام كأنه قال وما كنت شاهدا لموسى وما جرى عليه ولكننا أوحينا إليك فذكر سبب الوحي الذي هو إطالة الفترة ودل به على المسبب على عادة الله عز وجل في اختصاراته فإذا هذا الاستدراك شبيه الاستدراكين بعده (وما كنت ثاويًا) أي مقبلا (في أهل مدين) وهم شعيب والمؤمنون به (تتلوا عليهم آياتنا) تقرأوهم عليهم لتعلمهم يريد الآيات التي فيها قصة شعيب وقومه ولكننا أرسلناك وأخبرناك بها وعلينا كما (إذ نادينا) يريد مناداة موسى عليه السلام ليلة المناجاة وتكليمه و (لكن) علينا (رحمة) وقرئ رحمة بالرفع أي هي رحمة (ما أتاهم) من نذير في زمان الفترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة ونحوه قوله لتنذر قوما ما أنذر آبؤهم * (لولا) الأولى امتناعية وجوابها محذوف والثانية تحضيضية وإحدى الفاءين للعطف والآخرى جواب لولا لكن هنا في حكم الأمر من قبل أن الأمر باعث على الفعل * الباعث والمحضض من وادوا حد المعنى ولولا أنهم قائلون إذا عوقبوا بما قدموا من الشرك والمعاصي هلا أرسلت إلينا رسولا محتجين علينا بذلك لما أرسلنا إليهم يعني أن إرسال الرسول إليهم إنما هو ليلزموا الحجة ولا يلزموها كقوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك (فإن قلت) كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة هي السبب في الإرسال لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دونه (قلت) القول هو المقصود بأن يكون سببا لإرسال الرسل ولكن العقوبة لما كانت هي السبب للقول وكان وجوده بوجودها جعلت العقوبة كأنها سبب الإرسال بواسطة القول فأدخلت عليها لولا وجيء بالقول معطوفا عليها بالفاء المعطية معنى السببية ويؤول معناه إلى قولك ولولا

ولولا أن تصيبهم مصيبة مما قدمت يديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين قال لولا الأولى امتناعية والثانية تحضيضية والفاء الأولى عاطفة الثانية جواب لولا والمعنى لولا أنهم قائلون إذا عوقبوا لولا أرسلت إلينا رسولا محتجين بذلك لما أرسلت إليهم أحداً فإن قلت كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة سببا في الإرسال لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دونه قلت العقوبة سبب القول وهي سبب السبب فجعلت سببا وعطف السبب الأصلي عليها بالفاء السببية) قال أحمد وذلك مثل قوله تعالى أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى

(قوله فأرسلناك وكسبناك العلم) كسب يتعدى إلى مفعولين فيقال كسبت أهلي خيرا وكسبت الرجل مالا كافيا الصحاح

قَالُوا لَوْلَا أَوْتَىٰ مِثْلَ مَا أَوْتَىٰ مُوسَىٰ أَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أَوْتَىٰ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ۖ قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ

قولهم هذا إذا أصابهم مصيبة لما أرسلنا ولكن اختيرت هذه الطريقة لنكتة وهي أنهم لو لم يعاقبوا مثلاً على كفرهم وقد عابوا ما ألجأهم إلى العلم اليقين لم يقولوا لولا أرسلت إلينا رسولا وإنما السبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الإيمان بخالفهم وفي هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم ما لا يخفى كقوله تعالى ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه ۖ ولما كانت أكثر الأعمال تزاوُل بالأيدي جعل كل عمل معبراً عنه باجتراح الأيدي وتقديم الأيدي وإن كان من أعمال القلوب وهذا من الاتساع في الكلام وتصيير الأقل تابعاً للأكثر وتغليب الأقل على الأقل (فلما جاءهم الحق) وهو الرسول المصدق بالكتاب المعجز مع سائر المعجزات وقطعت معاذيرهم وسد طريق احتجاجهم (قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى) من الكتاب المنزل جملة واحدة ومن قلب العصا حية وفاق البحر وغيرهما من الآيات جفاً بالافتراحات المذمومة على التبعث والعناد كما قالوا لولا أنزل عليه كنزاً رجاء معه ملك وما أشبه ذلك (أولم يكفروا) يعني أبناء جنسهم ومن مذهبهم مذهبهم وعنادهم عنادهم وهم الكفرة في زمن موسى عليه السلام (بما أوتى موسى) وعن الحسن رحمه الله قد كان للعرب أصل في أيام موسى عليه السلام فعناه على هذا أولم يكفروا آبائهم (قالوا) في موسى وهرون (ساحران تظاهرا) أى تعاونا وقرئ إظهاراً على الإدغام وسحران بمعنى ذوا سحر أو جعلوهما سحرين مبالغة في وصفهما بالسحر أو أرادوا نوعان من السحر (بكل) بكل واحد منهما (فإن قلت) بم علقت قوله من قبل في هذا التفسير (قلت) بأولم يكفروا ولما أن أعلقه بأولم فينقلب المعنى إلى أن أهل مكة الذين قالوا هذه المقالة كما كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فقد كفروا بموسى عليه السلام وبالتوراة وقالوا في موسى ومحمد

والسر في جعل سبب السبب سبباً وعطف السبب الأصلي عليه أمران أحدهما أن مزيد العناية يوجب التقديم وهذا هو السر الذي أبداه سيديوه . الثاني أن في هذا النظم تنبيهاً على سببية كل واحد منهما أما الأول فلاقتراحه بحرف التعليل وهو أن وأما الثاني فلاقتراحه بقاء السبب ولا يتعاطى هذا المعنى إلا من قولك أن تضل إحداها فتذكر لاهن قول الفائل أن تذكر إحداها الأخرى إذا ضلت وكان بعض النجاة يورده الآية إشكالاً على النجاة وعلى أهل السنة من المتكلمين فيقول لولا عند أهل الفن تدل على امتناع جوابها لوجود ما بعدها وحينئذ يكون الواقع بعدها في الآية موجوداً وهو عقوبة هؤلاء المذكورين بتقدير عدم بعثة الرسل وجراها المحذوف غير واقع وهو عدم الإرسال لأنه متمنع بالأولى ومتى لم يقع عدم الإرسال كان الإرسال واقعاً ضرورة فيشكل الواقع بعدها على أهل السنة لأنهم يقولون لا ظلم قبل بعثة الرسل فلا تتصور العقوبة بتقدير عدم البعثة وذلك لأنها واقعة جزاء على مخالفة أحكام الشرع فإن لم يكن شرع فلا مخالفة ولا عقوبة ويشكل الجواب على النجاة لأنه يلزم أن لا يكون واقعاً وهو عدم بعثة الرسل لكن الواقع بعدها يقتضى وقوعه ثم كان مورد هذا الإشكال يجيب عنه بتقدير محذوف والأصل ولولا كراهة أن تصيهم مصيبة وحينئذ يزول الإشكال عن الطائفتين والتحقيق عندى في الجواب خلاف ذلك وإنما جاء الإشكال من حيث عدم تجويز النجاة لمعنى لولا أن يقولون أنها تدل على أن ما بعدها موجود وأن جرابها متمنع به والتحرير في معناها أنها تدل على أن ما بعدها مانع من جوابها عكس لو فإن معناها لزوم جوابها لما بعدها ثم المانع قد يكون موجوداً وقد يكون مفروضاً والآية من قبيل فرض وجود المانع وكذلك اللزوم في لو قد يكون الشيء الواحد لازماً لشيئين فلا يلزم نفيه من نفي أحد ملزوميه وعلى هذا التحرير يزول الإشكال الوارد على لو في قوله نعم العبد صهيبي لو لم يخف الله لم يعصه فتأمل هذا الفصل فتحته فوائد للتأمل والله الموفق

فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ هُوَ مِنْ أَمْرِ رَبِّكُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ *
وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ * وَإِذَا تُلِيَتْ
عَلَيْهِمْ قَالُوا ءِئِمَّنَا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ * أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا
وَيُدْرَكُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ
أَعْمَلُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ * إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ

عليهما الصلاة والسلام ساحران تظاهرا أو في الكتابين سحران تظاهرا وذلك حين بعثوا الرهط إلى رؤساء اليهود
بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فأخبروهم أنه نعته وصفته وأنه في كتابهم فرجع الرهط إلى قريش فأخبروهم
بقول اليهود فقالوا عند ذلك ساحران تظاهرا (هو أهدى منهما) مما أنزل على موسى عليه السلام ومما أنزل على
* هذا الشرط من نحو ما ذكرت أنه شرط المدل بالأمر المتحقق لصحته لأن امتناع الإتيان بكتاب أهدى من
الكتابين أمر معلوم متحقق لا مجال فيه للشك ويجوز أن يقصد بحرف الشك التهمك بهم * (فإن قلت) ما الفرق
بين فعل الاستجابة في الآية وبينه في قوله * فلم يستجبه عند ذلك بحجب * حيث عدى بغير اللام (قلت) هذا
الفعل يتعدى إلى الدعاء بنفسه وإلى الداعي باللام ويحذف الدعاء إذا عدى إلى الداعي في الغالب فيقال استجاب الله
دعاه أو استجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه وأما البيت فعناه فلم يستجب دعاءه على حذف المضاف (فإن قلت)
فلاستجابة تقتضى دعاء ولا دعاء ههنا (قلت) قوله فأتوا بكتاب أمر بالإتيان والأمر بعث على الفعل ودعاه إليه فكأنه
قال فإن لم يستجيبوا دعاءك إلا الإتيان بالكتاب الأهدى فاعلم أنهم قد ألزموا ولم تبق لهم حجة إلا اتباع الهوى ثم قال
(ومن أضل ممن) لا يتبع في دينه إلا (هوأه) بغير هدى من الله) أى مطبوعا على قلبه ممنوع الألفاظ (إن الله لا يهدي) أى
لا يلفظ بالقوم الثابتين على الظلم الذين اللطف بهم عابث وقوله بغير هدى في موضع الحال يعنى مخذولا مخلى بينه
وبين هوأه * قرئ (وصلنا) بالتشديد والتخفيف والمعنى أن القرآن أتاهم متتابعات متواصلات وعدا ووعدا وقصصا وعبرا
ومواعظ ونصائح إرادة أن يتذكروا فيفعلوا أو نزل عليهم نزولا متصلا بعضه في أثر بعض كقوله وما يأتيهم من
ذكر من الرحمن يحدث إلا كانوا عنه معرضين * نزلت في مؤمنى أهل الكتاب وعن رفاعة بن قرظة نزلت في عشرة
أنا أحدهم وقيل في أربعين من مسلمى أهل الإنجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من أرض الحبشة وثمانية من
الشام * والضمير في من قبله للقرآن * (فإن قلت) أى فرق بين الاستئنافين أنه وأنا (قلت) الأول تعليل للإيمان به
لأن كونه حقاً من الله حقيق بأن يؤمن به والثانى بيان لقوله آمنا به لأنه يحتمل أن يكون إيماننا قريب العهد وبعيده
فأخبروا أن إيمانهم به متقدم لأن آباءهم القدماء قرؤا في الكتب الأولى ذكره وأبناءهم من بعدهم (من قبله) من قبل
وجوده ونزوله (مسلمين) كائنين على دين الإسلام لأن الإسلام صفة كل موحد مصدق للوحى (بما صبروا) بصبرهم
على الإيمان بالتوراة والإيمان بالقرآن أو بصبرهم على الإيمان بالقرآن قبل نزوله وبعد نزوله أو بصبرهم على أذى
المشركين وأهل الكتاب ونحوه يؤتكم كفلين من رحمته (بالحسنة السيئة) بالطاعة المعصية المتقدمة أو بالحلم الأذى
(سلام عليكم) توديع ومشاركة وعن الحسن رضى الله عنه كذب حلم من المؤمنين (لا نبتغي الجاهلين) لا نريد مخالطتهم وصحبته
(فإن قلت) من خاطبوا بقولهم ولكم أعمالكم (قلت) اللاعن الذين دل عليهم قوله وإذا سمعوا اللغو (لا تهدي من أحببت)

بِالْمُهْتَدِينَ * وَقَالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نُتَخَطَفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَإِنَّكَ مَسْكُونُهُمْ

لا تقدر أن تدخل في الإسلام كل من أحببت أن يدخل فيه من قومك وغيرهم لأنك عبد لا تعلم المطبوع على قلبه من غيره (ولكن الله) يدخل في الإسلام (من يشاء) وهو الذي علم أنه غير مطبوع على قلبه وأن اللطاف تنفع فيه فيقرن به الطافه حتى تدعوه إلى القبول (وهو أعلم بالمهتدين) بالقابلين من الذين لا يقبلون قال الزجاج أجمع المسلمون أنها نزلت في أبي طالب وذلك أن أبا طالب قال عند موته يامعشر بنى هاشم أطيعوا محمداً وصدقوه فاحجروا وترشدوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ياعم تأمرهم بالنصيحة لأنفسهم وتدعها لنفسك قال فما تريد يا ابن أخي قال أريد منك كلمة واحدة فإنك في آخر يوم من أيام الدنيا أن تقول لا إله إلا الله أشهد لك بها عند الله قال يا ابن أخي قد علمت أنك لصادق ولكي أكره أن يقال خرج عند الموت ولولا أن تكون عليك وعلى بنى أبيك غضاضة ومسبة بعدى لقلتها ولا قررت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك ونصيحتك ولكني سوف أموت على ملة الأشياخ عبدالمطلب وهاشم وعبد مناف * قالت قریش وقيل إن القائل الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف نحن نعلم أنك على الحق ولكننا نخاف إن اتبعناك وخالفنا العرب بذلك وإنما نحن أكلة رأس أى قليلون أن يتخطفونا من أرضنا فألقمهم الله الحجر بأنه مكن لهم في الحرم الذى آمنه بحرمه البيت وآمن قطانه بحرمته وكانت العرب في الجاهلية حولهم يتغاورون ويتناحرون وهم آمنون في حرمهم لا يخافون وبحرمه البيت هم قارون بواد غير ذى زرع والثرات والأرزاق تجبى إليهم من كل أوب فإذا خولهم الله ما خولهم من الأمن والرزق بحرمه البيت وحدها وهم كفرة عبدة أصنام فكيف يستقيم أن يعرضهم للتخوف والتخطف ويسلمهم الأمن إذا ضموا إلى حرمة البيت حرمة الإسلام وإسناد الأمن إلى أهل الحرم حقيقة وإلى الحرم مجاز (تجى إليه) تجلب وتجمع قرئ بالياء والتاء وقرئ تجى بالنون من الجنى وتعديته يالى كقوله تجنى إلى فيه ويجنى إلى الخافة * وثمرات بضم تين وبضمة وسكون * ومعنى السكينة الكثيرة كقوله . وأوتيت من كل شيء . ولكن أكثرهم لا يعلمون (متعلق بقوله من لدنا أى قليل منهم يقولون بأن ذلك رزق من عند الله وأكثرهم جهلة لا يعلمون ذلك ولا يفطنون له ولو علموا أنه من عند الله لعلموا أن الخوف والأمن من عنده ولما خافوا التخطف إذا آمنوا به وخلعوا أنداده * (فإن قلت) بم انتصب رزقا قلت) إن جعلته مصدراً جازاً أن ينتصب بمعنى ما قبله لأن معنى يجى إليه ثمرات كل شيء ويرزق ثمرات كل شيء واحد وأن يكون مفعولاً له وإن جعلته بمعنى مرزوق كان حالاً من الثرات لتخصصها بالإضافة كما تنصب عن النكرة المتخصصة بالصفة * هذا تخويف لأهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا في مثل حالهم من إنعام الله عليهم بالرقود في ظلال الأمن وخفض العيش فغمطوا النعمة وقابلوها بالآشر والبطر فدمرهم الله وخرّب ديارهم * وانتصبت (معيشتها) إما بحذف الجار وإيصال الفعل كقوله تعالى واختار موسى قومه وإما على الظرف بنفسها كقولك زيد ظنى مقم أو بتقدير حذف الزمان المضاف أصله بطرت أيام معيشتها كحقوق النجم ومقدم الحاج وإما بتضمين بطرت معنى كفرت وغمطت وقيل البطر سوء احتمال الغنى وهو أن لا يحفظ حق الله فيه

(قوله أكره أن يقال خرج عند الموت) فى الصحاح - نزع الرجل بالكسر ضعف فهو خرج (قوله وعلى بنى أبيك غضاضة)

مذلة ومنقصة (قوله ويجنى إلى الخافة) فى الصحاح الخافة خريطة من آدم يشتر فيها بعسل وفيه يشتر يتجنى

(قوله فغمطوا النعمة وقابلوها بالآشر والبطر) أى بطروها وحقروها والآشر والبطر شدة المرح والمرح شدة

الفرح كذا فى الصحاح (قوله كقولك زيد ظنى مقم) أى فى ظنى

لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ * وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبِيعَتْ فِي أَمْهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ * وَمَا آوَيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَمَعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ

(إلا قليلا) من السكنى قال ابن عباس رضى الله عنهما لم يسكنها إلا المسافر وماز الطريق يوماً أو ساعة ويحتمل أن شؤم معاصي المهلكين بقى أثره في ديارهم فكل من سكنها من أعقابهم لم يبق فيها إلا قليلا (وكنا نحن الوارثين) لتلك المساكن من ساكنيها أى تركناها على حال لا يسكنها أحد وخزناها وسقيناها بالأرض تتخلف الآثار عن أصحابها * حيناً ويدركها الفناء فتتبع

وما كانت عادة ربك أن يهلك القرى في كل وقت (حتى يبعث في) القرية التي هي أمها أى أصلها وقصبتها التي هي أعمالها وتوابعها (رسولاً) لإلزام الحجة وقطع المَعذرة مع علمه أنهم لا يؤمنون أو وما كان في حكم الله وسابق قضائه أن يهلك القرى في الأرض حتى يبعث في أم القرى يعنى مكة رسولاً وهو محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء * وقرئ أمها بضم الهمزة وكسرهما لاتباع الجر وهذا بيان لعدله وتقديسه عن الظلم حيث أخبر بأنه لا يهلككم إلا إذا استحقوا الهلاك بظلمهم ولا يهلككم مع كونهم ظالمين إلا بعد تأكيد الحجة والإلزام ببعثه الرسل ولا يجعل عليه بأحوالهم حجة عليهم ونزه ذاته أن يهلككم وهم غير ظالمين كما قال تعالى وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون فنص في قوله بظلم أنه لو أهللكم وهم مصلحون لكان ذلك ظلماً منه وأن حاله في غناه وحكمته منافية للظلم دل على ذلك بحرف النفي مع لانه كما قال الله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم * وأى شيء أصبتموه من أسباب الدنيا فما هو إلا تمتع وزينة أياماً قليلاً وهي مدة الحياة المتقضية (وما عند الله) وهو ثوابه (خير) في نفسه من ذلك (وأبقى) لأن بقاءه دائم سرمد * وقرئ يعقلون بالياء وهو أبلغ في الموعظة وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن الله خلق الدنيا وجعل أهلها ثلاثة أصناف المؤمنين والمنافق والكافر فالؤمن ينزود والمنافق يتزين والكافر . يتمتع هذه الآية تقرير وإيضاح للثلاثة قبلها والوعد الحسن الثواب لأنه منافع دائمة على وجه التعظيم والاستحقاق وأى شيء أحسن منها ولذلك سمى الله الجنة بالحسنى * و (لاقيه) كقوله تعالى ولقاهم نضرة وسروراً وعكسه فسوف يلقون غيا (من المحضرين) من الذين أحضروا النار ونحوه لكانت من المحضرين فكأنبوه فإنهم لمحضرون قيل نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي جهل وقيل في علي وحزرة وأبي جهل وقيل في عمار بن ياسر والوليد بن المغيرة (فإن قلت) فسر لى القامين وثم واخبرنى عن موافعها (قلت) قد ذكر في الآية التي قبلها منافع الحياة الدنيا وما عند الله وتفاوتها ثم عقبه بقوله أفمن وعدناه على معنى أبعد هذا التفاوت الظاهر يسوى بين أبناء الآخرة وأبناء الدنيا فهذا معنى الفاء الأولى وبيان موقعها وأما الثانية فللتنسيب لأن لقاء الموعود مسبب عن الوعد الذى هو الضمان في الخير وأما ثم فلترأخى حال الإحضار عن حال التمتع لا تراخى وقته عن وقته * وقرئ ثم هو بسكون الهاء كما قيل عضد في عضد تشبيهاً للنفصل بالمتصل وسكون الهاء في فهو وهو وهو

* قوله تعالى * وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولاً يتلوا عليهم آياتنا * (قال هذا بيان لعدله وتقديسه عن الظلم حتى أخبر بأنه لا يهلككم إلا إذا استحقوا العذاب ولا يستحقوا حتى تأكد عليهم الحجة ببعثه الرسل) قال أحمد هذا إسلاف من الزمخشري لجواب ساقط عن سؤال وارد على القدرية لأجواب لم عنه ينشأ السؤال في هذه الآية فيقال لو كانت العقول تحكم عن الله تعالى بأحكام التكليف لقامت الحجة على الناس وإن لم يكن بعث رسل إذ العقل حاكم فلا يجدون للخلاص من هذا السؤال سبيلاً

الدنيا ثم هو يوم القيمة من المحضرين * ويوم يناديهم فيقول أين شركاء الذين كنتم تزعمون * قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغويانا كأغويانا تبرأنا إليك ما كانوا إيانا يعبدون * وقيل ادعوا شركاءكم فدعوا فلم يستجيبوا لهم وراوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون * ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين * فعमित عليهم الأنبياء يومئذ فهم لا يتساءلون * فاما من تاب وعمل صالحا فعسى أن يكون من المفحجين * وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى

أحسن لأن الحرف الواحد لا ينطق به وحده فهو كالمتمصل (شركائي) مبنى على زعمهم وفيه تهكم (فإن قلت) زعم يطلب مفعولين كقوله * ولم أزعمك عن ذاك معزلا * فأين هما (قلت) محذوفان تقديره الذين كنتم تزعمونهم شركائي ويجوز حذف المفعولين في باب ظننت ولا يصح الاختصار على أحدهما (الذين حق عليهم القول) الشياطين أو أئمة الكفر ورؤسهم ومعنى حق عليهم القول وجب عليهم مقتضاه وثبت وهو قوله لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين و (هؤلاء) مبتدأ و (والذين أغويانا) صفته والراجع إلى الموصول محذوف و (أغويانهم) الخبر * والكاف صفة مصدر محذوف تقديره أغويانهم فغوا غيا مثل ماغويانا يعنون أنالم لغوا لا باختيارنا لأن فوقا مغوين أغوونا بقسر منهم وإلجاء أودعونا إلى الغي وسقوله لنا هؤلاء كذلك غووا باختيارهم لأن إغواءناهم لم يكن إلا وسوسة وتسويلا لا قسرا وإلجاء فلفرق إذا بين غيونا وغيهم وإن كان تسويلا داعياهم إلى الكفر فقد كان في مقابلته دعاء الله لهم إلى الإيمان بما وضع فيهم من أدلة العقل وما بعث إليهم من الرسل وأنزل عليهم من الكتب المشحونة بالوعود والوعيد والمواعظ والزواجر ونهايك بذلك صار فاعن الكفر وداعيا إلى الإيمان وهذا معنى ما حكاه الله عن الشيطان إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم والله تعالى قدم هذا المعنى أول شيء حيث قال لا يلبس إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين (تبرأنا إليك) منهم ومما اختاروه من الكفر بأنفسهم هو من الباطل ومقتا للحق لا بقوة مناعلى استكراههم ولا سلطان (ما كانوا إيانا يعبدون) إنما كانوا يعبدون أهواءهم ويطيعون شهواتهم وإخلاء الجملة من العاطف ليكونها مقررتين لمعنى الجملة الأولى (لو أنهم كانوا يهتدون) لوجه من وجوه الخيل يدفعون به العذاب أولوأنهم كانوا مهتدين مؤمنين لما رأوه أو تمنوا لو كانوا مهتدين أو تحيروا عند رؤيته وسدروا فلا يهتدون طريقا حتى أولا ما يوجبهم به من اتخاذهم له شركاء ثم ما يقوله الشياطين أو أئمتهم عند توبيخهم لأنهم إذا وبخوا بعبادة الآلهة اعتذروا بأن الشياطين هم الذين استغروهم وزينوا لهم عبادتها ثم ما يشبه الشكاة بهم من استغاثتهم آلهتهم وخذلانهم لهم وعجزهم عن نصرتهم ثم ما يسيكتون به من الاحتجاج عليهم بإرسال الرسل وإزاحة العلل (فعमित عليهم الأنبياء) فصارت الأنبياء كالعمى عليهم جميعا لا تمتدى إليهم (فهم لا يتسامون) لا يسأل بعضهم بعضا كآية تسأل الناس في المشكلات لأنهم يتساوون جميعا في عمى الأنبياء عليهم والعجز عن الجواب وقرئ فعमित والمراد بالنبي الخبر عما أجاب به المرسل إليه رسوله وإذا كانت الأنبياء لهول ذلك اليوم يتعتعون في الجواب عن مثل هذا السؤال ويفوضون الأمر إلى علم الله وذلك قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب فاطنك بالضلال من أمهم (فأما من تاب) من المشركين من الشرك * وجمع بين الإيمان والعمل الصالح (فعسى أن) يفلح عند الله وعسى من الكرام تحقيق ويجوز أن يراد ترحى النائب وطمعه كأنه قال فليطمع أن يفلح * الخيرة من التخير كالطيرة من التطير تستعمل بمعنى المصدر وهو التخير وبمعنى المتخير كقولهم محمد خيرة الله من خلقه (ما كان لهم الخيرة) بيان لقوله ويختار لأن معناه ويختار ما يشاء

عَمَّا يُشْرِكُونَ * وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تَكْنُ صَادِرًا مِنْهُمْ وَمَا يَظُنُّونَ * وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأَوَّلِ
وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ * قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مِنْ إِلَهٍ
غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بَضِيئًا أَفَلَا تَسْمَعُونَ * قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مِنْ إِلَهٍ
غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ اللَّيْلُ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ * وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا
مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ * وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ
شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ * إِنْ قُرُونٌ كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَى

ولهذا لم يدخل العاطف والمعنى أَنَّ الخيرة لله تعالى في أفعاله وهو أعلم بوجوه الحكمة فيها ليس لأحد من خلقه أن يختار عليه
قيل السبب فيه قول الوليد بن المغيرة لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم يعني لا يبعث الله الرسل باختيار
المرسل اليهم وقيل معناه ويختار الذي لهم فيه الخيرة أي يختار للعباد ما هو خير لهم وأصلح وهو أعلم بمصالحهم من أنفسهم من
قولهم في الأمرين ليس فيهما خيرة لمختار (فإن قلت) فأين الراجع من الصلة إلى الموصول إذا جعلت ما هو موصولة
(قلت) أصل الكلام ما كان لهم فيه الخيرة فحذف فيه كما حذف منه في قوله إن ذلك لمن عزم الأمور لأنه مفهوم (سبحان الله)
أي الله برىء من إشراكهم وما يحملهم عليه من الجرامة على الله واختيارهم عليه ما لا يختار (ما تكتن صدورهم) من
عداوة رسول الله وحسده (وما يعلنون) من مطاعهم فيه وقولهم هلا اختير عليه غيره في البقرة (وهو الله) وهو
المستأثر بالإلهية المختص بها و (لأله إلا هو) تقرير لذلك كقولك الكعبة القبلة لا قبله إلا هي (فإن قلت) الحمد في الدنيا
ظاهر فما الحمد في الآخرة (قلت) هو قولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده وقيل الحمد لله
رب العالمين والتحميد هناك على وجه اللذة لا الكلمة وفي الحديث يلهمون التسبيح والتفديس (وله الحكيم) القضاء بين عباد
(أرايتهم) وقرئ أرايتهم بحذف الهمزة وليس بحذف قياسي ومعناه أخبروني من يفدر على هداية والسرمدة الدائم المتصل
من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الأشهر الحرم ثلاثة سردوا واحد فدرو الميم من زيادة ووزنه فعل وفعل ونظيره دلاص من الدلاص
(فإن قلت) هلا قيل بنهار تصرفون فيه كما قيل بليل تسكنون فيه (قلت) ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لأن المنافع
التي تتعلق به متسكثرة ليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة ومن ثمة قرن بالضياء (أفلا تسمعون)
لأن السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل (أفلا تبصرون) لأن غيرك يبصر من
منفعة الظلام ما تبصره وأنت من السكون ونحوه (ومن رحمته) زواج بين الليل والنهار لاغراض ثلاثة لتسكنوا في
أحدهما وهو الليل ولتبتغوا من فضل الله في الآخر وهو النهار ولإرادة شكركم وقد سلكت بهذه الآية طريقة الملف
في تكرير التوبيخ باتخاذ الشركاء إيدان بأن لا شيء أجلب لغضب الله من الإشراف به كالأشياء أدخل في مرضاته من
توحيده اللهم فكما أدخلتنا في أهل توحيدك فأدخلنا في الناجين من وعيدك (ونزعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيداً) وهو
نبيهم لأن أنبياء الأمم شهداء عليهم يشهدون بما كانوا عليه (فقلنا) للأمة (هاتوا برهانكم) فيما كنتم عليه من الشرك
ومخالفة الرسول (فعلوا) حينئذ (أن الحق لله) ولرسوله لا لهم ولشياطينهم (وضل عنهم) وغاب عنهم غيبة الشيء الضائع
(ما كانوا يفترون) من الكذب والباطل (قارون) اسم أعجمي مثل هرون ولم ينصرف للعجمة والتعريف ولو كان فاعولاً

(قوله ونظيره دلاص من الدلاص) في الصحاح الدلاص اللين البراق والدلاص البراق يقال دلصت الدرع بالفتح

فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكِنُوزِ مَا إِنْ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوزَ بِالْعَصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۖ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْفِدِينَ ۖ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ

من قرن لا نصرف ۖ وقيل معنى كونه من قومه أنه آمن به وقيل كان إسرائيليا ابن عم موسى هو قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهث وقيل كان موسى بن أخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وكان أقرأ بنى إسرائيل للتوراة ولكنته نافق كما نافق السامرى وقال إذا كانت النبوة لموسى عليه السلام والمذبح والقربان إلى هرون فقالى وروى أنه لما جاوز بهم موسى البحر وصارت الرسالة والخبيرة لهرون يقرب القربان ويكون رأسا فيهم وكان القربان إلى موسى فجعله موسى إلى أخيه وجد قارون في نفسه وحسدهما فقال لموسى الأمر لكما ولست على شيء إلى متى أصبر قال موسى هذا صنع الله قال والله لا أصدقك حتى تأتي بأية فأمر رؤساء بنى إسرائيل أن يجيء كل واحد بعصاه فخرمها وألقاها في القبة التي كان الوحي ينزل عليه فيها وكانوا يحرسون عصيهم بالليل فأصبحوا وإذا بعصا هرون تهتز ولها ورق أخضر وكانت من شجر اللوز فقال قارون ماهو بأعجب مما تصنع من السحر (فبغى عليهم) من البغى وهو الظلم قيل مله فرعون على بنى إسرائيل فظلمهم وقيل من البغى وهو الكبر والبذخ تبذخ عليهم بكثرة ماله وولده وقيل زاد عليهم في الثياب شبرا ۖ المفاتيح جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل هى الخزانة وقياس واحدتها مفتاح بالفتح ويقال ناه به الحمل إذا أنقله حتى أماله ۖ والعصبة الجماعة الكثيرة والعصابة مثلها وأعصوبوا اجتمعوا وقيل كانت تحمل مفاتيح خزائنه ستون بغلا لكل خزانة مفتاح ولا يزيد المفتاح على أصبع وكانت من جلود قال أبو رزين يكنى الكرفة مفتاح وقد بولغ في ذكر ذلك بلفظ الكنوز والمفاتيح والنوء والعصبة وأولى القوة وقرأ بديل بن ميسرة لينوء بالياء ووجهه أن يفسر المفاتيح بالخزائن ويعطيهما حكم ما أضيفت اليه للملازمة والاتصال كقولك ذهبت أهل اليمامة ۖ ومحل إذ منصوب بتوء (لا تفرح) كقوله ولا تفرحوا بما آتاكم وقول القائل ۖ ولست بمفراح إذا الدهر سرنى ۖ وذلك أنه لا يفرح بالدنيا إلا من رضى بها واطمأن وأقامن قلبه إلى الآخرة ويعلم أنه مفارق ما فيه عن قريب لم تحدثه نفسه بالفرح وما أحسن ما قال القائل

أشد الغم عندى فى سرور ۖ تيقن عنه صاحبه انتقالا

(وابتغ فيما آتاك الله) من الغنى والثروة (الدار الآخرة) بأن تفعل فيه أفعال الخير من أصناف الواجب والمندوب اليه وتجعله زادك إلى الآخرة (ولا تنس نصيبك) وهو أن تأخذ منه ما يكفيك ويصلحك (وأحسن) إلى عباد الله (كما أحسن الله إليك) أو أحسن بشكرك وطاعتك الله كما أحسن إليك ۖ والفساد فى الأرض ما كان عليه من الظلم والبغى وقيل إن القائل موسى عليه السلام وقرئ واتبع (على علم) أى على استحقاق واستيجاب لما فى من العلم الذى فضلت به الناس وذلك أنه كان أعلم بنى إسرائيل بالتوراة وقيل هو علم الكيمياء عن سعيد بن المسيب كان موسى عليه السلام يعلم علم الكيمياء فأفاد يوشع بن نون ثلثه وكالب بن يوفنا ثلثه وقارون ثلثه فخدعهما قارون حتى أضاف علمهما إلى علمه فكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلها ذهبا وقيل علم الله موسى علم الكيمياء فعلمه موسى أخته فعلته أخته قارون وقيل هو بصره بأنواع التجارة والدهقة وسائر المكاسب وقيل (عندى) معناه فى ظنى كما تقول الأمر عندى كذا كآه قال إنما أوتيته على علم كقوله تعالى ثم إذا خولناه نعمة منا قال إنما أوتيته على علم ثم زاد عندى أى هو فى ظنى ورأى هكذا ۖ ويجوز أن يكون اثباتا لعلمه بأن الله قد أهلك من القرون قبله من هو أقوى منه وأغنى لأنه قد قرأه فى التوراة وأخبر به موسى وسمعه من حفاظ التواريخ والأيام

(قوله بأنواع التجارة والدهقة) أى الزراعة كما عبر غيره

اللَّهُ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ۝ نَخْرُجُ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ۝ نَخْشَفْنَا بِهٖ وَبِدَارِهِ

كأنه قيل (أو لم يعلم) في جملة ما عنده من العلم هذا حتى لا يغتر بكثرة ماله وقوته ويجوز أن يكون نفياً لعله بذلك لأنه لما قال أو تيته على علم عندي فتفتيح بالعلم وتعظم به قبل أعنده مثل ذلك العلم الذي أدعاه ورأى نفسه به مستوجة لكل نعمة ولم يعلم هذا العلم النافع حتى بقى به نفسه مصارع المالكين (وأكثر جمعا) للمال أو أكثر جماعة وعددا ۝ (فإن قلت) ما وجه اتصال قوله (ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) بما قبله (قلت) لما ذكر قارون من أهلك من قبله من القرون الذين كانوا أقوى منه وأغنى قال على سبيل التهديد له والله مطلع على ذنوب المجرمين لا يحتاج إلى سؤالهم عنها واستعلامهم وهو قادر على أن يعاقبهم عليها كقوله تعالى والله خير بما تعملون والله بما تعملون عليم وما أشبه ذلك (في زينته) قال الحسن في الحمرة والصفرة وقيل خرج على بغلة شهباء عليها الأرجوان وعليها سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زيه وقيل عليهم وعلى خيولهم الديباج الأحمر وعن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره ثلثمائة جارية بيض عليهم الخيل والديباج وقيل في تسعين ألفا عليهم المعصفرات وهو أول يوم رؤى فيه المعصفر ۝ كان المتمدنون قوما مسلمين وإنما تمنوه على سبيل الرغبة في اليسار والاستغناء كما هو عادة البشر وعن قتادة تمنوه ليتقربوا به إلى الله وينفقوه في سهل الخير وقيل كانوا قوما كفارا ۝ الغابط هو الذي يتمنى مثل نعمة صاحبه من غير أن تزول عنه والحاسد هو الذي يتمنى أن تكون نعمة صاحبه له دونها فمن الغبطة قوله تعالى يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون ومن الحسد قوله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل يضر الخبط فقال لا إلا كما يضر العضاء الخبط ۝ والخط الجذ وهو البهت والدولة وصفوه بأنه رجل مجذود مبخوث يقال فلان ذو حظ وحظيظ ومحظوظ وما الدنيا إلا أحاط وجدود ۝ ويلى أصله الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع والبعث على ترك ما لا يرتضى كما استعمل لا أبالك وأصله الدعاء على الرجل بالأفراف في الخث على الفعل ۝ والراجع في (ولا يلقاها) للكلمة التي تسلم بها العلماء أو للثواب لأنه في معنى المثوبة أو الجنة أو للسيرة والطريقة وهي الإيمان والعمل الصالح (الصابرون) على الطاعات وعن الشهوات وعلى ما قسم الله من القليل عن الكثير ۝ كان قارون يؤذى نبي الله موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه للقرابة التي بينهما حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم فحسبه فاستكثره فشجحت به نفسه فجمع بنى إسرائيل وقال إن موسى أرادكم على كل شيء وهو يريد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت كبيرنا وسيدنا فمر بما شئت قال نبرطل فلانة البغي حتى ترميه بنفسها فيرفضه بنو إسرائيل فجعل لها ألف دينار وقيل طستا من ذهب وقيل طستا من ذهب مملوءة ذهباً وقيل حكمها فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بنى إسرائيل من سرق قطعناه ومن افترى جلدناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وإن أحصن رجناه فقال قارون وإن كنت أنت قال وإن كنت أنا قال فإن بنى إسرائيل يزعمون أنك فجرت بفلانة فأحضرت فناشدها موسى بالذي فلق البحر وأنزل النوراة أن تصدق فتداركها الله فقالت كذبوا بل جعل لى قارون جملا على أن أقذفك لنفسى فخز موسى ساجدا يبكى وقال

(قوله فتفتيح بالعلم) أى ترفع وتفاخر وتكبر أفاده الصحاح (قوله بغلة شهباء عليها الأرجوان) في الصحاح قطيفة حمراء أرجوان وفيه أيضا الأرجوان صبغ أحمر شديد الحمرة ويقال هو بالفارسية أرغوان وهو شجر له نور أحمر أحسن ما يكون (قوله إلا كما يضر العضاء الخبط) في الصحاح العضاء كل شجر يعظم وله شوك وفيه الخبط ضرب الشجرة بالعصا ليسقط ورقها (قوله الدعاء على الرجل بالأفراف) أى بفساد الأب أفاده الصحاح

الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ۝ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ يَمْنُوا مَسْكَنَهُ
بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَسْتَطِيعُ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَنَّ مِنَ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَاءُ
وَيَكُنَّ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ۝ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ

يارب إن كنت رسولك فاغضب لي فأوحى اليه أن مر الأرض بما شئت فإنها مطيعة لك فقال يا بني إسرائيل إن
الله بعثني إلى قارون كما بعثني إلى فرعون فمن كان معه فليلزم مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا جميعاً غير رجلين ثم
قال يا أرض خذيهم فأخذتهم إلى الركب ثم قال خذيهم فأخذتهم إلى الأوسط ثم قال خذيهم فأخذتهم إلى الأعماق وقارون
وأصحابه يتضرعون إلى موسى عليه السلام ويناشدونه بالله والرحم وموسى لا يلتفت إليهم لشدة غضبه ثم قال خذيهم فانطبقت
عليهم وأوحى الله إلى موسى ما أفضك استغاثوا بك مراراً فلم ترحمهم أما وعزتي لو إياي دعوا مرة واحدة لوجدوني قريباً مجيئاً
فأصبحت بنو إسرائيل يتناجون بينهم إنمساعدوا موسى على قارون ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله حتى خسف بداره وأمواله (من
المنتصرين) من المنتقمين من موسى عليه السلام أو من المنتقمين من عذاب الله يقال نصره من عدوه فانتصر أي منعه منه فامتنع وقد
يذكر الأمس ولا يراد به اليوم الذي قبل يومك ولكن الوقت المستقرب على طريق الاستعارة (مكانه) منزلته من الدنيا (وى)
مفصولة عن كان وهي كلمة تنبه على الخطأ وتندم ومعناه أن القوم قد تنبهوا على خطئهم في متنبههم وقولهم ياليت لنا مثل ما أوتي قارون
وتندموا ثم قالوا (كأنه لا يفلح الكافرون) أي ما أشبه الحال بأن الكافرين لا ينالون الفلاح وهو مذهب الخليل وسيدويه قال
وى كأن من يكن له نسب يحسب ومن يقتدر يعيش عيش ضر

وحكى الفراء أن أعرابية قالت لزوجها أين ابنك فقال وى كأنه وراء البيت وعند الكوفيين أن أوتيك بمعنى ويملك وأن
المعنى ألم تعلم أنه لا يفلح الكافرون ويجوز أن تكون الكاف كاف الخطاب مضمومة إلى وى كقوله ويك عنتر أقدم
وأنه بمعنى لأنه واللام لبيان المقول لأجله هذا القول أولاً لأنه لا يفلح الكافرون كان ذلك وهو الخسف بقارون ومن
الناس من يقف على وى ويبتدئ كأنه ومنهم من يقف على ويك ۝ وقرأ الأعشى لولا من الله علينا ۝ وقرئ (الخسف بنا)
وفيه ضمير الله ولا تخسف بنا كقولك انقطع بنا كقولك انقطع به ولتخسف بنا (تلك) تعظيم لها وتفخيم لشأنها يعني تلك التي
سمعت بذكرها وبلغك وصفها ۝ لم يعلق الموعد بترك العلو والفساد ولكن بترك إرادتهما وميل القلوب إليهما كما قال
ولا تركزوا إلى الذين ظلموا فعلق الوعيد بالركون وعن علي رضي الله عنه أن الرجل ليعجبه أن يكون شراك نعله أجود
من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها وعن الفضيل أنه قرأها ثم قال ذهبت الأمانى ههنا وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان
يرددها حتى قبض ومن الطماع من يجعل العلو لفرعون والفساد لقارون متعلقاً بقوله إن فرعون علا في الأرض ولا تبغ

۝ قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين (قال لم يعلق الموعد بترك العلو
والفساد ولكن بترك إرادتهما كما قال تعالى ولا تركزوا إلى الذين ظلموا فعلق الوعيد بالركون إلى الظلمة وعن علي أن
الرجل يعجبه أن يكون شراك نعله خير من شراك نعل أخيه فيدخل تحتها وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض وعن
الفضيل أنه قرأها وقال ذهبت الأمانى ههنا ومن الطماع من يجعل العلو لفرعون والفساد لقارون لقوله إن فرعون علا في الأرض
وقوله ولا تبغ الفساد في الأرض ويقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله والعاقبة للمتقين كما
تدبرها على وعمر والفضيل) قال أحمد وهو تعرض لغمص أهل السنة فإن كل موحد من أهل الجنة وإنما طمعوا حيث أطمعهم الله

(قوله كقوله ويك عنتر أقدم) أي قول عنتر ۝ ولقد شفى نفسه وأذهب سقمها ۝ قول الفوارس ويك عنتر أقدم
(قوله وقرئ الخسف بنا) يفيد أن القراءة المشهورة لخسف مبنيًا للمجهول (قوله لم يولق الموعد) لعلة الوعد

لِّلْمُتَّقِينَ ۖ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِّلْكَافِرِينَ ۝ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بِعَدَاةٍ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝

الفساد في الأرض ويقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله (والعاقبة للمتقين) كما تدبره عليّ والفضيل وعمر ۝ معناه فلا يجزون فوضع (الذين عملوا السيئات) موضع الضمير لأن في إسناد عمل السيئة إليهم مكرر أفضل تهجين لحالمهم وزيادة تبغيض للسيئة إلى قلوب السامعين (إلا ما كانوا يعملون) إلا مثل ما كانوا يعملون وهذا من فضله العظيم وكرمه الواسع أن لا يجزى السيئة إلا بمثلها ويجزى الحسنة بعشر أمثالها وبسبعائة وهو معنى قوله فله خير منها (فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه يعني أن الذي حملك صعوبة هذا التكليف لمثيك عليها ثوابا لا يحيط به الوصف و(لرأذك) بعد الموت (إلى معاد) أي معاد وإلى معاد ليس لغيرك من البشر وتسكير المعاد لذلك وقيل المراد به مكة ووجهه أن يراد رده يوم الفتح ووجه تسكيره أنها كانت في ذلك اليوم معاداله شأن ومرجعاله اعتداد لغلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وقهره لأهلها ولظهور عز الإسلام وأهله وذل الشرك وحزبه والسورة مكية فكان الله وعده وهو بمكة في أذى وغلبة من أهلها أنه يهاجر به منها ويعيده إليها ظاهرا ظافرا وقيل نزلت عليه حين بلغ الجحفة في مهاجرة وقد اشتاق إلى مولده ومولد آبائه وحرم إبراهيم فنزل جبريل فقال له أنشأتني إلى مكة قال نعم فأوحاها إليه (فإن قلت) كيف اتصل قوله تعالى (قل ربّي أعلم) بما قبله (قلت) لما وعد رسوله الرد إلى معاد قال قل للمشركين ربّي أعلم من جاء بالهدى يعني نفسه وما يستحقه من الثواب في معاده (ومن هو في ضلال مبين) يعنيهم وما يستحقونه من العقاب في معادهم (فإن قلت) قوله (إلا رحمة من ربك) ما جه الاستثناء فيه (قلت) هذا كلام محمول على المعنى كأنه قيل وما ألقى عليك الكتاب إلا رحمة من ربك ويجوز أن يكون لا بمعنى لكن للاستدراك أي ولكن لرحمة من ربك ألقى إليك ۝ وقرئ يصدنك من أضده بمعنى صدته وهي في لغة كلب وقال

أناس أضدوا الناس بالسيف عنهم ۝ صدود السواقى عن أنوف الحوائم

(بعد إذ أنزلت إليك) بعد وقت إنزاله وإذ تضاف إليه أسماء الزمان كقولك حينئذ وليلتذو يومئذ وما أشبه ذلك ۝ والنهي عن مظاهر الكافرين ونحو ذلك من باب النهي الذي سبق ذكره (إلا وجهه) إلا إياه والوجه يعبر به عن الذات. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم القصص كان له من الأجر بعدد من صدق موسى وكذب به ولم يبق ملك في السموات والأرض إلا شهد له يوم القيامة أنه كان صادقا إن كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون

تعالى بل حقق طمعهم في رحمته حيث يقول رسوله عليه الصلاة والسلام من قال لا إله إلا الله دخل الجنة وإن زنا وإن سرق ثلاثا وفي الثالثة وإن رغب أنقب أبي ذر اللهم أقسم لتامن رجاء رحمتك ما تعصمنا به من القنوط ومن خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك والله الموفق للصواب

(قوله صدود السواقى) لعله السواقى بالقاء كعبارة الصحاح

(قوله بعد وقت إنزاله وإذ تضاف إليه) لعله إنزالها

سورة العنكبوت مكية

إلا من آية ١ إلى غاية آية ١١ فمدنية وآياتها ٦٩ نزلت بعد الروم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ * وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ * أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا

﴿سورة العنكبوت مكية وهي تسع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الحسابان لا يصح تعليقه بمعاني المفردات ولكن بمضامين الجمل ألا ترى أنك لو قلت حسبت زيدا وظننت الفرس لم يكن شيئا حتى تقول حسبت زيدا عالما وظننت الفرس جوادا لأن قولك زيد عالم أو الفرس جواد كلام دال على مضمون فأردت الإخبار عن ذلك المضمون ثابتا عندك على وجه الظن لا اليقين فلم تجد بدأ في العبارة عن ثباته عندك على ذلك الوجه من ذكر شطري الجملة مدخلا عليهما فعل الحسابان حتى يتم لك غرضك (فإن قلت) فإن الكلام الدال على المضمون الذي يقتضيه الحسابان في الآية (قلت) هو في قوله (أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) وذلك أن تقديره أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك أول مفعولى حسبت ولقولهم آمنا هو الخبر وأما غير مفتونين فتممة الترك لأنه من الترك الذي هو بمعنى التصيير كقوله * فتركته جزر السباع ينشئه * ألا ترى أنك قبل المجيء بالحسابان تقدر أن تقول تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا على تقدير حاصل ومستقر قبل اللام (فإن قلت) أن يقولوا هو علة تركهم غير مفتونين فكيف يصح أن يقع خبر مبتدأ (قلت) كما تقول خروجه لخافة الشر وضربه للتأديب وقد كان التأديب والخافة في قولك خرجت لخافة الشر وضربه تأديبا تعليلين وتقول أيضا حسبت خروجه لخافة الشر وضربه للتأديب وقد ضربه للتأديب فتجعلهما مفعولين كما جعلتهما مبتدأ وخبرا * والفتنة الامتحان بشدائد التكليف من مفارقة الأوطان ومجاهدة الأعداء وسائر الطاعات الشاقة وهجر الشهوات والملاذو بالفقر والفقح وأنواع المصائب في الأنفس والأموال وبمصاهرة الكفار على أذاهم وكيدهم وضرارهم والمعنى أحسب الذين أجروا كلمة الشهادة على أسنتهم وأظهروا القول بالإيمان أنهم يتركون بذلك غير متمحين بل يمنحهم الله بضروب المحن حتى يبلوا صبرهم وثبات أقدامهم وصحة عقائدهم ونضوج نياتهم ليميز المخلص من غير المخلص والراسخ في الدين من المضطرب والمتمكن من العابد على حرف كما قال لتبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور وروى أنها نزلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جزعوا من أذى المشركين وقيل في عمار بن ياسر وكان يعذب في الله وقيل في ناس أسلموا بمكة فكسب إليهم المهاجرون ولا يقبل منكم إسلامكم حتى تهاجروا فخرجوا فقتلهم المشركون فردوهم فلما نزلت كتبوا بها إليهم فخرجوا فاتبعهم المشركون فقاتلوه فقتل منهم من قتل ومنهم من نجا وقيل في مهجع بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو أول قتل من المسلمين يوم بدر رماه عامر بن الحضرمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة فجزع عليه أبواه وأمرأته (ولقد فتنا) موصول بأحسب أو بلا يفتنون كقولك ألا يمتحن فلان وقد امتحن من هو خير منه يعنى أن أتباع الأنبياء عليهم السلام قبلهم قد أصابهم من الفتن والمحن نحو ما أصابهم أو ما هو أشد منه فصبروا كما قال وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير فما وهنوا الآية وعن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان من قبلكم يؤخذ فيوضع المئشار على رأسه فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد ما دون عظمه من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه (فليعلمن الله) بالامتحان (الذين صدقوا) في الإيمان

(قوله فتركته جزر السباع ينشئه) في الصحاح جزر السباع اللحم الذي تأكله اه وناشه ينوشه إذا تناوله باطشابه كما يفيد الصراح

سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۚ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۖ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ

(وليعلمن الكاذبين) فيه (فإن قلت) كيف وهو عالم بذلك فيما لم يزل (قلت) لم يزل يعلمه معدوماً ولا يعلمه موجوداً إلا إذا وجد والمعنى وليتميزن الصادق منهم من الكاذب ويجوز أن يكون وعداً ووعداً كأنه قال وليثبتن الذين صدقوا وليعاقبن الكاذبين وقرأ على رضى الله عنه والزهرى وليعلمن من الإعلام أى وليعرفنهم الله الناس من هم أو ليس منهم بعلامة يعرفون بها من بياض الوجوه وسوادها وكل العيون وزرقها (أن يسبقونا) أن يفوتونا يعنى أن الجزاء يلحقهم لا محالة وهم لم يطعموا فى الفوت ولم يحدثوا به نفوسهم ولسكنهم لغفلتهم وقلة فكرهم فى العاقبة وإصرارهم على المعاصى فى صورة من يقدر ذلك ويطمع فيه ونظيره وما أنتم بمعجزين فى الأرض ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا لأنهم لا يعجزون (فإن قلت) أين مفعولاً حسب (قلت) اشتغال صلة أن على مسند ومسند إليه ستمسدت المفعولين كقوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ويجوز أن يضمن حسب معنى قدر وأم منقطعة ومعنى الإضراب فيها أن هذا الحسبان أبطل من الحسبان الأول لأن ذلك يقدر أنه لا يمتحن لإيمانه وهذا يظن أنه لا يجازى بمساويه (ساء ما يحكمون) بئس الذى يحكمونه حكمهم هذا أو بئس حكماً يحكمونه حكمهم هذا فحذف المخصوص بالذم ۖ لقاء الله مثل للوصول إلى العاقبة من تلقى ملك الموت والبحث والحساب والجزاء مثلت تلك الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهد طويل وقد اطلع مولاه على ما كان يأتى ويذر فإما أن يلقاه ببشر وترحيب لما رضى من أفعاله أو بضد ذلك لما تنخذه منها فعنى قوله (من كان يرجو لقاء الله) من كان يأمل تلك الحال وأن يلقى فيها الكرامة من الله والبشر (فإن أجل الله) وهو الموت (لآت) لا محالة فليبادر العمل الصالح الذى يصدق رجاءه ويحقق أمله ويكتسب به القرية عند الله والوفى (وهو السميع العليم) الذى لا يخفى عليه شئ. مما يقوله عباده ومما يفعلونه فهو حقيق بالتقوى والحشية وقيل يرجو يخاف من قول الهذلى فى صفة عسال ۖ إذا لسعته الدبر لم يرج لسعها ۖ (فإن قلت) فإن أجل الله لآت كيف وقع جواباً للشرط (قلت) إذا علم أن لقاء الله عنيت به تلك الحال الممثلة والوقت الذى تقع فيه تلك الحال هو الأجل المضروب للموت فكأنه قال من كان يرجو لقاء الله فإن لقاء الله لآت لأن الأجل واقع فيه اللقاء كما تقول من كان يرجو لقاء الملك فإن يوم الجمعة قريب إذا علم أنه يقعد للناس يوم الجمعة (ومن جاهد) نفسه فى منعها ما تأمر به وحملها على ما تأباه (فإنما يجاهد) لها لأن منفعة ذلك راجعة

﴿القول فى سورة العنكبوت﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى «وليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين» (قال إن قلت هو لم يزل يعلم الصادقين والكاذبين قبل الامتحان فما وجه هذا الكلام قلت لم يزل يعلمه معدوماً ولا يعلمه موجوداً إلا إذا وجد) قال أحمد فيما ذكر إيهام بمذهب فاسد وهو اعتقاد أن العلم بالكائن غير العلم بأن سيكون والحق أن علم الله تعالى واحد يتعلق بما موجود زمان وجوده وقبلة وبعده على ما هو عليه وفائدة ذكر العلم ههنا وإن كان سابقاً على وجود المعلوم التنبه بالسبب على المسبب وهو الجزاء كأنه قال تعالى لنعلمنهم فلنجازيهم بحسب عمله فيهم والله أعلم ۖ قوله تعالى «والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون» (قال محمود المراد بهؤلاء أحد فريقين إما قوم مسلمون سيئاتهم صغائر مغمورة بالحسنات وإما قوم آمنوا وعملوا الصالحات بعد كفر فلا سلام يجب ما قبله) قال أحمد حبر واسعاً من رحمة الله تعالى بناء على أصله الفاسد فى وجوب الوعيد على مرتكب السيئات السكائر إلا بالتوبة وأطلق تكفير الصغائر وإن لم تكن توبة إذا غمرتها الحسنات وكلا الأصلين قدرى مجتنب والله الموفق

أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ

إليها وإنما أمر الله عز وجل ونهى رحمة لعباده وهو الغنى عنهم وعن طاعتهم ۖ إما أن يريد قوماً مسلمين صالحين قد أساءوا في بعض أعمالهم وسيئاتهم مغمورة بحسناتهم فهو يكفرها عنهم أى يسقط عقابها بثواب الحسنات ويجزيهم أحسن الذى كانوا يعملون أى أحسن جزاء أعمالهم وإما قوماً مشركين آمنوا وعملوا الصالحات فآله عز وجل يكفر سيئاتهم بأن يسقط عقاب ما تقدم لهم من الكفر والمعاصي ويجزيهم أحسن جزاء أعمالهم في الإسلام ۖ وصى حكمه حكم أمر في معناه وتصرفه يقال وصيت زيداً بأن يفعل خيراً كما تقول أمرته بأن يفعل ومنه بيت الإصلاح وذيانية وصت بنيتها ۖ بأن كذب القراطيف والقروف

كما لو قال أمرتهم بأن ينتهبوها ومنه قوله تعالى « ووصى بها إبراهيم بنبيه ۖ أى وصاهم بكلمة التوحيد وأمرهم بها وقولك وصيت زيداً بعمرو ومعناه وصيته بتعهده وعمرو ومراعاته ونحو ذلك وكذلك معنى قوله (ووصينا الإنسان بوالديه حسناً) وصيناه بآيتاه والديه حسناً أو بإيلائه والديه حسناً أى فعلاً حسن أو ما هو في ذاته حسن لفرط حسنه كقوله تعالى وقولوا للناس حسناً وقرئ حسناً وإحساناً ويجوز أن تجعل حسناً من باب قولك زيداً يا ضمار ضرب إذا رأته متبهاً للضرب فتصبه يا ضمار أو لها أو أفعال بهما لأن التوصية بهما دالة عليه وما بعده مطابق له كأنه قال قلنا أولهما معروفوا (لا تطعهما) في الشرك إذا حملاك عليه وعلى هذا التفسير إن وقف على بوالديه وابتدأ حسناً حسن الوقف وعلى التفسير الأول لا بد من إضمار القول معناه وقلنا إن جاهدك أيها الإنسان (ما ليس لك به علم) أى لا علم لك بإلهيته والمراد بنى العلم نفي المعلوم كأنه قال لتشرك بى شيئاً لا يصح أن يكون لها ولا يستقيم وصاه بوالديه وأمره بالإحسان إليهما ثم نهى بهن عن طاعتها إذا أراداه على ما ذكر على أن كل حق وإن عظم ساقط إذا جاء حق الله وأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ثم قال إلى مرجع من آمن منكم ومن أشرك فأجازيكم حق جزائكم وفيه شيان أحدهما أن الجزاء إلى فلا تحدث نفسك بحفوة والديك وعقوقهما الشر كهما ولا تحرمهما برك ومعروفك في الدنيا كما أنى لأمنعهما رزقى والثاني التحذير من متابعتهم على الشرك والحث على الثبات والاستقامة في الدين بذكر المرجع والوعيد . روى أن سعد بن أبي وقاص الزهرى رضى الله عنه حين أسلم قالت أمه وهى حنة بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس : يا سعد بلغنى أنك قد صبأت فوالله لا بظلى سقفت بيت من الضحّ والريح وإن الطعام والشراب على حرام حتى تكفر بمحمد وكان أحب ولدها إليها فابى سعد وبقيت ثلاثة أيام كذلك فجاء سعد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا إليه فنزلت هذه الآية والى فى لقمان والى فى الأحقاف فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يداريها ويترضاها بالإحسان وروى أنها نزلت فى عياش بن أبي ربيعة المخزومي وذلك أنه هاجر مع عمر بن الخطاب رضى الله عنهما مترافقين حتى نزلا المدينة فخرج أبو جهل بن هشام والحرث بن هشام أخواه لأمه أسماء بنت مخزومة امرأة من بنى تميم من بنى حنظلة فنزلا بعياش وقالاه إن من دين محمد صلة الأرحام وبزوال الدين وقد تركت أمك لا تطعم ولا تشرب ولا تأوى بيتاً حتى تراك وهى أشد حبا لك منا فخرج معنا وقتلنا منه فى الذروة والغارب فاستشار عمر رضى الله عنه فقال هما يحدعانك ولك على أن أقسم مالى بيني وبينك فإزالا به حتى أطاعهما وعصى عمر فقال له عمر أما إذ عصيتى فخذناقتى فليس فى الدنيا بعير ياحقهما فإن رابك منهما ريب فارجع فلما انتهوا إلى البيداء قال أبو جهل إن ناقتى قد كلت فاحملنى معك قال نعم فنزل ليوطى لنفسه وله فأخذاه وشدها وثاقاً وجلده

(قوله بأن كذب القراطيف والقروف) فى الصحاح كذب قد يكون بمعنى وجب والقرطف القطيفة والقرف بالفتح وعاء من جلد يدبغ بالقرفة وهى قشور الرمان ويجعل فيه الخلع وهو لحم يطبخ يتوابع فيفتخ فيه أى عليكم بالقراطيف والقروف فاغتنمواها (قوله فوالله لا بظلى سقفت بيت من الضحّ) فى الصحاح الضحّ الشمس وفى الحديث لا يقعدن أحدكم بين الضحّ والظل فإنه مقعد الشيطان اهـ (وقتلنا منه فى الذروة والغارب) فى الصحاح مازال فلان يقتل من فلان فى الذروة والغارب أى يدور من وراء خديعته

تَطْعُهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَنْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ۝
وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ
لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ۝ وَلَيَعْلَنَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَنَ الْمُنَافِقِينَ ۝
وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ وَمَاهُمْ بِحَمِلِينَ مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ
لَكَاذِبُونَ ۝ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

كل واحد منهما مائة جلدة وذهب به إلى أمه فقالت لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد فزلت (في الصالحين) في جملتهم
والصلاح من أبلغ صفات المؤمنين وهو متضمن أنبياء الله قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام «وَأَدْخَلَنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ
الصَّالِحِينَ» وقال في إبراهيم عليه السلام «وَلَئِنَّ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ» أو في مدخل الصالحين وهي الجنة وهذا نحو قوله تعالى
«وَمَن يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» الآية هم ناس كانوا يؤمنون بأنفسهم فإذا مسهم أذى من الكفار
وهو المراد بفتنة الناس كان ذلك صارفا لهم عن الإيمان كما أن عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر أو كما يجب أن يكون
عذاب الله صارفا ۝ وإذا نصر الله المؤمنين وغنمهم اعترضوهم وقالوا (إنا كنا معكم) أى مشايعين لكم في دينكم ثابتين عليه ثباتكم
ما قدر أحد أن يقتلنا فأعطونا نصيبنا من المغنم ۝ ثم أخبر سبحانه أنه أعلم (بما في صدور العالمين) من العالمين بما في صدورهم
ومن ذلك ما تنكث صدور هؤلاء من النفاق وهذا اطلاع منه للمؤمنين على ما يبطئونه ثم وعد المؤمنين وأوعده المنافقين وقرئ
ليقولن بفتح اللام ۝ أمرهم باتباع سبيلهم وهي طريقهم التي كانوا عليها في دينهم وأمروا أنفسهم بحمل خطاياهم فعطف الأمر على
الأمر وأرادوا ليجتمع هذان الأمران في الحصول أن تتبعوا سبيلنا وأن نحمل خطاياكم والمعنى تعليق الحمل بالاتباع وهذا قول
صناديد قريش كانوا يقولون لمن آمن منهم لا نبعث نحن ولا أنتم فإن عسى كان ذلك فإننا نتحمل عنكم الإثم ونرى في المتسمين
بالإسلام من يستن بأولئك فيقول لصاحبه إذا أراد أن يشجعه على ارتكاب بعض العظائم فقل هذا وإثمه في عنقك وكم من مغرور
بمثل هذا الضمان من ضعف العامة وجهلهم ومنه ما يحكى أن أبا جعفر المنصور رفع إليه بعض أهل الخشوع حوائجها فقضاها
قال يا أمير المؤمنين بقيت الحاجة العظمى قال وما هي قال شفاعتك يوم القيامة فقال له عمرو بن عبيد رحمه الله إياك وهؤلاء
فإنهم قطاع الطريق في المأمن ۝ (فإن قلت) كيف سماهم كاذبين ولأنهم ضنونا شيئا علم الله أنهم لا يقدر على الوفاء به
وضامن ما لا يعلم اقتداره على الوفاء به لا يسمى كاذبا لاجن ضمن ولا حين عجز لانه في الحالين لا يدخل تحت حد الكاذب وهو
الخبر عن الشيء لأعلى ما هو عليه (قلت) شبه الله حالهم حيث علم أن ماضيه لا طريق لهم إلى أن يفوا به فكان ضمانهم عنده لأعلى
ما عليه المضمون بالكاذبين الذين خبرهم لأعلى ما عليه الخبر عنه ويجوز أن يريد أنهم كاذبون لأنهم قالوا ذلك وقلوبهم على
خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشيء وفي قلوبهم نية الخلف (وليحملن أثقالهم) أى أثقال أنفسهم (وأثقالا) يعنى أثقالا

۝ قوله تعالى ۝ وقال الذين كفروا الذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء إنهم
لكاذبون» (قال وبعض المتسمين بالإسلام إذا أراد أن يشجع صاحبه على ذنب قال له أفعله هذا وإثمه في عنقك ومنه ما يحكى
أن رجلا رفع إلى المنصور حوائجها فقضاها وماهى فقال يا أمير المؤمنين بقيت لى إليك حاجة هي العظمى قال وماهى قال
شفاعتك في المحشر فقال عمرو يا أمير المؤمنين إياك وهؤلاء فهم قطاع الطريق في المأمن) قال أحمد : عمرو بن عبيد
أول القدرية المنكرين للشفاعة فاحذره وليست إلا آية مطابقة للحكاية ولكن الزخشرى يبنى على أنه لا فرق بين اعتقاد
الشفاعة واعتقاد أن الكفار يحملون خطايا أتباعهم فلذلك ساقهما مساقا واحدا نعوذ بالله من ذلك ۝ وفي قوله تعالى

نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۖ فَاجْنَبْ السُّفِينَةَ
وَجْعَلْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۖ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَانْقَرُوا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ إِنَّمَا

آخر غير الخطايا التي ضمنوا للمؤمنين حملها وهي أثقال الذين كانوا سييئاً في ضلالهم (وليسثن) سؤال تقرير (عما كانوا يفترون) أي
يخلفون من الأكاذيب والأباطيل ۖ وقرئ من خطيأتهم ۖ كان عمر نوح عليه السلام ألفاً وخمسين سنة بعث على رأس أربعين ولبت
في قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان ستين وعن وهب أنه عاش ألفاً وأربعمائة سنة ۖ (فإن قلت) هلا قيل تسعمائة
وخمسين سنة (قلت) ما أورده الله أحكم لأنه لو قيل كالتكثير لجاز أن يتوهم إطلاق هذا العدد على أكثره وهذا التوهم زائل مع
مجيبه كذلك وكأنه قيل تسعمائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد إلا أن ذلك أخصر وأعذب لفظاً وأملأ بالفائدة وفيه نكتة
أخرى وهي أن القصة مسوقة لذكر ما ابتلى به نوح عليه السلام من أمته وما كبده من طول المصابرة تسلياً لرسول الله صلى الله
عليه وسلم وتثبيتاً له فكان ذكر رأس العدد الذي لارأساً أكثر منه أوقع وأوصل إلى الغرض من استطالة السامع مدة صبره
(فإن قلت) فلم جاء المميز أولاً بالسنة وثانياً بالعام (قلت) لأن تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد تحقيق بالاجتناب
في البلاغة إلا إذا وقع ذلك لأجل غرض ينتجيه المتكلم من تفخيم أو تهويل أو تنويه أو نحو ذلك (والتوفان) ما أطاف
وأحاط بكثرة وغلبة من سيل أو ظلام ليل أو نحوهما قال العجاج ۖ وغم طوفان الظلام الاثأبا (أصحاب السفينة) كانوا ثمانية
وسبعين نفساً نصفهم ذكور ونصفهم إناث منهم أولاد نوح عليه السلام سام وحام ويافث ونسأؤهم وعن محمد بن إسحق كانوا
عشرة وخمسة رجال وخمس نسوة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ثمانية نوح وأهله وبنيه الثلاثة والضمير
في (وجعلناها) للسفينة أو للحادثة والقصة ۖ نصب (إبراهيم) بإحضار ذكره وأبدل عنه (إذ) بدل الاشتغال لأن الأحيان
تشتمل على ما فيها أو هو معطوف على نوحاً وإذ ظرف لارسلائي يعني أرسلناه حين بلغ من السن والعلم مبلغاً صالح فيه لأن يعظ
قومه وينصحهم ويعرض عليهم الحق ويأمرهم بالعبادة والتقوى وقرأ إبراهيم النخعي وأبو حنيفة رحمهما الله وإبراهيم
بالرفع على معنى ومن المرسلين إبراهيم (إن كنتم تعلمون) يعني إن كان فيكم علم بما هو خير لكم مما هو شر لكم
أو إن نظرتم بعين الدراية المبصرة دون عين الجهل العمياء علمتم أنه خير لكم وقرئ تخلقون من خلق بمعنى التكثير
في خلق وتخلقون من تخلق بمعنى تكذب وتخرص وقرئ إفكاً فيه وجهان أن يكون مصدراً نحو كذب ولعب والإفك
مخفف منه كالسكذب واللعب وأن يكون صفة على فعل أي خلقاً إفكاً أي ذا إفك وباطل واختلافهم الإفك
تسميتهم الأوثان آلهة وشركاء لله أو شفعاء إليه أو سبي الأصنام إفكاً وعملهم لها ونحتهم خلقاً للإفك (فإن قلت) لم نكر
الرزق ثم عرفه (قلت) لأنه أراد لا يستطيعون أن يرزقوا شيئاً من الرزق فابتغوا عند الله الرزق كله فإنه هو الرزاق وحده

إنهم لكاذبون نكتة حسنة يستدل بها على صحة مجيء الأمر بمعنى الخبر فإن من الناس من أنكره والتزم تخريج جميع
ما ورد في ذلك على أصل الأمر ولم يتم له ذلك في هذه الآية لأن الله تعالى أردف قولهم ولنحمل خطاياكم على صيغة
الأمر بقوله إنهم لكاذبون والتكذيب إنما يتطرق إلى الإخبار ۖ قوله تعالى فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً
(قال عدل عن تسعمائة وخمسين لأنه يحتمل فيه إطلاق العدد على أكثره بخلاف مجيبه مع الاستثناء) قال أحمد لأن
الاستثناء استتدراك ورجوع على الجملة بالتنقيص تحريراً للعدد فلا يحتمل المبالغة لأنها لا يجوز معها العدد عاد
كلامه (قال وفيه نكتة أخرى وهي أن القصة مسوقة لذكر ما ابتلى به نوح وكابده من طول المصابرة تسلياً له عليه
السلام فكان ذكر رأس العدد الذي لارأساً أكثر منه أوقع على الغرض قال وإنما خالف بين اللفظين فذكر
في الأول السنة وفي الثاني العام تجنباً للتكرار الذي لا يحمد إلا لقصد تفخيم أو تعظيم) قال أحمد ولو نغم المستثنى

(قوله وغم طوفان الظلام الاثأبا) في الصحاح الاثأب شجر

تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ يَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَإِنْ تَسْكَذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ

لا يرزق غيره (إليه ترجعون) وقرئ بفتح التاء فاستعدوا للقاءه بعبادته والشكر له على أنعمه وإن تسكذبوني فلا تضروني بتكذيبهم فإن الرسل قبل قد كذبهم أممهم وما ضرهم وإنما ضرروا أنفسهم حيث حل بهم ما حل بسبب تكذيب الرسل وأما الرسول فقد تم أمره حين بلغ البلاغ المبين الذي زال معه الشك وهو اقترانه بآيات الله ومعجزاته أو وإن كنت مكذبا فيما بينكم فلي في سائر الأنبياء أسوة وسلوة حيث كذبوا وعلى الرسول أن يبلغ وما عليه أن يصدق ولا يكذب وهذه الآية والآيات التي بعدها إلى قوله فما كان جواب قومه محتملة أن تكون من جملة قول إبراهيم صلوات الله عليه لقومه وأن تكون آيات وقعت معترضة في شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشأن قریش بين أول قصة إبراهيم وآخرها (فإن قلت) إذا كانت من قول إبراهيم فما المراد بالأمم قبله (قلت) قوم شيث وإدريس ونوح وغيرهم وكفى بقوم نوح أمة في معنى أمم جملة مكذبة ولقد عاش إدريس ألف سنة في قومه إلى أن رفع إلى السماء وآمن به ألف إنسان منهم على عدد سنين وأحقابهم على التكذيب ۝ (فإن قلت) فما تصنع بقوله قل سيروا في الأرض (قلت) هي حكاية كلام حكاة إبراهيم عليه السلام لقومه كما يحكي رسولنا صلى الله عليه وسلم كلام الله على هذا المنهج في أكثر القرآن (فإن قلت) فإذا كانت خطا بل لقریش فما وجه توسطهما بين طرفي قصة إبراهيم والجملة - أو الجملة الاعتراضية لابتدائها اتصال بما وقعت معترضة فيه ألا تراك لا تقول مكثوزيد أبو قائم خير بلاد الله (قلت) إيراد قصة إبراهيم ليس لإلزامه للإرادة للتنفيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن تكون مسلاة له ومتفرجا بأن يراه إبراهيم خليل الله كان ممنوا بنحو ما منى به من شرك قومه وعبادتهم الأوثان فاعترض بقوله وإن تسكذبوا على معنى أنكم يا معشر قریش إن تسكذبوا محمدا فقد كذب إبراهيم قومه وكل أمة نبيها لأن قوله فقد كذب أمم من قبلكم لا بد من تناوله لأمة إبراهيم وهو كما ترى اعتراض واقع متصل ثم سائر الآيات الواطئة عقبتها من أذيالها وتوابعها لكونها ناطقة بالتوحيد ودلائله وهدم الشرك وتوهين قواعده وصفة قدرة الله وسلطانه ووضوح حجته وبرهانه ۝ قرئ يروا بالياء والتاء ويبدئ ويبدأ وقوله (ثم يعيده) ليس بمعطوف على يبدئ وليست الروية واقعة عليه وإنما هو إخبار على حياله بالإعادة بعد الموت كما وقع النظر في قوله تعالى فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة على البدء دون الإنشاء ونحوه قولك مازلت أوثر فلانا وأستخلفه على من أخلفه (فإن قلت) هو معطوف بحرف العطف فلا بد له من معطوف عليه فما هو (قلت) هو جملة قوله أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق وكذلك وأستخلفه معطوف على جملة قوله مازلت أوثر فلانا (ذلك) يرجع إلى ما يرجع إليه هو في قوله وهو أهون عليه من معنى يعيد دل بقوله

لعاد ذلك ببعض تفخيم المستثنى منه وتكبيره عند السامع والله أعلم ۝ قوله تعالى أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده (قال فيه يعيده ليس معطوفا على يبدئ وإنما هو إخبار على حياله كما وقع كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة كقولك مازلت أوثر فلانا وأستخلفه (بعدي) قال أحمد وقد تقدم له عند قوله تعالى آمن يبدئ الخلق ثم يعيده أنه معطوف وصحح العطف وإن كانوا ينكرون الإعادة لأن الاعتراف بها لازم لهم وقد أبى ههنا جملة معطوفا فالفرق والله أعلم أنه ههنا لو عطف الإعادة على البداءة لدخلت في الرؤية الماضية وهي لم تقع بعد ولا كذلك في آية النمل ولقائل أن يقول هي وإن لم تقع إلا أنها بإخبار الله تعالى بوقوعها كالواقعة المرتبة فعملت معاملة ما روى وشوهد

(قوله كان ممنوا بنحو ما منى به) أي مبتلى في الصحاح منوته ومنيته إذا ابتليته (قوله وهو كما ترى اعتراض واقع) لعله واقع موقعه

فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ يَعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ۚ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بُتِئَتْ أَلْفَاظُهُمْ وَلَقَا اللَّهَ فِي أُولَئِكَ يَتُوبُوا مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۚ

(النشأة الآخرة) على أنهما نشأتان وإن كل واحد منهما لإنشاء أى ابتداء واختراع وإخراج من العدم إلى الوجود لا تفاوت بينهما إلا أن الآخرة إنشاء بعد إنشاء مثله والأولى ليست كذلك وقرئ النشأة والنشاء كالرأفة والرأفة (فإن قلت) مامعنى الإفصاح باسمه مع إيقاعه مبتداً فى قوله ثم الله ينشئ النشأة الآخرة بعد إضماره فى قوله كيف بدأ الخلق وكان القياس أن يقال كيف بدأ الله الخلق ثم ينشئ النشأة الآخرة (قلت) الكلام معهم كان واقعاً فى الإعادة وفيها كانت تصطك الركب فلما قررهم فى الإبداء بأنه من الله احتج عليهم بأن الإعادة إنشاء مثل الإبداء فإذا كان الله الذى لا يعجزه شيء هو الذى لم يعجزه الإبداء فهو الذى وجب أن لا تعجزه الإعادة فكانه قال ثم ذاك الذى أنشأ النشأة الأولى هو الذى ينشئ النشأة الآخرة فللدلالة والتنبيه على هذا المعنى أبرز اسمه وأوقعه مبتداً (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمته ومتعلق المشيئين مفسر مبين فى مواضع من القرآن وهو من يستوجبهما من الكافر والفاسق إذا لم يتوبا ومن المعصوم والثائب (تقلبون) تردون وترجعون (وما أنتم بمعجزين) ربكم أى لا تفوتونه إن هربتم من حكمه وقضائه (فى الأرض) الفسيحة (ولا فى السماء) التى هى أفسح منها وأبسط لو كنتم فيها كقوله تعالى إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا - وقيل ولا من فى السماء كإقال حسان رضى الله عنه :

أمن يهجو رسول الله منكم ۖ ويمدحه وينصره سواء

ويحتمل أن يراد لا تعجزونه كيفما هبطم فى مهاوى الأرض وأعماقها أو علوتم فى البروج والقلاع الداهية فى السماء كقوله تعالى ولو كنتم فى بروج مشيدة أو لا تعجزون أمره الجارى فى السماء والأرض أن يجرى عليكم فيصيبكم بباله يظهر من الأرض أو ينزل من السماء (بآيات الله) بدلائله على وحدانيته وكتبه ومعجزاته ولقائه والبعث (يتوبون) راجعاً وعيداً يتوبون يوم القيامة كقوله : ويوم تقوم الساعة يبأس المجرمون . أو هو وصف لحالهم لأن المؤمن إنما يكون راجعاً خاشعاً فأما الكافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف أو شبه حالهم فى انتفاء الرحمة عنهم بحال من يقس من الرحمة وعن قتادة رضى الله عنه أن الله ذم قوماً هانوا عليه فقال أولئك يتوبون من رحمتي وقال إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون فينبغى للمؤمن أن لا يأس من روح الله ولا من رحمته وأن لا يأمن عذابه وعقابه صفة المؤمن أن يكون راجعاً لله عز وجل خائفاً ۖ قرئ (جواب قومه) بالنصب والرفع (قال بعضهم لبعض أوقاله واحد منهم وكان الباقون

إلا أن جعله خبراً ثانياً أوضح والله أعلم ۖ قوله تعالى قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة (قال إن قلت) ما وجه الإفصاح باسمه تعالى مع النشأة الآخرة بعد إضماره فى البداءة أو لا قلت لأن النشأة الآخرة هى المقصودة وفيها كانت تصطك الركب فكانت خليفة بإبراز اسمه تعالى تحقيقاً لنسبة الإعادة إلى من نسبت إليه الأولى (قال أحمدو الأصل الإظهار ثم الإضمار ويلىه لقصد التخييم الإظهار بعد الإظهار ويلىه وهو أخم الثلاثة لإظهار بعد الإضمار كفى الآية والله أعلم

(قوله ومتعلق المشيئين مفسر مبين فى مواضع من القرآن) تفسيره بما يأتى مبنى على أنه تعالى يجب عليه تعذيب الكافر والفاسق إذا لم يتوبا وإثابة المعصوم والثائب وهو مذهب المعتزلة ولا يجب عليه تعالى شيء عند أهل السنة فالمشيئة فى الآية على إطلاقها (قوله وقيل ولا من فى السماء) عبارة الخازن ولا من فى السماء بمعجز (قوله وعقابه صفة المؤمن) لعله لأن صفة المؤمن الخ

وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ
وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّصِيرِينَ ۝ فَثَمَانَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ
فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ۝
أَنتُمْ تَأْتُونَهَا بَعْدَهَا ۝ فَتَقَطُّعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّخِنَا

راضين فكانوا جميعا في حكم القائلين ۝ وروى أنه لم ينتفع في ذلك اليوم بالنار نعى يوم ألقى إبراهيم في النار وذلك
لذهاب حرّها ۝ قرئ على النصب بغير إضافة وبإضافة وعلى الرفع كذلك فالنصب على وجهين على التعليل أى لتوادوا
بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها واتفاقكم عليها وائتلافكم كما يتفق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب تحابهم
وتصادقهم وأن يكون مفعولا ثانيا كقوله اتخذ إلهه هواه أى اتخذتم الأوثان سبب المودة بينكم على تقدير حذف
المضاف أو اتخذتموها مودة بينكم بمعنى مودودة بينكم كقوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم
كحب الله وفي الرفع وجهان أن يكون خبرا لأن على أن ماموصولة وأن يكون خبر مبتدأ محذوف والمعنى أن الأوثان
مودة بينكم أى مودودة أو سبب مودة وعن عاصم مودة بينكم بفتح بينكم مع الإضافة كما قرئ لقد تقطع بينكم ففتح
وهو فاعل وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه أوثانا وإنما مودة بينكم في الحياة الدنيا أى إنما تتوادون عليها أو تودونها
في الحياة الدنيا (ثم يوم القيامة) يقوم بينكم التلاعن والتباغض والتعاضد يتلاعن العبدية ويتلاعن العبدية والأصنام كقوله
تعالى ويكونون عليهم ضدّا ۝ كان لوط ابن أخت إبراهيم عليهما السلام وهو أول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه
(وقال) يعنى إبراهيم (إني مهاجر) من كوثى وهى من سواد الكوفة إلى حران ثم منها إلى فلسطين ومن ثمة قالوا لكل
نبي هجرة ولا إبراهيم هجرتان وكانت معه في هجرته لوط وامرأته سارة وهاجر وهو ابن خمس وسبعين سنة (إلى ربى)
إلى حيث أمرنى بالهجرة إليه (إنه هو العزيز) الذى يمننى من أعدائى (الحكيم) الذى لا يأمرنى إلا بما هو مصلحتى
(أجره) الثناء الحسن والصلاة عليه آخر الدهر والذرية الطيبة والنبوة وأن أهل الملل كلهم يتولونه ۝ (فإن قلت) ما بال
لستمعيل عليه السلام لم يذكر وذكر إسحق وعقبه (قلت) قد دلّ عليه في قوله وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وكفى
الدليل لشهرة أمره وعلو قدره ۝ (فإن قلت) ما المراد بالكتاب (قلت) قصد به جنس الكتاب حتى دخل تحته ما نزل
على ذريته من الكتب الأربعة التى هى التوراة والزبور والإنجيل والقرآن (ولو ط) معطوف على إبراهيم أو على
ما عطف عليه و(الفاحشة) الفعللة البالغة في القبح و(ما سبقكم بها من أحد من العالمين) جملة مستأنفة مقررة لفحاشة
تلك الفعللة كأن قاتلا قال لم كانت فاحشة فقليل له لأن أحدا قبلهم لم يقدم عليها اشمئزازاً منها في طباعهم لإفراط قبحها
حتى أقدم عليها قوم لوط لخبث طبيعتهم وقدر طباعهم قالوا لم ينزل ذكر على ذكر قبل قوم لوط قط ۝ وقرئ إنكم بغير
استفهام في الأول دون الثانى قال أبو عبيد وجدته في الإمام بحرف واحد بغير ياء مورأيت الثانى بحر فين الياء والنون ۝ وقطع
السبيل عمل قطاع الطريق من قتل الأنفس وأخذ الأموال وقيل اعتراضهم السابلة بالفاحشة وعن الحسن قطع النسل
بإتيان ما ليس بحرم و(المنكر) عن ابن عباس رضى الله عنهما هو الحذف بالحصى والرمى بالبنادق والفرقة ومضغ
العلك والسواك بين الناس وحل الأزرار والسباب والفحش في المزاح وعن عائشة رضى الله عنها كانوا
يتحلقون وقيل السخرية بمن مريبهم وقيل المجاهرة في ناديم بذلك العمل وكل معصية فإظهارها أقبح من سترها ولذلك

(قوله كانوا يتحلقون وقيل السخرية) فى الصحاح الحلق بالكسر الردام وفيه أيضا الردام بالضم الحلق اه وهو دور

اعملهم فصدّهم عن السبيل وكانوا مستبصرين * وقرون وفرعون وهمن ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين * فكلاً أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون * مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون * إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء وهو العزيز الحكيم * وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العلون * خلق الله السموت والأرض بالحق إن في ذلك لآية للمؤمنين *

منصوب بإضمار أهلكتنا لأن قوله فأخذتهم الرجة يدل عليه لأنه في معنى الإهلاك (وقد تبين لكم) ذلك يعني ما وصفه من إهلاكهم (من) جهة (مساكنهم) إذا نظرتم إليها عند مروركم بها وكان أهل مكة يمرون عليها في أسفارهم فيبصرونها (وكانوا مستبصرين) عقلاء متمكنين من النظر والافتكار ولكنهم لم يفعلوا أو كانوا متبينين أن العذاب نازل بهم لأن الله تعالى قد بين لهم على السنة الرسل عليهم السلام ولكنهم لجوا حتى هلكوا (سابقين) فأتين أدرتهم أمر الله فلم يقوتوه * الحاصب لقوم لوط وهي ريح عاصف فيها حصباء وقيل ملك كان يرميهم . والصيحة لمدين وثمود ، والخسف لقارون ، والغرق لقوم نوح وفرعون * الغرض تشبيه ما اتخذوه متكلاً ومعتمداً في دينهم وتولوه من دون الله بما هو مثل عند الناس في الوهن وضعف القوة وهو نسج العنكبوت ألا ترى إلى مقطع التشبيه وهو قوله (وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت) (فإن قلت) ما معنى قوله (لو كانوا يعلمون) وكل أحد يعلم وهن بيت العنكبوت (قلت) معناه لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم وأن أمر دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن ووجه آخر هو أنه إذا صح تشبيه ما اعتمدوه في دينهم ببيت العنكبوت وقد صح أن أوهن البيوت بيت العنكبوت فقد تبين أن دينهم أوهن الأديان لو كانوا يعلمون أو أخرج الكلام بعد تصحيح التشبيه مخرج المجاز فكأنه قال وإن أوهن ما يعتمد عليه في الدين عبادة الأوثان لو كانوا يعلمون ولقائل أن يقول مثل المشرك الذي يعبد الوثن بالقياس إلى المؤمن الذي يعبد الله مثل عنكبوت يتخذ بيتاً بالإضافة إلى رجل يبنى بيتاً بأجر وجص أو ينحته من صخر وكما أن أوهن البيوت إذا استقرتها بيتاً بيتاً بيت العنكبوت كذلك أضعف الأديان إذا استقرتها ديناً عبادة الأوثان لو كانوا يعلمون * قرئ تدعون بالناء والياء وهذا تأكيد للمثل وزيادة عليه حيث لم يجعل ما يدعونه شيئاً (وهو العزيز الحكيم) فيه تجهيل لهم حيث عبدوا ما ليس بشيء . لأنه حماد ليس معه مصحح العلم والقدرة أصلاً وتركوا عبادة الفادر القاهر على كل شيء الحكيم الذي لا يفعل شيئاً إلا بحكمة وتدبير * كان الجهلاء والسفهاء من قريش يقولون إن رب محمد يضرب المثل بالذباب والعنكبوت ويضحكون من ذلك فلذلك قال (وما يعقلها إلا العالمون) أي لا يعقل صحتها وحسنها وفائدتها إلا هم لأن الأمثال والتشبيهات إنما هي الطرق إلى المعاني المحتجبة في الأستار حتى تبرزها وتكشف عنها وتصورها للأفهام كما صور هذا التشبيه الفرق بين حال المشرك وحال الموحّد وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب منكره (بالحق) أي بالغرض الصحيح الذي هو حق لا باطل وهو أن تكونوا مساكن عباده وعبرة للمعتبرين منهم ودلائل على عظم قدرته ألا ترى إلى قوله (إن في ذلك لآية للمؤمنين) ونحوه قوله تعالى * وما خلقنا السماء

قوله تعالى « خلق الله السموات والأرض بالحق » (قال فيه أي بالغرض الصحيح) قال أحمد لفظه قدرية ومعتقد ردي

(قوله قديين لهم على السنة الرسل) لعله قديين وقديعين بالمضارع لأن الكلام على سبيل التجويز

أَتْلُ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ۝ وَلَا تَجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بَالِغِي أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا
بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمُ وَالْهَئِنَّا وَالْهَئِنَّا وَحْدَ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۝ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ
فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ۝ وَمَا

والأرض وما بينهما باطلا ۝ ثم قال ذلك ظن الذين كفروا ۝ الصلاة تكون لطفاً في ترك المعاصي فكانها ناهية عنها
(فإن قلت) كم من مصل يرتكب ولا تنهاه صلاته (قلت) الصلاة التي هي الصلاة عند الله المستحق بها الثواب أن
يدخل فيها مقدماً للتوبة النصوح متقياً لقوله تعالى «إنما يتقبل الله من المتقين ۝ ويصلها خاشعاً بالقلب والجوارح
فقد روى عن حاتم كَأَنَّ رَجُلِي عَلَى الصِّرَاطِ وَالْجَنَّةِ عَنْ يَمِينِي وَالنَّارِ عَنْ يَسَارِي وَمَلَكَ الْمَوْتِ مِنْ فَوْقِي وَأَصْلِي بَيْنَ
الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ ثُمَّ يَحُوطُهَا بَعْدَ أَنْ يَصْلِيَهَا فَلَا يَجْطُهَا فَهِيَ الصَّلَاةُ الَّتِي تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَنْ لَمْ تَأْمُرْهُ صَلَاتُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ بِصَلَاتِهِ مِنَ اللَّهِ إِلَّا بَعْدَ وَعَنْ الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ مَنْ لَمْ
تَنْهَ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ فَلَيْسَتْ صَلَاتُهُ بِصَلَاةٍ وَهِيَ وَبَالَ عَلَيْهِ وَقِيلَ مَنْ كَانَ مُرَاعِياً لِلصَّلَاةِ جَزَّهَ ذَلِكَ إِلَى أَنَّهُ
يَنْتَهِي عَنِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَ مَا فَقَدَ رَوَى أَنَّهُ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فُلَانًا يَصَلِّي بِالنَّهَارِ وَيَسْرِقُ بِاللَّيْلِ
فَقَالَ إِنَّ صَلَاتَهُ لَتُرَدَّعُهُ وَرَوَى أَنَّ فُتًى مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يَصَلِّي مَعَ الصَّلَاةِ وَلَا يَدْعُ شَيْئاً مِنَ الْفَوَاحِشِ إِلَّا رَكْبَهُ
فَوَصَفَ لَهُ فَقَالَ إِنَّ صَلَاتَهُ سَتَنَاهَ فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ تَابَ وَعَلَى كُلِّ حَالٍ إِنَّ الْمُرَاعِيَّ لِلصَّلَاةِ لَا يَتَذَكَّرُ أَنْ يَكُونَ أَبْعَدَ مِنَ الْفَحْشَاءِ
وَالْمُنْكَرِ مِنْ لَائِرَاعِيهَا وَأَيْضاً فَكَمْ مِنْ مُصَلِّينَ تَنَاهَمُ الصَّلَاةُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَاللَّفْظُ لَا يَقْتَضِي أَنْ لَا يُخْرَجَ وَاحِدٌ
مِنَ الْمُصَلِّينَ عَنْ قَضِيَّتِهَا كَمَا يَقُولُ إِنَّ زَيْدًا يَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَلَيْسَ غَرَضُكَ أَنَّهُ يَنْهَى عَنْ جَمِيعِ الْمُنْكَرِ وَإِنَّمَا تَرِيدُ أَنَّ
هَذِهِ الْخُصْلَةُ مَوْجُودَةٌ فِيهِ وَحَاصِلَةٌ مِنْهُ مِنْ غَيْرِ اقْتِضَاءٍ لِلْعُمُومِ (ولذكر الله أكبر) يريد وللصلاة أكبر من غيرها
من الطاعات وسماها بذكر الله كما قال «فاسعوا إلى ذكر الله» وإنما قال ولذكر الله ليستقل بالتعليل كأنه قال وللصلاة
أكبر لأنها ذكر الله أو ولذكر الله عند الفحشاء والمنكر وذكر نهيها عنهما ووعيدة عليهما أكبر فكان أولى بأن ينهى
من اللطف الذي في الصلاة وعن ابن عباس رضي الله عنهما ولذكر الله إياكم برحمته أكبر من ذكركم إياه بطاعته
(والله يعلم ما تصنعون) من الخير والطاعة فيثيبكم أحسن الثواب (بالتى هي أحسن) بالخصلة التي هي أحسن وهي
مقابلة الخشونة باللين والغضب بالسكظم والسورة بالآناة كما قال: ادفع بالتى هي أحسن (إلا الذين ظلموا) فأفراطوا في
الاعتداء والعناد ولم يقبلوا النصح ولم ينفع فيهم الرفق فاستعملوا معهم الغلظة وقيل إلا الذين آذوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقيل إلا الذين أثبتوا الولد والشريك وقالوا يدا الله مغلولة وقيل معناه ولا تجادلوا الداخلين في الذمة المؤثرين
للجزية إلا بالتى هي أحسن إلا الذين ظلموا فبذوا الذمة ومنعوا الجزية فإن أولئك مجادلهم بالسيف وعن قتادة الآية
منسوخة بقوله تعالى «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر» ولا مجادلة أشد من السيف ۝ وقوله (قولوا آمنا بالذي أنزل
إلينا) من جنس المجادلة بالتى هي أحسن وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا
بالله وكتبه ورسله فإن كان باطلا لم تصدقوهم وإن كان حقاً لم تكذبوهم ۝ ومثل ذلك الإنزال (أنزلنا إليك الكتاب) أى
أى أنزلناه مصداقاً لسائر الكتب السماوية تحقيقاً لقوله آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليك وقيل وكما أنزلنا الكتب إلى من كان
قبلك أنزلنا إليك الكتاب (فالذين آتيناهم الكتاب) هم عبد الله بن سلام ومن آمن معه (ومن هؤلاء) من أهل مكة وقيل أراد

قد تقدم إنكاره على القدرية ولو كان ما قالوه حقاً من حيث المعنى لوجب اجتناب هذه العبارة التي لا تليق بالأدب
والله سبحانه وتعالى أعلم

كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُهُ يَمِينُكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ۖ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيْنَتْ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ۖ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۖ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۖ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۖ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلِيَأْتِيَنَّهُمْ

بالذين أوتوا الكتاب الذين تقدموا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب ومن هؤلاء من في عهده منهم (وما يحدد بآياتنا) مع ظهورها وزوال الشبهة عنها إلا المتوغلون في الكفر المصممون عليه وقيل هم كعب بن الأشرف وأصحابه ۖ وأنت أمي ما عرفك أحد قط بتلاوة كتاب ولا خط (إذا) لو كان شيء من ذلك أي من التلاوة والخط (لارتاب المبطلون) من أهل الكتاب وقالوا الذي نجده في كتبنا أمي لا يكتب ولا يقرأ وليس به أول ارتاب مشركو مكة وقالوا لعله تعلمه أو كتبه بيده (فإن قلت) لم يساهم مبطلين ولولم يكن أميأرقالوا ليس بالذي نجده في كتبنا لكانوا صادقين محقين ولكن أهل مكة أيضا على حق في قولهم لعله تعلمه أو سببه فإنه رجل قارئ كاتب (قلت) ساهم مبطلين لأنهم كفروا به وهو أمي بعيد من الريب فكأنه قال هؤلاء المبطلون في كفرهم به لولم يكن أميأ لارتابوا أشد الريب فحين ليس بقارئ كاتب فلا وجه لارتابهم وشيء آخر وهو أن سائر الأنبياء عليهم السلام لم يكونوا أميين ووجب الإيمان بهم وبما جاؤا به لكونهم مصدقين من جهة الحكيم بالمعجزات فهب أنه قارئ كاتب فالحق لم يؤمنوا به من الوجه الذي آمنوا به بموسى وعيسى عليهما السلام على أن المنزلين ليس بمعجزين وهذا المنزل معجز فإذا هم مبطلون حيث لم يؤمنوا به وهو أمي ومبطلون لولم يؤمنوا به وهو غير أمي (فإن قلت) ما فائدة قوله يمينك (قلت) ذكر اليمين وهي الجارحة التي يزاول بها الخط زيادة تصوير لما نفي عنه من كونه كاتباً ألا ترى أنك إذا قلت في الإثبات رأيت الأمير يخط هذا الكتاب يمينه كان أشد لإثباتك أنه تولى كتبه فكذلك النبي (بل) القرآن (آيات بينات في صدور) العلماء به وحفاظه وهم من خصائص القرآن كون آياته بينات الإعجاز وكونه محفوظاً في الصدور يتلوه أكثر الأئمة ظاهر بخلاف سائر الكتب فإنها لم تكن بمعجزات وما كانت تقرأ إلا من المصاحف ومنه ما جاء في صفة هذه الأئمة صدورهم أناجيلهم (وما يحدد) بآيات الله الواضحة إلا المتوغلون في الظلم المكابرون ۖ قرئ آية وآيات أرادوا هلا أنزل عليه آية مثل ناقة صالح ومائدة عيسى عليهما السلام ونحو ذلك (لأنما الآيات عند الله) ينزل أيها شاء ولو شاء أن ينزل ما تقرحونه لفعل (ولأنما أنا نذير) كلفت الإنذار وإيادته بما أعطيت من الآيات وليس لي أن أتخير على آياته فأقول أنزل على آية كذا دون آية كذا مع علمي أن الغرض من الآية ثبوت الدلالة والآيات كلها في حكم آية واحدة في ذلك ثم قال (أولم يكفهم) آية مغنية عن سائر الآيات إن كانوا طالين للحق غير متعنتين هذا القرآن الذي تدوم تلاوته عليهم في كل مكان وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول ولا تضمحل كما نزول كل آية بعد كونها وتكون في كل مكان دون مكان ۖ إن في مثل هذه الآية الموجودة في كل مكان وزمان إلى آخر الدهر (رحمة) لنعمة عظيمة لا تشكره وتذكره (لقوم يؤمنون) وقيل أولم يكفهم يعني اليهود أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم بتحقيق ما في أيديهم من نعتك ونعت دينك وقيل إن ناساً من المسلمين أوتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتب قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود قبل أن ينظر إليها ألفها وقال كفى بها حاقة قوم أو ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به نبيهم إلى ما جاءهم به غير نبيهم فزلت والوجه ما ذكرناه (كفى بالله بيني وبينكم شهيداً) أي قد بلغتكم ما أرسلت به إليكم وأنذرتكم وأنكم قابضتموني بالجحد والسكذب (يعلم ما في السموات والأرض) فهو مطلع على أمري وأمركم وعالم بحقي وباطلكم (والذين آمنوا بالباطل) منكم وهو ما عبدون من دون الله (وكفروا بالله) وآياته (أولئك هم الخاسرون)

(قوله فحين ليس) لعله فحين كان ليس (قوله على أن المنزلين ليسا بمعجزين) لعله المنزلين عليهما

بَغْتَهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ * يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ
وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * يَعْبادُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسْعَةً فَايْبُدُونَ *
كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ * وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرَى
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ * الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * وَكَانَ مِنْ دَآئِبَةِ

المغبونون في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالإيمان إلا أن الكلام ورد مورد الإنصاف كقوله ولما أو إياكم لعل
هذى أو في ضلال مبين وكقول حسان * فشر كما لخير كما الفداء * وروى أن كعب بن الأشرف وأصحابه قالوا يا محمد من
يشهد لك بأبك رسول الله فنزلت * كان استعجال العذاب استمزاز منهم وتكذيبا والنضر بن الحرث هو الذي قال اللهم
أمطر علينا حجارة من السماء كما قال أصحاب الأيكة فأسقط علينا كسفا من السماء (ولولا أجل) قد سماه الله وبينه في اللوح
لعذابهم وأوجبت الحكمة تأخيرهم إلى ذلك الأجل المسمى (لجاءهم العذاب) عاجلا والمراد بالأجل الآخرة لما روى
أن الله تعالى وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعذب قومه ولا يستأصلهم وأن يؤخر عذابهم إلى يوم القيامة
وقيل يوم بدر وقيل وقت فنائهم (محيطة) أي ستحيط بهم (يوم يغشاهم العذاب) أو هي محيطة بهم في الدنيا لأن
المعاصي التي توجبها محيطة بهم أو لاها ما آلمهم ورجعهم لاحالة فكأها الساعة محيطة بهم ويوم يغشاهم على هذا منصوب
بمضمر أي يوم يغشاهم العذاب كان كيت وكيت و(من فوقهم ومن تحت أرجلهم) كقوله تعالى لهم من فوقهم ظلل من
النار ومن تحتهم ظلل (ونقول) قرئ بالنون والياء (ما كنتم تعملون) أي جزاءه * معنى الآية أن المؤمن إذا لم يتسهل
له العبادة في بلد هو فيه ولم يتمش له أمر دينه كما يحب فليهاجر عنه إلى بلد يقدر أنه فيه أسلم قلبا وأصح دينا وأكثر
عبادة وأحسن خشوعا ولعمري أن البقاع تتفاوت في ذلك التفاوت الكثير وقد جربنا وجرب أولونا فلم نجد فيما
دربنا وداروا أعون على قهر النفس وعصيان الشهوة وأجمع للقلب المتلفت وأضمر اللهم المنتشر وأحسن على القناعة وأطرد
للشيطان وأبعد من كثير من الفتن وأضبط للأمر الديني في الجملة من سكنى حرم الله وجوار بيت الله فله الحمد على
ما سهل من ذلك وقرب ورزق من الصبر وأوزع من الشكر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من فر بدينه من أرض إلى
أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجب الجنة وكان رفيق إبراهيم ومحمد وقيل هي في المستضعفين بنكة الذين نزل
فيهم ألم تسكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وإنما كان ذلك لأن أمر دينهم ما كان يستتب لهم بين ظهري الكفرة
(فايأى فاعبدون) في المتكلم نحو إياه ضربته في الغائب وإياك عضتك في المخاطب والتقدير فإيأى فاعبدوا فاعبدون (فإن
قلت) ما معنى الفاء في فاعبدون وتقديم المفعول (قلت) الفاء جواب شرط محذوف لأن المعنى إن أرضي واسعة فإن لم
تخلصوا العبادة في أرض فاخلصوها لي في غيرها ثم حذف الشرط وعوض من حذفه تقديم المفعول مع إفادة تقديمه
معنى الاختصاص والإخلاص * لما أمر عباده بالحرص على العبادة وصدق الاهتمام بها حتى يتطلبوا لها أوفق
البلاد وإن شسعت أتبعه قوله (كل نفس ذائقة الموت) أي واجدة مرارته وكرهه كما يجد الذائق طعم المذوق ومعناه
إنكم ميتون فواصلون إلى الجزاء ومن كانت هذه عاقبته لم يكن له بد من التزود لها والاستعداد بجهده (لننزلنهم
(من الجنة) علالي وقرئ لنزولهم من الثواء وهو النزول للإقامة يقال ثوى في المنزل وأثوى هو وأثوى غير موثوى غير
متعد فإذا تعدى زيادة همزة النقل لم يتجاوز مفعولا واحدا نحو ذهب وأذهته والوجه في تعديته إلى ضمير المؤمنين وإلى
الغرف إما لجرأه مجرى لنزولهم ونزولهم أو حذف الجار وإيصال الفعل أو تشبيه الظرف المؤقت بالمهم * وقرأ يحيى
ابن رثاب فنعم بزيادة الفاء (الذين صبروا) على مفاقة الأوطار والهجرة لأجل الدين وعلى أذى المشركين وعلى المحن

(قوله أوفق البلاد وإن شسعت) أي بعدت (قوله أو تشبيه الظرف المؤقت بالمهم) أي المحدد وهو الغرف

لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ * اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ * وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوْنُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ *

والمصائب وعلى الطاعات وعن المعاصي ولم يتوكلوا في جميع ذلك إلا على الله ■ لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلم بمكة بالهجرة خافوا الفقر والضيعة فكان يقول الرجل منهم كيف أقدم بلدة ليست لي فيها معيشة فزلت ■ والدابة كل نفس دبّت على وجه الأرض عقلت أو لم تعقل (لا تحمل رزقها) لا تطيق أن تحمل لضعفها عن حمل (الله يرزقها ولياكم) أى لا يرزق تلك الدواب الضعاف إلا الله ولا يرزقكم أيضا أيها الأقوياء إلا هو وإن كنتم مطيقين لحمل أرزاقكم وكسبها لأنه لو لم يقدركم ولم يقدر لكم أسباب الكسب لكنتم أعجز من الدواب التي لا تحمل وعن الحسن لا تحمل رزقها لا تدخره إنما تصبح فيرزقها الله وعن ابن عيينة ليس شيء يحبب إلا الإنسان والنملة والفأرة وعن بعضهم رأيت البلبيل يحتكر في حضنيه ويقال للعقق مخايبه إلا أنه ينساها (وهو السميع) لقولكم نخشى الفقر والضيعة (العليم) بمافى ضمائرهم ■ الضمير في (سألتهم) لأهل مكة (فأنى يؤفكون) فكيف يصرفون عن توحيد الله وأن لا يشركوا به مع إقرارهم بأنه خالق السموات والأرض ■ قدر الرزق وقدره بمعنى إذا ضيقه (فإن قلت) الذي رجع إليه الضمير في قوله (ويقدره) هو من يشاء فكأن بسط الرزق وقدره جملا لواحد (قلت) يحتمل الوجهين جميعاً أن يريد ويقدر لمن يشاء فوضع الضمير موضع من يشاء لأن من يشاء منهم غير معين فكان الضمير مبهما مثله وأن يريد تعاقب الأمرين على واحد على حسب المصلحة (إن الله بكل شيء عليم) يعلم ما يصلح العباد وما يفسدهم ■ استحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه من أقر بنحو ما أقروا به ثم نفعه ذلك في توحيد الله ونفى الأنداد والشركاء عنه ولم يكن إقراراً عاطلاً كإقرار المشركين وعلى أنهم أقروا بما هو حجة عليهم حيث نسبوا النعمة إلى الله وقد جعلوا العبادة للضمير ثم قال (بل أكثرهم لا يعقلون) ما يقولون وما فيه من الدلالة على بطلان الشرك وصحة التوحيد ولا يعقلون ما تريد بقولك الحمد لله ولا يفتنون لم حمدت الله عند مقالهم (هذه) فيها ازدراء للدنيا وتصغير لأمرها وكيف لا يصغرها وهي لا تزن عنده جناح بعوضة ■ يريد ما هي لسرعة زوالها عن أهلها موتهم عنها إلا كابلع الصبيان ساعة ثم يتفرقون (وإن الدار الآخرة هي الحيوان) أى ليس فيها إلا حياة مستمرة دائمة خالدة لا موت فيها فكأنها في ذاتها حياة والحيوان مصدر حي وقياسه حيوان فقلبت الياء الثانية وأوآ كما قالوا حيوة في اسم رجل وبه سمي ما فيه حياة حيوانا قالوا اشتري من الموتان ولا تشتري من الحيوان وفي بناء الحيوان زيادة معنى ليس في بناء الحياة وهي ما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب كالنزوان والغصان واللبان وما أشبه ذلك والحياة حركة كما أن الموت سكون فجيئته على بناء دال على معنى الحركة مبالغة في معنى الحياة ولذلك اختيرت على الحياة في هذا الموضع المقتضى للمبالغة (لو كانوا يعلمون) فلم يؤثروا الحياة الدنيا عليها ■ (فإن قلت) بم اتصل قوله فإذا ركبوا (قلت) بمحذوف دلّ عليه ما وصفهم به وشرح من أمرهم معناه هم على

قوله تعالى وإن الدار الآخرة هي الحيوان (قال إنما عدل عن الحياة إلى هذا البناء تنبيها على تعظيم حياة الآخرة ودوامها) قال أحمد والذي يخص هذا البناء به إفادة ما لا يخلو من الحركة كالنزوان والجولان والحيوان من ذلك والله أعلم (قوله قالوا اشتري من الموتان) الذي في الصحاح اشتري الموتان ولا تشتري الحياة أى اشتري الأرض والدار ولا تشتري الرقيق والدواب اهـ (قوله كالنزوان والغصان واللبان) في الصحاح اللهبان بالتحريك انتقاد الدار

فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكَ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ۝ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا وَيَتَخَفَتُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۝ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ۝

ما وصفوا به من الشرك والعناد (فإذا ركبو في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين) كائنين في صورة من يخلص الدين الله من المؤمنين حيث لا يذكرون إلا الله ولا يدعون معه إلها آخر وفي تسميتهم مخلصين ضرب من التهمك (فلما نجاهم إلى البر) وآمنوا عادوا إلى حال الشرك ۝ واللام في (ليكفروا) محتملة أن تكون لام كي وكذلك في (وليتمتعوا) فيمن قرأها بالكسر والمعنى أنهم يعودون إلى شركهم ليكونوا بالعود إلى شركهم كافرين بنعمة النجاة قاصدين التمتع بها والتلذذ لا غير على خلاف ما هو عادة المؤمنين المخلصين على الحقيقة إذا أنجاهم الله أن يشكروا نعمة الله في إنجائهم ويجعلوا نعمة النجاة ذريعة إلى ازدياد الطاعة لا إلى التمتع والتلذذ وأن تكون لام الأمر وقراءة من قرأ وليتمتعوا بالسكون تشهد له ونحوه قوله تعالى اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير (فإن قلت) كيف جاز أن يأمر الله تعالى بالكفر وبأن يعمل العصاة ما شاؤا وهوانه عن ذلك ومتوعد عليه (قلت) هو مجاز عن الخذلان والتخلى وإن ذلك الأمر متسخط إلى غاية ومثاله أن ترى الرجل قد عزم على أمر وعندك أن ذلك الأمر خطأ وأنه يؤدي إلى ضرر عظيم فتبالغ في نصحه واستنزاله عن رأيه فإذا لم تر منه إلا الإباء والتصميم حردت عليه وقلت أنت وشأنك وافعل ما شئت فلا تريد بهذا حقيقة الأمر وكيف الأمر بالشئ مريد له وأنت شديد الكرامة متحسر ولكنك كأنك تقول له فإذا قد آيت قبول النصيحة فأنت أهل ليقال لك افعل ما شئت وتبعث عليه ليتبين لك إذا فعلت صحة رأى الناصح وفساد رأيك ۝ كانت العرب حول مكة يغزوا بعضهم بعضا ويتغاورون ويتناهون وأهل مكة قارون آمنون فيها لا يغزون ولا يغار عليهم مع قلتهم وكثرة العرب فذكرهم الله هذه النعمة الخاصة عليهم ووبخهم بأنهم يؤمنون بالباطل الذي هم عليه ومثل هذه النعمة المكشوفة الظاهرة وغيرها من النعم التي لا يقدر عليها إلا الله وحده مكفورة عندهم ۝ افتراؤهم على الله كذبا زعمهم إن الله شريكا ۝ وتسكينهم بما جاءهم من الحق كفرهم بالرسول والكتاب وفي قوله (لما جاءهم) تسفيه لهم يعني لم يتلعمشوا في تكذيبه وقت سمعوه ولم يفعلوا كما يفعل المراجع العقول المثبتون في الأمور يسمعون الخبر فيستعملون فيه الروية والفكر ويستأنون إلى أن يضح لهم صدقه أو كذبه (أليس) تقرير لثوابهم في جهنم كقوله ۝ أستم خير من ركب المطايا ۝ قال بعضهم ولو كان استفهاما ما أعطاه الخليفة مائة من الإبل وحقيقته أن الهمة همزة الإنكار دخلت على النفي فرجع إلى معنى التقرير فهما وجهان أحدهما ألا يشون في جهنم وألا يستوجبون الثواب فيها وقد افتروا مثل هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق هذا التكذيب والثاني ألم يصح عندهم أن في جهنم مثنى للكافرين حتى اجتروا مثل هذه الجرأة ۝ أطلق المجاهدة ولم يقيد بها بمفعول ليتناول كل ما يجب مجاهدته من النفس الأمارة بالسوء والشيطان وأعداء الدين (فينا) في حقنا ومن أجلنا ولو جهنا خالصا (لنهدينهم سبلنا) لنزيدهم هداية إلى سبل الخير وتوفيقا كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وعن أبي سليمان الداراني والذين جاهدوا فيما علموا لنهدينهم إلى ما لم يعلموا وعن بعضهم من عمل بما يعلم وفق لما لا يعلم وقيل إن الذي نرى من جهلنا بما لا نعلم إنما هو من تقصيرنا فيما نعلم (لمع المحسنين) لناصرهم ومعينهم وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العنكبوت كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين

سورة الروم مكية

إلا آية ١٧ فمدنية وآياتها ٦٠ نزلت بعد الانشقاق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اللَّهُمَّ غَلَبَتِ الرُّومُ ۝ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ فِي بَضْعِ
سِنِينَ اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ۝ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

(سورة الروم ستون آية مكية إلا قوله فسبحان الله)

(بسم الله الرحمن الرحيم) القراءة المشهورة الكثيرة (غلبت) بضم الغين وسيغلبون بفتح الياء والارض أرض العرب لأن الارض المعهودة عند العرب أرضهم والمعنى غلبوا في أدنى أرض العرب منهم وهي أطراف الشام أو أراد أرضهم على إنبابة اللام مناب المضاف إليه أى في أدنى أرضهم إلى عدوهم قال مجاهد هي أرض الجزيرة وهي أدنى أرض الروم إلى فارس وعن ابن عباس رضى الله عنهما الأردن وفلسطين وقرئ في أدنى الأرض والبضع ما بين الثلاث إلى العشر عن الأصمعي وقيل احتريت الروم وفارس بين أذرعات وبصرى فغلبت فارس الروم فبلغ الخبر مكة فشق على النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين لأن فارس مجوس لا كتاب لهم والروم أهل الكتاب وفرح المشركون وشتتوا وقالوا أتم النصرارى أهل الكتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهر إخواننا على إخوانكم ولنظهرن نحن عليكم فنزلت فقال لهم أبو بكر رضى الله عنه لا يقر الله أعينكم فوالله لنظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أبى بن خلف كذبت يا أبافصيل اجعل يفتنا أجلا أمأحبك عليه والمناجحة المرهنة ففأجبه على عشر قلائص من كل واحد منهما وجعلنا الأجل ثلاث سنين فأخبر أبو بكر رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزأيده في الخطر وماده في الأجل فجعلها مائة قلوصل إلى تسع سنين ومات أبى من جرح رسول الله وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك عند رأس سبع سنين وقيل كان النصر يوم بدر للفريقين فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبى وجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تصدق به وهذه الآية من الآيات البينة الشاهدة على صحة النبوة وأن القرآن من عند الله لأنها إنباء عن علم الغيب الذى لا يعلمه إلا الله وقرئ غلبهم يسكون اللام والغلب والغلب مصدران كالجلب والجلب والجلب والحلب وقرئ غلبت الروم بالفتح وسيغلبون بالضم ومعناه أن الروم غلبوا على ريف الشام وسيغلبهم المسلمون في بضع سنين وعند انقضاء هذه المدة أخذ المسلمون في جهاد الروم وإضافة غلبهم تختلف باختلاف القراءتين فهى في إحداهما إضافة المصدر إلى المفعول وفي الثانية إضافة إلى الفاعل ومثاله ما يحرم عليكم إخراجهم وإن يخلف الله وعده (فإن قلت) كيف صحت المناجحة وإنما هى قمار (قلت) عن قتادة رحمه الله أنه كان ذلك قبل تحريم القمار ومن مذهب أبى حنيفة ومحمد أن العقود الفاسدة من عقود الربا وغيرها جائزة في دار الحرب بين المسلمين والكفار وقد احتجوا على صحة ذلك بما عقده أبو بكر بينه وبين أبى بن خلف (من قبل ومن بعد) أى في أول الوقتين وفي آخرهما حين غلبوا وحين يغلبون كأنه قيل من قبل كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين يعنى أن كونهم مغلوبين أولا وغالبين آخر ليس إلا بأمر الله وقضائه وتلك الأيام نداؤها بين الناس وقرئ من قبل ومن بعد على الجز من غير تقدير مضاف إليه واقتطاعه كأنه قيل قبل وبعدا بمعنى أولا وآخر (ويومئذ) ويوم تغلب الروم على فارس ويحل ما وعده الله عز وجل من غلبتهم (يفرح المؤمنون بنصر الله) وتغلبه من له كتاب على من لا كتاب له وغيط من شمت بهم من كفار مكة وقيل نصر الله هو إظهار صدق المؤمنين فيما أخبر به المشركين من غلبة الروم وقيل نصر الله أنهولى

وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ * يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ * أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى

بعض الظالمين بعضا و فرق بين كلمهم حتى تفانوا وتناقصوا وقل هؤلاء شوكة هؤلاء وفي ذلك قوة الإسلام وعن أبي سعيد الخدري وافق ذلك يوم بدر وفي هذا اليوم نصر المؤمنين (وهو العزيز الرحيم) بنصر عليكم تارة وينصركم أخرى (وعد الله) مصدر مؤكد كقولك لك على ألف درهم عرفا لأن معناه أعترف لك بها اعترافا ووعد الله ذلك وعدا لأن ما سبقه في معنى وعد * ذهم الله عز وجل بأنهم عقلاء في أمور الدنيا بله في أمر الدين وذلك أنهم كانوا أصحاب تجارات ومكاسب وعن الحسن بلغ من حذق أحدهم أنه يأخذ الدرهم فينقره بأصبعه فيعلم أردى هو أم جيد وقوله (يعلمون) بدل من قوله لا يعلمون وفي هذا الإبدال من النكتة أنه أبدله منه وجعله بحيث يقوم مقامه ويستد مسدده ليعلمك أنه لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجهل وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز الدنيا وقوله (ظاهرا من الحياة الدنيا) يفيد أن للدنيا ظاهراً وباطناً فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها والتنعيم بملاذها وباطنها وحقيقتها أنها مجاز إلى الآخرة يتزود منها إليها بالطاعة والأعمال الصالحة وفي تنكير الظاهر أنهم لا يعلمون إلا ظاهراً واحداً من جملة الظواهر * وهم الثانية يجوز أن يكون مبتدأ (و غافلون) خبره والجملة خبرهم الأولى وأن يكون تكريراً للأولى وغافلون خبر الأولى وأية كانت فذكرها مناد على أنهم معدن الغفلة عن الآخرة ومقرها ومعلمها وأنها منهم تنفع وإليهم ترجع (في أنفسهم) يحتمل أن يكون ظرفاً كأنه قيل أولم يحدثوا التفكير في أنفسهم أى في قلوبهم الفارغة من الفكر والتفكير لا يكون إلا في القلوب ولكنه زيادة تصوير لحال المتفكرين كقولك اعتقده في قلبك وأضره في نفسك وأن يكون صلة للتفكير كقولك تفكر في الأمر وأجال فيه فكره (و ما خلق) متعلق بالقول المحذوف معناه أولم يتفكروا فيقولوا هذا القول وقيل معناه فعملوا لأن في الكلام دليلاً عليه (إلا بالحق وأجل مسمى) أى ما خلقهما باطلاً وعبثاً بغير غرض صحيح وحكمة بالغة ولا لتبقى خالدة وإنما خلقها مقرونة بالحق مصعوبة بالحكمة وتقدير أجل مسمى لا بد لها من أن تنتهى إليه وهو قيام الساعة ووقت الحساب والثواب والعقاب ألا ترى إلى قوله تعالى أنعمت عليكم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون كيف سمى تركهم غير راجعين إليه عبثاً * والباء في قوله إلا بالحق مثلها في قولك دخلت عليه بباب السفر واشترى الفرس بسرجه ولجامه تريد اشتراه وهو ملتبس بالسر ج واللجام غير منفك عنهما وكذلك المعنى ما خلقها إلا وهي ملتبسة بالحق مقترنة به (فإن قلت) إذا جعلت في أنفسهم صلة للتفكير فما معناه (قلت) معناه أولم يتفكروا في أنفسهم التي هي أقرب إليهم من غيرها من المخلوقات وهم أعلم وأخبر بأحوالهم بأحوال ما عداها فتدبروا ما أودعها الله ظاهراً وباطناً من غرائب الحكم الدالة على التدبير دون الإهمال وأنه لا بد لها من انتهاء إلى وقت يجازيها فيه الحكيم الذي دبر أمرها على الإحسان إحساناً وعلى الإساءة مثلها حتى يعلموا عند ذلك أن سائر الخلائق كذلك أمرها جار على

﴿القول في سورة الروم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا (قال) فيه يعلمون بدل من الأول وفي البدل نكتة وهي الإشعار بأنه لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجهل وبين العلم بظاهر الدنيا حتى كأنهما شيء واحد فأبدل أحدهما من الآخر وقائدة تنكير الظاهر أنهم لا يعلمون إلا ظاهراً واحداً من جملة ظواهرها (قال) أحد وفي التنكير تقليل لمعلومهم وتقليله يقربه من النقي حتى يطابق المبدل منه وروى عن الحسن أنه قال في تلاوته هذه الآية بلغ من صدق أحدهم في ظاهر الحياة الدنيا أنه ينقر الديتار بأصبعه فيعلم أجيد هو أم ردى

(قوله وقل هؤلاء شوكة هؤلاء) أى كسر أفاده الصحاح

وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ۝ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْوَأُوا السَّوْءَ أَن كَذَبُوا بِبَيِّنَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ۝ اللَّهُ يَبْدُوهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ۝ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ۝ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِبَيِّنَاتِنَا وَلِقَاءِ

الحكمة والتدبير وأنه لا بد لها من الانتهاء إلى ذلك الوقت ۝ والمراد بلقاء ربهم الأجل المسمى (أولم يسيروا) تقرير لسيرهم في البلاد ونظرهم إلى آثار المدمرين من عاد وثمود وغيرهم من الأمم العاتية ثم أخذ يصف لهم أحوالهم وأنهم (كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض) وحرثوها قال الله تعالى (لأذلول تثير الأرض وقيل لبقر الحرت المثيرة وقالوا سمى ثوراً لإثارته الأرض وبقرة لأنها تبقرها أى تشقها) (وعمروها) بنى أولئك المدمرون (أكثر مما عمروها) من عمارة أهل مكة وأهل مكة وأدى غير ذى زرع ما لهم إثارة الأرض أصلاً ولا عمارة لها رأساً فما هو إلا أنهم بهم وبضعف حالهم في دنياهم لأن معظم ما يستظهر به أهل الدنيا ويتباهون به أمر الدهقنة وهم أيضاً ضعاف القوى فقله كانوا أشد منهم قوة أى عاد وثمود وأضرابهم من هذا القبيل كقله (أولم يروا أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة وإن كان هذا أبلغ لأنه خالق القوى والقدر ۝ فما كان تدميره إياهم ظلياً لهم لأن حاله منافية للظلم ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث عملوا ما أوجب تدميرهم ۝ قرئ عاقبة بالنصب والرفع و) (السوأتى) تأنيث الأسوأ وهو الأقبح كما أن الحسنى تأنيث الأحسن والمعنى أنهم عوقبوا فى الدنيا بالدمار ثم كانت عاقبتهم السوأتى إلا أنه وضع المظهر موضع المضمراى العقوبة التى هى أسوأ العقوبات فى الآخرة وهى جهنم التى أعدت للكافرين و) (أن كذبوا) بمعنى لأن كذبوا ويجوز أن يكون بمعنى أى لأنه إذا كان تفسير الإساءة التكذيب والاستهزاء كانت فى معنى القول نحو نادى وكتب وما أشبه ذلك ووجه آخر وهو أن يكون أسوأ أسوأى بمعنى اقترفوا الخطيئة التى هى أسوأ الخطايا وأن كذبوا عطف بيان لها وخبر كان محذوف كما يحذف جواب لما ولو إرادة الإيهام (ثم إليه ترجعون) أى إلى ثوابه وعقابه وقرئ بالناء والياء الإبلات أى سقى بالنساء ما كئناً متحيراً يقال باظرتة فأبلس إذا لم ينبس وينس من أن يحتج ومنه الناقاة الملباس التى لا ترغو ۝ وقرئ يبلس بفتح اللام من أبلسه إذا أسكته (من شركائهم) من الدين عبدوهم من دون الله (وكانوا بشركائهم كافرين) أى يكفرون بإلهيتهم ويحجدونها أو كانوا فى الدنيا كافرين بسببهم ۝ وكتبوا شفيعوا فى المصحف بواو قبل الألف كما كتب علوا بنى إسرائيل وكذلك كتبت السوأتى بألف قبل الياء إثباتاً للهمزة على صورة الحرف الذى منه حركتها ۝ الضمير فى (يتفرقون) للمسلمين والكافرين للدلالة ما بعده عليه وعن الحسن رضى الله عنه هو تفرق المسلمين والكافرين هؤلاء فى عليين هؤلاء فى أسفل السافلين وعن قتادة رضى الله عنه فرقة لا اجتماع بعدها (فى روضة) فى بستان وهى الجنة والتكثير لإيهام أمرها وتفخيمه والروضة عند العرب كل أرض ذات نبات وماء وفى أمثالهم أحسن من بيضة فى روضة يريدون بيضة النعامة (يحبرون) يسرون يقال حبره إذا سره سروراً تهلل له وجهه وظهر فيه أثره

الْآخِرَةَ قَالُوا لَيْسَ لَكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ۖ فَسُبْحَنَ اللَّهُ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ۖ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ۖ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا
وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ۖ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ۖ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ
لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۖ وَمِنْ آيَاتِهِ

ثم اختلفت فيه الأقاويل لاحتماله وجوه جميع المسار فعن مجاهد رضى الله عنه يكرمون وعن قتادة ينعمون وعن ابن
كيسان يحلون وعن أبي بكر بن عباس التيجان على رؤسهم وعن وكيع السماع في الجنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر القوم أعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال نعم يا أعرابي
إن في الجنة نهراً حافته الأبكار من كل بيضاء خوصانية يتغني بأصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قط فذلك أفضل
نعيم الجنة قال الراوى فسألت أبا الدرداء بهم يتغني قال بالتسبيح وروى إن في الجنة لأشجاراً عليها أجراس من
فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحاً من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بأصوات
لو سمعها أهل الدنيا لما أتوا طرباً (محضرون) لا يغيبون عنه ولا يخفف عنهم كقوله وما هم بخارجين منها لا يفترون عنهم
لما ذكر الوعد والوعيد أتبعه ذكر ما يوصل إلى الوعد وينجي من الوعيد والمراد بالتسبيح ظاهره الذي هو
تنزيه الله من السوء والثناء عليه بالخير في هذه الأوقات لما يتجدد فيها من نعمة الله الظاهرة وقيل الصلاة وقيل
لابن عباس رضى الله عنهما هل تجمد الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وتلا هذه الآية (تمسون) صلاتنا المغرب
والعشاء (وتصبحون) صلاة الفجر (وعشياً) صلاة العصر و (تظهرون) صلاة الظهر وقوله وعشياً متصل
بقوله حين تمسون وقوله ۖ وله الحمد في السموات والأرض ۖ اعترض بينهما ومعناه إن على المميزين كلهم من أهل
السموات والأرض أن يحمده (فإن قلت) لمذهب الحسن رحمه الله إلى أن هذه الآية مدنية (قلت) لأنه كان يقول فرضت
الصلوات الخمس بالمدينة وكان الواجب بمسكركعتين في غير وقت معلوم والقول الأكثر أن الخمس إنما فرضت بمكة وعن
عائشة رضى الله عنها فرضت الصلاة ركعتين فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أقرت صلاة السفر وزيد
في صلاة الحضر وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال له بالقفيز الأول في ليقل فسبحان الله حين تمسون
وحين تصبحون الآية وعنه عليه السلام من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون إلى قوله وكذلك
تخرجون أدرك ما فاتته في يومه ومن قالها حين يمسي أدرك ما فاتته في ليلته وفي قراءة عكرمة حيناً تمسون وحيناً تصبحون
والمعنى تمسون فيه وتصبحون فيه كقوله يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً معنى فيه (الحى من الميت) الطائر من البيضة و (الميت
من الحى) البيضة من الطائر ۖ وإحياء الأرض إخراج النبات منها (وكذلك تخرجون) ومثل ذلك الإخراج تخرجون
من القبور وتبعثون والمعنى أن الإبداء والإعادة متساويان في قدرة من هو قادر على الطرد والعكس من إخراج الميت من
الحى وإخراج الحى من الميت وإحياء الميت وإماتة الحى وقرئ الميت بالتشديد وتخرجون بفتح التاء (خلقكم من تراب)
لأنه خلق أصلهم منه و (إذا) للفاجأة وتقديره ثم فاجأتم وقت كونكم بشراً منتشرين في الأرض كقوله وبثّ منهما
رجالا كثيراً ونساء (من أنفسكم أزواجا) لأن حقاً ما خلقت من ضلع آدم عليه السلام والنساء بعدها خلقن من أصلاب الرجال
أو من شكل أنفسكم وجنسها لا من جنس آخر وذلك لما بين الاثنين من جنس واحد من الألف والسكران وما بين الجنسين
المختلفين من التافر (وجعل بينكم) التواد والتراحم بعصمة الزواج بعد أن لم تكن بينكم سابقة معرفة ولا لقاء ولا سبب

(قوله وقرئ الميت بالتشديد) يفيد أن القراءة المشهورة بالتخفيف

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاخْتَلَفَ السَّنَتُكُمْ وَالْوَنَتُكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّ تَقْوَمَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ۝ وَلَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّ

يوجب التعاطف من قرابة أو رحم وعن الحسن رضى الله عنه المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كما قال ورحمة منا وقال ذكر رحمة ربك عبده ۝ ويقال سكن إليه إذا مال إليه كقولهم انقطع إليه واطمان إليه ومنه السكن وهو الألف المسكون إليه فعل بمعنى مفعول وقيل إن المودة والرحمة من قبل الله وإن fark من قبل الشيطان ۝ الألسنة اللغات أو أجناس النطق وأشكاله خالف عزّ وعلايين هذه الأشياء حتى لا تكاد تسمع منطقين متفقين في همس واحد ولا جهرارة ولا حدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكمة ولا نظم ولا أسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق وأحواله وكذلك الصور ونخطيطها والألوان وتوزيعها واختلاف ذلك وقع التعارف والإفلاو انفتحت وتشاكلت وكانت ضرباً واحداً لوقع التجاهل والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة وربما رأيت توأمين يشتهبان في الحلية فيعروك الخطأ في التمييز بينهما وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الخلق وفي ذلك آية بينة حيث ولدوا من أب واحد وفرعوا من أصل فذروهم على الكثرة التي لا يعلمها إلا الله مختلفون متفاوتون ۝ وقرئ للعالمين بفتح اللام وكسر هاو يشهد لكسر قوله تعالى وما يعقلها إلا العالمون ۝ هذا من باب اللبس وترتيبه ومن آياته منامكم وابتغائكم من فضله بالليل والنهار إلا أنه فصل بين القرنيين الأولين بالقرنيين الآخرين لأنهما زمانان والزمان والواقع فيه شئ واحد مع إعانة اللف على الاتحاد ويجوز أن يراد منامكم في الزمانين وابتغائكم فيهما والظاهر هو الأول لتكرره في القرآن وأسد المعاني ما دل عليه القرآن يسمعونه يا أذان الواعية ۝ (يربكم) وجهان إضماراً وإنزال الفعل منزلة المصدر وبهما فسر المثل تسمع بالمعدي خير من أن تراه وقول القائل : وقالوا ما تشاء فقلت أهو ۝ إلى الإصحاح أثر ذي أنير (خوفاً) من الصاعقة أو من الإخلاف (وطمعا) في القيث وقيل خوفاً للمسافر وطمعاً للحاضر وهما منصوبان على المفعول له (فإن قلت) من حق المفعول له أن يكون فعلاً لفاعل الفعل المعلل والخوف والطمع ليسا كذلك (قلت) فيه وجهان أحدهما أن المفعولين فاعلون في المعنى لأنهم راؤن فكانه قيل يجعلكم راينين البرق خوفاً وطمعاً والثاني أن يكون على تقدير حذف المضاف) أى إرادة خوف وإرادة طمع حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ويجوز أن يكونا حالين أى خائفين وطماعين ۝ وقرئ ينزل بالتشديد (ومن آياته قيام السموات والأرض واستمسكاً بهما بغير عمد) (بأمره) أى بقوله كونا قائمتين والمراد بإقامته لهما إرادته لكونهما على صفة القيام دون الزوال وقوله (إذا دعاكم) بمنزلة قوله

قوله تعالى ۝ ومن آياته يربكم البرق خوفاً وطمعاً ۝ (قال فإن قلت أين نصب خوفاً وطمعاً مفعولاً لهما وليس فاعل الفعل المعلل فواجه ذلك قلت المفعولون هنا فاعلون لأنهم راؤن فتقديره يجعلكم راينين البرق خوفاً وطمعاً أو على حذف مضاف تقديره إرادة خوفكم وطمعكم قال أحمد الخوف والطمع من جملة مخلوقات الله تعالى وآثار قدرته وحينئذ يلزم اجتماع شرائط النصب فيهما وهى كونهما مصدرين ومقارنين في الوجود والفاعل الخالق واحد فلا بد من التنبيه على تحريج النصب على غير هذا الوجه فنقول معنى قول الحجة في المفعول له لا بد وأن يكون فعل الفاعل أى ولا بد أن يكون الفاعل متصفاً به مثاله إذا قلت جئتكم إكراماً لك فقد وصفت نفسك بالإكرام فقلت في المعنى جئتكم مكرماً لك والله تعالى وإن خلق الخوف والطمع لعباده إلا أنه مقدس عن الاتصاف بهما فمن ثم احتسج إلى تأويل البصب على المدهبين جميعاً والله أعلم

(قوله وإن fark من قبل الشيطان) في الصحاح fark بالكسر البغض (قوله وقرئ ينزل بالتشديد) يعيد ان المشهور بالتخفيف

له قَتُون ۝ وهو الذي يبدؤا الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو

يربكم في إيقاع الجملة موقع المفرد على المعنى كأنه قال ومن آياته قيام السموات والأرض ثم خروج الموتى من القبور إذا دعاهم دعوة واحدة يا أهل القبور اخرجوا والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقف ولا تلبث كما يجيب الداعي المطاع مدعوه كما قال القائل دعوت كليا دعوة فكأنما ۝ دعوت به ابن الطود أو هو أسرع

يريد بان الطود الصدى أو الحجر إذا تدهدى وإنما عطف هذا على قيام السموات والأرض ثم يينا لعظم ما يكون من ذلك الأمر واقترانه على مثله وهو أن يقول يا أهل القبور قوموا فلا تبق نسمة من الأولين والآخرين إلا قامت تنظر كما قال تعالى ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ۝ قولك دعوته من مكان كذا كما يجوز أن يكون مكانك يجوز أن يكون مكان صاحبك تقول دعوت زيدا من أعلى الجبل فنزل على ودعوته من أسفل الوادي فطالع إلى (فإن قلت) بم تعلق (من الأرض) أبالفعل أم بالمصدر (قلت) هيأت إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل ۝ (فإن قلت) ما الفرق بين إذا وإذا (قلت) الأولى للشرط والثانية للمفاجأة وهي تنوب مناب الفاء في جواب الشرط ۝ وقرئ تخرجون بضم التاء وفتحها (قانتون) متقادون لوجود أفعاله فيهم لا يمتنعون عليه (وهو أهون عليه) فيما يجب عندهم وينقاس على أصولكم ويقتضيه معقولكم لأن من أعاد منكم صنعة شيء كانت أسهل عليه وأهون من إنشائها وتعتذرون للصانع إذا خطئ في بعض ما ينشئه بقولكم أول الغزو أخرج وتسمون الماهر في صناعته معاودا تعنون أنه عاودها كثره بعد أخرى حتى مرن عليها وهانت عليه (فإن قلت) لم ذكر الضمير في قوله وهو أهون عليه والمراد به الإعادة (قلت) معناه وأن يعيده أهون عليه (فإن قلت) لم أخرجت الصلة في قوله وهو أهون عليه وقدمت في قوله هو على هين (قلت) هناك قصدا للاختصاص وهو محزه فقيل هو على هين وإن كان مستصعبا عندهم أن يولد بين هم وعاقروا ما ههنا فلامعنى للاختصاص كيف والأمر مبنى على ما يعقلون من أن الإعادة أسهل من الابتداء فلو قدمت الصلة لتغير المعنى (فإن قلت) ما بال الإعادة استعظمت في قوله ثم إذا دعاكم حتى كأنها فضلت على قيام السموات والأرض بأمره ثم هونت بعد ذلك (قلت) الإعادة في نفسها عظيمة ولكنها هونت بالقياس إلى الإنشاء وقيل الضمير في عليه للخلق ومعناه أن البعث أهون على الخلق من الإنشاء

۝ قوله تعالى ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أتم تخرجون الآية (قال) إن قلت ما بال الإعادة استعظمت في قوله ثم إذا دعاكم حتى كأنها فضلت على قيام السموات والأرض قلت الإعادة في نفسها عظيمة ولكنها هونت بالنسبة إلى الإنشاء (قال) أحمد: إنما يلقى في السؤال تعظيم الإعادة من عطفها بتم إيذاناً بتغاير مرتبتها وعلو شأنها وقوله في الجواب إنها هونت بالنسبة إلى الإنشاء لا يخلص فإن الإعادة ذكرت ههنا عقيب قيام السموات والأرض بأمره وقيامهما ابتداء وإنشاء أعظم من الإعادة فيلزم تعظيم الإعادة بالنسبة إلى ما عطف عليه عن الإنشاء ويعود الإشكال والمخلص والله أعلم جعل ثم على بابها لتراخي الزمان لا لتراخي المراتب وإن سلم أنها لتراخي المراتب فعلى أن تكون مرتبة المعطوف عليه العليا ومرتبة المعطوف هي الدنيا وذلك نادر في مجيئها لتراخي المراتب فإن المعطوف حينئذ في أكثر المواضع أرفع درجة من المعطوف عليه والله أعلم ۝ قوله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه (قال) إن قلت لم أخرجت الصلة ههنا وقد قدمت في قوله تعالى هو على هين قلت لأن المقصود مما نحن فيه خلاف المقصد هناك فإنه اختصاص الله تعالى بالقدرة على إيلادهم والعاقروا أما المقصد هنا فلامعنى للاختصاص فيه كيف والأمر مبنى على ما يعتقده في الشاهد من أن الإعادة أسهل من الابتداء فالاختصاص بغير المعنى

(قوله أن يولد بين هم وعاقروا) في الصحاح الهم بالكسر الشيخ الفاني

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَارَزَقْتِكُمْ فَإِن مَّ
فِيهِ سَوَاءٌ يَخَافُونَهُمْ كَيِّفَتَكُمْ نَفْسُكُمْ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكُمُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ بَلِ اتَّعَصَى الَّذِينَ ظَلَمُوا أَعْوَاءَهُمْ

لأن تكوينة في حد الاستحكام والتمام أهون عليه وأقل تعباً وكبداً من أن يتنقل في أحوال ويندرج فيها إلى أن يبلغ ذلك الحد وقيل الأهون بمعنى الهين ووجه آخر وهو أن الإنشاء من قبيل التفضل الذي يتخير فيه الفاعل بين أن يفعله وأن لا يفعله والإعادة من قبيل الواجب الذي لا بد له من فعله لأنها لجزاء الأعمال وجزاؤها واجب والأفعال إما محال والمحال تمتنع أصلاً خارج عن المقدور وأما ما يصرف الحكيم عن فعله صارف وهو القسبح وهو رديف المحال لأن الصارف يمنع وجوه الفعل كما تمنعه الإحالة وإما تفضل والتفضل حالة بين بين للفاعل أن يفعله وأن لا يفعله وإما واجب لا بد من فعله ولا سبيل إلى الإخلال به فكان الواجب أبعد الأفعال من الامتناع وأقربها من الحصول فلما كانت الإعادة من قبيل الواجب كانت أبعد الأفعال من الامتناع وإذا كانت أبعدا من الامتناع كانت أدخلها في التأتى والتسهيل فكانت أهون منها وإذا كانت أهون منها كانت أهون من الإنشاء (وله المثل الأعلى) أى الوصف الأعلى الذى ليس لغيره مثله قد عرف به ۝ ووصف في السموات والأرض على السنة الخلاق وأسنة الدلائل وهو أنه القادر الذى لا يعجز عن شيء من إنشاء وإعادة وغيرهما من المقدورات ويدل عليه قوله تعالى (وهو العزيز الحكيم) أى القاهر لكل مقدور الحكيم الذى يجرى كل فعل على قضايأ حكمته وعلمه وعن مجاهد المثل الأعلى قول لا إله إلا الله ومعناه وله الوصف الأعلى الذى هو الوصف بالوحدانية ويعضده قوله تعالى ضرب لكم مثلاً من أنفسكم وقال الزجاج وله المثل الأعلى في السموات والأرض أى قوله تعالى وهو أهون عليه قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب ويسهل يريد التفسير الأول ۝ (فإن قلت) أى فرق بين من الأولى والثانية والثالثة في قوله تعالى من أنفسكم بما ملكت أيمانكم من شركاء (قلت) الأولى للابتداء كأنه قال أخذ مثلاً وانتزعه من أقرب شيء منكم وهى أنفسكم ولم يبعد والثانية للتبويض والثالثة مزيدة لتأكيد الاستفهام الجارى يجرى النفي ومعناه هل ترضون لأنفسكم وعبيدكم أمثالكم بشر كبشر وعبيد كعبيد أن يشاركم بعضهم (فيما رزقناكم) من الأموال وغيرها تكونون أنتم وهم فيه على السواء من غير تفصلة بين حر وعبد ۝ تهابون أن تستبدوا بتصرف دونهم وأن تفتاتوا بتدبير عليهم كما يهاب بعضكم بعضاً من الأحرار فإذا لم ترضوا بذلك لأنفسكم فكيف ترضون لرب الأرباب ومالك الأحرار والعبيد أن تجعلوا بعض عبيده له شركاء (كذلك) أى مثل هذا التفصيل (نقصل الآيات)

(قال أحمد) كلام نفيس يستحق أن يكتب بذوب النبر لا بالحبر وإنما يلقى الاختصاص من تقديم ماحقه أن يؤخر وقد علمت مذهبه في مثل ذلك ۝ عاد كلامه (قال) في تقرير معنى قوله وهو أهون عليه الأفعال إما تمتنع عقلاً لذاته وإما تمتنع لصارف يصرف الحكيم عن فعله وإما تفضل يتخير الحكيم فيه بين أن يفعل وأن لا . وإما واجب على الحكيم أن يفعله فالإنشاء الأول من قبيل التفضل . وأما الإعادة فواجبة على الله تعالى لا أجل الجزاء فلما كانت واجبة كانت أبعد الأفعال عن الممتنع فلذلك وصفت بالتسهيل وكانت أهون من الإنشاء (قال أحمد) لقد ضل وصد عن السبيل فلا نوافقه ولا نرافقه والحق أن لا واجب على الله تعالى وكل ما ذكره في هذا الفصل نزغات قدرية على أنها أيضاً غير مستقيمة على أصولهم المحيثة فإن مقتضاها وجوب الإنشاء في الحكمة إذ لا مصلحة اقتضت الإنشاء لما وقع وتلك المصلحة توجب متعلقها فقد وضع أن المصنف لا إلى معالى السنة رقى ولا في حضيض الاعترال بقى فله العصمة

(قوله وجزاؤها واجب والأفعال) هذا عند المعزلة ولا يجب على الله شيء عند أهل السنة كما تقدم في محله

(قوله فكانت أهون منها) أى من بقية الأفعال

بغير علم فمن يهدي من أضل الله وما لهم من نصرين * فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها
لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون * منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلوة ولا تكونوا
من المشركين * من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً كل حزب بما لديهم فرحون * وإذا مس الناس ضر
دعوا ربهم منيبين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم بربهم يشركون * ليكفروا بما آتاهم
فتمتعوا فسوف تعلمون * أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون * وإذا أذقنا الناس

أى نبيها لأن التمثيل بما يكشف المعاني ويوضحها لأنه بمنزلة التصوير والتشكيل لها ألا ترى كيف صور الشرك بالصورة
المشوهة (الذين ظلموا) أى أشركوا كقوله تعالى إن الشرك لظلم عظيم (بغير علم) أى اتبعوا أهواءهم جاهلين لأن العالم
إذا ركب هواه ربما ردعه عليه وكفه وأما الجاهل فهم على وجهه كالهبمة لا يكفه شيء (من أضل الله) من خذله
ولم يلفظ به لعله أنه ممن لا لطف له فمن يقدر على هداية مثله وقوله (وما لهم من نصرين) دليل على أن المراد بالإضلال
الخذلان (فاقم وجهك للدين) فقوم وجهك له وعدله غير ملتفت عنه يمينا ولا شمالاً وهو تمثيل لإقباله على الدين واستقامته
عليه وثباته واهتمامه بأسبابه فإن من اهتم بالشئ عقد عليه طرفه وسد داليه نظره وقوم له وجهه مقبلاً به عليه (حنيفاً)
حال من المأمور أو من الدين (فطرت الله) أى الزموا فطرة الله أو عليكم فطرة الله وإنما أضمته على خطاب الجماعة
لقوله منيبين إليه ومنيبين حال من الضمير في الزموا وقوله واتقوه وأقيموا ولا تكونوا معطوف على هذا المضمّر
والفطرة الخلقة ألا ترى إلى قوله لا تبديل لخلق الله والمعنى أنه خلقهم قابلين للتوحيد ودين الاسلام غير نائين عنه
ولا منكرين له لكونه مجاوباً للعقل مساوفاً للنظر الصحيح حتى لو تركوا لما اختاروا عليه ديناً آخر ومن غوى منهم
ففيغوا شياطين الإنس والجن ومنه قوله صلى الله عليه وسلم كل عبادى خلقت حنفاء فاجتاتهم الشياطين عن دينهم
وأمرهم أن يشركوا بى غيرى وقوله عليه السلام * كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه إما اللذان يهودانه
وينصرانه (لا تبديل لخلق الله) أى ما ينبغي أن تبدل تلك الفطرة أو تغير (فإن قلت) لم وحد الخطاب أولاً ثم جمع
(قلت) خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاً وخطاب الرسول خطاب لأمته مع ما فيه من التعظيم للإمام ثم جمع بعد
ذلك للبيان والتلخيص (من الذين) بدل من المشركين (فاروادينهم) تركوا دين الاسلام وقرئ فرقوا دينهم بالتشديد أى جعلوه
أدياناً مختلفة لاختلاف أهوائهم (وكانوا شيعاً) فرقاً كل واحدة تشايح إمامها الذى أضلها (كل حزب) منهم فرح مذهبهم مسرور
يحسب باطله حقاً ويجوز أن يكون من الذين منقطعاً عما قبله ومعناه من المفارقين دينهم كل حزب فرحين بما لديهم ولكنه رفع
فرحون على الوصف لكل كقوله * وكل خليل غير هاضم نفسه * الضر الشدة من هزال أو مرض أو قحط أو غير ذلك * والرحمة
الخلاص من الشدة واللام فى (ليكفروا) مجاز مثلها فى ليكون لهم عدوا (فتمتعوا) نظير اعملوا ماشقتم (فسوف تعلمون)
وبال تمعكم وقرأ ابن مسعود وليتمتعوا * السلطان الحجة وتكلمه مجاز كما تقول كتابه ناطق بكذا وهذا عما نطق به
القرآن ومعناه الدلالة والشهادة كأنه قال فهو يشهد بشركهم وبصحته * وما فى (بما كانوا) مصدرية أى بكونهم بالله
يشركون ويجوز أن تكون موصولة ويرجع الضمير إليها ومعناه فهو يتكلم بالأمر الذى بسببه يشركون ويحتمل أن

(قوله من أضل الله من خذله) تأويل الإضلال بذلك مبنى على أنه تعالى لا يخلق الشر وهو مذهب المعتزلة وذهب
أهل السنة إلى أنه يخلق الشر كاخير فالآية على ظاهرها (قوله فاجتاتهم الشياطين) أدارتهم أفاده الصحاح

رَحْمَةً فَرَحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ۖ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۖ فَآتَاكَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۖ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّيرْبُوا فِي أُمُورِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْغَفُونَ ۖ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُم مَّن يَفْعَلُ مِن ذَٰلِكُم مِّن شَيْءٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۖ ظَهَرَ الْفَسَادُ

يكون المعنى أم أنزلنا عليهم ذا سلطان أى ملكا معه برهان فذلك الملك يتكلم بالبرهان الذى بسببه يشر كون (وإذا أذقنا الناس رحمة) أى نعمة من مطر أو سعة أو صحة (فرحوا بها وإن تصيبهم سيئة) أى بلاء من جرب أو ضيق أو مرض والسبب فيها شؤم معاصيهم قنطوا من الرحمة ۖ ثم أنكر عليهم بأنهم قد علموا أنه هو الباسط القابض فسلمهم يقنطون من رحمة ومالهم لا يرجعون إليه تائبين من المعاصى التى عوقوا بالشدّة من أجلها حتى يعبدوا لهم رحمة ۖ حق ذى القربى صلة الرحم ۖ وحق المسكين وابن السبيل نصيهما من الصدقة المسماة لهما وقد احتج أبو حنيفة رحمه الله بهذه الآية فى وجوب النفقة للحارم إذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب وعند الشافعى رحمه الله لانهقة بالقرابة لإعلى الولد والوالدين قاس سائر القرابات على ابن العم لانه لا ولاد بينهم (فإن قلت) كيف تعلق قوله (فآتاك ذا القربى) بما قبله حتى جىء بالفاء (قلت) لما ذكر أن السيئة أصابتهم بما قدّمت أيديهم أتبعه ذكر ما يجب أن يفعل وما يجب أن يترك (يريدون وجه الله) يحتمل أن يراد بوجهه ذاته أو وجهته وجانبه أى يقصدون بمعروفهم إياه خالصا وحقه كقوله تعالى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى أو يقصدون جهة التقرب إلى الله لاجهة أخرى والمعنيان متقاربان ولكن الطريقة مختلفة ۖ هذه الآية فى معنى قوله تعالى يحق الله الربا ويربى الصدقات سواء بسواء يريد وما أعطيتم أكلة الربا (من ربا ليربو فى) أموالهم ليزيد ويزكو فى أموالهم فلا يزكو عند الله ولا يبارك فيه (وما آتيتم من زكاة) أى صدقة تبتغون به وجهه خالصا لا تطلبون به مكافأة ولا رياء وسعة (فأولئك هم المضعفون) ذوو الإضعاف من الحسنات ونظير المضعف المقوى والموسر لذى القوة واليسار وقرئ بفتح العين وقيل نزلت فى ثقيف وكانوا يربون وقيل المراد أن يهب الرجل للرجل أو يهدى له ليعوضه أكثر مما وهب أو أهدى فليست تلك الزيادة بحرام ولكن المعوض لا يثاب على تلك الزيادة وقالوا الربا ربوان فالحرام كل قرض يؤخذ فيه أكثر منه أو يجزى منفعة والذى ليس بحرام أن يستدعى بهته أو بهديته أكثر منها وفى الحديث المستغزر يثاب من هبته وقرئ وما آتيتم من ربا بمعنى وما غشيتموه أو رهقتموه من إعطاد ربا وقرئ لتربوا أى لتزيدوا فى أموالهم كقوله تعالى « ويربى الصدقات » أى يزيدنها وقوله تعالى « فأولئك هم المضعفون » التفات حسن كأنه قال للملائكته وخواص خلقه فأولئك الذين يريدون وجه الله بصدقاتهم هم المضعفون فهو أمدح لهم من أن يقول فأنتم المضعفون والمعنى المضعفون به لانه لا بد من ضمير يرجع إلى ما . ووجه آخر وهو أن يكون تقديره فؤتوه أولئك هم المضعفون والحذف لما فى الكلام من الدليل عليه وهذا أسهل مأخذاً والأول أملا بالفائدة (الله) مبتدأ وخبره (الذى خلقكم) أى الله هو فاعل هذه الأفعال الخاصة التى لا يقدر على شئ منها أحد غيره ثم قال (هل من شركائكم) الذين اتخذتموهم أنداداً من الأصنام وغيرها (من يفعل) شياطين من تلك الأفعال حتى يصح ما ذهبت إليه ثم استبعد حاله من حال شركائهم ويجوز أن يكون الذى خلقكم صفة للبتدأ والخبر هل من شركائكم وقوله (من ذلكم) هو الذى ربط الجملة بالمبتدأ لأن معناه من أفعاله ومن الأولى والثانية والثالثة كل واحدة منهن مستقلة بتأكيدها على شركائهم وتجهيل عبادتهم (الفساد البر والبحر) نحو الجذب والقحط وقلة الربيع فى الزراعات والرياح فى التجارات ووقوع الموتان فى الناس والنواب وكثرة الحرق والغرق

فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ * قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ * فَافْهَمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَاسِمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصْدَعُونَ * مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَهُ يَمْهَدُونَ * لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ * وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتِ

وإخفاق الصيادين والغاصة ومحق البركات من كل شيء وقلة المنافع في الجملة وكثرة المضار وعن ابن عباس أجذبت الأرض وانقطعت مادة البحر وقالوا إذا انقطع القطر عميت دواب البحر وعن الحسن أن المراد بالبحر مدن البحر وقراه التي على شاطئه وعن عكرمة العرب تسمى الأمصار البحار وقرئ في البر والبحور (بما كسبت أيدي الناس) بسبب معاصيهم وذنوبهم كقوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وعن ابن عباس ظهر الفساد في البر بقتل ابن آدم أخاه وفي البحر بأن جلندى كان يأخذ كل سفينة غصباً وعن قتادة كان ذلك قبل البعث فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع راجعون عن الضلال والظلم ويجوز أن يريد ظهور الشر والمعاصي بكسب الناس ذلك * (فإن قلت) ما معنى قوله (ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون) (قلت) أما على التفسير الأول فظاهر وهو أن الله قد أفسد أسباب دنياهم ومحققها ليعاقبهم وبال بعض أعمالهم في الدنيا قبل أن يعاقبهم بجميعها في الآخرة لعلهم يرجعون عما هم عليه وأما على الثاني فاللام مجاز على معنى أن ظهور الشرور بسببهم مما استوجبوا به أن يذيقهم الله وبال أعمالهم لإرادة الرجوع فكأنهم إنما أفسدوا وتسبوا لفشو المعاصي في الأرض لأجل ذلك وقرئ ليعاقبهم بالنون * ثم أكد تسبب المعاصي لغضب الله ونكاله حيث أمرهم بأن يسيروا في الأرض فينظروا كيف أهلك الله الأمم وأذاقهم سوء العاقبة لمعاصيهم ودل بقوله (كان أكثرهم مشركين) على أن الشرك وحده لم يكن سبب تدميرهم وأن مادونه من المعاصي يكون سبباً لذلك * القيم البليغ الاستقامة الذي لا يتأتى فيه عوج (من الله) إما أن يتعلق بآتي فيكون المعنى من قبل أن يأتي من الله يوم لا يرده أحد كقوله تعالى فلا يستطيعون ردها أو بمرء على معنى لا يرده هو بعد أن يجيء به ولا رد له من جهته * والمرء مصدر بمعنى الرد (يصدعون) يتصدعون أي يتفترقون كقوله تعالى : ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفترقون (فعليه كفره) كلمة جامعة لما لا غاية ورامه من المضار لأن من كان ضاراً كفره فقد أحاطت به كل مضرة (فلا أنفسهم يمهدون) أي يسوون لأنفسهم ما يسويه لنفسه الذي يمهّد فراشه ويوطئه لئلا يصيبه في مضجعه ما يئيبه عليه وينقص عليه مرقده من تنوء أو قفض أو بعض ما يؤذي الراقد ويجوز أن يريد فعلى أنفسهم يشفقون من قولهم في المشفق أم فرشت فأبامت وتقديم الظرف في الموضوعين للدلالة على أن ضرر الكفر لا يعود إلا على الكافر لا يتعداه ومنفعة الإيمان والعمل الصالح ترجع إلى المؤمن لا تتجاوز (ليجزى) متعلق بيمهدون تعليل له (من فضله) مما يتفضل عليهم بعد توفية الواجب من الثواب وهذا يشبه الكناية لأن الفضل تبع للثواب فلا يكون إلا بعد حصول ما هو تبع له أو أراد من عطائه وهو ثوابه لأن الفضول والقواضل هي الأعطية عند العرب وتكرير (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وتكرير الضمير إلى الصريح لتقرير أنه لا يفلح عنده إلا المؤمن الصالح وقوله (إنه لا يحب الكافرين) تقرير بعد تقرير على الطرد والعكس (الرياح) هي الجنوب والشمال والصبا وهي رياح الرحمة وأما الدبور فريح العذاب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً * وقد عُدّ الأغراض في إرسالها وأنه أرسلها للبشارة بالغيث ولإذابة الرحمة وهي

(قوله وإخفاق الصيادين) في الصحاح أخفق الصائد إذا رجع ولم يصطد (قوله ما يئيبه عليه وينقص عليه مرقده) أي يرفعه والتنوء الارتفاع والقفض صغار الحصى أفاده الصحاح

وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاتَّقِمْنَا مِنْ الَّذِينَ أَجْرُمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ * اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كَسَفًا فَنَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَلِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ * وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْسِلِينَ * فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ * فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ

نزول المطر وحصول الخصب الذي يتبعه والروح الذي مع هبوب الرياح وزكاه الأرض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كثرت المؤتمكات زكت الأرض وإزالة العفونة من الهواء وتذرية الجبوب وغير ذلك (ولتجري الفلك) في البحر عند هبوبها * وإنما زاد (بأمره) لأن الرياح قد تهب ولا تكون مؤاتية فلا بد من إرساء السفن والاحتياط لحبسها وربما عصفت فأغرقتها (ولتبتغوا من فضله) يريد تجارة البحر * ولتشكروا نعمة الله فيها (فإن قلت) بم يتعلق وليذيقكم (قلت) فيه وجهان أن يكون معطوفاً على مبشرات على المعنى كأنه قيل لبشركم وليذيقكم وأن يتعلق بمحذوف تقديره وليذيقكم وليكون كذا وكذا أرسلناها اختصر الطريق إلى الغرض بأن أدرج تحت ذكر الانتصار والنصر ذكر الفريقين وقد أخلى الكلام أولاً عن ذكرهما وقوله (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) تعظيم للمؤمنين ورفع من شأنهم وتأهيل لكرامة سنية وإظهار لفضل سابقة ومزية حيث جعلهم مستحقين على الله أن ينصرهم مستوجبين عليه أن يظهرهم ويظهرهم وقد يوقف على حقاً ومعناه وكان الانتقام منهم حقاً ثم يبتدأ علينا نصر المؤمنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم مامن امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقاً على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة ثم تلا قوله تعالى : وكان حقاً علينا نصر المؤمنين (فبسطه) متصلاً تارة (ويجعله كسفاً) أى قطعاً تارة (فترى الودق يخرج من خلاله) في التاريتين جميعاً والمراد بالسما سميت السماء وشقها كقوله تعالى وفرعها في السماء * وبإصابة العباد إصابة بلادهم وأراضيهم (من قبله) من باب التكرير والتوكيد كقوله تعالى : فكان عاقبتهما أنهما في النار خالدين فيها . ومعنى التوكيد فيه الدلالة على أن عهدهم بالمطر قد تطاول وبعد فاستحكم بأسهم وتمادى إبلاهم فكان الاستبشار على قدر اغتنامهم بذلك * قرئ أثر وأثار على الوحدة والجمع وقرأ أبو حنيفة وغيره كيف يحيي أى الرحمة (إن ذلك) يعنى أن ذلك القادر الذي يحيي الأرض بعد موتها والذي يحيي الناس بعد موتهم (وهو على كل شيء) من المقدورات قادر وهذا من جملة المقدورات بدليل الإنشاء (فأروه) فأروا أثر رحمة الله لأن رحمة الله هي الغيث وأثرها النبات ومن قرأ بالجمع رجع الضمير إلى معناه لأن معنى آثار الرحمة النبات واسم النبات يقع على القليل والكثير لأنه مصدر سمي به ما ينبت * ولئن هي اللام الموطئة للقسم دخلت على حرف الشرط و(ظلوا) جواب القسم سدمسداً الجوابين أعنى جواب القسم وجواب الشرط ومعناه ليظان ذمهم الله تعالى بأنه إذا حبس عنهم القطر قنطوا من رحمته وضربوا أذقانهم على صدورهم مبلسين فإذا أصابهم برحمته ورزقهم المطر استبشروا وابتهجوا فإذا أرسل ريحاً فضر بزروعهم بالصغار ضجوا وكفروا بنعمة الله فيهم في جميع هذه الأحوال على الصفة المذمومة كان عليهم أن يتوكلوا على الله وفضله فقنطوا وأن يشكروا نعمته ويحمدوه عليها فلم

(قوله ولا تكون مؤاتية) في الصحاح آتيته على ذلك الأمر مؤاتاة إذا وافقته والعامة تقول وآتيته (قوله إبلاهم) الإبلال اليأس من الخير والسكرات والانكسار غما وحزنا أفاده الصحاح

إِذَا وَلَّوْا مُدِيرِينَ ۖ وَمَا أَنْتَ بِمُحْسِنٍ الْعَمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۚ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ۚ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ۚ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۚ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ

يزيدوا على الفرح والاستبشار وأن يصبروا على بلائه فكفروا والريح التي اصفرت لها النبات يجوز أن تكون حرورا وحر جفا فكانتا هما يصوح له النبات ويصبح هشيوا وقال مصفرا لأن تلك صفرة حادثة وقيل فرا أو السحاب مصفرا لأنه إذا كان كذلك لم يطر ۚ قرئ بفتح الضاد وضمها وهما لغتان والضم أقوى في القراءة لما روى ابن عمر رضي الله عنهما قال قرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فأقراني من ضعف وقوله (خلقكم من ضعف) كقوله خالق الإنسان من عجل يعنى أن أساس أمركم وما عليه جبلتكم وبنيتكم الضعف وخلق الإنسان ضعيفا أى ابتدأناكم في أول الأمر ضعافا وذلك حال الطفولة والنشء حتى بلغت وقت الاحتلام والشيبه وتلك حال القوة إلى الاكتهال وبلوغ الأشد ثم رددتم إلى أصل حالكم وهو الضعف بالشيخوخة والهرم وقيل من ضعف من النطف كقوله تعالى من ماء مهين وهذا الترديد في الأحوال المختلفة والتغير من هيئة إلى هيئة وصفة إلى صفة أظهر دليل وأعدل شاهد على الصانع العليم القادر (الساعة) القيامة سميت بذلك لأنها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا أو لأنها تقع بغتة وبديهة كما تقول في ساعة لمن تستعجله وجرت علما لها كالنجم للثريا والكوكب للزهرة ۚ وأرادوا لبثهم في الدنيا أوفى القبور أو فيما بين فناء الدنيا إلى البعث وفي الحديث ما بين فناء الدنيا إلى وقت البعث أربعون قالوا لأنعلم أهي أربعون سنة أم أربعون ألف سنة وذلك وقت يفنون فيه وينقطع عذابهم وإنما يقدرون وقت لبثهم بذلك على وجه استقصارهم له أو ينسون أو يكذبون أو يخمنون (كذلك كانوا يؤفكون) أى مثل ذلك الصرف كانوا يصرفون عن الصدق والتحقيق في الدنيا وهكذا كانوا يبنون أمرهم على خلاف الحق أو مثل ذلك الإفك كانوا يؤفكون في الاغترار بماتبين لهم الآن أنه ما كان إلا ساعة ۚ القائلون هم الملائكة والأنبياء والمؤمنون (في كتاب الله) في اللوح أوفى علم الله وقضائه أو فيما كتبه أى أوجبه بحكمته ردتوا ما قالوه وحلفوا عليه وأطلعوه على الحقيقة ثم وصلوا ذلك بتقريرهم على إنكار البعث بقولهم (فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون) أنه حق لتفريطكم في طلب الحق واتباعه (فإن قلت) ما هذه الفاء وما حقيقتها (قلت) هي التي في قوله ۚ فقد جئنا خراسانا ۚ وحقيقتها أنها جواب شرط يدل عليه الكلام كأنه قال إن صح ما قلتم من أن خراسان أقصى ما يراد بنا فقد جئنا خراسان وأن لنا أن نخلص وكذلك إن كنتم منكرين البعث فهذا يوم البعث أى فقد تبين بطلان قولكم وقرأ الحسن يوم البعث بالتحريك (لا ينفع) قرئ بالياء والتاء (يستعقبون) من قولك استعقبني فلان فأعقبته أى استرضاني فأرضيته وذلك إذا كنت جانيا عليه وحقيقة أعقبته أدلت عتبه ألا ترى إلى قوله : غضبت تميم أن تقتل عامر ۚ يوم الناس فأعقبوا بالصيلم كيف جعلهم غضابا ثم قال فأعقبوا أى أزيل غضبهم والغضب في معنى العتب والمعنى لا يقال لهم أرضوا ربكم بتوبة

(قوله يجوز أن تكون حرورا وحر جفا) في الصحاح الحرجف الريح الباردة وفيه أيضا صوحته الريح أيبسته (قوله فقد جئنا خراسانا) هو من قوله قالوا : خراسان أقصى ما يراد بنا ۚ ثم الفصول فقد جئنا خراسانا (قوله يوم الناس فأعقبوا بالصيلم) ماء لبنى عامر والصيلم الداهية والسيف كذا في الصحاح

وَأَن جَنَّتْهُمْ بَيَّاتَةٌ لِّقَوْلِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّكُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ۖ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَحْمِلُونَ ۖ
فَاصْبِرْ إِن وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ۖ

سورة لقمان مكية

إلا الآيات ٢٧ و ٢٨ و ٢٩ فمدنية وآياتها ٣٤ نزلت بعد الصفات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَلَمْ تَكُنْ أَلَيْسَ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝ هُدًى وَرَحْمَةً لِلْحَسَنِينَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ

وطاعة ومثله قوله تعالى ولا يخرجون منها ولا هم يستعتبون (فإن قلت) كيف جعلوا غير مستعتبين في بعض الآيات وغير معتبين في بعضها وهو قوله وإن يستعتبوا فسام من المعتبين (قلت) أما كونهم غير مستعتبين فهذا معناه وأما كونهم غير معتبين فمعناه أنهم غير راضين بما هم فيه فشبهت حالهم بحال قوم جنى عليهم فهم عاتبون على الجاني غير راضين عنه فإن يستعتبوا الله أى يسأله إزالة ما هم فيه فسام من المجابين إلى إزالته (ولقد) وصفناهم كل صفة كأنها مثل في غرايتها وقصصنا عليهم كل قصة عجيبية الشأن كصفة المبعوثين يوم القيامة وقصصهم وما يقولون وما يقال لهم وما لا ينفع من اعتذارهم ولا يسمع من استعتابهم ولكنهم لقسوة قلوبهم وحج أسماعهم حديث الآخرة إذا جنتهم بآية من آيات القرآن قالوا اجئتنا بزور وباطل ۝ ثم قال مثل ذلك الطبع يطبع الله على قلوب الجهلة ومعنى طبع الله منع الإلطاف التي ينشرح لها الصدور حتى تقبل الحق وإنما يمنعها من علم أنها لا تجدى عليه ولا تغنى عنه كما يمنع الواعظ الموعظة من يتبين له أن الموعظة تلغو ولا تنجع فيه فوقع ذلك كناية عن قسوة قلوبهم وركوب الصدا والرين إياها فكأه قال كذلك تقسو وتصدأ قلوب الجهلة حتى يسموا المحققين مبطلين وهم أعرق خلق الله في تلك الصفة (فاصبر) على عداوتهم (إن وعد الله) بنصرتك وإظهار دينك على الدين كله (حق) لا بد من إنجازها والوفاء به ۝ ولا يحملك على الخفة والقلق جزعا عما يقولون ويفعلون فإنهم قوم شاكون ضالون لا يستبدع منهم ذلك وقرئ بتخفيف النون وقرأ ابن أبي إسحق ويعقوب ولا يستحقك أى لا يفتنك فيملكوك ويكونوا أحق بك من المؤمنين . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل ملك سبح الله بين السماء والأرض وأدرك ما ضيع في يومه وليلته

﴿سورة لقمان مكية﴾

وهي أربع وثلاثون آية وقيل ثلاث وثلاثون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الكتاب الحكيم) ذى الحكمة أو وصف بصفة الله تعالى على الإسناد المجازى ويجوز أن يكون الأصل الحكيم قائله لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فبانقلابه مرفوعا بعد الجر استكن في الصفة المشبهة بعد (هدى ورحمة) بالنصب على الحال عن الآيات والعامل فيها ما في تلك من معنى الإشارة وبالرفع على أنه خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف (للمحسنين) للذين يعملون الحسات وهى التي ذكرها من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإيقان بالآخرة ونظيره قول أوس الألعى الذى يظن بك الظن ۝ كان قد رأى وقد سمعا حكى عن الأصمعى أنه سئل عن الألعى فأشده ولم يزد أول الذين يعملون جميع ما يحسن من الأعمال ثم خص منهم القائمين

(قوله ومعنى طبع الله منع الإلطاف) أوله بذلك بناء على أنه تعالى لا يخلق الشر وهو مذهب المعتزلة وذهب أهل السنة إلى أنه يخلقها كالخير فالآية على ظاهرها (قوله وهم أعرق خلق الله) فى الصحاح أعرق الرجل أى صار عريقا وهو الذى له عرق فى الكرم (قوله قول أوس الألعى الذى يظن بك) فى الصحاح الألعى الذكى المتوقد قال أوس بن حجر الألعى الخ

الصَّلَاةُ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ * أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ *
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ *
وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلى مُسْتَكْبِرًا كَانَتْ لَمْ يَسْمَعْهَا كَانَتْ فِي أُذُنِهِ قِرَاءَةً فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا

بهذه الثلاث بفضل اعتداد بها * اللهو كل باطل ألهى عن الخير وعما يعنى (لهو الحديث) نحو السمر بالأساطير والاحاديث
التي لا أصل لها والتحدث بالخرافات والمضاحيك وفضول الكلام وما لا ينبغي من كان وكان ونحو الغناء وتعلم الموسيقى
وما أشبه ذلك وقيل نزلت في النضر بن الحرث وكان يتجر إلى فارس فيشتري كتب الأعاجم فيحدث بها قريشا ويقول
إن كان محمد يحدثكم بحديث عاد وثمود فأنا أحدثكم بأحاديث رستم وبهرام والآكاسرة وملوك الحيرة فيستملحون حديثه
ويتركون استماع القرآن وقيل كان يشتري المغنيات فلا يظفر بأحد يريد الإسلام إلا انطلق به إلى قيفته فيقول أطعميه
واسقيه وغنيه ويقول هذا خير مما يدعوك إليه محمد من الصلاة والصيام وأن تقا تل بين يديه وفي حديث النبي صلى
الله عليه وسلم لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن ولا أنماهن وعنه صلى الله عليه وسلم ما من رجل
يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله عليه شيطانين أحدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه
بأرجلهما حتى يكون هو الذى يسكت وقيل الغناء منفذة للبال مسخطة للرب مفسدة للقلب (فإن قلت) ما معنى إضافة
اللهو إلى الحديث (قلت) معناه التبيين وهى الإضافة بمعنى من وأن يضاف الشيء إلى ما هو منه كقولك صفة
خز وباب ساج والمعنى من يشتري اللهو من الحديث لأن اللهو يكون من الحديث ومن غيره فبين بالحديث والمراد
بالحديث الحديث المنكر كما جاء في الحديث الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش ويجوز أن
تكون الإضافة بمعنى من التبعية كأنه قيل ومن الناس من يشتري بعض الحديث الذى هو اللهو منه * وقوله يشتري
إما من الشراء على ما روى عن النضر من شراء كتب الأعاجم أو من شراء القيان وأما من قوله اشتروا الكفر
بالإيمان أى استبدلوه منه واختاروه عليه وعن قتادة اشتراؤه استحبابه يختار حديث الباطل على حديث الحق وقرئ
(ليضل) بضم الياء وفتحها و (سبيل الله) دين الإسلام أو القرآن (فإن قلت) القراءة بالضم بينة لأن النضر كان غرضه
باشتراء اللهو أن يصد الناس عن الدخول في الإسلام واستماع القرآن ويضلهم عنه فما معنى القراءة بالفتح (قلت)
فيه معنيان أحدهما ليثبت على ضلاله الذى كان عليه ولا يصدق عنه ويريد فيه ويمدّه فإن المخذول كان شديد الشكيمة
في عداوة الدين وصد الناس عنه والثاني أن يوضع ليضل موضع ليضل من قبل أن من أضل كان ضالا لا محالة فدل
بالرديف على المردوف * (فإن قلت) ما معنى قوله (بغير علم) (قلت) لما جعله مشريا لهو الحديث بالقرآن قال يشتري
بغير علم بالتجارة وبغير بصيرة بها حيث يستبدل الضلال بالهدى والباطل بالحق ونحوه قوله تعالى فما ربحت تجارتهم
وما كانوا مهتدين أى وما كانوا مهتدين للتجارة بصراء بها * وقرئ (ويتخذها) بالنصب والرفع عطفاً على يشتري أو
ليضل والضمير للسبيل لأنها مؤنثة كقوله تعالى وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا (ولى مستكبرا)
زائما لا يعبا بها ولا يرفع بها رأساً * تشبه حاله في ذلك حال من لم يسمعها وهو سامع (كأن في أذنيه وقرا) أى تقلا
ولا وقر فيهما وقرئ يسكون الذال (فإن قلت) ما محل الجملتين المصدريتين بكأن (قلت) الأولى حال من مستكبرا والثانية

(قوله وتعلم الموسيقى) ما أشبه ذلك) يونانية ومعناه علم الغناء وبغير راء ذات الغناء كذا قيل (قوله وقيل الغناء منفذة للبال) لعله
منفذة بالذال المهملة (قوله كقولك صفة خز وباب ساج) لعله محرف وأصله جبة خز ثم رأيت في رصحاء صفة الدار والسرّج
واحدة الصفف اه فلعل صفة السرج تكون من خز (قوله مستكبرا زائما لا يعبا بها) الصراح زم بأنه أى تكبر فهو زام

وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ * خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَقْيَ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَأَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ * هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ * وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِي حَمِيدٌ * وَإِذْ قَالَ

من لم يسمعها ويجوز أن تكونا استئنافين والأصل في كأن الخفقة كأنه والضمير ضمير الشأن (وعد الله حقاً) مصدران مؤكدان الأول مؤكد لنفسه والثاني مؤكد لغيره لأن قوله لهم جنات النعيم في معنى وعدهم الله جنات النعيم فأكد معنى الوعد بالوعد وأما حقاً فإدال على معنى الثبات أكد به معنى الوعد ومؤكدها جميعاً قوله لهم جنات النعيم (وهو العزيز) الذي لا يغلبه شيء ولا يعجزه يقدر على الشيء وضده فيعطى النعيم من شاء والبؤس من شاء وهو (الحكيم) لا يشاء إلا ما توجه به الحكمة والعدل (ترونها) الضمير فيه للسماوات وهو استشهاد برؤيتهم لها غير معمودة على قوله بغير عمد كما تقول لصاحبك أنا بلا سيف ولا رمح ترائي (فإن قلت) ما محلها من الإعراب (قلت) لا محل لها لأنها مستأنفة أو هي في محل الجز صفة للعمد أي بغير عمد مرتبة يعني أنه عمدها بعمد لا ترى وهي إمساكها بقدرته (هذا) إشارة إلى ما ذكر من مخلوقاته = والخلق بمعنى المخلوق و (الذين من دونه) آلهتهم بكتهم بأن هذه الأشياء العظيمة مما خلقه الله وأنشأ فأروني ماذا خلقته آهتكم حتى استوجبوا عندكم العبادة ثم أضرب عن بكتهم إلى التسجيل عليهم بالتورط في ضلال ليس بعده ضلال = هو لقمان بن باعورا ابن أخت أيوب أو ابن خالته وقيل كان من أولاد آزر وعاش ألف سنة وأدرك داود عليه السلام وأخذ منه العلم وكان يفتي قبل مبعث داود عليه السلام فلما بعث قطع الفتوى فقليل له فقال ألا أكتفي إذا كفت وقيل كان قاضياً في بني إسرائيل وأكثر الأقاويل أنه كان حكماً ولم يكن نبياً وعن ابن عباس رضي الله عنهما لقمان لم يكن نبياً ولا ملكاً ولكن كان راعياً أسود فرزقه الله العتق ورضي قوله ووصيته فقصر أمره في القرآن لتمسكو بوصيته وقال عكرمة والشعبي كان نبياً وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة وعن ابن المسيب كان أسود من سودان مصر خياطاً وعن مجاهد كان عبداً أسود غليظ الشفتين متشفق القدمين وقيل كان نجاراً وقيل كان راعياً وقيل كان محتطباً لمولاه كل يوم حزمة وعنه أنه قال لرجل ينظر إليه إن كنت ترائي غليظ الشفتين فإنه يخرج من بينهما كلام رقيق وإن كنت ترائي أسود فقلبي أبيض وروى أن رجلاً وقف عليه في مجلسه فقال ألسنت الذي ترمي معي في مكان كذا قال بلى قال ما بلغ بك ما أرى قال صدق الحديث والصمت عما لا يعنيني وروى أنه دخل على داود عليه السلام وهو يسرد الدرع وقد بين الله له الحديد كالطين فأراد أن يسأله فأدركته الحكمة فسكت فلما أتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال الصمت حكمة وقيل فاعله فقال له داود بحق ما سميت حكماً وروى أن مولاه أمره بذيخ شاة وبأن يخرج منها أطيب مضغتين فأخرج اللسان والقلب ثم أمره بمثل ذلك بعد أيام وأن يخرج أخبث مضغتين فأخرج اللسان والقلب فسأله عن ذلك فقال هما أطيب ما فيها إذا طابا وأخبث ما فيها إذا خبثا وعن سعيد بن المسيب أنه قال لا أسود لا تحزن فإنه كان من خير الناس ثلاثة من السودان بلال ومهجع مولى عمر ولقمان (إن) هي المفسرة لأن إتياء الحكمة في معنى القول وقد نبه

﴿القول في سورة لقمان﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ = قوله تعالى «وإذ قال لقمان لابنه وهو يعظه الآية (ذكر في ذلك اختلاف العلماء في نبوته وذكر أنما ذلك أنه خير بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة) قال أحمد وفي هذا بعدين وذلك أن الحكمة داخل في النبوة وقطرة

(قوله غليظ الشفتين متشفق) في الصحاح الشفق الردى من الأشياء يقال غطاء مشفق أي مقلل أه والظاهر أنه متشفق بقاين

لَقَمْنِ لَابْنَهُ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ * وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حَمَلْتَهُ أُمُّهُ وَهَنَا
عَلَى وَهْنٍ وَفَصَلَّهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَلَدِكَ إِلَى الْمَصِيرِ * وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ
بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَى ثَمِّهِ إِلَى مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ

الله سبحانه على أن الحكمة الأصلية والعلم الحقيقي هو العمل بهما وعبادة الله والشكر له حيث فسر إتياء الحكمة بالبعث
على الشكر (غنى) غير محتاج إلى الشكر (حميد) تحقيق بأن يحمده وإن لم يحمده أحد ■ قيل كان اسم ابنه أنعم وقال
الكلبي أشكم وقيل كان ابنه وامرأته كافرين فزال بهما حتى أسلما (لظلم عظيم) لأن التسوية بين من لانهمة إلهية منه
ومن لانهمة منه البتة ولا يتصور أن تكون منه ظلم لا يكتنه عظمه * أى (حملته) نهن (وهنا على وهن) كقولك رجع
عودا على بده بمعنى يعود عودا على بده وهو في موضع الحال والمعنى أنها تضعف ضعفاً فوق ضعف أى يتزايد ضعفها
ويتضاعف لأن الحمل كلها ازداد وعظم ازدادت ثقلا وضعفاً وقرئ وهنا على وهن بالتحريك عن أبى عمر ويقال وهن
يوهن ووهن يهن وقرئ وفصله (أن اشكر) تفسير لوصينا (ماليس لك به علم) أراد بنى العلم به فقيه أى لا تشرك بى
ماليس بشىء يريد الأصنام كقوله تعالى ما يدعون من دونه من شىء (معروفا) صحابا أو مصاحباً معروفاً حسناً بخلق
جميل وحلم واحتمال وبر وصلة وما يقتضيه الكرم والمروءة (واتبع سبيل من أناب إلى) يريد واتبع سبيل المؤمنين فى
دينك ولا تتبع سبيلهما فيه وإن كنت مأموراً بحسن مصاحبتهم فى الدنيا ثم إلى مرجعك ومرجعهم فأجازيك على
إيمانك وأجازيهم على كفرهما علم بذلك حكم الدنيا وما يجب على الإنسان فى صحبتهم ومعاشرتهم من مراعاة حق
الأبوة وتعظيمه ومالهما من الواجب الذى لا يسوغ الإخلال بها ثم بين حكمهما وحالهما فى الآخرة وروى أنها نزلت
فى سعد بن أبى وقاص وأمه وفى القصة أنها مكثت ثلاثاً لا تطعم ولا تشرب حتى شجروا فها بعود وروى أنه قال لو كانت
لها سبعون نفساً غرجت لما ارتدت إلى الكفر (فإن قلت) هذا الكلام كيف وقع فى أثناء وصية لقمان (قلت) هو
كلام اعترض به على سبيل الاستطراد تأكيداً لما فى وصية لقمان من النهى عن الشرك (فإن قلت) فقوله حملته أمه وهنا
على وهن وفصله فى عامين كيف اعترض به بين المفسر والمفسر (قلت) لما روى بالوالدين ذكر ما تكبده الأم وتعبانه
من المشاق والمتاعب فى حملها وفصله هذه المدة المتطاوله إيجازاً للترصية بالوالدة خصوصاً وتذكيراً بحفظها العظيم مفرداً
ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن قال له من أبر أمك ثم أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أباك وعن بعض
العرب أنه حمل أمه إلى الحج على ظهره وهو يقول فى حداته بنفسه

أحمل أُمى وهى الحماله ■ ترضعنى الدرة والعلاله * ولا يجازى والدفعاله

(فإن قلت) ما معنى توقيت الفصل بالعامين (قلت) المعنى فى توقيته بهذه المدة أنها الغاية التى لا تتجاوز والامر فيما دون
العامين موكل إلى اجتهد الأم إن علمت أنه يقوى على الفطام فلها أن تفضمه ويدل عليه قوله تعالى والوالدات يرضعن

من بحرهما وأعلى درجات الحكماء تنحط عن أدنى درجات الأنبياء بما لا يقدر قدره وليس من الحكمة اختيار الحكمة المجردة من
النبوة * قوله تعالى وإن جاهدك على أن تشرك بى ماليس لك به علم فلا تطعهما (قال معناه ماليس بشىء وعبر بنى العلم عن
نقى المعلوم) قال أحمد هو من باب قوله * على لاحب لا يهتدى بمناره ■ أى ماليس ياله فيكون لك علم بالألوهية وليس
كاذكره فى قول فرعون ما علمت لكم من إله غيرى وقد مر معناه فيما تقدم * قوله تعالى حملته أمه وهنا على وهن الآية
(قال فيه تخصيص حق الأم وهو مطابق لبدايته فذكرها فى وجوب البر فى الحديث المأثور) قال أحمد وهذا من قبيل

(قوله حتى شجروا فها بعود) فى الصعاح شجره بالرح أى طعنه

تَعْمَلُونَ • يَبْنِيْ اِنَّهَا اِنْ تَكُ مَثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمَوَاتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ خَبِيْرٌ • يَبْنِيْ اَقِمِ الصَّلَاةَ وَاْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاَصْبِرْ عَلٰى مَا اَصَابَكَ اِنَّ ذَلِكَ مِّنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ • وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْاَرْضِ مَرَحًا اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُوْرٍ •

أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وبه استشهد الشافعي رضي الله عنه على أن مدة الرضاع ستان لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضائهما وهو مذهب أبي يوسف ومحمد وأما عند أبي حنيفة رضي الله عنه فمدة الرضاع ثلاثون شهراً وعن أبي حنيفة إن فطمته قبل العامين فاستغنى بالطعام ثم أرضعته لم يكن رضاعاً وإن أكل أكلاً ضعيفاً لم يستغن به عن الرضاع ثم أرضعته فهو رضاع محرم • قرئ مثقال حبة بالنصب والرفع فن نصب كان الضمير للهنة من الإساءة أو الإحسان أي إن كانت مثلاً في الصغر والقماءة كحبة الخردل فكانت مع صغرها في أخفى موضع وأحرزه كجوف الصخرة أو حيث كانت في العالم العلوي أو السفلي (يأت بها الله) يوم القيامة فيحاسب بها عاملها (إن الله لطيف) يتوصل علمه إلى كل خفي (خبير) عالم بكنهه وعن قتادة لطيف باستخراجها خبير بمسئرتها ومن قرأ بالرفع كان ضمير القصة وإنما أنت المثقال لإضافته إلى الحبة كما قال • كما شرقت صدر القناة من الدم • وروى أن ابن لقمان قال له رأيت الحبة تكون في مقل البحر أي في مغاصه يعلمها الله فقال إن الله يعلم أصغر الأشياء في أخفى الأماكن لأن الحبة في الصخرة أخفى منها في الماء وقيل الصخرة هي التي تحت الأرض وهي السجين يكتب فيها أعمال الكفار • وقرئ فتكن بكسر الكاف من • كن الطائر يكن إذا استقر في وكنته وهي مقره ليلاً (واصبر على ما أصابك) يجوز أن يكون عامياً في كل ما يصيبه من المحن وأن يكون خاصاً بما يصيبه فيما أمر به من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أذى من يبعثهم إلى الخير وينكر عليهم الشر (إن ذلك) بما عزمه الله من الأمور أي قطعه قطع إيجاب وإلزام ومنه الحديث لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل أي لم يقطعه بالنية ألا ترى إلى قوله عليه السلام لمن لم يبيت الصيام ومنه إن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يجب أن يؤخذ بعزائمه وقولهم عزمة من عزمات ربنا ومنه عزمات الملوك وذلك أن يقول الملك لبعض من تحت يده عزم عليك إلّا فعلت كذا إذا قال ذلك لم يكن للعزم عليه بدمن فعله ولا مندوحة في تركه وحقيقته أنه من تسمية المفعول بالمصدر وأصله من معزومات الأمور أي مقطوعاتها ومفروضاتها ويجوز أن يكون مصدراً في معنى الفاعل أصله من عازمات الأمور من قوله تعالى فإذا عزم الأمر كقولك جد الأمر وصدق القتال وناهيك بهذه الآية مؤذنة بقدوم هذه الطاعات وأنها كانت مأموراً بها في سائر الأيام وأن الصلاة لم تزل عظيمة الشأن سابقة القدم على ما سواها موصى بها في الأديان كلها • تصاعر وتصعر بالتشديد والتخفيف يقال أصعر خده وصعره وصاعره كقولك أعلاه وعلاه ومعنى والصعر والصيد داء يصيب البعير يلوى منه عنقه والمعنى أقبل على الناس بوجهك تواضعاً ولا تولهم شق وجهك وصفحته كما يفعل المتكبرون • أراد (ولا تمش) ترح (مرحاً) أو أوقع المصدر موقع الحال بمعنى مرحاً ويجوز أن يريد ولا تمش لاجل المرح والانشراح أي لا يكن غرضك في المشي البطالة والانشراح كما يمشي كثير من الناس لذلك لا الكفاية مهم ديني أو دنيوي ونحوه قوله تعالى ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً ورئاء الناس • والمختال مقابل للماشي مرحاً وكذلك ما يقوله الفقهاء أن اللأم من عمل الولد قبل الحلم جله وهو مما يفيدنا كيد حقها والله أعلم • قوله تعالى إنها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة (قال فيه هذا من البديع الذي يسمى التميم) قال أحمد يعني أنه تم خفاءها في نفسها بخفاء مكانها من الصخرة وهو من واد قولها كأنه علم في رأسه نار

(قوله للهنة من الإساءة) هن على وزن أخ كلمة كفاية ومعناه شيء ومؤنثه هنة والقماءة الصغر والحقارة كذا في الصحاح

وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنْ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتُ لَصَوْتِ الْحَمِيرِ * أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ تَخَّرَ لَكُمْ
مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ
وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ
الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ * وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى

الفخور للبصر خذته كبراً (واقصد في مشيك) وأعدل فيه حتى يكون مشياً بين مشيين لا تدب ديبب المتماوتين ولا تثب
وثيب الشطار قال رسول الله ﷺ سرعة المشى تذهب بهاء المؤمن وأما قول عائشة في عمر رضى الله عنهما كان إذا
مشى أسرع فإنما أرادت السرعة المرتفعة عن ديبب المتماوت وقرئ واقصد بقطع الهمزة أى سد في مشيك من أقصد الراعى
إذا سدّ سهمه نحو الرمية (واغضض من صوتك) وانقص منه واقصر من قولك فلان يغض من فلان إذا قصر به ووضع
منه (أنكر الأصوات) أوحشها من قولك شيء نكر إذا أنكرته النفوس واستوحشت منه ونفرت والحرار مثل في
الدم البليغ والشتيمة وكذلك نهاقه ومن استغف حاشهم لذكره مجردا وتقادهم من اسمه أنهم يكنون عنه ويرغبون عن
التصريح به فيقولون الطويل الأذنين كما يكنى عن الأشياء المستغفرة وقد عد في مساوى الآداب أن يجرى ذكر الحرار
في مجلس قوم من أولى المروءة ومن العرب من لا يركب الحرار استكفاً وإن بلغت منه الرحلة فتشبيه الرافعين أصواتهم بالخير
وتمثيل أصواتهم بالهناق ثم إخلاء الكلام من لفظ التشبيه وإخراجه مخرج الاستعارة وإن جعلوا حميراً أو صوتهم نهاقاً مبالغة شديدة
في الذم والهجين وإفراط في التشيط عن رفع الصوت والترغيب عنه وتنبيهه على أنه من كراهة الله بمكان (فإن قلت) لم وحد صوت
الحمير ولم يجمع (قلت) ليس المراد أن يذكر صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع وإنما المراد أن كل جنس من الحيوان
الناطق له صوت وأنكر أصوات هذه الأجناس صوت هذا الجنس فوجب توحيده (مافي السموات) الشمس والقمر
والنجوم والسحاب وغير ذلك (ومافي الأرض) البحار والأنهار والمعادن والدواب وما لا يحصى (وأسبغ) وقرئ بالسين
والصاد وهكذا كل سين اجتمع معه الغين والخاء والقاف تقول في سلخ صالخ وفي سقر صقر وفي سالخ صالخ وقرئ نعمه ونعمة
ونعمته (فإن قلت) ما النعمة (قلت) كل نفع قصد به الإحسان والله تعالى خالق العالم كله نعمة لأنه إمام حيوان وإمام غير
حيوان فما ليس بحيوان نعمة على الحيوان من حيث أن إيجاده حياً نعمة عليه لأنه لو لا إيجاده حياً لما صح منه الانتفاع وكل
ما أدى إلى الانتفاع وصححه فهو نعمة (فإن قلت) لم كان خلق العالم مقصوداً به الإحسان (قلت) لأنه لا يتخلقه إلا لغرض
وإلا كان عبثاً والعبث لا يجوز عليه ولا يجوز أن يكون لغرض راجع إليه من نفع لأنه غنى غير محتاج إلى المنافع فلم
يبق إلا أن يكون لغرض يرجع إلى الحيوان وهو نفعه (فإن قلت) فما معنى الظاهرة والباطنة (قلت) الظاهرة كل
ما يعلم بالمشاهدة والباطنة ما لا يعلم إلا بدليل أو لا يعلم أصلاً فكم في بدن الإنسان من نعمة لا يعلمها ولا يهتدى إلى العلم
بها وقد أكثروا في ذلك فعن مجاهد الظاهرة ظهور الإسلام والنصرة على الأعداء والباطنة الإمداد من الملائكة وعن
الحسن رضى الله عنه الظاهرة الإسلام والباطنة السر وعن الضحاك الظاهرة حسن الصورة وامتداد القامة وتسوية
الأعضاء والباطنة المعرفة وقيل الظاهرة البصر والسمع واللسان وسائر الجوارح الظاهرة والباطنة القلب والعقل والفهم
وما أشبه ذلك ويروى في دعاء موسى عليه السلام إلهي دلني على أخفى نعمتك على عبادك فقال أخفى نعمتي عليهم النفس
ويروى أن أيسر ما يعذب به أهل النار الأخذ بالأنفاس معناه (أ) يتبعونهم (ولو كان الشيطان يدعوهم) أى في حال

(قوله منه الرحلة فتشبيه الرافعين) أى المشى برجله يعنى وإن أتبعه المشى وعدم الركوب وفي الصحاح الرجل بالتحريك
مصدر قولك رجل بالكسر أى بقى راجلاً (قوله وفي سالخ صالخ) في الصحاح سلغت البقرة والشاة إذا أسقطت السن
التي خلقت السديس والسلوخ في ذوات الأظلاف بمنزلة النزول في ذوات الأظفار

وَالِىَ اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۖ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
بِذَاتِ الصُّدُورِ ۖ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۚ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ
لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ اللَّهُ مَا فِى السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِى الْحَمِيدُ ۚ وَلَوْ أَنَّ
فِى الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۖ مَا خَلَقَكُمْ

دعاء الشيطان إياهم إلى العذاب ۖ قرأ على بن أبي طالب رضى الله عنه ومن يسلم بالتشديد يقال أسلم أمرك وسلم أمرك
إلى الله (فإن قلت) ماله عدى يلى وقد عدى باللام فى قوله بلى من أسلم وجهه لله (قلت) معناه مع اللام أنه جعل وجهه
وهو ذاته ونفسه سالماً لله أى خالصاً له ومعناه مع إلى أنه سلم إليه نفسه كما يسلم المناع إلى الرجل إذا دفع إليه والمراد
التوكل عليه والتفويض إليه (فقد استمسك بالعروة الوثقى) من باب التمثيل مثلت حال المتوكل بحال من أراد أن يتدلى
من شاقق فاحتاط لنفسه بأن استمسك بأوثق عروة من حبل متين مأون انقطاعه (وإلى الله عاقبة الأمور) أى هى
صائرة إليه ۖ قرئ يحزنك ويحزنك من حزن وأحزن والذى عليه الاستعمال المستفيض أحزنه ويحزنه والمعنى لا يهملك
كفر من كفر وكيد للإسلام فإن الله عز وجل دافع كيدك فى نحره ومنتقم منه ومعاقبه على عمله (إن الله) يعلم ما فى
صدور عباده فيفعل بهم على حسبه (نمتعهم) زماناً (قليلاً) بدنيهم (ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ) شبه إلزامهم التعذيب
وإرهاقهم إياه باضطراب المضطر إلى الشيء الذى لا يقدر على الانفكاك منه والغلاظ مستعار من الأجرام الغليظة والمراد
الشدة والثقل على المعذب (قل الحمد لله) ألزم لهم على إقرارهم بأن الذى خلق السموات والأرض هو الله وحده وأنه يجب أن يكون
له الحمد والشكر وأن لا يعبد معه غيره ثم قال (بل أكثرهم لا يعلمون) إن ذلك يلزمهم وإذا نهوا عليه لم ينتهوا (إن الله هو الغنى)
عن حمد الحامدين المستحق للحمد وإن لم يحمدوه ۖ قرئ والبحر بالنصب عطفاً على اسم إن وبالرفع عطفاً على محل إن ومعمولها
على ولو ثبت كون الأشجار أقلاماً وثبت البحر ممدوداً بسبعة أبجر أو على الابتداء والواو للحال على معنى ولو أن الأشجار
أقلام فى حال كون البحر ممدوداً وفى قراءة ابن مسعود وبحر يمد على التشكير ويجب أن يحمل هذا على الوجه الأول ۚ وقرئ
يمده ويمده بالتمام والياء (فإن قلت) كان مقتضى الكلام أن يقال ولو أن الشجر أقلام والبحر ممداد (قلت) أغنى عن ذكر الممداد
قوله يمد ولا نه من قولك ممد الدواء وأمتها جعل البحر الأعظم بمنزلة الدواء وجعل الأبحر السبعة مملوءة ممداداً فهى تصب فيه
ممدادها أبداً صبا لا ينقطع والمعنى ولو أن أشجار الأرض أقلام والبحر ممدود بسبعة أبجر وكتبت بتلك الأقلام وبذلك
المداد كلمات الله لما نفذت كلماته ونفذت الأقلام والمداد كقوله تعالى قل لو كان البحر ممداداً لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن
تنفذ كلمات ربى (فإن قلت) زعمت أن قوله والبحر يمدته حال فى أحد وجهى الرفع وليس فيه ضمير راجع إلى ذى الحال
(قلت) هو كقوله ۖ وقد اغتدى والطير فى وكناتها ۚ وجئت والجيش مصطف وما أشبه ذلك من الأحوال التى
حكمها حكم الظروف ويجوز أن يكون المعنى وبحرها والضمير للأرض (فإن قلت) لم قيل من شجرة على التوحيد
دون اسم الجنس الذى هو شجر (قلت) أريد تفصيل الشجر وتقصيها شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر لا واحدة إلا قد

ۖ قوله تعالى ۖ ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ ۖ (قال شبه إلزامهم التعذيب باضطراب المضطر إلى الشيء الذى لا يقدر
على الانفكاك منه) قال أحمد وتفسير هذا الاضطراب فى الحديث فى أنهم لشدة ما يكابدون من النار يطلبون البرد فيرسل
الله عليهم الزمهرير فيكون عليهم كشدة اللهب فيتمنون عود اللهب اضطراباً فهو إخبار عن اضطراب وبأذيال هذه البلاغة
تعلق الكندى حيث يقول : يرون الموت قديماً وخلقا ۖ فيختارون والموت اضطراب

(قوله ومعمولها على ولو ثبت) لعله على معنى ولو الخ

وَلَا يَعْشَكُمُ إِلَّا كَنَفْسٌ وَاحِدَةٌ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَيَخْتَرُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطَلُ وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ يَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمَنْ مَقْتَصِدٌ وَمَا يَحْدِثُ بَيْنَهُمْ إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي

بريت أقلاما (فإن قلت) الكلمات جمع قلة والموضع موضع التكثير لا التقليل فهلا قيل كلم الله (قلت) معناه إن كداته لا تنفي بكتبها البحار فكيف بكلمه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنها نزلت جوا باليهود لما قالوا قد أوتينا التوراة وفيها كل الحكمة وقيل إن المشركين قالوا إن هذا يعنون الوحي كلام سينفذ فأعلم الله أن كلامه لا ينفذ وهذه الآية عند بعضهم مدنية وأنها نزلت بعد الهجرة وقيل هي مكية وإنما أمر اليهود وقد قرئ أن يقولوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ألسنت تتلوا فيما أنزل عليك إننا قد أوتينا التوراة وفيها علم كل شيء (إن الله عزيز) لا يعجزه شيء (حكيم) لا يخرج من علمه وحكمته شيء ومثله لا تنفذ كلماته وحكمه (إلا كنفس واحدة) إلا تخلفها وبعتها أي سواء في قدرته القليل والكثير والواحد والجمع لا يتفاوت وذلك أنه إنما كانت تتفاوت النفس الواحدة والنفوس الكثيرة العدد أن لو شغله شأن عن شأن وفعل عن فعل وقد تعالى عن ذلك (إن الله سميع بصير) يسمع كل صوت ويبصر كل مبصر في حالة واحدة لا يشغله إدراك بعضها عن إدراك بعض فكذلك الخلق والبعث ۝ كل واحد من الشمس والقمر يجري في فلكه ويقطعه إلى وقت معلوم الشمس إلى آخر السنة والقمر إلى آخر الشهر وعن الحسن الأجل المسمى يوم القيامة لأنه لا ينقطع جريهما إلا حينئذ دل أيضا بالليل والنهار وتعاقبهما وزيادتهما ونقصانهما وجري النيرين في فلكيهما كل ذلك على تقدير وحساب وبإحاطته بجميع أعمال الخلق على عظم قدرته وحكمته (فإن قلت) يجري لأجل مسمى ويجري إلى أجل مسمى أهو من تعاقب الحرفين (قلت) كلا ولا يسلك هذه الطريقة إلا باليد الطبع ضيق العطن ولكن المعنيين أعني الانتهاء والاختصاص كل واحد منهما ملائم لصحة الغرض لأن قولك يجري إلى أجل مسمى معناه يبلغه وينتهي إليه وقولك يجري لأجل مسمى تريد يجري لإدراك أجل مسمى تجعل الجري مختصا بإدراك أجل مسمى ألا ترى أن جرى الشمس مختص بآخر السنة وجرى القمر مختص بآخر الشهر فكل المعنيين غير ناب به موضعه (ذلك) الذي وصف من عجائب قدرته وحكمته التي يعجز عنها الأحياء القادرون العالمون فكيف بالجماد الذي تدعونه من دون الله إنما هو بسبب أنه هو الحق الثابت إلهيته وأن من دونه باطل الإلهية (وأن الله هو العلي) الشأن (الكبير) السلطان أو ذلك الذي أوحى إليك من هذه الآيات بسبب بيان أن الله هو الحق وأن إله غيره باطل وأن الله هو العلي الكبير عن أن يشرك به ۝ قرئ الفلك بضم اللام وكل فعل يجوز فيه فعل كما يجوز في كل فعل فعل على مذهب التعويض ۝ وبنعمات الله يسكون العين وعين فعلا يجوز فيها الفتح والكسر والسكرن (بنعمة الله) بإحسانه ورحمته (صبار) على بلائه (شكور) لنعمائه وهما صفتا المؤمن فكأنه قال إن في ذلك لآيات لكل مؤمن ۝ يرتفع الموج ويتراكب فيعود مثل الظل والظلة كل ما أظلك من جبل أو صحاب أو غيرها ۝ وقرئ كالظلال جمع ظلة كقلة وقلال (فمنهم مقتصد) متوسط في الكفر والظلم خفض من غلوائه وانزجر بعض الانزجار أو مقتصد في الإخلاص الذي كان عليه في البحر يعني أن ذلك الإخلاص الحادث عند الخوف لا يبق لا يحدق والمقتصد قليل نادر وقيل مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله في البحر والختر أشد الغدر ومنه قولهم إنك لا تمث لنا شر أم غدر إلا مددنا لك باعنا من ختر قال : وإنك لو رأيت أبا عمير ۝ ملأت يدك من غدر وختر

(قوله إلا باليد الطبع ضيق العطن) في الصحاح أنه مبرك الإبل عند الماء لتشرب عللا بعد نهل

وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٌ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَغْرُسُكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يُغْرُسُكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝

(لايجزى) لا يقضى عنه شيئا ومنه قيل للمتقاضى المتجازى وفي الحديث في جذاعة بن نيار تجزى عنك ولا تجزى عن أحد بعدك وقرئ لا يجزئ لا يغنى يقال أجزأت عنك مجزأ فلان والمعنى لا يجزى فيه فحذف (الغرور) الشيطان وقيل الدنيا وقيل تنيكم في المعصية المغفرة وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه الغرة بالله أن يتبادى الرجل في المعصية ويتمنى على الله المغفرة وقيل ذكر ك الحسناتك ونسيانك لسيئاتك غرة وقرئ بضم الغين وهو مصدر غره غرورا وجعل الغرور غاراً كما قيل جد جده أو أريد زينة الدنيا لأنها غرور (فإن قلت) قوله ولا مولود هو جاز عن والده شيئا وارد على طريق من التوكيد لم يرد عليه ما هو معطوف عليه (قلت) الأمر كذلك لأن الجملة الإسمية أكد من الفعلية وقد انضم إلى ذلك قوله هو وقوله مولود والسبب في مجيئه على هذا السنن أن الخطاب للمؤمنين وعليتهم قبض آبائهم على الكفر وعلى الدين الجاهلي فأريد حسم أطماعهم وأطماع الناس فيهم أن ينفعوا آبائهم في الآخرة وأن يشفعوا لهم وأن يغفروا عنهم من الله شيئا فلذلك جيء به على الطريق الآخر ومعنى التوكيد في لفظ المولود أن الواحد منهم لو شفع للأب الأدنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعته فضلا أن يشفع لمن فوقه من أجداده لأن الولد يقع على الولد وولد الولد بخلاف المولود فإنه لمن ولد منك ۝ روى أن رجلا من محارب وهو الحرث بن عمرو بن حارثة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أخبرني عن الساعة متى قيامها وإني قد أقيت حباقي في الأرض وقد أبطأت عنا السماء فتى تمطر وأخبرني عن امرأتى فقد اشتملت ما في بطنها أذكر أم أنثى وإني علمت ما عملت أمس فما أعمل غدا وهذا مولدى قد عرفته فإين أموت فتزلت وعن النبي صلى الله عليه وسلم مفايح الغيب خمس وتلاهذه الآية وعن ابن عباس رضي الله عنهما من ادعى علم هذه الخمسة فقد كذب إياكم والكهانة فإن الكهانة تدعو إلى الشرك والشرك وأهله في النار وعن المنصور أنه أهمه معرفة مدة عمره فرأى في منامه كأن خيالا أخرج يده من البحر وأشار إليه بالأصابع الخمس فاستفتى العلماء في ذلك فتأولوها بخمس سنين وبخمس أشهر وبغير ذلك حتى قال أبو حنيفة رحمه الله تأويلها أن مفايح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله وأن ما طلبت معرفته لا سبيل لك إليه (عنده علم الساعة) أي أن مرساها (وينزل الغيث) في إبانة من غير تقديم ولا تأخير وفي بلد لا يتجاوز به (ويعلم ما في الأرحام) أذكر أم أنثى أم نام ناقص وكذلك ماسوى ذلك من الأحوال (وما تدرى نفس) برة أو فاجرة (ماذا تكسب غدا) من خير أو شر وربما كانت عازمة على خير فعملت شراً وعازمة على شرف فعملت خيراً (وما تدرى نفس) أين تموت وربما أقامت

قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم إلى قوله شيئا (قال إن قلت لم أكد الجملة الثانية دون الأولى قلت لأن أكثر المسلمين كان آبائهم قد ماتوا على الكفر فلما كان إغناء الكافر عن المسلم بعيداً لم يحتج تأكيدها ولما كان إغناء المسلم عن الكافر قد يقع في الأوهام أكد نفيه (قال أحمد وهذا الجواب تتوقف صحته على أن هذا الخطاب كان خاصا بالموجودين حينئذ والصحيح أنه عام لهم ولكل من ينطلق عليه اسم الناس فالجواب المعتبر والله أعلم أن الله تعالى لما أكد الوصية على الآباء وقرن شكرهم بوجوب شكره عز وجل وأوجب على الولد أن يكفى والده ما يسوره بحسب نهاية إمكانه قطع ههنا وهم الوالد في أن يكون الولد في القيامة مجزيه بحقه عليه ويكفيه ما يلقاه من أهوال القيامة كما أوجب الله عليه في الدنيا ذلك في حقه فلما كان لإجزاء الولد عن الوالد مظنون الوقوع لأن الله حصه عليه في الدنيا كان جديراً بتأكيد

(قوله وقرئ لا يجزئ لا يغنى) لعله أى لا يغنى (قوله للمؤمنين وعليتهم قبض آبائهم) أى أشرافهم وعظماؤهم وقوله قبض آبائهم لعله قبض آبائهم على أنه فعل ونائب فاعل والجملة خبر عن عليهم

سورة السجدة مكية

إلا من آية ١٦ إلى غاية آية ٢٠ فمدنية وآياتها ٣٠ نزلت بعد المؤمن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَأَرِيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝ يَدْبُرُ

بأرض وضربت أوتادها وقالت لأبرحها وأقبر فيها فترى بهامراى القدر حتى تموت فى مكان لم يخطر ببالها ولا حدثتها به ظنونها وروى أن ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر إلى رجل من جلسائه يديم النظر إليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدنى وسأل سليمان أن يحمله على الريح وبقية بلاد الهند ففعل ثم قال ملك الموت لسليمان كان دوام نظرى إليه تعجبا منه لأنى أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك وجعل العلم لله والدراية للعبد لما فى الدراية من معنى الختل والحيلة والمعنى أنها لا تعرف إن أعملت حيلها ما يلبصق بها ويختص ولا يتخطاها ولا شئ بأخص بالإنسان من كسبه وعاقبته فإذا لم يكن له طريق إلى معرفتهما كان من معرفة ما عداهما أبعد وقرئ بأية أرض وشبه سيويه تأنيث أى بتأنيث كل فى قولهم كاتمت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقا يوم القيامة وأعطى من الحسنات عشرا عشرة بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر

﴿سورة السجدة مكية وهى ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الم) على أنها اسم السورة مبتدأ خبره (تنزيل الكتاب) وإن جعلتها تعديدا للحروف ارتفع تنزيل الكتاب بأنه خبر مبتدأ محذوف أو هو مبتدأ خبره (لأريْب فيه) والوجه أن يرتفع بالابتداء وخبره (من رب العالمين) ولأريْب فيه اعتراض لأجل له والضمير فى فيه راجع إلى مضمون الجملة كأنه قيل لأريْب فى ذلك أى فى كونه منزلا من رب العالمين ويشهد لوجهته قوله (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ) لأن قولهم هذا مفترى إنكار لأن يكون من رب العالمين وكذلك قوله (بل هو الحق من ربك) وما فيه من تقدير أنه من الله وهذا أسلوب صحيح محكم أثبت أولا أن تنزيهه من رب العالمين وأن ذلك ما لا ريب فيه ثم أضرب عن ذلك إلى قوله أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ لأن أم هى المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهزمة إنكاراً لقولهم وتعجيباً منه لظهور أمره فى عجز بلغائهم عن مثل ثلاث آيات منه ثم أضرب عن الإنكار إلى إثبات أنه الحق من ربك ونظيره أن يعلل العالم فى المسئلة بعلة صحيحة جامعة قد احتزرت فيها أنواع الاحتراز كقول المتكلمين النظر أول الأفعال الواجبة على الإطلاق التى لا يعرى عن وجوبها مكلف ثم يعترض عليه فيها ببعض ما وقع احترازه منه فيرده بتلخيص أنه احتزرت من ذلك ثم يعود إلى تقرير كلامه وتمشيته (فإن قلت) كيف نقى أن يرتاب فى أنه من الله وقد أثبت ما هو أطم من الريب وهو قولهم افْتَرَاهُ (قلت) معنى لأريْب فيه أن لا مدخل للريب فى أنه تنزيل الله لأن نافي الريب ومبطله معه لا ينفك عنه وهو كونه معجزا للبشر ومثله أبعد شئ من الريب وأما قولهم افْتَرَاهُ فإما قول متعنت مع عليه أنه من الله لظهور الإعجاز له أو جاهل بقوله قبل التأمل والنظر لأنه سمع الناس يقولونه (ما أتاهم من نذير من قبلك) كقوله ما أُنذِر آبائهم وذلك أن قريشاً لم يبعث الله إليهم رسولا قبل محمد صلى الله

النفى لإزالة هذا الوهم ولا كذلك العكس فهذا جواب كاف شاف للعليل إن شاء الله تعالى

﴿القول فى سورة السجدة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ «قوله تعالى لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك» (قال يعنى قريشاً لأنها لم يبعث لها نبي قط فإن قلت

الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۚ ذَلِكَ عِلْمُ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۚ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۚ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ
مِنْ مَاءٍّ مَهِينٍ ۚ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۚ

عليه وسلم (فإن قلت) فإذا لم يأتهم نذير لم تقم عليهم حجة (قلت) أما قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك عليها إلا بالرسول فلا وأما قيامها بمعرفة الله وتوحيده وحكمته فنعم لأن أدلة العقل الموصلة إلى ذلك معهم في كل زمان (لعلهم يهتدون) فيه وجهان أن يكون على الترجي من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان لعله يتذكر على الترجي من موسى وهرون عليهما السلام وأن يستعار لفظ الترجي للإرادة (فإن قلت) مامعنى قوله (مالكم من دونه من ولى ولا شفيع) (قلت) هو على معنيين أحدهما أنكم إذا جاوزتم رضاه لم تجدوا لأنفسكم ولياً أى ناصراً ينصركم ولا شفيعاً يشفع لكم والثانى أن الله وليكم الذى يتولى مصالحكم وشفيعكم أى ناصركم على سبيل المجاز لأن الشفيع ينصر المشفوع له فهو كقوله تعالى وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير فإذا خذلكم لم يبق لكم ولى ولا نصير (الأمور) المأمور به من الطاعات والأعمال الصالحة ينزله مدبراً (من السماء إلى الأرض) ثم لا يعمل به ولا يصعد إليه ذلك المأمور به خالصاً كما يريد به ويرتضيه إلا فى مدة متطاولة لقلة عمال الله والخاص من عباده وقلة الأعمال الصاعدة لأنه لا يوصف بالصعود إلا الخالص ودل عليه قوله على أثره قليلاً ما تشكرون أو يدبر أمر الدنيا كلها من السماء إلى الأرض لكل يوم من أيام الله وهو ألف سنة كما قال وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون (ثم يعرج إليه) أى يصير إليه ويثبت عنده ويكتب فى صحف ملائكته كل وقت من أوقات هذه المدة ما يرتفع من ذلك الأمر ويدخل تحت الوجود إلى أن تبلغ المدة آخرها ثم يدبر أيضاً ليوم آخر وهلم جرا إلى أن تقوم الساعة وقيل ينزل الوحي مع جبريل عليه السلام من السماء إلى الأرض ثم يرجع إليه ما كان من قبول الوحي أو رده مع جبريل وذلك فى وقت هو فى الحقيقة ألف سنة لأن المسافة مسيرة ألف سنة فى المهبوط والصعود لأن ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة وهو يوم من أيامكم لسرعة جبريل لأنه يقطع مسيرة ألف سنة فى يوم واحد وقيل يدبر أمر الدنيا من السماء إلى الأرض إلى أن تقوم الساعة ثم يعرج إليه ذلك الأمر كله أى يصير إليه ليحكم فيه (فى يوم كان مقداره ألف سنة) وهو يوم القيامة وقرأ ابن أبى عمير يعرج على البناء للبعول ۚ وقرئ يعدون بالناء والياء (أحسن كل شيء) حسنة لأنه ما من شيء خلقه إلا وهو مرتب على ما اقتضته الحكمة وأوجبه المصلحة فجميع المخلوقات حسنة وإن تفاوتت إلى حسن وأحسن كما قال لقد خلقنا الإنسان فى أحسن تقويم وقيل علم كيف يخلقه من قوله قيمة المرء ما يحسن وحقيقته يحسن معرفته أى يعرفه معرفة حسنة بتحقيق وإتقان ۚ وقرئ خلقه على البدل أى أحسن فقد خلق كل شيء وخلقته على الوصف أى كل شيء خلقه فقد أحسنه ۚ سميت الذرية نسلًا لأنها تنسل منه أى تنفصل منه وتخرج من صلبه ونحوه قولهم للولد سليل ونجل و (سواء) قومه كقوله تعالى فى أحسن تقويم ۚ ودل بأضافة

إن لم يتقدم بعث نبي إليهم فيما قامت عليهم الحجة قلت قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك عليها إلا بالرسول لاسيما إليه وأما قيامها بمعرفة الله تعالى وتوحيده وحكمته فنعم لأن أدلة العقل معهم فى كل زمان قال أحمد مذهب أهل السنة أنه لا يدرك علم شيء من أحكام الله تعالى التكليفية إلا بالشرع وما ذكره الزخشرى تفريع على قاعدة التحسين والتقيح بالعقل وقد يجها السمع فلم يبعها القلم فأعرض

(قوله أى أحسن فقد خلق كل شيء) لعل لفظ فقد مزيد من قلم الناسخ وعبارة النسب على البدل أى أحسن خلق كل شيء ويمكن أنه ليس مزيداً بل هذا حاصل المعنى على البدل كما أن عكسه الآتى هو حاصل المعنى على الوصف (قوله وتخرج من صلبه ونحوه) لعل قبله سقطاً تقديره كما سميت النطفة سلالة لأنها تسلسل منه ۚ وفى الصحاح النجل النسل ونجله أبوه أى ولده

وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ۝ قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ
الَّذِي وَكَّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا
وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ

الروح إلى ذاته على أنه خلق عجيب لا يعلم كنهه إلا هو كقوله ويسألونك عن الروح الآية كأنه قال ونفخ فيه من الشيء
الذي اختص هو به وبمعرفته (وقالوا) قيل القائل أبي بن خلف ولرضاهم بقوله أسند إليهم جميعاً ۝ وقرئ أننا وأنا على
الاستفهام وتركه (ضللنا) صرنا تراباً وذهبنا مختلطين بتراب الأرض لانتميز منه كما يضل الماء في اللبن أو غبنا (في الأرض)
بالدفن فيها من قوله ۝ وآب مظلوه بعين جلية ۝ وقرأ على وابن عباس رضي الله عنهما ضللنا بكسر اللام يقال ضل
يضل ويضل يضل وقرأ الحسن رضي الله عنه ضللنا من صل اللحم وأصل إذا أنتن وقيل صرنا من جنس الصلة وهي
الأرض (فإن قلت) بم انتصب الظرف في أنذا أضللنا (قلت) بما يدل عليه إننا في خلق جديد وهو نبعت أو يحدد
خلقنا ۝ لقاء ربهم هو الوصول إلى العاقبة من تلقى ملك الموت وما وراءه فلما ذكر كفرهم بالإنشاء أضرب عنه إلى
ما هو أبغ في الكفر وهو أنهم كافرون بجميع ما يكون في العاقبة لا بالإنشاء وحده ألا ترى كيف خوطبوا بتوفى ملك
الموت وبالرجوع إلى ربهم بعد ذلك مبعوثين للحساب والجزاء وهذا معنى لقاء الله على ما ذكرنا ۝ والتوفى استيفاء
النفس وهي الروح قال الله تعالى الله يتوفى الأنفس وقال أخرجوا أنفسكم وهو أن يقبض كلها لا يترك منها شيء من
قولك توفيت حق من فلان واستوفيته إذا أخذته وأيا كاملاً من غير نقصان والتفعل والاستفعال يلتقيان في مواضع
منها تقصيته واستقصيته وتعجلته واستعجلته وعن مجاهد رضي الله عنه حويت لملك الموت الأرض وجعلت له مثل
الطست يتناول منها حيث يشاء وعن قتادة يتوفاهم ومعه أعوان من الملائكة وقيل ملك الموت يدعو الأرواح فتجيبه
ثم يأمر أحواله بقبضها (ولو ترى) يجوز أن يكون خطاباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه وجهان أن يراد به النبي
كأنه قال وليتك ترى كقوله صلى الله عليه وسلم للغيرة لو نظرت إليها والنبي لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان الترجي
له في لعابهم يهتدون لأنه تجرع منهم الغصص ومن عداوتهم وضرارهم فجعل الله له تمنى أن يراهم على تلك الصفة
الفضيلة من الحياء والخزي والغم ليشمت بهم وأن تكون لوالا المتاعية قد حذف جوابها وهو لرايت أمراً فظيماً أو لرايت
أسوأ حال ترى ويجوز أن يخاطب به كل أحد كما يقول فلان لثم إن أكرمتها أهانك وإن أحسنت إليه أساء إليك
فلا تريد به مخاطباً بعينه فكأنك قلت إن أكرم وإن أحسن إليه ولو واذ كلاهما المضى وإنما جاز ذلك لأن المترقب
من الله بمنزلة الموجود المقطوع به في تحقيقه ولا يقدر لثرى ما يتناول له كأنه قيل ولو تكون منك الرؤية وإذا ظرف له ۝ يستغيثون
بقولهم (ربنا أبصرنا وسمعنا) فلا يغاثون يعني أبصرنا صدق وعدك ووعدك وسمعنا منك تصديق رسلك أو كئنا عمياً
وصماً فأبصرنا وسمعنا (فارجعنا) هي الرجعة إلى الدنيا (لآتينك كل نفس هداها) على طريق الإلجام والقسر ولكننا بنينا
الأمر على الاختيار دون الاضطرار فاستجوا العمى على الهدى فحقت كلمة العذاب على أهل العمى دون البصراء ألا ترى

عنه حتى يخوض في حديث غيره وإنما قامت الحاجة على العرب من تقدم من الرسل إليهم كما بهم إسماعيل وغيره والمراد بقوله تعالى ما
أنهم من نذير يعني ذرية العرب في زمانه عليه الصلاة والسلام إذ لم يبعث إليهم نذير معاصر فطف الله تعالى بهم وبعث فيهم رسولا منهم

(قوله ولكننا بنينا الأمر على الاختيار) لما أوجب المعتزلة على الله الإصلاح قالوا إنه قد شاء الهدى للكل ولكن
مشيئة تخير لا مشيئة إجبار فلذا لم يهتد الكل بل البعض ولو شاء مشيئة قسر لا هتدى الكل وأهل السنة لم يوجبوا على الله
شيئاً وقالوا كل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن خيراً كان أو شراً واستلزام الإرادة لوقوع المارد لا يستلزم القسر والإجبار
للعباد لما لهم من الكسب في أفعالهم وإن كانت في الحقيقة مخلوقة لله تعالى كما تقرر في علم التوحيد

جَهَنَّمَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۖ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۚ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۚ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ ۚ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا

إلى ما عقبه به من قوله (فذوقوا بما نسيتم) فجعل ذوق العذاب نتيجة فعلهم من نسيان العاقبة وقلة الفكر فيها وترك الاستعداد لها والمراد بالنسيان خلاف التذكر يعنى أن الانهماك في الشهوات أذهلكم وألهاكم عن تذكر العاقبة وسلط عليكم نسيانها ثم قال (إنما نسيناكم) على المقابلة أى جازيناكم جزاء نسيانكم وقيل هو بمعنى الترك أى تركتم الفكر في العاقبة فتركناكم من الرحمة وفي استئناف قوله (إنما نسيناكم) وبناء الفعل على أن واسمها تشديد في الانتقام منهم والمعنى فذوقوا هذا أى ما أنتم فيه من نكس الرأس والخزى والغم بسبب نسيان اللقاء ۚ وذوقوا العذاب المخلد في جهنم بسبب ما علمتم من المعاصي والكبائر الموبقة (إذا ذكروا بها) أى وعظوا بسجودوا واضعوا لله وخشوعا وشكرا على ما رزقهم من الاسلام (وسبحوا بحمد ربهم) ونزهوا الله من نسبة القبائح إليه وأنشأوا عليه حامدين له (وهم لا يستكبرون) كما يفعل من يصبر مستكبرا كأن لم يسمعها ومثله قوله تعالى إن الذين أتوا العلم من قبله إذا أتوا به عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا (تتجافى) ترتفع وتتنعى (عن المضاجع) عن الفرش ومواضع النوم داعين ربهم عابدين له لأجل خوفهم من سخطه وطمعهم في رحمته وهم المهتجدون وعن رسول الله ﷺ في تفسيرها قيام العبد من الليل وعن الحسن رضى الله عنه أنه التجدد وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاء مناد ينادى بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانوا يحمدون الله في البأساء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا إلى الجنة ثم يحاسب سائر الناس وعن أنس بن مالك رضى الله عنه كان أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة العشاء الآخرة فزلت فيهم وقيل هم الذين يصلون صلاة العتمة لا ينامون عنها (ما أخفى لهم) على البناء للمفعول ما أخفى لهم على البناء للفاعل وهو الله سبحانه وما أخفى لهم وما أخفى لهم وما أخفيت لهم الثلاثة للمتكلم وهو الله سبحانه وما بمعنى الذى أوبى أى ۚ وقرئ من قرة أعين وقرات أعين والمعنى لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن لأملاك مقرب ولأنبي مرسل أى نوع عظيم من الثواب ادخر الله لأولئك وأخفاه من جميع خلائقه لا يعلمه إلا هو بما تقربه عيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها ثم قال (جزاء بما كانوا يعملون) فحسم أطاع المتمنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين

■ (قوله تعالى وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون قال معناه بما كنتم تعملون من الكفر والكبائر الموبقة) قال أحمد قد تمهد عن مذاهب أهل السنة أن مقتضى لاستحقاق الخلود في العذاب هو الكفر خاصة وأما ما دونه من الكبائر فلا يوجب خلودا والمسئلة سمعية وأدلتها من الكتاب والسنة قطعية خلافا للقدرية ۚ قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون (قال هذا حسم لأطاع المتمنين) قال أحمد يشير إلى أهل السنة لاعتقادهم أن المؤمن العاصي موعود بالجنة ولا بد من دخوله إياها وفاء بالوعد الصادق وأن أحدا لا يستحق على الله بعمله شيئا فلما وجد قوله تعالى جزاء بما كانوا يعملون اغتم الفرصة في الاستشهاد على معتقد القدرية في أن الأعمال أسباب موجبة للجزاء ولا دليل في ذلك لمعتقدم مع قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله قيل ولأنت يا رسول الله قال ولأنا إلا أن

(قوله والكبائر الموبقة) أى المهلكة (قوله وما بمعنى الذى أوبى أى وقرئ) لعله أى شيء

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۝ وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا

ملاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر به ما أطلعهم عليه اقرؤا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وعن الحسن رضى الله عنه أخفى القوم أعمالا في الدنيا فأخفى الله لهم ملاعين رأت ولا أذن سمعت (كان مؤمنا) و(كان فاسقا) محمولان على لفظ من و(لا يستون) محمول على المعنى بدليل قوله تعالى (أما الذين آمنوا ۝ وأما الذين فسقوا) ونحوه قوله تعالى ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك و(جنت المأوى) نوع من الجنان قال الله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى سميت بذلك لما روى عن ابن عباس رضى الله عنه قال تأوى إليها أرواح الشهداء وقيل هي عن يمين العرش وقرئ جنة المأوى على التوحيد (نزلا) عطاء بأعمالهم والنزل عطاء النازل ثم صار عاما (فأوامم النار) أى ملجؤهم ومنزلهم ويجوز أن يراد الجنة مأوامم النار أى النار لهم مكان جنة المأوى للمؤمنين كقوله فنبشروهم بعذاب أليم (العذاب الأدنى) عذاب الدنيا من القتل والأسر وما نحوها من السنة سبع سنين وعن مجاهد رضى الله عنهما عذاب القبر و(العذاب الأكبر) عذاب الآخرة أى نذيقهم عذاب الدنيا قبل أن يصلوا إلى الآخرة (لعلهم يرجعون) أى يتوبون عن الكفر أولعلهم يريدون الرجوع ويطلبونه كقوله تعالى فارجعنا لعمل صالحنا وسميت إرادة الرجوع رجوعا كما سميت إرادة القيام قياما في قوله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة ويدل عليه قراءة من قرأ يرجعون على البناء للمفعول (فإن قلت) من أين صح تفسير الرجوع بالتوبة ولعل من الله إرادة وإذا أراد الله شيئا كان ولم يمتنع وتوبتهم مما لا يكون ألا ترى أنها لو كانت مما لا يكون لم يكونوا ذائقين العذاب الأكبر (قلت) إرادة الله تتعلق بأفعاله وأفعال عباده فإذا أراد شيئا من

يتغمدنى الله بفضل منه ورحمة فهذا الحديث يوجب حمل الآية على وجه يجمع بينها وبينه وذلك إما أن تحمل الآية على أن المراد منها قسمة المنازل بينهم في الجنة فإنه على حسب الأعمال وليس بذلك فإن المذكور في الآية مجرد دخول الجنة لا اقتسام درجاتها وإما أن تحمل وهو الظاهر والله أعلم على أن الله تعالى لما وعد المؤمن جنته ووعده يجب أن يكون حقا وصدقا تعالى وتقدس صارت الأعمال بالوعد كأنها أسباب موجبات فعملت في هذه العبارة معاملتها والمقصود من ذلك تأكيد صدق الوعد في النفوس وتصوره بصورة المستحق بالعمل كالآجرة المستحقة شاهدا على العمل من باب مجاز التشبيه والله أعلم وذكر الزحشرى الحديث المشهور وهو أعددت لعبادى الصالحين ملاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اقرؤا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وكان جدى رحمه الله يستحسن أن تقرأ الآية تلو الحديث المذكور بسكون الياء من أخفى ورده إلى المتكلم وهى من القراءات المستفيضة والسبب في اختيار ذلك مطابقة صدر الحديث وهو أعددت لعبادى ملاعين رأت ولا أذن سمعت ليكون الكل راجعا إلى الله تعالى مسندا إلى ضمير اسمه عز وجل صريحا والله الموفق ۝ قوله تعالى ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون (قال) معناه لعلهم يتوبون فإن قلت من أين صح تفسير الرجوع بالتوبة ولعل من الله إرادة وإذا أراد الله شيئا كان وتوبتهم مما لا يكون لأنهم لو تابوا لم يكونوا ذائقين العذاب الأكبر قلت إرادة الله تعالى تتعلق بأفعاله وأفعال عباده

(قوله ولا خطر على قلب بشر به ما) في الصحاح به كلمة مبنية على الفتح مثل كيف ومعناها دع كما أجازته الأخفش في قول كعب بن مالك تذر الجناح ضاحيا هاماتها ۝ به الأكف كأنها لم تخلق ويقال معناها سوى وفي الحديث أعددت لعبادى الخ (قوله وما نحوابه من السنة) أى المجذبة أو المراد بها الجذب كما يؤخذ من الصحاح

إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُتَقِمُونَ * وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَاءِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ * وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِبَآئِنَاتِنَا يُوقِنُونَ * إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُم

أفعاله كان ولم يمتنع للاقتدار وخلص الداعي وأما أفعال عباده فيما أن يريدوا وهم يختارون لها أو مضطرون إليها بقسره وإلجائه فإن أرادها وقد قسره عليها حكم أفعاله وإن أرادها على أن يختاروها وهو عالم أنهم لا يختارونها لم يقدح ذلك في اقتداره كما لا يقدح في اقتدارك إرادتك أن يختار عبدك طاعتك وهو لا يختارها لأن اختياره لا يتعلق بقدرتك وإذا لم يتعلق بقدرتك لم يكن فقده دالا على عجزك وروى في نزولها أنه شجر بين علي بن أبي طالب رضى الله عنه والوليد ابن عتبة بن أبي معيط يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فإنك صبي أنا أشب منكم شبابا وأجلد منك جلدا وأذرب منك لسانا وأحدمك سنانا وأشجع منك جنانا وأملا منك حشوا في الكتبية فقال له علي رضى الله عنه اسكت فإنك فاسق فنزلت عامة للمؤمنين والفاسقين فتناولهما وكل من كان في مثل حالهما وعن الحسن بن علي رضى الله عنهما . أنه قال للوليد كيف تشتم عليا وقد سماه الله مؤمنا في عشر آيات وسماك فاسقا * ثم في قوله (ثم أعرض عنها) للاستبعاد والمعنى أن الإعراض عن مثل آيات الله في وضوحها وإلانتها وإرشادها إلى سواء السبيل والفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل والعدل كما تقول لصاحبك وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تنهزها استبعادا لتركه الاتهاز ومنه ثم في بيت الحماسة لا يكشف الغياء إلا ابن حزة * يرى غمرات الموت ثم يزورها

استبعد أن يزور غمرات الموت بعد أن رآها واستيقنها واطلع على شدتها * (فإن قلت) هلا قيل لنا منه متقِمون (قلت) لما جعله أظلم كل ظالم ثم توعد المجرمين عامة بالانتقام منهم فقد دل على إصابة الأظلم النصيب الأوفر من الانتقام ولو قاله بالضمير لم يفد هذه العائدة (الكتاب) للجنس والضمير في (لقائه) له ومعناه إنا آتينا موسى عليه السلام مثل ما آتيناك من الكتاب ولقيناه مثل ما لقيناك من الوحي فلا تكن في شك من أنك لقيت مثله ولقيت نظيره كقوله تعالى «فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك» ونحو قوله من لقائه قوله «وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم» وقوله «ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا» * وجعلنا الكتاب المنزل على موسى عليه السلام (هدى) لقومه (وجعلنا منهم أمة يهدون) الناس ويدعونهم إلى مافي التوراة من دين

فإذا أراد شيئا من أفعاله كان ولم يمتنع للاقتدار وخلص الداعي وأما أفعال عباده فيما أن يريدوا وهم يختارون لها أو مضطرون إليها بقسره فإن أرادها وقد قسره عليها حكم أفعاله وإن أرادها على أن يختاروها وهو عالم أنهم لا يختارونها لم يقدح ذلك في اقتداره كما لا يقدح في اقتدارك إرادتك أن يختار عبدك الطاعة لك وهو لا يختارها لأن اختيارها لا يتعلق بقدرتك فلا يكون فقده عجزا منك (قال أحمد) هذا الفصل رديء جداً مفرع على الإشراك الجلي لا على الإشراك الخفي فاعتصم بدليل الوجدانية على رده واجتنابه من أصله والله المستعان وإنما جزه في تفسير لعل إلى الإرادة والحق في تفسيرها أنها لترجي المخاطبين امتناع الترجي على الله تعالى كذا فسرهما سيويه فيما تقدم والله أعلم * قوله تعالى «وأما الذين فسقوا فأولاهم النار» (قال سبب نزولها أنه شجر بين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه والوليد ابن عتبة يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فإنك صبي أنا أشب منكم شبابا وأجلد منك جلدا وأذرب لسانا وأحدمك سنانا وأشجع منك جنانا وأملا حشوا في الكتبية فقال له علي اسكت فإنك فاسق قال الزخشرى فنزلت عامة للمؤمنين والكافرين تناولها معاً) قال أحمد ذكر للسبب المحقق لأن المراد بالفاسق وبالذين فسقوا الذين كفروا لأنها نزلت في

(قوله ومنها لم يقدح ذلك في اقتداره) أي عدم وقوعها وعدم اختيارهم لها هذا على مذهب المعتزلة من أنه قد يريد الشيء ولا يكون ومذهب أهل السنة أن كل ما أراداه الله كان

يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۖ أُولَئِكَ يَهْدِي لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ۖ أُولَئِكَ يَرَوْنَ أَنَا نُسُوقُ الْمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ فَتَخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْفُسُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ۖ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۖ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرِ إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ ۖ

الله وشرائعه لصبرهم وإيقانهم بالآيات وكذلك لنجعات الكتاب المنزل إليك هدى ونوراً ولنجعات من أمتك أمة يهدون مثل تلك الهداية لما صبروا عليه من نصره الدين وثبتوا عليه من اليقين وقيل من لقائك موسى عليه السلام ليلة الإسراء أو يوم القيامة وقيل من لقاء موسى عليه السلام الكتاب أى من تلقيه له بالرضا والقبول ۖ وقرئ لما صبروا ولما صبروا أى لصبرهم وعن الحسن رضى الله عنه صبروا عن الدنيا وقيل إنما جعل الله التوراة هدى لبني إسرائيل خاصة ولم يتعبد بما فيها ولد إسماعيل عليه السلام (يفصل بينهم) يقضى فيميز الحق في دينه من المبطّل ۖ الواو في (أولم يهد) للعطف على معطوف عليه منوى من جنس المعطوف والضمير في (لهم) لأهل مكة وقرئ بالنون والياء والفاعل مادلّ عليه (كم أهلكنا) لأن كم لاتقع فاعلة لا يقال جاء في كم رجل تقديره أولم يهد لهم كثرة إهلاكنا القرون أو هذا الكلام كاهو بمضمونه ومعناه كقولك يعصم لإله لا الله الدماء والأموال ويجوز أن يكون فيه ضمير الله بدلالة القراءة بالنون (القرون) عادو ثم دوقوم لوط (يمشون في مساكنهم) يعنى أهل مكة يعمرون في متاجرهم على ديارهم وبلادهم وقرئ يمشون بالتشديد (الجزر) الأرض التي جزر نباتها أى قطع إقاماً لعدم الماء وإما لأنهرعى وأزيل ولا يقال للتي لا تثبت كالسباخ جزر ويدل عليه قوله (فتخرج به زرعاً) وعن ابن عباس رضى الله عنه إنها أرض اليمن وعن مجاهد رضى الله عنه هى آيين ۖ به بالماء (تأكل) من الزرع (أنعامهم) من عصفه (وأنفسهم) من حبه وقرئ يأكل بالياء ۖ الفتح النصر أو الفصل بالحكومة من قوله ربنا افتح بيننا وكان المسلمون يقولون إن الله سيفتح لنا على المشركين ويفتح بيننا وبينهم فإذا سمع المشركون قالوا (متى هذا الفتح) أى فى أى وقت يكون (إن كنتم صادقين) فى أنه كائن و(يوم الفتح) يوم القيامة وهو يوم الفصل بين المؤمنين وأعدائهم ويوم نصرهم عليهم وقيل هو يوم بدرو عن مجاهد والحسن رضى الله عنهم يوم فتح مكة (فإن قلت) قد سألوا عن وقت الفتح فكيف ينطبق هذا الكلام جواباً على سؤالهم (قلت) كان غرضهم فى السؤال عن وقت الفتح استعجالهم على وجه التكذيب والاستهزاء فأجيبوا على حسب ما عرف من غرضهم فى سؤالهم فقبل لهم لا تستعجلوا به ولا تستهزؤا فكأنى بكم وقد حصانتم فى ذلك اليوم وآمنتم فلم ينفعكم الإيمان واستنظرتهم فى إدراك العذاب فلم تنظروا (فإن قلت) فمن فسر يوم الفتح أو يوم بدر كيف يستقيم على تفسيره أن لا ينفعهم الإيمان وقد نفع الطلقاء يوم فتح مكة ومكة وناسا يوم بدر (قلت) المراد أن المقتولين منهم لا ينفعهم إيمانهم فى حال القتل كما لم ينفع فرعون إيمانه عند إدراك الفرق (وانتظر) النصر عليهم وهلاكهم (إنهم منتظرون) الغاية عليكم وهلاككم كقوله تعالى «فتربصوا إنا معكم متربصون» وقرأ ابن السمين رحمه الله منتظرون بفتح الظاء ومعناه وانتظروا هلاكهم فإنهم أحقاء بأن ينتظروا هلاكهم يعنى أنهم هالكون لا محالة أو انتظر ذلك فإن الملائكة فى السماء ينتظرونه . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل وتبارك الذى بيده الملك أعطى من الاجر كأنما أحيا ليلة القدر وقال من قرأ الم تنزيل فى بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثاً أيام

الوليد وهو كافر حينئذ ثم أدرج فيه المؤمن تعصياً لمذهبه فى وجوب خلود فساق المؤمنين كفساق الكافرين فلم يزل يورد هذه العقائد الفوائد ولقد اتسع الخرق على الراقع

(قوله وهى آيين به بالماء) فى الصحاح آيين اسم رجل نسب إليه عدن فيقال عدن آيين اه فتدبر

سورة الأحزاب مدنية

وآياتها ٧٣ نزلت بعد آل عمران

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُطِيعُوا الْكُفْرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا
وَاتَّبِعُوا مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ مَاجِدًا
اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ النَّسَاءِ تُظْهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمُوهِنَّ وَأُمُوهُنَّ أُمَّهَاتُكُمْ أُنْشَاءً كُمْ

﴿سورة الأحزاب مدنية وهي ثلاث وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ عن زرقال قال قال أبي بن كعب رضي الله عنه كم تعدون سورة الأحزاب قلت ثلاثا وسبعين آية قال فوالذي يحلف به أبي بن كعب إن كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ولقد قرأنا منها آية الرجم الشيخ والشيخة إذا زينا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزير حكيم أراد أبي رضي الله عنه أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن وأما ما يحكى أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة رضي الله عنها فأكلتها الداجن فمن تأليفات الملاحدة والروافض ■ جعل نداءه بالنبي والرسول في قوله (يا أيها النبي اتق الله) يا أيها النبي لم تحزم يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك وترك نداءه باسمه كما قال يا آدم يا موسى يا عيسى يادود كرامة له وتشريفًا وربا بجله وتنويعا بفضلها (فإن قلت) إن لم يوقع اسمه في النداء فقد أوقعه في الإخبار في قوله محمد رسول الله وما محمد إلا رسول (قلت) ذاك لتعليم الناس بأنه رسول الله وتلقين لهم أن يسموه بذلك ويدعوه به فلا تفاوت بين النداء والإخبار ألا ترى إلى ما لم يقصده بالتعليم والتلقين من الإخبار كيف ذكره بنحو ما ذكره في النداء لقد جاءكم رسول من أنفسكم وقال الرسول يارب . لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة . والله ورسوله أحق أن يرضوه . النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم . إن الله وملائكته يصلون على النبي . ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي ■ اتق الله واظب على ما أنت عليه من التقوى وأثبت عليه وازدد منه وذلك لأن التقوى باب لا يبلغ آخره (ولا تطع الكافرين والمنافقين) لا تساعدهم على شيء ولا تقبل لهم رأيا ولا مشورة وجانبهم واحترس منهم فإنهم أعداء الله وأعداء المؤمنين لا يريدون إلا المضادة والمضادة وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة وكان يحب إسلام اليهود فريضة والنضير وبنى قينقاع وقد بايعه ناس منهم على النفاق فكان يلين لهم جانبه ويكرم صغيرهم وكبيرهم وإذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه وكان يسمع منهم فنزلت وروى أن أباسقيان ابن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبا الأعور السلمي قدموا عليه في المودعة التي كانت بينه وبينهم وقام معهم عبد الله بن أبي ومعتب بن قشير والجدي بن قيس فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أرفض ذكر آلهتنا وقل إنها تشفع وتنفذ وتدعك وربك فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين وهموا بقتلهم فنزلت أي اتق الله في نقض العهد ونبذ المودعة ولا تطع الكافرين من أهل مكة والمنافقين من أهل المدينة فيما طلبوا إليك وروى أن أهل مكة دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن يرجع عن دينه ويعطوه شطر أموالهم وأن يزوجه شيبه بن ربيعة بنته وخوفه منافقو المدينة أنهم يقتلونه إن لم يرجع فنزلت (إن الله كان عليا) بالصواب من الخطأ والمصلحة من المفسدة (حكيا) لا يفعل شيئا ولا يأمر به إلا بداعي الحكمة (واتبع ما يوحي إليك) في ترك طاعة الكافرين والمنافقين وغير ذلك (إن الله) الذي يوحي إليك خبير (بما تعملون) فوح إليك ما يصلح به أعمالكم فلا حاجة بكم إلى الاستماع من الكفرة وقرئ يعملون بالياء أي بما يعمل المنافقون من كيدهم لمكرهم بكم (وتوكل على الله) وأسند أمرك إليه وكله إلى نديبه (وكيلا) حافظا موكولا إليه كل أمر ■ ما جمع الله قلبين في جوف ولا زوجية وأمومة في امرأة ولا بنوة ودعوة في رجل والمعنى أن الله سبحانه كما لم ير في حكمته أن يجعل للإنسان قلبين لأنه لا يخلو إما أن يفعل بأحدهما مثل ما يفعل بالآخر من أفعال القلوب

فأحدهما فضلة غير محتاج إليها وإما أن يفعل بهذا غير ما يفعل بذاك فذلك يؤدي إلى اتصاف الجملة بكونه مريداً كارهاً عالماً ظاناً موقناً شاكاً في حالة واحدة لم ير أيضاً أن تكون المرأة الواحدة أما الرجل زوجها له لأن الأم مخدومة مخفوض لها جناح الذل والزوجة مستخدمة متصرف فيها بالاستفراش وغيره كالمملوكة وهما حالتان متناقضتان وأن يكون الرجل الواحد دعياً لرجل وابناً له لأن النبوة أصالة في النسب وعراقية فيه والدعوة إلصاق عارض بالتسمية لا غير ولا يجتمع في الشيء الواحد أن يكون أصيلاً غير أصيل وهذا مثل ضربه الله في زيد بن حارثة وهو رجل من كلب سبي صغيراً وكانت العرب في جاهليتها يتغاورون ويتسابقون فاشترى حكيم بن حزام لعمته خديجة فلما تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبته له وطلبه أبوه وعمه فخير فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعتقه وكانوا يقولون زيد بن محمد فأنزل الله عز وجل هذه الآية وقوله ما كان محمد أباً أحد من رجالكم وقيل كان أبو معمر رجلاً من أحفظ العرب وأرواهم فقيل له ذو القلبين وقيل هو جميل بن أسد الفهري وكان يقول إن لي قلبيين أفهم بأحدهما أكثر مما يفهم محمد فروى أنه أنهزم يوم بدر فتر بأبي سفيان وهو معلق لإحدى نعليه بيده والأخرى في رجله فقال له ما فعل الناس فقال لهم ما بين مقتول وهارب فقال له ما بال إحدى نعليك في رجلك والأخرى في يدك فقال ما ظننت إلا أنهما في رجلي فأكذب الله قوله وقولهم وضربه مثلاً في الظهار والتبني وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان المنافقون يقولون لمحمد قلبان فأكذبهم الله وقيل سها في صلاته فقالت اليهود له قلبان قلب مع أصحابه وقلب معكم وعن الحسن نزلت في أن الواحد يقول نفس تأمرني ونفس تنهاني والتسكير في رجل وإدخال من الاستغراقية على قلبيين تأكيداً لما قصد من المعنى كأنه قال ما جعل الله لأمة الرجال ولا لواحد منهم قلبيين البتة في جوفه (فإن قلت) أي فائدة في ذكر الجوف (قلت) الفائدة فيه كالفائدة في قوله القلوب التي في الصدور وذلك ما يحصل للسامع من زيادة التصور والتجلى للمدلول عليه لأنه إذا سمع به صور لنفسه جوفاً يشتمل على قلبيين فكان أسرع إلى الإنكار وقرئ اللائي بياء وهمزة مكسورتين واللامى بياء ساكنة بعد الهمزة وتظاهرون من ظاهر وتظاهرون من اظاهر بمعنى تظاهر وتظهرون من أظهر بمعنى تظهرون وتظهرون من ظهر بمعنى ظاهر كعقد بمعنى عاقد وتظهرون من ظهر بلفظ فعل من الظهور ومعنى ظاهر من أمر أنه قال لها أنت علي كظهر أمي ونحوه في العبارة عن اللفظ لبي المحرم إذا قال لبيك وأقف الرجل إذا قال أف وأخوات هن (فإن قلت) فما وجه تعديته وأخواته بمن (قلت) كان الظهار طلاقاً عند أهل الجاهلية فكانوا يتجنبون المرأة المظاهر منها كما يتجنبون المطلقة فكان قولهم تظاهر منها تباعد منها بجهة الظهار وتظهر منها تحرز منها وظاهر منها

(القول في سورة الأحزاب)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبيين في جوفه (قال) أسد ما ذكر فيه من التأويلات أنهم كانوا يدعون لابن خطل قلبيين ففي الله صحة ذلك وقرنه بما كانوا يقولونه من الأقاويل المتناقضة لجعل الأديعاء أبناءاً والزوجات أمهات قال وهذه الأمور الثلاثة متنافية أما الأول فلائنه يلزم من اجتماع القلبيين قيام أحد المعنيين بأحدهما وضده في الآخر وذلك كالعلم والجهل والامن والخوف وغير ذلك وأما الثاني فلائنه الزوجة في مقام الامتهان والام في محل الإكرام فنافي أن تكون الزوجة أمّاً وأما الثالث فلائنه النبوة أصالة وعراقية والدعوة لاصقة عارضة فهما متنافيان وذكر الجوف ليصور به صورة اجتماع القلبيين فيه حتى يبارده السامع بالإنكار

(قوله وقرئ اللائي بياء وهمزة مكسورتين) لعل مراده قراءتان إحداهما بياء مكسورة والآخرى بهمزة مكسورة لكن الياء ليست ياء صرفة بل هي همزة مسهلة ينطق بها بين الهمزة والياء. والحاصل أنه قرئ اللائي بياء ساكنة بعد الهمز وقرئ اللاء بهمزة مكسورة من غير ياء وقرئ اللائي بشبه الياء مكسورة وهي الهمزة التي ينطق بها بين وبين وقرئ اللائي بياء ساكنة بعد الالف من غير همز فهذه أربع قراآت في لفظ اللائي أينما كان في القرآن كما في شرح الشاطبية

ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۖ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا
أَبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ
اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۖ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ مِنْ بَعْضِهِمْ

حاذر منها وظهر منها وحش منها وظهر منها خلص منها ونظيره آلى من امرأته لما ضمن معنى التباعده منها عدى بمن وإلا فآلى
فى أصله الذى هو بمعنى حلف وأقسم ليس هذا بحكمه (فإن قلت) ما معنى قولهم أنت على كذا أمى (قلت) أرادوا أن يقولوا
أنت على حرام كبطن أمى فكنوا عن البطن بالظهر لئلا يذكر البطن الذى ذكره يقارب ذكر الفرج وإنما جعلوا
الكناية عن البطن بالظهر لأنه عمود البطن ومنه حديث عمر رضى الله عنه يحى به أحدهم على عمود بطنه أراد على ظهره
ووجه آخر وهو أن إتيان المرأة وظهرها إلى السماء كان محرماً عندهم محظوراً وكان أهل المدينة يقولون إذا أتيت
المرأة ووجهها إلى الأرض جاء الولد أحول فلقص المطلق منهم إلى التغليظ فى تحريم امرأته عليه شبهها بالظهر ثم لم
يقنع بذلك حتى جعله ظهر أمه فلم يترك ۖ (فإن قلت) الدعى فعيل بمعنى مفعول وهو الذى يدعى ولداً فما له جمع على
أفعلاء وبابه ما كان منه بمعنى فاعل ككتفى وأتقيا وشقى وأشقياء ولا يكون ذلك فى نحو رعى وسمى (قلت) إن شذوذه
عن القياس كشدوذ قتلاء وأسراء والطريق فى مثل ذلك التشبيه اللفظى (ذلكم) النسب هو (قولكم بأفواهكم) هذا ابنى
لا غير من غير أن يواطئه اعتقاد لصحته وكونه حقاً ۖ والله عز وجل لا يقول إلا ما هو حق ظاهره وباطنه ولا يهدى
إلا سبيل الحق ۖ ثم قال ما هو الحق وهدى إلى ما هو سبيل الحق وهو قوله (ادعوهم لأبائهم) وبين أن دعاهم لأبائهم
هو أدخل الأمرين فى القسط والعدل وفى فصل هذه الجمل ووصلها من الحسن والفصاحة ما لا يغنى على عالم بطرق النظم ۖ
وقرأ قتادة وهو الذى يهدى السبيل وقيل كان الرجل فى الجاهلية إذا أعجبه جلد الرجل وظرفه ضمه إلى نفسه وجعل
له مثل نصيب الذكر من أولاده من ميراثه وكان ينسب إليه فيقال فلان ابن فلان (فإن لم تعلموا) لهم آباء تنسبونهم إليهم
(فهم إخوانكم فى الدين) وأولياؤكم فى الدين فقولوا هذا أخى وهذا مولى وإياخى وإيامولاي يريد الأخوة فى الدين
والولاية فيه (ما تعمدت) فى محل الجز عطفاً على ما أخطأتم ويجوز أن يكون مرتفعاً على الابتداء والخبر محذوف تقديره
ولكن ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح والمعنى لا إثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين جاهلين قبل ورد النهى ولكن الإثم
فما تعمدتموه بعد النهى أو لا إثم عليكم إذا قلتم لولد غيركم يابنى على سبيل الخطأ وسبق اللسان ولكن إذا قلتموه متعمدين
ويجوز أن يراد العقو عن الخطأ دون العمد على طريق العموم كقوله عليه الصلاة والسلام ما أخشى عليكم الخطأ ولكن
أخشى عليكم العمد وقوله عليه الصلاة والسلام وضع عن أمتى الخطأ والنسيان وما أكرهوا عليه ثم تناول لعمومه
خطأ التبنى وعمده (فإن قلت) فإذا وجد التبنى فما حكمه (قلت) إذا كان المتبنى مجهول النسب وأصغر سناً من المتبنى
ثبت نسبه منه وإن كان عبداً له عتق مع ثبوت النسب وإن كان لا يولد مثله لم يثبت النسب ولكنه يعتق عند أى
حنيفة رحمه الله تعالى وعند صاحبيه لا يعتق وأما المعروف بالنسب فلا يثبت نسبه بالتبنى وإن كان عبداً عتق (وكان الله
غفوراً رحيماً) لعفوه عن الخطأ وعن العمد إذا تاب العاقد (النبي أولى بالمؤمنين) فى كل شئ من أمور الدين والدنيا
(من أنفسهم) ولهذا أطلق ولم يقيد فيجب عليهم أن يكون أحب إليهم من أنفسهم وحكمه أنفذ عليهم من حكمها
وحقه أثر لديهم من حقوقها وشفقتهم عليه أقدم من شفقتهم عليها وأن يدلوها دونه ويجعلوها فداءه إذا أعضل خطب

(قوله وظهر منها وحسن منها) أى خلا منها أفاده الصحاح (قوله حتى جعله ظهر أمه فلم يترك) لعل هنا سقطاً فليحمر
ويمكن أن المعنى فلم يترك ذكر الآثم (قوله وفى فصل هذه الجمل ووصلها) أى فصل ما فصل منها ووصل ما وصل
(قوله وعن العمد إذا تاب العاقد) هذا عند المعتزلة وقد يغفر بمجرد الفضل عند أهل السنة

فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَآ نَكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۖ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَقًا غَلِيظًا ۖ

ووقاه إذا لقت حرب وأن لا يتبعوا ما ندعوه إليه نفوسهم ولا مانصرفهم عنه ويتبعوا كل مادعاهم إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرفهم عنه لأن كل مادعا إليه فهو إرشاد لهم إلى نيل النجاة والظفر بسعادة الدارين وما صرفهم عنه فأخذ بحجزهم لئلا يتهاقوا فيما يرى بهم إلى الشقاوة وعذاب النار أو هو أولى بهم على معنى أنه أرأف بهم وأعطف عليهم وأنفع لهم كقوله تعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم وعن النبي صلى الله عليه وسلم مامن مؤمن إلا أنا أولى به في الدنيا والآخرة اقرؤا إن شئتم النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فأيمنا مؤمن هلك وترك مالا فليرثه عصبته من كانوا وإن ترك ديناً أو ضياعاً فالنبي وفي قراءة ابن مسعود النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وقال مجاهد كل نبي فهو أبو أمته ولذلك صار المؤمنون إخوة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أبهم في الدين (وأزواجه أمهاتهم) تشبيهه لهم بالأمهات في بعض الأحكام وهو وجوب تعظيمهن واحترامهن وتحريم نكاحهن قال الله تعالى «ولا أن تسكحن أزواجه من بعده أبداً» وهن فيما وراء ذلك بمنزلة الأجنبية ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها لسنن أمهات النساء تعني أنهن إنما كنن أمهات الرجال لكونهن محترمات علمهم كتحريم أمهاتهم والدليل على ذلك أن هذا التحريم لم يتعد إلى بناتهن وكذلك لم يثبت لهن سائر أحكام الأمهات كان المسلمون في صدر الإسلام يتوارثون بالولاية في الدين وبالحجرة لا بالقرابة كما كانت تتألف قلوب قوم بإسهامهم في الصدقات ثم نسخ ذلك لمادجا الإسلام وعزأهله وجعل التوارث بحق القرابة (في كتاب الله) في اللوح أوفيا أوحى الله إلى نبيه وهو هذه الآية أوفى آية الموارث أوفيا فرض الله كقوله كتاب الله عليكم (من المؤمنين والمهاجرين) يجوز أن يكون بيانا لأولى الأرحام أى الأقرباء من هؤلاء بعضهم أولى بأن يرث بعضا من الأجانب ويجوز أن يكون لابتداء الغاية أى أولو الأرحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الولاية في الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة (فإن قلت) مم استنتى (أن تفعلوا) (قلت) من أعم العام في معنى النفع والإحسان كما تقول القريب أولى من الأجنبي إلا في الوصية تريد أنه أحق منه في كل نفع من ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك إلا في الوصية والمراد بفعل المعروف التوصية لأنه لا وصية لو ارث وعدى تفعلوا بألى لأنه في معنى تسدوا وتزولوا والمراد بالأولياء المؤمنون والمهاجرون للولاية في الدين (ذلك) إشارة إلى ما ذكر في الآيتين جميعا وتفسير الكتاب مامر آتفا والجملة مستأنفة كالخاتمة لما ذكر من الأحكام (و) اذكر حين (أخذنا من النبيين) جميعا (ميثاقهم) بتسليم الرسالة والدعاء إلى الدين القيم (ومنك) خصوصا (ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى) وإنما فعلنا ذلك (ليسأل) الله

• قوله تعالى وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية (قال فيه قدم النبي صلى الله عليه وسلم على نوح لأنهم ذكروا تخصيصا بعد التعميم تفضيلا لهم فقدم أفضل المخصوصين) قال أحمد وليس التقديم في الذكر بمقتضى لذلك ألا ترى إلى قوله بهاليل منهم جعفر وابن أمه • على ومنهم أحمد المنخير فأخر ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ليختم به تشريفا له وإذا ثبت أن التفضيل ليس من لوازم التقديم فيظهر والله أعلم في سر تقديمه عليه الصلاة والسلام على نوح ومن بعده في الذكر أنه هو المخاطب من بينهم والمنزل عليه هذا المثلو فكان تقديمه لذلك ثم لما قدم ذكره عليه الصلاة والسلام جرى ذكر الأنبياء صلوات الله عليهم بعده على ترتيب أزمنة وجودهم والله أعلم

(قوله فأخذ بحجزهم لئلا يتهاقوا) في الصحاح حجرة الإزار معقده وحجرة المرأويل التي فيها التكة (قوله ثم نسخ ذلك لما دجا الإسلام) في الصحاح دجا الإسلام أى قوى والبس كل شيء (قوله لأنه في معنى تسدوا وتزولوا) في الصحاح أزلت إليه نعمة أى أسديتها وفي الحديث من أزلت إليه نعمة فليشكرها اه

لَيْسَ لِلصَّادِقِينَ عَنْ صَدَقَتِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ إِذْ جَاءَ هَرُكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ۝ هَٰذَا الَّذِي أُتِي

يوم القيامة عند تواقف الأشهاد المؤمنين الذين صدقوا عهدهم ووفوا به من جملة من أشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى (عن صدقهم) عهدهم وشهادتهم فيشهد لهم الأنبياء بأنهم صدقوا عهدهم وشهادتهم وكانوا مؤمنين أو ليسأل المصدقين للأنبياء عن تصديقهم لأن من قال للصادق صدقت كان صادقا في قوله أو ليسأل الأنبياء ما الذي أجابتهم به أمهم وتأويل مسألة الرسل تبكى الكافرين بهم كقوله أ أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله (فإن قلت) لم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على نوح فمن بعده (قلت) هذا العطف لبيان فضيلة الأنبياء الذين هم مشاهيرهم وذرايرهم فلما كان محمد صلى الله عليه وسلم أفضل هؤلاء المفضلين قدم عليهم لبيان أنه أفضلهم ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه (فإن قلت) فقد قدم عليه نوح عليه السلام في الآية التي هي أخت هذه الآية وهي قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك ثم قدم على غيره (قلت) مورد هذه الآية على طريقة خلاف طريقة تلك وذلك أن الله تعالى إنما أورد لها لوصف دين الإسلام بالأصالة والاستقامة فكأنه قال شرع لكم الدين الأصيل الذي بعث عليه نوح في العهد القديم وبعث عليه محمد خاتم الأنبياء في العهد الحديث وبعث عليه من توسط بينهما من الأنبياء المشاهير (فإن قلت) فإذا أراد بالميثاق الغليظ (قلت) أراد به ذلك الميثاق بعينه معناه وأخذنا منهم بذلك الميثاق ميثاقا غليظا والغلط استعارة من وصف الأجرام والمراد عظم الميثاق وجلاله شأنه في بابه وقيل الميثاق الغليظ اليمين بالله على الوفاء بما حلوا (فإن قلت) علام عطف قوله (وأعد للكافرين) (قلت) على أخذنا من النبيين لأن المعنى أن الله أ كد على الأنبياء الدعوة إلى دينه لأجل إثابة المؤمنين وأعد للكافرين عذابا أليما أو على ما دل عليه ليسأل الصادقين كأنه قال فأنا ب المؤمنين وأعد للكافرين (اذكروا) ما أنعم الله به عليكم يوم الأحزاب وهو يوم الخندق (إذ جاءكم جنود) وهم الأحزاب فأرسل الله عليهم ربح الصبا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلك عاد بالبور (وجنودا لم تروها) وهم الملائكة وكانوا ألقا بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فأخصرتهم وسفت التراب في وجوههم وأمر الملائكة فقلعت الأوتاد وقطعت الأطناب وأطفأت النيران وأكفأت القدور وماجت الخيل بعضها في بعض وقذف في قلوبهم الرعب وكبرت الملائكة في جوانب عسكرهم فقال طليحة بن خويلد الأسدي أما محمد فقد بدأكم بالسحر فالنجاء النجاء فانهزموا من غير قتال وحين سمع رسول الله ﷺ بإقبالهم ضرب الخندق على المدينة أشار عليه بذلك سلمان الفارسي رضي الله عنه ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر بالذراري والنساء فرفعوا في الآطام واشتد الخوف وظن المؤمنون كل ظن ونجم التفاق من المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان محمد يعدنا كنوز كسرى وقصر لا نقدر أن نذهب إلى الغائط وكانت قريش قد أقبلت في عشرة آلاف من الأحابيش وبنى كنانة وأهل تهامة وقائدهم أبوسفیان وخرج غطفان في ألف ومن تابعهم من أهل نجد وقائدهم عينة ابن حصن وعامر بن الطفيل في هوازن وضامتهم اليهود من قريظة والنضير ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم إلا الترامي بالنبل والحجارة حتى أنزل الله النصر (تعملون) قرئ بالتاء والياء (من فوقكم) من أعلى الوادي من قبل المشرق بنو غطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادي من قبل المغرب قريش تحزبوا وقالوا سنكون جملة واحدة

(قوله هم مشاهيرهم وذرايرهم) لعله درارهم بالبدال المهملة والدراري السكواكب العظام كما أفاده الصحاح (قوله في ليلة شاتية فأخصرتهم) في الصحاح الخصر بالتحريك البرد وقد خصر الرجل إذا ألمه البرد في أطرافه اه فأخصرتهم أرقعتهم في الخصر أي البرد (قوله فرفعوا في الآطام) أي الحصون وهو جمع أطم كعق

الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ۖ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ۖ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ۖ وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْهَا وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ۖ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الدَّيْرَ ۚ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مُسْتَوْلاً ۖ قُلْ لَنْ

حتى نستاصل محمداً (زاغت الأبصار) مالت عن سننها ومستوى نظرها حيرة وشغوصاً وقيل عدلت عن كل شيء فلم تلتفت إلا إلى عدوها لشدة الروح ۝ الخنجرة رأس الغلصمة وهي منتهى الخلقوم والخلقوم مدخل الطعام والشراب قالوا إذا انتفخت الرئة من شدة الفزع أو الغضب أو الغم الشديد ربت وارتفع القلب بارتفاعها إلى رأس الخنجرة ومن ثمة قيل للجبان انتفخ سحره ويجوز أن يكون ذلك مثلاً في اضطراب القلوب ووجوبها وإن لم تبلغ الخناجر حقيقة (وتظنون بالله الظنونا) خطاب للذين آمنوا ومنهم الثابت القلوب والأقدام والضعاف القلوب الذين هم على حرف والمناققون الذين لم يوجد منهم الإيمان إلا بالسنتهم فظن الأولون بالله أنه يبتليهم ويقتنم بخافوا الزلل وضعف الاحتمال وأما الآخرون فظنوا بالله ما حكى عنهم وعن الحسن ظنوا ظنونا مختلفه ظن المناققون أن المسلمين يستأصلون وظن المؤمنون أنهم يبتلون وقرئ الظنون بغير ألف في الوصل والوقف وهو القياس وزيادة ألف في الوقف زادوها في الفاصلة كما زادها في القافية من قال ۝ أقل اللوم عاذل والعتابا ۝ وكذلك الرسول والسبيل وقرئ بزيادتها في الوصل أيضاً لإجراء له مجرى الوقف قال أبو عبيد وهن كهن في الإمام بألف ۝ وعن أبي عمرو لإشمام زاي زلزلوا ۝ وقرئ زلزالا بالفتح والمعنى أن الخوف أزعجهم أشد الإزعاج (إلا غرورا) قيل قائله معتب بن قشير حين رأى الأحزاب قال يعدنا محمد فتح فارس والروم وأحدنا لا يقدر أن يتبرز فرقا ما هذا إلا وعد غرور (طائفة منهم) هم أوس بن قيطي ومن وافقه على رأيه وعن السدي عبد الله بن أبي وأصحابه ۝ ويثرب اسم المدينة وقيل أرض وقعت المدينة في ناحية منها (لامقام لكم) قرئ بضم الميم وفتحها أي لا قرار لكم هنا ولا مكان تقيمون فيه أو تقومون (فارجعوا) إلى المدينة أمرهم بالهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل قالوا لهم ارجعوا كفاراً وأسلموا محمداً ۝ وإلا فليست يثرب لكم بمكان ۝ قرئ عورة بسكون الواو وكسرهما فالعورة الخلل والعورة ذات العورة يقال عور المكان عوراً إذا بدا فيه خلل يخاف منه العدو والسارق ويجوز أن تكون عورة تخفيف عورة اعتذروا أن بيوتهم معرضة للعدو ممكنة للسراق لأنها غير محترزة ولا محصنة فاستأذنه ليحصنوها ثم يرجعوا إليه فأكذبهم الله بأنهم لا يخافون ذلك وإنما يريدون الفرار (ولو دخلت عليهم) المدينة وقيل بيوتهم من قولك دخلت على فلان داره (من أقطارها) من جواربها يريد ولو دخلت هذه العساكر المتحيزة التي يفزون خوفاتها مدينتهم وبيوتهم من نواحيها كلها والثالث على أهلهم وأولادهم ناهيين سابين ثم سئلوا عند ذلك الفزع وتلك الرجفة (الفتنة) أي الردة والرجعة إلى الكفر ومقابلة المسلمين لآتوها لجأوها وفعلوها ۝ وقرئ لآتوها لآعطوها (وما تلبسوا بها) وما لبسوا إعطاهما (إلا يسيراً) ريثما يكون السؤال والجواب من غير توقف أو وما لبسوا بالمدينة بعد ارتدادهم إلا يسيراً فإن الله يهلكهم والمعنى أنهم يتعلمون بإعوار بيوتهم ويتمحلوا ليفتروا عن نصرته رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وعن مصافة الأحزاب الذين ملؤهم هولاً ووعباً وهؤلاء الأحزاب يكاهم لو كبسوا عليهم أرضهم وديارهم وعرض عليهم الكفر وقيل لهم كونوا على المسلمين لسارعوا إليه وما تعلموا بشيء وما ذاك إلا لثقتهم الإسلام وشدة بغضهم لاهله

(قوله أن يتبرز فرقا) أي خوفاً (قوله وانتالت على أهلهم وأولادهم) في الصحاح انتال عليه الناس من كل وجه أي انصبوا (قوله كاهم لو كبسوا عليهم) في الصحاح كبسوا دار فلان أغاروا عليها فجأة

يَنْفَعُكُمْ الْفَرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوْ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُنْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصُمُكُمْ مِنَ اللَّهِ
 إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۖ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمَعْرُوفِينَ مِنْكُمْ
 وَالْقَاتِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلْ يَلْبِثُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ أَشْجَعُ عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ
 تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالنَّسَةِ حَدَادٍ أَشْجَعُ عَلَى الْخَيْرِ أَوْ لَسْتُكَ
 لَمْ يُؤْمِنُوا فَاحْبِطْ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۖ يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ

وحبهم الكفر وتهالكهم على حزبه . عن ابن عباس عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة أن يمنعوه عما يمنعون
 منه أنفسهم وقيل هم قوم غابوا عن بدر فقالوا لئن أشهدنا الله قتالا لقتلن وعن محمد بن إسحق عاهدوا يوم أحد أن
 لا يفتروا بعد منازل فيهم منازل (مسؤلا) مطلوباً بمقتضى حتى يوفى به (لا ينفعكم الفرار) مما لا بد لكم من نزوله بكم من حنف
 أنف أو قتل ۖ وإن نفعتكم الفرار مثلاً فتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع إلا زماناً قليلاً وعن بعض المروانية أنه من بحاط
 مائل فأسرع فتليت له هذه الآية فقال ذلك القليل نطلب (فإن قلت) كيف جعلت الرحمة قرينة السوء في العصمة ولا عصمة
 إلا من السوء (قلت) معناه أو يصيبكم بسوء إن أراد بكم رحمة فاختصر الكلام وأجرى مجرى قوله متقلداً سيفاً ورحماً
 أو حمل الثاني على الأول لما في العصمة من معنى المنع (المعوقين) المشطبين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون ۖ
 كانوا يقولون (إخوانهم) من ساكني المدينة من أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس ولو كانوا
 لحماً لآلتهمهم أبو سفيان وأصحابه نخلهم ۖ (هلم إلينا) أي قربوا أنفسكم إلينا وهي لغة أهل الحجاز يسوون فيه بين الواحد
 والجماعة وأما تميم فيقولون هلم يارجل وهلبوا يارجال وهو صوت سمي به فعل متعد مثل احضر وقرب قل هلم شهداءكم
 (إلا قليلاً) إلا إيتانا قليلاً يخرجون مع المؤمنين يومئذ وهم منهم ولا تراهم يبارزون ويقاتلون إلا شيئاً قليلاً إذا اضطروا
 إليه كقوله ما قاتلوا إلا قليلاً (أشجع عليكم) في وقت الحرب أضناء بكم يترفون عليكم كما يفعل الرجل بالذاب عنه المناضل دونه
 عند الخوف (ينظرون إليك) في تلك الحالة كما ينظر المغشى عليه من معالجة سكرات الموت حذراً وخوراً ولو أذا بك فإذا ذهب
 الخوف وحيزت الغنائم ووقعت القسمة نقلوا ذلك الشجع وتلك الضنة والرفقة عليكم إلى الخير وهو المال والغنيمة
 ونسوا تلك الحالة الأولى واجتروا عليكم وضربوكم بالنسبهم وقالوا وفروا قسمتنا فإننا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وبمكنا
 غلبتم عدوكم وبنا نصرتم عليه ونصب (أشجع) على الحال أو على الذم وقرئ أشجع بالرفع وصلوكم بالصاد (فإن قلت) هل
 ثبت للمنافق عمل حتى يرد عليه الإحباط (قلت) لا ولكنه تعليم لمن عسى يظن أن الإيمان باللسان إيمان وإن لم يوطئه القلب
 وأن ما يعمل المنافق من الأعمال يجدي عليه فبين أن إيمانه ليس بإيمان وأن كل عمل يوجد منه باطل وفيه بعث على إتقان
 المنكلف أساس أمره وهو الإيمان الصحيح وتنبيه على أن الأعمال الكثيرة من غير تصحيح المعرفة كالبناء على غير أساس
 وأنها مما يذهب عند الله هباءً منثوراً (فإن قلت) ما معنى قوله (وكان ذلك على الله يسيراً) وكل شيء عليه يسير (قلت)
 معناه أن أعمالهم حقيقة بالإحباط تدعو إليه الدواعي ولا يصرف عنه صارف (يحسبون) أن الأحزاب لم ينهزموا
 وقد انهزموا فأنصرفوا عن الخندق إلى المدينة راجعين لمنازل بهم من الخوف الشديد ودخلهم من الجبن المفرط (وإن
 يأت الأحزاب) كرتة ثانية تمنوا الخوفهم مما منوا به هذه الكرتة أنهم خارجون إلى البدو حاصلون بين الأعراب

(قوله ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس) أي قليلون يشبههم رأس واحد وهو جمع آكل والالتهام الابتلاع كذا في الصحاح
 (قوله مما منوا به هذه الكرتة) أي ابتلوا به (قوله لم يقاتلوا إلا تلة رياه) في الصحاح علله بالشئ أي طاه به كما يعمل الصبي بشئ
 من الطعام يتجزأ به عن اللبن يقال فلان يعمل نفسه بتلة

يُودُوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْتُلُون عَنْ أَنْبَاءِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ۖ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۖ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ۚ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا تَبَدُّلًا ۚ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ

(يسألون) كل قادم منهم من جانب المدينة عن أخباركم وعما جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) ولم يرجعوا إلى المدينة وكان قتال لم يقاتلوا إلا لتعلق رياء وسمعة وقرئ بدى على فعل جمع باد كغاز وغزى وفي رواية صاحب الإقليد بدى بوزن عدى ويسألون أى يتسألون ومعناه يقول بعضهم لبعض ماذا سمعت ماذا بلغك أو يتسألون الأعراب كما تقول رأيت الهلال وترأيناه ۚ كان عليكم أن تواسوا رسول الله ﷺ بأنفسكم فتوازروه وتثبتوا معه كما آسأكم بنفسه في الصبر على الجهاد والثبات في مرعى الحرب حتى كسرت رباعيته يوم أحد وشج وجهه (فإن قلت) فما حقيقة قوله (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) وقرئ أسوة بالضم (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه في نفسه أسوة حسنة أى قدوة وهو المؤتى أى المقتدى به كما تقول في البيضة عشرة من مئيد أى هي في نفسها هذا المبلغ من الحديد والثاني أن فيه خصلة من حقها أن يؤتى بها أو تتبع وهي المواساة بنفسه (لمن كان يرجو الله) بدل من لكم كقوله للذين استضعفوا من آمن منهم ۚ يرجو الله اليوم الآخر كقولك رجوت زيداً وفضله أى فضل زيد أو يرجو أيام الله واليوم الآخر خصوصاً الرجاء بمعنى الأمل أو الخوف (وذكر الله كثيراً) وقرن الرجاء بالطاعات الكثيرة والتوفر على الأعمال الصالحة والمؤتى برسول الله ﷺ من كان كذلك ۚ وعدم الله أن يزلزلوا حتى يستغيثوه ويستصروه في قوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم فلما جاء الأحزاب وشخص بهم واضطربوا ورعبوا الرعب الشديد (قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) وأيقنوا بالجنة والنصر وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه إن الأحزاب سائرهم اليكم تسعاً أو عشرة أى في آخر تسع ليال أو عشر فلما رأوهم قد أقبلوا للميعاد قالوا ذلك ۚ وهذا إشارة إلى الخطب أو البلاء (إيماناً) بالله وبمواعيده (وتسليماً) لقضائاه وأقداره ۚ نذر رجال من الصحابة أنهم إذا لقوا حرباً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد ابن زيد بن عمرو بن نفيل وحزمة ومصعب بن عمير وغيرهم رضى الله عنهم (فمنهم من قضى نحبه) يعنى حمزة ومصعبا (ومنهم من ينتظر) يعنى عثمان وطلحة وفي الحديث من أحب أن ينظر إلى شهيد يمشى على وجه الأرض فلينظر إلى طلحة (فإن قلت) ما قضاء النعب (قلت) وقع عبارة عن الموت لأن كل حى لابد له من أن يموت فكأنه نذر لازم في رقبته فإذا مات فقد قضى نحبه أى نذره وقوله «فمنهم من قضى نحبه» يحتمل موته شهيداً ويحتمل وفاته بنذره من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فإن قلت) فما حقيقة قوله : صدقوا ما عاهدوا الله عليه (قلت) يقال صدقتى أخوك وكذبتى إذا قال لك الصدق والكذب وأما المثل صدقتى سن بكره فعناه صدقتى في سن بكره بطرح الجار وإيصال الفعل فلا يخلو ما عاهدوا الله عليه إما أن يكون بمنزلة السن في طرح الجار وإما أن يجعل المعاهد عليه مصدوقاً على المجاز كأنهم قالوا للمعاهد عليه سننى بك وهم وافون به فقد صدقوه ولو كانوا ناكثين لكذبوه ولكان مكذوباً (وما بدلوا) العهد ولا غيروه لا المستشهد ولا من ينتظر الشهادة ولقد ثبت طلحة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى أصيبت يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوجب طلحة وفيه تعريض بمن بدلوا من أهل النفاق ومرض القلوب جعل

(قوله في مرعى الحرب) أى مكان إدارة رحاها أفاده الصحاح
(قوله وقرئ أسوة بالضم) يفيد أن قراءة الكسر هي المشهورة

بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفوراً رحيماً * ورد الله الذين كفروا
بغیظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً * وأنزل الذين ظهروهم من أهل
الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً * وأورثكم أرضهم وديارهم
وأموالهم وأرضاً لم تطووها وكان الله على كل شيء قديراً * يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة

المنافقون كأنهم قصدوا عافية السوء وأرادوها بتبديلهم كما قصد الصادقون عافية الصدق بوفائهم لأن كلا الفريقين مسوق
إلى عاقبته من الثواب والعقاب فكأنهما استويا في طلبهما والسعي لتحقيقهما * ويعذبهم (إن شاء) إذا لم يتوبوا (أو
يتوب عليهم) إذا تابوا (ورد الله الذين كفروا) الأحزاب (بغیظهم) مغیظين كقوله تنبت بالدهن (لم ينالوا خيراً) غير
ظافرين وهما حالان بتداخل أو تعاقب ويجوز أن تكون الثانية بياناً للأولى أو استئنافاً (وكفى الله المؤمنين القتال)
بالريح والملائكة (وأنزل الذين) ظاهروا الأحزاب من أهل الكتاب (من صياصيمهم) من حصونهم والصيصية ما تحصن به
يقال لقرن الثور والظبي صيصية ولشوكه الديك وهي مخلبة التي في ساقه لأنه يتحصن بها . روى أن جبريل عليه السلام أتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم صديحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب ورجع المسلمون إلى المدينة ووضعوا سلاحهم على فرسه
الحيزوم والغبار على وجه الفرس وعلى السرج فقال ما هذا يا جبريل قال من متابعة قريش لجعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم يسمع الغبار عن وجه الفرس وعن سرجه فقال يا رسول الله إن الملائكة لم تضع السلاح إن الله يأمرك بالمشير
إلى بني قريظة وأنا عاهد اليهم فإن الله داقهم دق البيض على الصفا وإنهم لكم طعمة فأذن في الناس أن من كان سامعاً
مطيعاً فلا يصلي العصر إلا في بني قريظة فسا صلي كثير من الناس العصر إلا بعد العشاء الآخرة لقول رسول الله صلى الله
عليه وسلم لحاصرهم خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تنزلون على حكمي
فأبوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فقال سعد حكمت فيهم أن تقتل مقاتلتهم وتسي ذراريهم ونساقوهم فكبر
النبي صلى الله عليه وسلم وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ثم استنزلهم وخندق في سوق المدينة خندقاً
وقدمهم ففرض أعناقهم وهم من ثمانمائة إلى تسعمائة وقيل كانوا ستمائة مقاتل وسبعمائة أسير * وقرئ الرعب
بسكون العين وضمها وتأسرون بضم السين * وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم للهاجرين دون
الأنصار فقالت الأنصار في ذلك فقال إنكم في منازلكم وقال عمر رضي الله عنه أما تخمس كما خست يوم بدر قال
لأنما جعلت هذه لي طعمة دون الناس قال رضينا بما صنع الله ورسوله (وأرضاً لم تطووها) عن الحسن رضي الله
عنه فارس والروم وعن قتادة رضي الله عنه كنا نحدث أنها مكة وعن مقاتل رضي الله عنه هي خير وعن عكرمة كل
أرض تفتح إلى يوم القيامة ومن بدع التفاسير أنه أراد نسائهم * أردن شيئاً من الدنيا من ثياب وزيادة نفقة وتغارين ففهم ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فبدأ بعائشة رضي الله عنها وكانت أحبهن إليه غيرها وقرأ عليها القرآن فاخترت
الله ورسوله والدار الآخرة فروى الفرخ في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اختارت جميعهن اختيارها فشكر
لهن الله ذلك فأنزل لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج روى أنه قال لعائشة إنى ذا كر لك أمراً
ولا عليك أن تعجلي فيه حتى تستأمرى أبويك ثم قرأ عليها القرآن فقالت أفي هذا أستأمر أبوي فإني أريد الله ورسوله
والدار الآخرة وروى أنها قالت لا تخبر أزواجك أني اخترتك فقال إنما بعثني الله مبلغاً ولم يبعثني متعتاً (فان قلت)

(قوله من فوق سبعة أرقعة) في الصحاح الرقيق سماء الدنيا وكذلك سائر السموات وفي الحديث من فوق سبعة أرقعة
على لفظ التذكير كأنه ذهب إلى السقف

الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحكن سراحاً جميلاً * وإن كنتم تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكم أجراً عظيماً * ينسأ النبي من يأت منكم بفحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً * ومن يقنت منكم لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتها أجرها مرتين

ما حكم التخيير في الطلاق (قلت) إذا قال لها اختارى فقالت اخترت نفسي أو قال اختارى نفسك فقالت اخترت لابد من ذكر النفس في قول المخير أو المخيرة وقعت طلاقاً بآثمة عند أبي حنيفة وأصحابه واعتبروا أن يكون ذلك في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الإعراض واعتبر الشافعي اختيارها على الفور وهي عنده طلاق رجعية وهو مذهب عمر وابن مسعود وعن الحسن وقنادة والزهرى رضى الله عنهم أمرها بيدها في ذلك المجلس وفي غيره وإذا اختارت زوجها لم يقع شيء بإجماع فقهاء الأمصار وعن عائشة رضى الله عنها خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعد طلاقاً وروى أركان طلاقاً وعن علي رضى الله عنه إذا اختارت زوجها فواحدة رجعية وإن اختارت نفسها فواحدة بآثمة وروى عنه أيضاً أنها إن اختارت زوجها فليس بشيء * أصل تعال أن يقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان المستوطى ثم كثر حتى استوت في استعماله الأمكنة ومعنى تعالين أقبلن بإرادتك واختيارك لأحد أمرين ولم يرد نهوضن إليه أنفسهن كما تقول أقبل يخاصمني وذهب يكلمني وقام يهددني (أمتعن) أعطيتك متعة الطلاق (فإن قلت) المتعة في الطلاق واجبة أم لا (قلت) المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض لها في العقد متعتها واجبة عند أبي حنيفة وأصحابه وأما سائر المطلقات فتعتن مستحبة وعن الزهرى رضى الله عنه متعتان إحداها يقضى بها السلطان من طلق قبل أن يفرض ويدخل بها والثانية حق على المتقين من طلق بعد ما يفرض ويدخل وخاصمت امرأة إلى شريح في المتعة فقال متعها إن كنت من المتقين ولم يجبره وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه المتعة حق مفروض وعن الحسن رضى الله عنه لكل مطلقة متعة إلا المختلعة والملاعة والمتعة درع وخمار وملحفة على حسب السعة والإقرار إلا أن يكون نصف مهرها أقل من ذلك فيجب لها الأقل منهما ولا تنقص من خمسة دراهم لأن أقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها (فإن قلت) ما وجه قراءة من قرأ أمتعن وأسرحكن بالرفع (قلت) وجه الاستئناف (سراحاً جميلاً) من غير ضرار طلاقاً بالسنة (منكن) للبيان للتبعض * الفاحشة السيئة البليغة في القبح وهي الكبيرة والمبينة الظاهرة فحشها والمراد كل ما اقترفن من الكبائر وقيل هي عصيانهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشوزهن وطلبهن منه ما يشق عليه أو ما يضيق به ذرعه ويغتم لأجله وقيل الزنا والله عاصم رسوله من ذلك كما مر في حديث الإفك وإنما ضوعف عذابهن لأن ما قبح من سائر النساء كان أقبح منهن وأقبح لأن زيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل والمرتبة وزيادة النعمة على العاصي من المعصية وليس لأحد من النساء مثل فضل نساء النبي صلى الله عليه وسلم ولا على أحد منهن مثل ما لله عليهن من النعمة والجزاء يتبع الفعل وكون الجزاء عقاباً يتبع كون الفعل قبيحاً فتن ازداد قبحاً ازداد عقابه شدة ولذلك كان ذم العقلاء للعاصي العالم أشد منه للعاصي الجاهل لأن المعصية من العالم أقبح ولذلك فضل حد الأحرار على حد العبيد حتى أن أبا حنيفة وأصحابه لا يرون الرجم على الكافر (وكان ذلك على الله يسيراً) إيذان بأن كونهن نساء النبي صلى الله عليه وسلم ليس بمن عنهن شيئاً وكيف يغنى عنهن وهو سبب مضاعفة العذاب فكان داعياً إلى تشديد الأمر عليهن غير صارف عنه * قرئ يأت بآثمة والياء * مبينة بفتح الياء وكسرهما من بين بمعنى تبين يضاعف ويضعف على البناء للمفعول ويضاعف ويضعف بالياء والنون وقرئ تقنت وتعمل بالنساء والياء ونؤتها بالياء والنون والقنوت الطاعة وإنما ضوعف أجرهن رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسن الخلق ولطيف طيب المعاشرة والقناعة وتوفرهن على عبادة الله والتقوى * أحد في الأصل بمعنى واحد وهو الواحد ثم وضع في

وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ رِزْقًا كَرِيمًا * يَنْسَاءَ النَّبِيُّ لِسْتِنَ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ * إِنَّ اتَّقِيْنَ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا * وَقرْنٌ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقْنِ الصَّلَاةَ

النبي العام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد وماوراءه * ومعنى قوله (لستن كأحد من النساء) لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء أى إذا تقصيت أمة النساء جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل والسابقة ومثله قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم يريد بين جماعة واحدة منهم تسوية بين جميعهم في أنهم على الحق المدين (إن اتقيتن) إن أردتن التقوى وإن كنتن متقيات (فلا تخضعن بالقول) فلا تبين بقولكن خاضعا أى لينا خشنا مثل كلام المريبات والمومسات (فيطمع الذى في قلبه مرض) أى ربية وغفور وقرئ بالجزم عطفاً على محل فعل النهى على أنهن نهين عن الخضوع بالقول ونهى المريض القلب عن الطمع كأنه قيل لا تخضعن فلا يطمع وعن ابن محيصن أنه قرأ بكسر الميم وسيله ضم الياء مع كسرهما وإسناد الفعل إلى ضمير القول أى فيطمع القول المريب (قولا معروفا) بعيداً من طمع المريب بجدو خشونة من غير تخذيت أو قولا حسنا مع كونه خشنا * وقرن بكسر القاف من وقر يقرّ وقاراً أو من قر يقرّ حذف الأولى من رأتى أقرن ونقلت كسرتها إلى القاف كما تقول ظنان وقرن بفتحها وأصله أقرن فحذفت الراء وألقت فتحها على ما قبلها كقولك ظنان وذكر أبو الفتح الهمداني في كتاب التبيان وجه آخر قال قاريفاً إذا اجتمع ومنه القارة لاجتماعها لا ترى إلى قول عضل والديش اجتمعوا فكونوا قارة و(الجاهلية الأولى) هى القديمة التى يقال لها الجاهلية الجاهلاء وهى الزمن الذى ولد فيه إبراهيم عليه السلام كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ فتمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال وقيل ما بين آدم ونوح وقيل بين إدريس ونوح وقيل زمن داود وسليمان والجاهلية الأخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ويجوز أن تكون الجاهلية الأولى جاهلية الكفر قبل الإسلام والجاهلية الأخرى جاهلية الفسوق والفجور فى الإسلام فكأن المعنى ولا تتحدثن بالتبرج جاهلية فى الإسلام تتشبهن بها بأهل جاهلية الكفر ويعضده ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبى الدرداء رضى الله عنه إن فيك جاهلية قال جاهلية كفر أم إسلام فقال بل جاهلية كفر * أمرهن أمراً خاصاً بالصلاة والزكاة ثم جاء به عاماً فى جميع الطاعات لأن هاتين الطاعتين البدنية والمالية هما أصل سائر الطاعات من أعتنى بهما حق اعتناؤه جرتاه إلى ماورائهما ثم بين أنه إنما نهاهن وأمرهن ووعظهن لئلا يقارف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم المآثم وليتصونوا عنها بالتقوى * واستعار للذنوب الرجس وللتقوى الطهر لأن عرض المقترف للمقبحات يتسلوث بها ويتدنس كما يتلوث

* قوله تعالى لستن كأحد من النساء (قال فيه معناه لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء أى إذا تقصيت أمة النساء جماعة جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل والسابقة ومثله ولم يفرقوا بين أحد منهم) قال أحمد إنما بعثه على جعل التفضيل بين نساء النبي عليه الصلاة والسلام وبين جماعات النساء لا آحادهن أن يطابق بين المتفاضلين لأن الأول جماعة وقد كان مستغنياً عن ذلك بحمل الكلام على واحدة ويكون المعنى أبلغ والتقدير ليست واحدة منكن كأحد من النساء أى كواحدة من النساء ويلزم من تفضيل كل واحدة منهن على كل واحدة من آحاد النساء تفضيل جماعتهن على كل جماعة ولا يلزم ذلك فى العكس فتأمل والله أعلم وجاء التفضيل ههنا كجسه فى قوله تعالى أفمن يخلق كمن لا يخلق وقوله وليس الذكر كالأُنثى فى تقديم الأفضل عند التفضيل وقدمت فى ذلك نكتة حسنة والله الموفق

(قوله إن أردتن التقوى وإن كنتن متقيات) لعلة أولان كعبارة النسفي (قوله إلى قول عضل والديش اجتمعوا) فى الصحاح عضل قبيلة وهو عضل بن الهون بن خزيمه أخو الديش وهما القارة وفيه أيضا الديش بن الهون بن خزيمه وربما قالوه بفتح الدال وهو أحد القارة والآخر عضل بن الهون يقال لهما جميعاً القارة

وَعَاتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطَعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا
وَأَذْكُرَنَّ مَا بُدِيَ فِي يَوْمٍ تُكَنَّنُ مِنْ أَيْتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ۝ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ
وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنَاتِ وَالْقَنَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَشِيعِينَ
وَالْخَشِيعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّامِتِينَ وَالصَّامِتَاتِ وَالْحَفَظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَفَظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ
اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ

بدنه بالأرجاس وأما المحسنات فالعرض معها نقي مصون كالثوب الطاهر وفي هذه الاستعارة ما ينفر أولى الباب عما
كرهه الله لعباده ونهاهم عنه ويرغبهم فيما رضىه لهم وأمرهم به و(أهل البيت) نصب على النداء أو على المدح وفي هذا دليل
بين على أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم من أهل بيته ۝ ثم ذكرهن أن يوتهن مهابط الوحي وأمرهن أن لا ينسبن
ما يتلى فيها من الكتاب الجامع بين أمرين هو آيات بينات تدل على صدق النبوة لأنه معجزة بنظمه وهو حكمة
وعلم وشرائع (إن الله كان لطيفاً خبيراً) حين علم ما ينفعكم ويصلحكم في دينكم فأنزله عليكم أو علم من يصلح لنبوته
ومن يصلح لأن يكونوا أهل بيته أوحى جعل الكلام الواحد جامعاً بين الغرضين يروى أن أزواج النبي صلى الله عليه
وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن بخير فما بينا خيراً أنذكره إنا نخاف أن لا تقبل منا طاعة وقيل السائلة
أم سلمة وروى أنه لما نزل في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل قال نساء المسلمين فما نزل فينا شيء فنزات والمسلم
الداخل في السلم بعد الحرب المتقاد الذي لا يعاند أو المفوض أمره إلى الله المتوكل عليه ۝ أسلم وجهه إلى الله
والمؤمن المصدق بالله ورسوله وبما يجب أن يصدق به والقانت القائم بالطاعة الدائم عليها والصادق الذي يصدق
في نيته وقوله وعمله ۝ والصابر الذي يصبر على الطاعات وعن المعاصي ۝ والخاشع المتواضع لله بقلبه وجوارحه وقيل
الذي إذا صلى لم يعرف من عن يمينه وشماله ۝ والمتصدق الذي يركى ماله ولا يخل بالنوافل وقيل من تصدق في أسبوع
بدرهم فهو من المتصدقين ۝ ومن صام البيض من كل شهر فهو من الصائمين ۝ والذاكر الله كثيراً من لا يكاد يخلو من
ذكر الله بقلبه أو لسانه أو بهما وقراءة القرآن والاشتغال بالعلم من الذكر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
استيقظ من نومه أو يقظ امرأته فصلياً جميعاً ركعتين كتباً من الذكرين الله كثيراً أو الذكرات ۝ والمعنى والحفاظها والذكرات
لخفف لأن الظاهر يدل عليه (فإن قلت) أي فرق بين العطفين أعنى عطف الإناث على الذكور وعطف الزوجين على
الزوجين (قلت) العطف الأول نحو قوله تعالى ثيبات وأبكاراً في أنهما جنسان مختلفان إذا اشتركا في حكم لم يكن بدم
توسيط العاطف بينهما وأما العطف الثاني فمن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع فكأن معناه أن الجامعين والجامعات
لهذه الطاعات (أعد الله لهم) ۝ خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش بنت عمته أميمة بنت عبدالمطلب
على مولاه زيد بن حارثة فأبى وأبى أخوها عبد الله فنزلت فقال رضينا يا رسول الله فأنكحها إياه وساق عنه إليها مهرها
ستين درهما وخماراً وملحفة ودرعاً وإزاراً وخمسين مداً من طعام وثلاثين صاعاً من تمر وقيل هي أم كلثوم بنت عقبة
ابن أبي معيط وهي أول من هاجر من النساء وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قبلت وزوجها زيداً فسخطت
هي وأخوها وقالوا إنما أردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا عبده والمعنى وما صح لرجل ولا امرأة من المؤمنين
(إذا قضى الله ورسوله) أي رسول الله أولاً لأن قضاء رسول الله هو قضاء الله (أمرأ) من الأمور ۝ أن يختاروا من أمرهم
ما شاؤوا بل من حقهم أن يجعلوا رأيهم تبعاً لرأيه واختيارهم تلوا لاختياره (فإن قلت) كان من حق الضمير أن يوحد
كما تقول ما جاني من رجل ولا امرأة إلا كان من شأنه كذا (قلت) نعم ولسكنهما وقعات تحت النبي فعما كل مؤمن ومؤمنة

أَمَّا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ۖ وَإِذْ يَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ

فرجع الضمير على المعنى لاعلى اللفظ ۖ وقرئ يكون بالناء والياء و (الخيرة) ما يتخير (للذي أنعم الله عليه) بالإسلام الذي هو أجل النعم وتوفيقك لعنته ومحبة واختصاصه (وأنعمت عليه) بما وفقك الله فيه فهو متقلب في نعمة الله ونعمة رسوله صلى الله عليه وسلم وهو زيد بن حارثة (أمسك عليك زوجك) يعني زينب بنت جحش رضى الله عنها وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصرها بعد ما أنكحها إياه ف وقعت في نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وذلك أن نفسه كانت تحفوا عنها قبل ذلك لا تريدها ولو أرادتها لاخطبها وسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد فقطن وألقى الله في نفسه كراهة صحبتها والرغبة عنها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إني أريد أن أفارق صاحبتي فقال مالك أراك منها شيء قال لا والله ما رأيت منها إلا خيرا ولكنها تعظم على لشرفها وتؤذني فقال له أمسك عليك زوجك واتق الله ثم طلقها بعد فلما اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أجد أحدا أوثق في نفسي منك أخطب على زينب قال زيد فانطلقت فإذا هي تخمر عينيها فلما رأيتها عظمت في صدري حتى ما أستطيع أن أنظر إليها حين علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليتها ظهري وقلت يا زينب أبشري إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبك فقهرت وقالت ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر بي فقامت إلى مسجد هاو نزل القرآن زوجها كها فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها وما أوم على امرأة من نسائه ما أوم عليها ذبح شاة وأطعم الناس الخبز واللحم حتى امتد النهار (فإن قلت) ما أراد بقوله (واتق الله) (قلت) أراد واتق الله فلا تطلقها وقصد نهى تنزيهه لالتحريم لأن الأولى أن لا يطلق وقيل أراد واتق الله فلا تطلقها بالنسبة إلى الكبير وأذى الزوج (فإن قلت) ما الذي أخفى في نفسه (قلت) تعلق قلبه بها وقيل مودة مفارقة زيد إياها وقيل علمه بأن زيدا سيطلقها وسينكحها لأن الله قد أعلمه بذلك وعن عائشة رضى الله عنها لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا مما أوحى إليه لكنتم هذه الآية (فإن قلت) فإذا أراد الله منه أن يقوله حين قال له زيد أريد مفارقتها وكان من الهجنة أن يقول له افعل فإني أريد نكاحها (قلت) كأن الذي أراد منه عز وجل أن يصمت عند ذلك أو يقول له أنت أعلم بشأنك حتى لا يخالف سره في ذلك علانيته لأن الله يريد من الأنبياء تساوى الظاهر والباطن والتصلب في الأمور والتجارب في الأحوال والاستمرار على طريقة مستتبعة كما جاء في حديث إرادة رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل عبدالله بن أبي سرح واعتراض عثمان بشفاعته له أن عمر قال له لقد كان عيني إلى عينك هل تشير إلي فأقله فقال إن الأنبياء لا تومض ظاهريهم وباطنهم واحدا ۖ (فإن قلت) كيف عاتبه الله في ستر ما استهجن التصريح ولا يستهجن النبي صلى الله عليه وسلم التصريح بشيء إلا والشيء في نفسه مستهجن وقالة الناس لا تتعلق إلا بما يستقبح في العقول والعادات وماله لم يعاتبه في نفس الأمر ولم يأمره بقمع الشهوة وكف النفس عن أن تنازع إلى زينب وتتبعها ولم يعصم نبيه صلى الله عليه وسلم عن تعلق الهجنة به وما يعرضه للقال (قلت) كم من شيء يتحفظ منه الإنسان ويستحي من اطلاع الناس عليه وهو في نفسه مباح متسع وحلال مطلق لا مقال فيه ولا عيب عند الله وربما كان الدخول في ذلك المباح سلبا إلى حصول واجبات يعظم أثرها في الدين ويحل ثوابها ولولم يتحفظ منه لأطلق كثير من الناس فيه أسفهم إلا من أوثق فضلا وعلمنا ونظرا في حقائق الأمور ولبورها دون قشورها ألا ترى أنهم كانوا إذا طعموا في بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوا مرتكزين في مجالسهم لا يريمون مستأنسين بالحديث وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذيه قعودهم ويضيق صدره حديثهم والحياء يصده أن يأمرهم بالانتشار حتى نزلت إن ذلكم كان يؤذي النبي

أَنْ تَخْشَهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لَكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ
إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۖ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ
خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ۖ الَّذِينَ يَبْلُغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ

فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق ولو أبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم مكنون خيمه وأمرهم أن ينتشروا لشق
عليهم ولكن بعض المقالة فهذا من ذلك القليل لأن طموح قلب الإنسان إلى بعض مشتهياته من امرأة أو غيرها غير
موصوف بالقبح في العقل ولا في الشرع لأنه ليس بفعل الإنسان ولا وجوده باختياره وتناول المباح بالطريق الشرعي
ليس بقبيح أيضاً وهو خطبة زينب ونكاحها من غير استئصال زيد عنها ولا طالب إليه وهو أقرب منه من زرق قميصه أن يواسيه
بمفارقتها مع قوة العلم بأن نفس زيد لم تكن من التعلق بها في شيء بل كانت تجفوا عنها ونفس رسول الله صلى الله عليه
وسلم متعلقة بها ولم يكن مستنكراً عندهم أن ينزل الرجل عن امرأته لصديقه ولا مستهجنأ إذا نزل عنها أن ينكحها الآخر
فإن المهاجرين حين دخلوا المدينة استهم الأنصار بكل شيء حتى إن الرجل منهم إذا كانت له امرأتان نزل عن
إحدهما وأنكحها المهاجر وإذا كان الأمر مباحاً من جميع جهاته ولم يكن فيه وجه من وجوه القبح ولا مفسدة ولا مضرة
بزيد ولا بأحد بل كان مستجراً مصالح ناهيك بواحدة منها أن بنت عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمنت الأئمة والضيعة
ونالت الشرف وعادت أما من أمهات المسلمين إلى ما ذكر الله عز وجل من المصلحة العامة في قوله لكي لا يكون على المؤمنين
حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً فبالحرى أن يعاتب الله رسوله حين كتبه وبالغ في كتبه بقوله أمسك
عليك زوجك وأتق الله وأن لا يرضى له إلا اتحاد الضمير والظاهر والباطن الحق حتى يقتدى به المؤمنون فلا يستحيوا
من المخالفة بالحق وإن كان مراً ۖ (فإن قلت) الواو في وتخفي في نفسك وتخشي الناس والله أحق ما هي (قلت)
واو الحال أي تقول لزيد أمسك عليك زوجك مخفياً في نفسك إرادة أن لا يمسكها وتخفي خاشياً قاله الناس وتخشي الناس
حقيقاً في ذلك بأن تخشي الله أو واو العطف كأنه قيل وإذا تجمع بين قولك أمسك وإخفاء خلافه وخشية الناس والله
أحق أن تخشاه حتى لا تفعل مثل ذلك ۖ إذا بلغ البالغ حاجته من شيء له فيه همة قيل قضى منه وطره والمعنى فلما
لم يبق لزيد فيها حاجة وتقاصرت عنها همته وطابت عنها نفسه وطلقتها وانقضت عدتها (زوّجنا كها) وقراءة أهل البيت
زوّجتموها وقيل لجعفر بن محمد رضى الله عنهما أليس تقرأ على غير ذلك فقال لا والذي لا إله إلا هو ما قرأتها على أبي إلا
كذلك ولا قرأها الحسن بن علي على أبيه إلا كذلك ولا قرأها على بن أبي طالب على النبي صلى الله عليه وسلم إلا كذلك (وكان
أمر الله مفعولاً) جملة اعتراضية يعنى وكان أمر الله الذي يريد أن يكونه مفعولاً مكثراً لا محالة وهو مثل ما أراد كونه من
تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ومن نفى الحرج عن المؤمنين في إجراء أزواج المتبنين مجرى أزواج البنين في
نحرهم عليهم بعد انقطاع علائق الزواج بينهم وبينهن ويجوز أن يراد بأمر الله المكنون لأنه مفعول بكن وهو أمر الله
(فرض الله) قسم له وأوجب من قولهم فرض لفلان في الديوان كذا ومنه فروض العسكر لرزقاتهم (سنة الله) اسم موضوع
موضع المصدر كقولهم تربا وجند لا مؤكد لقوله تعالى «ما كان على النبي من حرج» كأنه قيل سن الله ذلك سنة في الأنبياء
الماضين وهو أن لا يخرج عليهم في الإقدام على ما أباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح وغيره وقد كانت تحتهم المهائر
والسراري وكانت لداود عليه السلام مائة امرأة وثلاثمائة سرية ولسليمان عليه السلام ثلاثمائة وسبعائة (في الذين خلوا)
في الأنبياء الذين مضوا (الذين يبلغون) يحتمل وجوه الإعراب الجز على الوصف للأنبياء والرفع والنصب على المدح على

(قوله لشق عليهم ولكان بعض المقالة) لعله المقالة (قوله ومن نفى الحرج عن المؤمنين في إجراء) لعله في عدم إجراء
ويمكن أن المراد الحرج الذي يكون في الإجراء والتسوية لو حصل ذلك الإجراء

وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ۖ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۖ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ

هم الذين يبلغون أو على أعنى الذين يبلغون ۖ وقرئ رسالة الله ۖ قدر أمقدوراً قضاء مقضيا وحكامبتوتا ، ووصف الأنبياء بأنهم لا يخشون إلا الله تعريض بعد التصريح في قوله تعالى «وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه» (حسيباً) كافياً للخوف أو محاسباً على الصغيرة والكبيرة فيجب أن يكون حق الخشية من مثله (ما كان محمداً بأحد من رجالكم) أى لم يكن أياً منكم على الحقيقة حتى ثبت بينه وبينه ما ثبت بين الأب وولده من حرمة الصهر والنكاح (ولكن) كان (رسول الله) وكل رسول أبواته فيما يرجع إلى وجوب التوقير والتعظيم له عليهم ووجوب الشفقة والشفاعة لهم عليه لافى سائر الأحكام الثابتة بين الآباء والأبناء وزيد واحد من رجالكم الذين ليسوا بأولاده حقيقة فكان حكمه حكمكم والادعاء والتبني من باب الاختصاص والتقريب لا غير (و) كان (خاتم النبيين) يعنى أنه لو كان له ولد بالغ مبلغ الرجال لكان نبياً ولم يكن هو خاتم الأنبياء كما يروى أنه قال في إبراهيم حين توفى لو عاش لكان نبياً (فإن قلت) أما كان أباً للطاهر والطيب والقاسم وإبراهيم (قلت) قد أخرجوا من حكم النبي بقوله من رجالكم من وجهين أحدهما أن هؤلاء لم يبلغوا مبلغ الرجال والثاني أنه قد أضاف الرجال إليهم وهؤلاء رجاله لا رجالهم (فإن قلت) أما كان أباً للحسن والحسين (قلت) بلى ولكنهما لم يكونا رجلين حينئذ وهما أيضاً من رجاله لا من رجالهم وشئ آخر وهو أنه إنما قصد ولده خاصة لا ولد ولده لقوله تعالى وخاتم النبيين ألا ترى أن الحسن والحسين قد عاشا إلى أن نيف أحدهما على الأربعين والآخر على الخمسين ۖ قرئ ولكن رسول الله بالنصب عطفاً على أبا أحد وبالرفع على ولكن هو رسول الله ولكن بالتشديد على حذف الخبر تقديره ولكن رسول الله من عرفتموه أى لم يعش له ولد ذكروا خاتم بفتح التاء بمعنى الطابع وبكسرها بمعنى الطابع وفاعل الختم وتقويه قراءة ابن مسعود ولكن نبياً ختم النبيين (فإن قلت) كيف كان آخر الأنبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان قلت معنى كونه آخر الأنبياء أنه لا ينأى أحد بعده وعيسى من نبى قبله وحين ينزل ينزل عاملاً على شريعة محمد مصلياً إلى قبلته كأنه بعض أمته (اذكروا الله) أنبأوا عليه بضروب الثناء من التقديس والتحميد والتهليل والتكبير وما هو أهله وأكثروا ذلك (بكراً وأصيلاً) أى فى كافة الأوقات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الله على فم كل مسلم وروى فى قلب كل مسلم وعن قيادة قولوا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم وعن مجاهد هذه كلمات يقولها الطاهر والجنب والغفلان أعنى اذكروا وسبحوا ووجهان إلى البكرة والأصيل كقولك صم وصل يوم الجمعة والتسبيح من جملة الذكروا إنما اختصه من بين أنواعه اختصاص جبريل وميكائيل من بين الملائكة ليسين فضله على سائر الأذكار لأن معناه تنزيه ذاته عما لا يجوز عليه من الصفات والأفعال وتبرئته من القبائح ومثال فضله على غيره من الأذكار فضل وصف العبد بالنزاهة من أدناس المعاصي والطهر من أرجاس المآثم على سائر أوصافه من كثرة الصلاة والصيام والتوفر على الطاعات كلها والاشتغال على العلوم والاشتهار بالفضائل ويجوز أن يريد بالذكروا كثارته تسكثير الطاعات والإقبال على العبادات فإن كل طاعة وكل خير من جملة الذكروا كرم خص من ذلك التسبيح بكراً وأصيلاً وهى الصلاة فى جميع أوقاتها الفضل الصلاة على غيرها أو صلاة الفجر والعشاء لأن أداءها أشق ومراعاتها أشد لما كان من شأن المصلى أن يعطف فى ركوعه وسجوده استعير لمن يعطف على غيره حقاً عليه وترؤفاً كعائد المريض فى انعطافه عليه والمرأة فى حنوها على ولدها ثم كثر حتى استعمل فى الرحمة والترؤف ومنه قولهم صلى الله عليه أى ترحم عليك وترأف (فإن قلت) قوله (هو الذى يصلى عليكم) إن فسرته بترحم عليكم وترأف فما تصنع بقوله

قوله تعالى هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور الآية (قال إن جعلت يصلى بمعنى يرحم

(قوله قد عاشا إلى أن نيف أحدهما) أى زاد والنيف بالتشديد والتخفيف الزيادة كذا فى الصحاح

وَمَلَأْنِيكَ لِخُرْجِكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا * تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا * يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا * وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُم مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا * وَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذْهَبَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى

(وملائكته) ومما منى صلاتهم (قلت) هي قولهم اللهم صل على المؤمنين جعلوا لكرنهم مستجاب الدعوة كأنهم فاعلون الرحمة والرفقة ونظيره قوله حياك الله أي أحياك وأبقاك وحيثك أي دعوت لك بأن يحييك الله لأنك لا تنكالك على إجابة دعوتك كأنك تبقيه على الحقيقة وكذلك عمر ك الله وعمرتك وسفأك الله وسقيتك وعليه قوله تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه أي ادعوا الله بأن يصلي عليه والمعنى هو الذي يترحم عليكم ويتأرف حيث يدعوكم إلى الخير ويأمركم بالكثير الذكر والتوفير على الصلاة والطاعة (ليخرجكم) من ظلمات المعصية إلى نور الطاعة (وكان بالمؤمنين رحيمًا) دليل على أن المراد بالصلاة الرحمة فيروى أنه لما نزل قوله تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي قال أبو بكر رضى الله عنه ما خصك الله يا رسول الله بشرف إلا وقد أشركنا فيه فأنزلت (تحيتهم) من إضافة المصدر إلى المفعول أي يحيون يوم لقائه بسلام فيجوز أن يعظمهم الله بسلامه عليهم كما يفعل بهم سائر أنواع التعظيم وأن يكون مثلاً كاللقاء على ما فسرنا وقيل هو سلام ملك الموت والملائكة معه عليهم وبشارتهم بالجنة وقيل سلام الملائكة عند الخروج من القبور وقيل عند دخول الجنة كما قال والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم والاجر الكريم الجنة (شاهدا) على من بعث اليهم وعلى تكذيبهم وتصديقهم أي مقبولا قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم (فإن قلت) وكيف كان شاهدا وقت الإرسال وإنما يكون شاهدا عند تحمل الشهادة أو عند أدائها (قلت هي) حال مقدرة كمسئلة الكتاب مرت برجل معه صقر صائدا به غدا أي مقدرًا به الصيد غدا (فإن قلت) قد فهم من قوله إننا أرسلناك داعيا أنه مأذون له في الدعاء فما فائدة قوله (بإذنه) (قلت) لم يرد به حقيقة الإذن وإنما جعل الإذن مستعاراً للتسهيل والتيسير لأن الدخول في حق المالك متعذر فإذا صودف الإذن تسهل وتيسر فلما كان الإذن تسهلاً لما تعذر من ذلك وضع موضعه وذلك إن دعاء أهل الشرك والجاهلية إلى التوحيد والشرائع أمر في غاية الصعوبة والتعذر فليل الإيدان بأن الأمر صعب لا يتأتى ولا يستطيع إلا إذا سله الله ويسره ومنه قولهم في الشحيح أنه غير مأذون له في الإنفاق أي غير مسهل له الإنفاق لكونه شاقا عليه داخل في حكم التعذر ■ جلى به الله ظلمات الشرك واهتدى به الضالون كما يحلى ظلام الليل بالسراج المنير ويهتدى به أو أمد الله بنور نبوته نور البصائر كما يمد نور السراج نور الأبصار وصفه بالإضاءة لأن من السراج ما لا يضيئ إذا قل سليله ودقت فتيلته وفي كلام بعضهم ثلاثة تضيئ رسول بطيء وسراج لا يضيئ ومائدة ينظر لها من يحيى وموسى بعضهم عن الموحشين فقال ظلام سائر وسراج فاتر وقيل وذاسراج منير أو تاليسراجا منيرا ويجوز على هذا التفسير أن يعطف على كاف أرسلناك ■ الفضل ما يفضل به عليهم زيادة على الثواب وإذا ذكر المتفضل به وكبره فإظناك بالثواب ويجوز أن يريد بالفضل الثواب من فوقهم للعطايا فضول وفواضل وأن يريد أن لهم فضلا كبيرا على سائر الأمم وذلك الفضل من جهة الله وأنه آتاهم ما فضلوهم به (ولا تطع الكافرين) معناه الدوام والثبات

فما بال عطف الملائكة عليه فأجاب بأنهم لما كانوا يدعون الله بالرحمة ويستجيب دماهم بذلك جعلوا كأنهم فاعلون الرحمة كما تقول حياك الله بمعنى أحياك ثم تقول حيثه بمعنى دعوة الله له بالحياة والمقصد بذلك جعل الحياة محقة له كأنك قلت دعوت له بالحياة فاستجبت الدعوة قال أحمد كثيرا ما يفر الزمخشري من اعتقاد إرادة الحقيقة والمجاز معا بلفظ واحد وقد التزمه ههنا ولكن جعل الصلاة من الله حقيقة ومن الملائكة مجازاً لأنه حملها على الرحمة وأما غيره فحملها على الدعاء وجعلها من الملائكة حقيقة ومن الله مجازاً والله أعلم

بِاللهِ وَكِيلًا * يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّمْسُوْهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعْتَدُوْنَهَا فَتَسْكُوْهُنَّ وَسِرَّوْهُنَّ سِرًّا جَمِيْلًا * يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّا اَحْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ الَّتِيْ ءَاتَيْتَ اُجُوْرَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِيْنُكَ مِمَّا اَفَاءَ اللهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَتِكَ

على ما كان عليه أو التيسير (أذاهم) يَحْتَمِلُ إضافة إلى الفاعل والمفعول يعنى ودع أن تؤذيهم بضرر أو قتل وخدبظايرهم وحسابهم على الله في باطنهم أو ودع ما يؤذونك به ولا تجازهم عليه حتى تؤمر وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي منسوخة بآية السيف (وتوكل على الله) فإنه يكفيهم بكفيهم وكفى به مفوضا إليه ولقائل أن يقول وصفه الله بخمسة أوصاف وقابل كلا منها بخطاب مناسب له قابل الشاهد بقوله وبشر المؤمنين لأنه يكون شاهدا على أمته وهم يكونون شهداء على سائر الأمم وهو الفضل الكبير والمبشر بالإعراض عن الكافرين والمنافقين لأنه إذا أعرض عنهم أقبل جميع لإقباله على المؤمنين وهو مناسب للبشارة والنذير بدع أذاهم لأنه إذا ترك أذاهم في الحاضر والأذى لا بد له من عقاب عاجل أو أجل كانوا منذرين به في المستقبل والداعى إلى الله بتيسيره بقوله وتوكل على الله لأن من توكل على الله يسر عليه كل عسير والسراج المنير بالاكتفاء به وكيلا لأن من أناره الله برهانا على جميع خلقه كان جديرا بأن يكتفى به عن جميع خلقه النكاح الوطء وتسمية العقد نكاحا ملا يستلزم له من حيث أنه طريق إليه ونظيره تسميتهم الخمر إنما لأنها سبب في اقتراف الإثم ونحوه في علم البيان قول الراجز * أسنمة الآبال في سحابه * سعى الماء بأسنمة الآبال لأنه سبب سمن المال وارتفاع أسنمته ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله إلا في معنى العقد لأنه في معنى الوطء من باب التصريح به ومن آداب القرآن السكناية عنه بلفظ الملازمة والمماساة والقربان والتغشى والإتيان * (فإن قلت) لم خص المؤمنين والحكم الذي نطق به الآية تستوى فيه المؤمنات والسكتيات (قلت) في اختصاصهن تنبيه على أن أصل أمر المؤمن والأولى به أن يتخير لنطقته وأن لا ينكح إلا مؤمنة عفيفة ويتزهر عن مزوجة الفواسق فما بال الكوافر ويستكف أن يدخل تحت لحاف واحد عدوة الله وولي له فالتى في سورة المائدة تعليم ما هو جائز غير محرم من نكاح المحصنات من الذين أوتوا الكتاب وهذه فيها تعليم ما هو الأولى بالمؤمن من نكاح المؤمنات (فإن قلت) ما فائدة ثم في قوله (ثم طلقتموهن) (قلت) فائدته نفي التوهم عن عسى يتوهم تفاوت الحكم بين أن يطلقها وهي قريبة العهد من النكاح وبين أن يبعدها بالنكاح ويتراخى بها المدة في حباله الزواج ثم يطلقها (فإن قلت) إذا خلا بها خلوة يمكنه معها الإمساك هل يقوم ذلك مقام المساس (قلت) نعم عند أبي حنيفة وأصحابه حكم الخلوة الصحيحة حكم المساس وقوله (فإن لكم عليهن من عدة) دليل على أن العدة حق واجب على النساء للرجال (تعتدونها) تستوفون عددها من قولك عددت الدراهم فاعتدها كقولك كئته فاكلتاه وزنته فاتزنه وقرئ تعتدونها مخففا أى تعتدون فيها كقوله ويوم شهدناه والمراد بالاعتداء ما في قوله تعالى ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا * (فإن قلت) ما هذا التمسع أو واجب أم مندوب إليه (قلت) إن كانت غير مفروض لها كانت المتعة واجبة ولا تجب المتعة عند أبي حنيفة إلا لها وحدها دون سائر المطلقات وإن كانت مفروضا لها فالمتعة مختلف فيها فبعض على التدب والاستحباب ومنهم أبو حنيفة وبعض على الوجوب (سراحا جميلا) من غير ضرار ولا منع واجب (أجورهن) مهورهن لأن المهر أجر على البضع وإتيانها إما إعطاؤها عاجلا وإما فرضها وتسميتها في العقد (فإن قلت) لم قال اللاتي آتيت أجورهن ومما أفاء الله عليك واللاتي هاجرن معك وما فائدة هذه التخصيصات (قلت) قد اختار الله لرسوله الأفاضل الأولى واستحبه بالأطيب الأزكى كما اختصه بغيرها من الخصائص وآثره بما سواها من الأثر وذلك أن تسمية المهر في العقد أولى وأفضل من ترك التسمية وإن وقع العقد جائزا وله أن يماسها وعليه مهر المثل إن دخل بها والمتعة إن لم يدخل بها وسوق المهر إليها عاجلا أفضل من أن يسميه ويؤجله وكان التعجيل يدين السلف

الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَأَمْرًا مُؤَمَّنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ
الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِيَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ

وستتهم وما لا يعرف بينهم غيره وكذلك الجارية إذا كانت سبية مالهها وخطفه سيفه ورحمه وما غنمه الله من دار
الحرب أحل وأطيب مما يشتري من شق الجلب والسبي على ضربين سبي طيبة وسبي خبيثة فسبي الطيبة ماسي من أهل الحرب
وأما من كان له عهد فالسبي منهم سبي خبيثة ويدل عليه قوله تعالى (عما أفاء الله عليك) لأن فيء الله لا يطلق إلا على الطيب
دون الخبيث كما أن رزق الله يجب إطلاقه على الحلال دون الحرام وكذلك اللاقي هاجر مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرائه غير المحارم أفضل من غير المهاجرات معه وعن أم هانئ بنت أبي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم فاعتذرت إليه فعدتني ثم أنزل الله هذه الآية فلم أحل له لأنني لم أهجر معه كنت من الطلقاء * وأحللنا
لك من وقع لها أن تهب لك نفسها ولا تطالب مهرأ من النساء المؤمنات إن اتفق ذلك ولذلك نكرها واختلف في اتفاق
ذلك فعن ابن عباس رضي عنهما لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد منهن بالهبة وقيل الموهوبات أربع ميمونة بنت الحارث
وزينب بنت خزيمة أم المساكين الأنصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم رضي الله عنهن قرئ (إن وهبت) على الشرط
وقرأ الحسن رضي الله عنه أن بالفتح على التعليل بتقدير حذف اللام ويجوز أن يكون مصدرأخذوا معه الزمان كقولك اجلس
مادام زيد جالساً بمعنى وقت دوامه جالساً ووقت هبتها نفسها وقرأ ابن مسعود بغير أن * (فان قلت) ما معنى الشرط
الثاني مع الأول (قلت) هو تقييد له شرط في الإحلال هبتها نفسها وفي الهبة إرادة استنكاح رسول الله صلى الله عليه
وسلم كأنه قال أحللنا لك إن وهبت لك نفسها وأنت تريد أن تستنكحها لأن إرادته هي قبول الهبة وما به تتم (فإن
قلت) لم عدل عن الخطاب إلى الغيبة في قوله تعالى (نفسها للنبي إن أراد النبي) ثم رجع إلى الخطاب (قلت) للإيدان بأنه
مما خص به وأوثر ويجيء على لفظ النبي للدلالة على أن الاختصاص تكملة له لأجل النبوة وتكثيره تفخيم له وتقرير
لاستحقاقه الكرامة لنبوته * واستنكاحها طلب نكاحها والرغبة فيه وقد استشهد به أبو حنيفة على جواز عقد النكاح
بلفظ الهبة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمثه سواء في الأحكام لإفهام خصه الدليل وقال الشافعي لا يصح وقد
خص رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى الهبة ولفظها جميعاً لأن اللفظ تابع للمعنى والمدعى للاشتراك في اللفظ يحتاج
إلى دليل وقال أبو الحسن الكرخي إن عقد النكاح بلفظ الإجارة جائز لقوله تعالى اللاتي آتيت أجورهن وقال أبو بكر
الرازي لا يصح لأن الإجارة عقد مؤقت وعقد النكاح مؤبد فهما متنافيان (خالصة) مصدر مؤكد كوعد الله وصيغة
الله أي خلص لك إحلال ما أحللنا لك خالصة بمعنى خلوصاً والفاعل والفاعلة في المصادر غير عزيزين كالخارج والقاعد
والعافية والكاذبة والدليل على أنها وردت في أثر الإحلال الأربعة مخصوصة برسول الله صلى الله عليه وسلم على
سبيل التوكيد لها قوله (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم) بعد قوله من دون المؤمنين وهي جملة
اعتراضية وقوله (لكيلا يكون عليك حرج) متصل بخالصة لك من دون المؤمنين ومعنى هذه الجملة الاعتراضية أن الله
قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الأزواج والإماء وعلى أي حد وصفة يجب أن يفرض عليهم ففرضه وعلم المصلحة
في اختصاص رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اختصه به ففعل ومعنى لكيلا يكون عليك حرج لئلا يكون عليك
ضيق في دينك حيث اختصصناك بالتزويج واختيار ما هو أولى وأفضل وفي دنياك حيث أحللنا لك أجناس المنكوحات
وزدنا لك الواهبة نفسها وقرئ خالصة بالرفع أي ذاك خلوص لك وخصوص من دون المؤمنين ومن جعل خالصة
لنعت المرأة فعلى مذهبه هذه المرأة خالصة لك من دونهم (وكان الله غفوراً) للواقع في الحرج إذا تاب (رحيماً) بالتوسعة

(قوله كما أن رزق الله يجب إطلاقه على الحلال) هذا عند المعتزلة أما أهل السنة فيطلقونه على القسمين

غُفُورًا رَحِيمًا ۝ تُرْجَىٰ مِنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوَىٰ إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءُ ۚ وَمِنْ أُبْغِيَتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ
ذَلِكَ أَذَىٰ أَنْ تَقْرَأَ عَيْنَهُنَّ وَلَا تَحْزَنْ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ۝
لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حَسَنَهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ

على عباده ۝ روى أن أمهات المؤمنين حين تغايرن وابتغين زيادة النفقة وغضن رسول الله صلى الله عليه وسلم هجرته شهرًا ونزل التخيير فأشفقن أن يطلقهن فقلن يا رسول الله أفرض لنا من نفسك ومالك ما شئت وروى أن عائشة رضى الله عنها قالت يا رسول الله إني أرى ربك يسارع في هواك (ترجى) بهمز وغير همز تؤخر (وتؤوى) تضم يعنى ترك مضاجعة من تشاء منهم وتضاجع من تشاء أو تطلق من تشاء وتمسك من تشاء أو لا تقسم لا يهن شئت وتقسم لمن شئت أو تترك نزوج من شئت من نساء أمتك وتزوج من شئت وعن الحسن رضى الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب امرأة لم يكن لأحد أن يخطبها حتى يدعها وهذه قسمة جامعة لما هو الغرض لأنه إما أن يطلق وإما أن يمسك فإذا أمسك ضاجع أو ترك وقسم أو لم يقسم وإذا طلق وعزل فإما أن يخلى المعزولة لا يبتغيها أو يبتغيها روى أنه أرجى منهم سودة وجويرية وصفية وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لمن ماشاء كإشياء وكانت ممن أوى إليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب رضى الله عنهن أرجى خمسًا وأوى أربعة وروى أنه كان يسوى مع ما أطلق له وخير فيه الأسودة فإنها وهبت ليلتها لعائشة وقالت لا تطلقني حتى أحشر في زمرة نسائك (ذلك) التفويض إلى مشيئتك (أذى) إلى قرة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن جميعاً لأنه إذا سوى بينهن في الإيواء والإرجاء والعزل والابتغاء وارتفع التفاضل ولم يكن لإحداهن بما تريد وبما لا تريد إلا مثل ما للأخرى وعلين أن هذا التفويض من عند الله بوحيه اطمأنت نفوسهن وذهب التنافس والتغاير وحصل الرضا وقرت العيون وسلت القلوب (والله يعلم ما في قلوبكم) فيه وعيد لمن لم ترض منهم بما دبر الله من ذلك وفرض إلى مشيئة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث على تواطى قلوبهن بتصافى بينهن والتوافق على طلب رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما فيه طيب نفسه ۝ وقرئ تقر أعينهن بضم التاء ونصب الأعين وتقرأ عينهن على البناء للمفعول (وكان الله عليماً) بذات الصدور (حليماً) لا يعاجل بالعقاب فهو حقيق بأن يثق ويحذر ۝ كلهن تأكيد لئلا يرضين وقرأ ابن مسعود ويرضين كلهن بما آتيتن على التقديم وقرأ كلهن تأكيداً لهن في آتيتن ۝ (لا تحل) وقرئ بالذكير لأن تأنيث الجمع غير حقيق وإذا جاز بغير فصل في قوله تعالى وقال نسوة كان مع الفصل أجوز (من بعد) من بعد التسع لأن التسع نصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأزواج كما أن الأربع نصاب أمته منهم فلا يحل له أن يتجاوز النصاب (ولا أن تبدل بهن) ولأن تبدل بهؤلاء التسع أزواجاً آخر بكلهن أو بعضهم أراد الله لهن كرامة وجزاء على ما اخترن ورضين فقصر النبي صلى الله عليه وسلم عليهن وهى التسع اللاتي مات عنهن عائشة بنت أبي بكر حفصة بنت عمر أم حبيبة بنت أبي سفيان سودة بنت زمعة أم سلمة بنت أبي أمية صفية بنت أبي الخيرة ميمونة بنت الحارث الهلالية زينب بنت جحش الأسدية جويرية بنت الحارث المصطلقية رضى الله عنهن ۝ من في (من أزواج) لتأكيد النفي وفائدته استغراق جنس الأزواج بالتحريم وقبل معناه لا تحل لك النساء من بعد النساء اللاتي نص إحلالهن لك من الأجناس الأربعة من الأعرايات والغرائب أو من الإماء بالنكاح وقيل في تحريم التبديل هو من البديل الذى كان في الجاهلية كان يقول الرجل الرجل بادلنى بامرأتك وأبادلك بامرأتى فينزل كل واحد منهما عن امرأته لصاحبه ويحكى أن عيينة بن حصن دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة عن غير استئذان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عيينة أين الاستئذان قال يا رسول الله ما استئذنت على رجل قط ممن مضى منذ أدركت ثم قال من هذه الجميلة

(قوله فقصر النبي صلى الله عليه وسلم عليهن وهى التسع) لعله ومن

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيًّا ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرٍ لَهُ
وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنَسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي
مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ

إلى جنبك فقال صلى الله عليه وسلم هذه عائشة أم المؤمنين قال عبيدة أفلا نزل لك عن أحسن الخلق فقال صلى الله عليه وسلم إن الله قد حرم ذلك فلما خرج قالت عائشة رضى الله عنها من هذا يا رسول الله قال أحق مطاع وأنه على ما ترين
لسيد قومه وعن عائشة رضى الله عنها مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له النساء تعنى أن الآية قد نسخت
ولا يخلو نسختها إيمان يكون بالسنة وإما بقوله تعالى إنا أحللنا لك أزواجك وترتيب النزول ليس على ترتيب المصحف
(ولو أعجبك) في موضع الحال من الفاعل وهو الضمير في تبدل لامن المفعول الذي هو من أزواج لأنه موغل في التكثير
وتقديره مفروضا إعجابك بهن وقيل هي أسماء بنت عيسى الخثعمية امرأة جعفر بن أبي طالب والمراد أنها بمن أعجبه حسنهن
واستثنى من حرم عليه الإمام (رقيا) حافظا مهيمنا وهو تحذير عن مجاوزة حدوده وتخطى حلاله إلى حرامه (أن
يؤذن لكم) في معنى الظرف تقديره وقت أن يؤذن لكم (غير ناظرين) حال من لا تدخلوا وقع الاستثناء على الوقت
والحال معا كأنه قيل لا تدخلوا بيوت النبي صلى الله عليه وسلم إلا وقت الإذن ولا تدخلوها إلا غير ناظرين وهؤلاء
قوم كانوا يتحينون طعام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لإدراكه ومعناه لا تدخلوا
يا هؤلاء المتحينون للطعام إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناؤه وإلا فلو لم يكن هؤلاء خصوصا لما جاز لأحد
أن يدخل بيوت النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن يؤذنه إذنا خاصا وهو الإذن إلى الطعام فحسب وعن ابن أبي عتبة
أنه قرأ غير ناظرين مجرورا صفة لطعام وليس بالوجه لأنه جرى على غير ما هو له فن حقه ضمير ما هو له أن يبرز إلى
اللفظ فيقال غير ناظرين إناؤه أنتم كقولك هند زيد ضاربه هي ۖ وإني الطعام إدراكه يقال أنى الطعام إني كقولك فلاه
قلى ومنه قوله بين حميم أن بالغ إناؤه وقيل إناؤه أى غير ناظرين وقت الطعام وساعة أكله وروى أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أوم على زينب بتمر وسويق وشاة وأمر أنسا أن يدعو بالناس فترادفوا أفواجا يأكل فوج فيخرج ثم
يدخل فوج إلى أن قال يا رسول الله دعوت حتى ما أجد أحدا أدعوه فقال أرفعوا طعامكم وتفرق الناس وبقي ثلاثة نفر يتحدثون
فأطالوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا فانطلق إلى حجرة عائشة رضى الله عنها فقال السلام عليكم أهل البيت فقالوا
عليك السلام يا رسول الله كيف وجدت أهلك وطاف بالحجرات فلم يلقهن ودعوهن له ورجع فإذا الثلاثة جلوس يتحدثون
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديدا للحياة فتولى فلما رآه متوليا خرجوا فراجع ونزلت (ولاستأنسين الحديث) نهوا عن
أن يطيلوا الجلوس يستأنس بعضهم ببعض لأجل حديث يحدثه به أو عن أن يستأنسوا حديث أهل البيت واستأنسه
تسمعه وتوجه وهو مجرور معطوف على ناظرين وقيل هو منصوب على ولا تدخلوها مستأنسين ۖ لا بد في قوله (فيستحى
منكم) من تقدير المضاف أى من إخراجكم بدليل قوله والله لا يستحى من الحق يعنى أن إخراجكم حق ما ينبغي أن يستحيا
منه ۖ ولما كان الحياء مما يمنع الحى من بعض الأفعال قيل (لا يستحى من الحق) بمعنى لا يمتنع منه ولا يتركه ترك
الحى منكم وهذا أدب أدب الله به الثقلاء وعن عائشة رضى الله عنها حسبك في الثقلاء أن الله تعالى لم يحتملهم وقال فإذا
طعمتم فانتشروا وقرئ لا يستحى بياء واحدة ۖ الضمير في (سألتوهن) لنساء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكرن لأن
الحال ناطقة بذكرهن (متاعا) حاجة (فأسألوهن) المتاع قيل إن عمر رضى الله عنه كان يحب ضرب الحجاب عليهن بحجة
شديدة وكان يذكره كثيرا ويود أن ينزل فيه وكان يقول لو أطاع فيكن ما رأيتكن عيني وقال يا رسول الله يدخل عليك
البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وروى أنه مر عليهن وهن مع النساء في المسجد فقال لئن

وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُنَّ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تَخَفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا نِسَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَاتَّقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا

احتجبتنَ فَإِنَّ لَكُنَّ عَلَى النِّسَاءِ فَضْلًا كَمَا أَنَّ لِرُؤُوسِكُنَّ عَلَى الرِّجَالِ الْفَضْلَ فَقَالَتْ زَيْنَبُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا يَا ابْنَ الْخَطَابِ إِنَّكَ لَا تَعَارُ عَلَيْنَا وَالْوَحْيَ يَنْزِلُ فِي بَيْوتِنَا فَلَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سِيرًا حَتَّى نَزَلَتْ وَقِيلَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطْعَمُ وَمَعَهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ فَأَصَابَتْ يَدَ رَجُلٍ مِنْهُمْ يَدَ عَائِشَةَ فَسَكَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَنَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ وَذَكَرَ أَنَّ بَعْضَهُمْ قَالَ أَتَنَى أَنْ نَكَلِّمَ بَنَاتِ عَمِّنَا إِلَّا مَنْ وَرَاءَ حِجَابٍ لِإِنْ مَاتَ مُحَمَّدٌ لَا تَرُوجُنَّ عَائِشَةَ فَأَعْلَمَ اللَّهُ أَنَّ ذَلِكَ مُحَرَّمٌ (وَمَا كَانَ لَكُمْ) وَمَا صَحَّ لَكُمْ إِذْ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نِكَاحَ أَزْوَاجِهِ مِنْ بَعْدِهِ وَاسْمُ نِكَاحِ هُنَّ بَعْدَهُ عَظِيمًا عِنْدَهُ وَهُوَ مِنْ أَعْلَامِ تَعْظِيمِ اللَّهِ لِرَسُولِهِ وَإِحْبَابِ حُرْمَةِ حَيَا وَمَيْتًا وَإِعْلَامِهِ بِذَلِكَ مَا طِيبَ بِهِ نَفْسُهُ وَسِرِّ قَلْبِهِ وَاسْتِغْزَرَ شُكْرَهُ فَإِنَّ نَحْوَ هَذَا مَا يَحْدُثُ الرَّجُلُ بِهِ نَفْسُهُ وَلَا يَحِلُّ مِنْهُ فَسَكَرَهُ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ تَفَرَّطَ غَيْرَ تَهْ عَلَى حُرْمَتِهِ حَتَّى يَتَمَنَّى لَهَا الْمَوْتَ لِأَنَّهُ لَا يَنْكِحُ مِنْ بَعْدِهِ وَعَنْ بَعْضِ الْفُقَهَاءِ أَنَّهُ كَانَتْ لَهُ جَارِيَةٌ لَا يَرَى الدُّنْيَا بِهَا شَغْفًا وَاسْتَهْتَارًا فَظَنَرَ إِلَيْهَا ذَاتَ يَوْمٍ فَنَفَسَ الصَّعْدَاءُ وَاتَّعَجَبَ فَعَلَى نَجْوَاهُ مِمَّا ذَهَبَ بِهِ فَسَكَرَهُ هَذَا الْمَذْهَبُ فَلَمْ يَزَلْ بِهِ ذَلِكَ حَتَّى قَتَلَهَا تَصَوُّرًا لِمَا عَسَى يَتَّفِقُ مِنْ بَقَائِهَا بَعْدَهُ وَحَصْرُهَا لِحُجَّتِ بِدْغِيرِهِ وَعَنْ بَعْضِ الْفُقَهَاءِ أَنَّ الزَّوْجَ الثَّانِي فِي هَدْمِ الثَّلَاثِي مِمَّا يَجْرِي بِجَرَى الْعُقُوبَةِ فَصَيَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَمَّا يَلَا حُظَّ ذَلِكَ (إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا) مِنْ نِكَاحِ هُنَّ عَلَى السُّنَنِ (أَوْ تَخَفَوْهُ) فِي صَدُورِكُمْ (فَإِنَّ اللَّهَ) يَعْلَمُ ذَلِكَ فَيُعَاقِبُكُمْ بِهِ وَإِنَّمَا جَاءَ بِهِ عَلَى أَثَرِ ذَلِكَ عَامًا لِكُلِّ بَادٍ وَخَافَ لِيَدْخُلَ تَحْتَهُ نِكَاحَهُنَّ وَغَيْرِهِ وَلَآئِهْ عَلَى مَذْهَبِ الطَّرِيقَةِ أَهْوَلُ وَأَجْزَلُ رَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ قَالَ الْآبَاءُ وَالْأَبْنَاؤُ وَالْأَقْرَابُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ نَحْنُ أَيْضًا نَكَلِّمُهُنَّ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ فَنَزَلَتْ (لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ) أَيْ لَا إِثْمَ عَلَيْهِنَّ فَنَ أَنْ لَا يَحْتَجِبْنَ مِنْهُنَّ هُوَ لَا وَلَمْ يَذْكُرِ الْعَمَّ وَالْحَالُ لَاهُمَا يَجْرِيَانِ بِجَرَى الْوَالِدَيْنِ وَقَدْ جَاءَتْ تَسْمِيَةُ الْعَمِّ أَبَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَهُ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَيَسَاقُ وَيَسْمَعُ لِعَمِّ يَعْقُوبَ وَقِيلَ كَرِهَ تَرْكَ الْإِحْتِجَابِ عَنْهُمَا لِأَنَّهُمَا يَصِفَانِهَا لَابْنَائَهُمَا وَأَبْنَاؤُهُمَا غَيْرُ مُحَرَّمٍ ثُمَّ نَقَلَ الْكَلَامَ مِنَ الْغَيْبَةِ إِلَى احْطَابِ وَفِي هَذَا النُّقْلِ مَا يَدُلُّ عَلَى فَضْلِ تَشْدِيدِ فَقِيلَ (وَاتَّقِينَ اللَّهَ) فِيمَا أَمَرْتَنَّ بِهِ مِنَ الْإِحْتِجَابِ وَأَنْزَلَ فِيهِ الْوَحْيَ مِنَ الْاسْتِثْنَاءِ وَأَحْطَطَ فِيهِ وَفِيمَا اسْتِثْنَى مِنْهُ مَا قَدَرْتَنَّ وَاحْفَظْ حُدُودَهُمَا وَاسْلُكْ طَرِيقَ التَّقْوَى فِي حِفْظِهِمَا وَلَيْسَ عَمَلُكَ فِي الْحِجَابِ أَحْسَنَ مِمَّا كَانَ وَأَنْتَنَ غَيْرَ مُحْجَبَاتٍ لِيَفْضَلَ سِرْكُنَّ عَلَيْنَكُنَّ (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ) مِنْ السَّرِّ وَالْعَانِ وَظَاهِرِ الْحِجَابِ وَبَاطِنِهِ (شَهِيدًا) لَا يَتَفَاوَتْ فِي عَلَيْهِ الْأَحْوَالُ قَرِئَ وَمَلَائِكَتُهُ بِالرَّفْعِ عَطَا عَلَى مَحَلِّ إِنْ وَاسْمُهَا وَهُوَ ظَاهِرٌ عَلَى مَذْهَبِ الْكُوفِيِّينَ وَوَجْهُهُ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ أَنْ يَحْذِفَ الْخَبَرَ لِدَلَالَةِ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ (صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا) أَيْ قُولُوا الصَّلَاةَ عَلَى الرَّسُولِ وَالسَّلَامَ وَمَعْنَاهُ الدُّعَاءُ بِأَنْ يَرْحَمَ عَلَيْهِ اللَّهُ وَيَسْلَمَ (فَإِنْ قُلْتَ) الصَّلَاةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجِبَةٌ أَمْ مَدْنُوبٌ إِلَيْهَا (قُلْتَ) بَلْ وَاجِبَةٌ وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِي حَالِ وَجُوبِهَا فَفَهَّمُ مِنْ أَوْجِهَا كُلِّمَا جَرَى ذِكْرُهُ وَفِي الْحَدِيثِ مَنْ ذَكَرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَىَّ فَدْخَلَ النَّارَ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ وَيُرْوَى أَنَّهُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مِنَ الْعِلْمِ الْمُسْكِنُونَ وَلَوْلَا أَنْكُمْ سَأَلْتُمُونِي عَنْهُ مَا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ وَكُلَّ بَنِي مَلَكَيْنِ فَلَا أَذْكَرَ عِنْدَ عَبْدٍ مُسْلِمٍ فَيُصَلِّي عَلَىَّ إِلَّا قَالُ ذَانِكَ الْمَكَانَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَلَائِكَتُهُ جَوَابًا لَذَنْبِكَ الْمَلَكَيْنِ آمِينَ وَلَا أَذْكَرَ عِنْدَ عَبْدٍ مُسْلِمٍ فَلَا يَصَلِّي عَلَىَّ إِلَّا قَالُ ذَانِكَ الْمَكَانَ لَا غُفَرَ اللَّهُ لَكَ وَقَالَ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ لَذَنْبِكَ الْمَلَكَيْنِ آمِينَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ تَجِبُ فِي كُلِّ مَجْلَسٍ مَرَّةً وَإِنْ تَسَكَّرْتَ ذَكَرَهُ كَأَقِيلٍ فِي آيَةِ السُّجْدَةِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَكَذَلِكَ

(قوله لا يرى الدنيا بها شغفا واستهتارا) في الصحاح فلان مستهتر بالشراب أى مولع به لا يبالي ما قيل فيه

تَسْلِيماً ۖ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً ۖ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَاناً وَإِثْمًا مُبِيناً ۖ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ
وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلِيبِهنَّ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يَعْرِفْنَ فَلََّا يُؤْذِينَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً ۖ

في كل دعاء في قوله وخره ومنهم من أوجها في العمر مرة وكذا قال في إظهار الشهادتين والذي يقتضيه الاحتياط الصلاة
عليه عند كل ذكر لما ورد من الأخبار (فإن قلت) فالصلاة عليه في الصلاة أمي شرط في جوازها أم لا (قلت) أبو حنيفة
وأصحابه لا يرونها شرطا وعن إبراهيم النخعي كانوا يكتفون عن ذلك يعني الصحابة بالتشهد وهو السلام عليك أيها النبي
وأما الشافعي رحمه الله فقد جعلها شرطا (فإن قلت) فأتقول في الصلاة على غيره (قلت) القياس جواز الصلاة على كل مؤمن
لقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وقوله تعالى وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على
آل أبي أوفى ولكن للعناء تفصيلا في ذلك وهو أنها إن كانت على سبيل التسع كقولك صلى الله على النبي وآله فلا كلام فيها
وأما إذا أفرده من أهل البيت بالصلاة كما يفرد هو فمكروه لأن ذلك صار شعارا لذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولأنه يؤدي إلى الاتهام بالرفض وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف
التمهم (يؤذون الله ورسوله) فيه وجهان أحدهما أن يعبر بإيذائهما عن فعل ما يكرهانه ولا يرضيان منه من الكفر والمعاصي
وإنكار النبوة ومخالفة الشريعة وما كانوا يصيبون به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنواع المكروه على سبيل المجاز وإنما
جعلته مجازاً فيهما جميعاً وحقيقة الإيذاء صحيحة في رسول الله صلى الله عليه وسلم لثلاثاً جعل العبارة الواحدة معطية معنى المجاز
والحقيقة والثاني أن يراد يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في أذى الله هو قول اليهود والنصارى والمشركين يد الله
مغلولة وثالث ثلاثة والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله والأصنام شركاؤه وقيل قول الدين يلحدون في أسمائه وصفاته
وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه «شتمني ابن آدم ولم ينسخ له أن يشتمني وأذاني ولم ينسخ له أن يؤذيني
فأما شتمه إياي فقله إني اتخذت ولدأ وأما أذاه فقله إن الله لا يعيدني بعد أن بدأتني وعن عكومة فعل أصحاب التصاوير
الذين يرمون تكوين خلق مثل خلق الله وقيل في أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم قولهم ساحر شاعر كاهن مجنون وقيل
كسر رباعيته وشج وجهه يوم أحد وقيل طعنهم عليه في نكاح صفية بنت حيي وأطلق إيذاء الله ورسوله وقيد إيذاء المؤمنين
والمؤمنات لأن أذى الله ورسوله لا يكون إلا غير حق أباؤا أذى المؤمنين والمؤمنات فنهو منه ومعنى (بغير ما اكتسبوا)
بغير جناية واستحقاق للأذى وقيل نزلت في ناس من المنافقين يؤذون علياً رضي الله عنه ويسمعونه وقيل في الذين أفكوا
على عائشة رضي الله عنها وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات وعن الفضيل لا يحل لك أن تؤذي كلباً أو خنزيراً بغير حق
فكيف وكان ابن عون لا يكرى الحوانيت إلا من أهل الذمة لما فيه من الروعة عند كثر الخول الجلباب ثوب واسع أو سعة من
الخمار ودون الرداء تلويه المرأة على رأسها وتقي منه ما ترسله على صدرها وعن ابن عباس رضي الله عنهما الرداء الذي يستمر من فوق
إلى أسفل وقيل الملحفة وكل ما يستتر به من كساء أو غيره قال أبو زيد جلبب من سواد الليل جلباباً ومعنى (يدنين عليهم من
جلابيبهن) يرخينها عليهم ويغطين بها وجوههن وأعطافهن يقال إذا زال الثوب عن وجه المرأة أدنى ثوبك على وجهك وذلك
أن النساء كن في أول الإسلام على هجراهن في الجاهلية متبذلات تبرز المرأة في درع وخمار فصل بين الحرة والأمة وكان الفتيان
وأهل الشطارة يتعترضون إذا خرجن بالليل إلى مقاضى حوانجهن في النخيل والعيطان للإمامور بما تعترضوا للحرة بعلقة الأمة يقولون
حسبناها أمة فأمرن أن يخالفن بزيهن عن زى الإمام بلبس الأردية والملاحف وستر الرأس والوجه ليحتشمن ويهين
فلا يطمع فيهن طامع وذلك قوله (ذلك أدنى أن يعرفن فلا يعرضن) أي أولى وأجدر بأن يعرفن فلا يعرضن لهن ولا يلقين ما يكرهن (فإن

(قوله فكيف وكان ابن عون لا يكرى) عبارة النسخة فكيف إيذاء المؤمنين والمؤمنات

لَنْ لَمْ يَنْتَهُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُحَاجِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ۖ مَلْعُونِينَ أَيْنَ مَا تُغْفَرُوا أَخْذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا ۖ سَنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۖ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا بَدَأْتُ مِنَ الْيَوْمِ مَا بَدَأْتُ لِلنَّاسِ فِي الْيَوْمِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ۖ إِنَّ اللَّهَ

قلت (ما معنى من في من جلايبهم) قلت (هو للنبعوض إلا أن معنى النبعوض محتمل وجهين أحدهما أن يتجلببن ببعض ما هن من الجلايب والمراد أن لا تكون الحرة متبدلة في درع وخمار كالآمة والمساهنة ولها جلبابان فصاعداً في بيتها والثاني أن ترخي المرأة بعض جلبابها وفضله على وجهها تنقنع حتى تميز من الآمة وعن ابن سيرين سألت عبيدة السلماني عن ذلك فقال أن تضع رداءها فوق الحاجب ثم تديره حتى تضعه على أنفها وعن السدي أن تغطي إحدى عينيها وجهها والشق الآخر إلا العين وعن الكسائي يتقنعن بملاحفهن منضمة عليهن أراد بالانضمام معنى الإدناء (وكان الله غفورا) لما سلف منهم من التفريط مع التوبة لأن هذا مما يمكن معرفته بالعقل (الذين في قلوبهم مرض) قوم كان فيهم ضعف إيمان وقلة ثبات عليه وقيل هم الزناة وأهل الفجور من قوله تعالى فيطمع الذي في قلبه مرض (والمرجفون) ناس كانوا يرجفون بأخبار السوء عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون هزموا وقتلوا وجرى عليهم كيت وكيت فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين يقال أرجف بكذا إذا أخبر به على غير حقيقة لكونه خبراً متزلزلاً غير ثابت من الرجفة وهي الزلزلة والمعنى لأن لم ينته المنافقون عن عداوتهم وكيدكم والفسقة عن فجورهم والمرجفون عما يؤلفون من أخبار السوء لنا منك بأن تفعل بهم الأفاعيل التي تسوءهم وتنوءهم ثم بأن تضطرمهم إلى طلب الجلاء عن المدينة وإلى أن لا يساكنوك فيها (إلا) زمنا (قليلا) ريثما يرتحلون ويلتقطون أنفسهم وعيالاتهم فسمى ذلك إغراماً وهو التعريض على سبيل المجاز (ملعونين) نصب على الشتم أو الحال أي لا يحاورونك إلا ملعونين دخل حرف الاستثناء على الظرف والحال معاً كما مر في قوله إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ولا يصح أن ينتصب عن أخذوا لأن ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها وقيل في قليلا هو منصوب على الحال أيضاً ومعناه لا يحاورونك إلا أقلاء أذلاء ملعونين (فإن قلت) ما موقع لا يحاورونك (قلت) لا يحاورونك عطف على لغزيتك لأنه يجوز أن يحجب به القسم ألا ترى إلى صحة قولك لن لم يتهنوا لا يحاورونك (فإن قلت) أما كان من حق لا يحاورونك أن يعطف بالقاء وأن يقال لغزيتك بهم فلا يحاورونك (قلت) لوجعل الثاني مسيباً عن الأول لكان الأمر كما قلت ولكنه جعل جواباً آخر للقسم معطوفاً على الأول وإنما عطف بهم لأن الجلاء عن الأوطان كان أعظم عليهم وأعظم من جميع ما أصيبوا به فتراخت حاله عن حال المعطوف عليه (سنة الله) في موضع مصدر مؤكد أي سن الله في الذين ينافقون الأنبياء أن يقتلوا حيثما تقفوا وعن مقاتل يعني كإقتل أهل بدر وأسروا ۖ كان المشركون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت قيام الساعة استعجالاً على سبيل الهزم واليهود يسألونه امتعانا لأن الله تعالى عصى وقتها في التوراة وفي كل كتاب فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يحيبهم بأنه علم قد استأثر الله به لم يطلع عليه ملك ولا نبياً ثم يرين رسوله أنها قريبة الوقوع تهديداً للمستعجلين وإسكاناً للمتحزين (قريباً) شيئاً قريباً أو لأن الساعة في معنى اليوم أو في زمان قريب ۖ السعير النار المسعورة

■ قوله تعالى لن لم يتهنوا لا يحاورونك (الذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لغزيتك بهم ثم لا يحاورونك فيها إلا قليلا) قال فيه المراد بقوله تعالى إلا قليلا ريثما يلتقطون عيالاتهم وأنفسهم لا غير (قال أحمد وفيها إشارة إلى أن من توجه عليه إخلاء منزل ملوك للغير بوجه شرعي يهل ريثما يلتقطون بنفسه ومتاعه وعياله برهة من الزمان حتى يتحصل له منزل آخر على حسب الاجتهاد والله أعلم

(قوله لما سلف منهم من التفريط مع التوبة) هذا عند المعتزلة أو بمجرد الفضل عند أهل السنة (قوله الأفاعيل التي تسوءهم وتنوءهم) في الصحاح يقال له عدى ما ساءه وناءه أي أثقله وما يسوءه وينوءه وقال بعضهم أراد ساءه وناؤه وإنما قال ناءه وهو لا يتعدى لأجل ساءه ليزدوج الكلام

لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَاعَدَ لَهُمْ سَعِيرًا * خَلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا * يَوْمَ تَقْلَبُ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَّا اطعنا اللهَ وَاطعنا الرُّسُلَا * وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا * رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَهُمُ لَعْنَا كَبِيرَا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَأَ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا * يُصْلِحْ لَكُمْ

الشديدة الإيقاد * وقرئ تقلب على البناء المفعول وتقلب بمعنى تتقلب وأي تقلب نحن وتقلب على أن الفعل للسعيير ومعنى تقلبها تصریفها في الجهات كما ترى البضعة تدور في القدر إذا غلت فترامى بها الغليان من جهة إلى جهة أو تغييرها عن أحوالها وتحويلها عن هيئاتها أو طرحها في النار مقلوبين منكوسين وخصت الوجوه بالذكور لأن الوجه أكرم موضع على الإنسان من جسده ويجوز أن يكون الوجه عبارة عن الجملة وناسب الظرف يقولون أو محذوف وهو أذكر وإذا نصب بالمحذوف كان يقولون حالا * وقرئ ساداتنا وساداتنا وهم رؤساء الكفر الذين لقنوا الكفر وزيادتهم * يقال ضل السبيل وأضله آياه وزيادة الألف لإطلاق الصوت جعلت فواصل الآي كقوافي الشعر وفانتهما الوقف والدلالة على أن الكلام قد انقطع وأن ما بعده مستأنف * وقرئ كثيرا تكثيرا لإعداد اللعائن وكبيرا ليبدل على أشد اللعن وأعظمه (ضعفين) ضعفا لضلاله وضعفا لإضلاله يعترفون ويستغيثون ويتمنون ولا ينفعهم شيء من ذلك (لا تكونوا كالذين آذوا موسى) قيل نزلت في شأن زيد وزينب وما سمع فيه من قالة بعض الناس وقيل في أذى موسى عليه السلام هو حديث المومسة التي أرادها قارون على قذفه بنفسها وقيل إنها هم إياه بقتل هرون وكان قد خرج معه الجبل فمات هناك لحملته الملائكة ومروا به عليهم مينا فأبصروه حتى عرفوا أنه غير مقتول وقيل أحياء الله فأخبرهم ببراءة موسى عليه السلام وقيل قرفوه بعيب في جسده من برص أو أدرة فأطلعهم الله على أنه برئ منه (وجيهاً) ذا جاه ومنزلة عنده فذلك كان يميظ عنه التهم ويدفع الأذى ويحافظ عليه لئلا يلحقه وسم ولا يوصف بنقيصة كما يفعل الملك بمن له عنده قربة ووجاهة وقرأ ابن مسعود والأعمش وأبو حيوة وكان عبدالله وجيهاً قال ابن خالويه صليت خلف ابن شنبوذ في شهر رمضان فسمعت يقرؤها وقراءة العامة أوجه لأنها مفصحة عن وجاهته عند الله كقوله تعالى عند ذي العرش مكين وهذه ليست كذلك (فإن قلت) قوله مما قالوا معناه من قولهم أو من قولهم لأن ما إمامصدرية أو موصولة وأيهما كان فكيف تصح للبراءة منه (قلت) المراد بالقول أو المقول مؤداه ومضمونه وهو الأمر المغيب ألا ترى أنهم سمو السبة بالقالة والقالة بمعنى القول (قولا سديدا) قاصدا إلى الحق والسداد القصد إلى الحق والقول بالعدل يقال سدد السهم نحو الرمية إذا لم يعدل به عن سمتها كما قالوا سهم قاصد والمراد نهيهم عما خاضوا فيه من حديث زينب من غير قصد وعدل في القول والبعث على أن يسد قولهم في كل باب لأن حفظ اللسان وسداد القول رأس الخير كله والمعنى راقبوا الله في حفظ ألسنتكم وتسديد قولكم فإنكم إن فعلتم ذلك أعطاكم الله ما هو غاية الطلبة من تقبل حسناتكم والإثابة عليها ومن مغفرة سيئاتكم وتكفيرها وقيل إصلاح الأعمال التوفيق في المحي بها صالحة مرضية وهذه الآية مقررة للتي قبلها بنبت تلك على النهي عما يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه على الأمر باتقاء الله تعالى في حفظ اللسان ليترادف عليهم النهي والأمر مع اتباع النهي ما يتضمن الوعيد من قصة موسى عليه السلام واتباع الأمر الوعد البليغ

(قوله على أن الفعل للسعيير) يعني ووجوههم بالنصب (قوله وقيل قرفوه بعيب) في الصحاح قرفت الرجل أي عتبه ويقال هو يقرف بكذا أي يرى برويتهم (قوله ألا ترى أنهم سمو السبة بالقالة) في الصحاح صار هذا الأمر سبة عليه بالصم أي عارا (قوله على أن يسد قولهم) في الصحاح سد قوله يستد بالسكسر أي صار سديداً

أَعْمَلَكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۖ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ۖ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ
وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

فيقوى الصارف عن الأذى والداعى إلى تركه ۖ لما قال (ومن يطع الله ورسوله) وعلق بالطاعة الفوز العظيم أتبعه قوله
(إنا عرضنا الأمانة) وهو يريد بالأمانة الطاعة فعظم أمرها ونظم شأنها وفيه وجهان أحدهما أن هذه الأجرام العظام
من السموات والأرض والجبال قد انقادت لأمر الله عز وعلا انقياداً طليها وهو ما يتأتى من الجمادات وأطاعت له
الطاعة التي تصح منها وتليق بها حيث لم تمتنع على مشيئته وإرادته إيجاباً وتكويناً وتسوية على هيآت مختلفة وأشكال
متنوعة كما قال قائلنا أتينا طائعين وأما الإنسان فلم تكن حاله فيما يصح منه من الطاعات ويليق به من الانقياد ولا وأمر
الله ونواهيه وهو حيوان عاقل صالح للتكليف مثل حال تلك الجمادات فيما يصح منها ويليق بها من الانقياد وعدم
الامتناع والمراد بالأمانة الطاعة لأنها لازمة الوجود كما أن الأمانة لازمة الأداء وعرضها على الجمادات وإبائها
وإشفاقها مجاز ۖ وأما حمل الأمانة فمن قولك فلان حامل الأمانة ومحتمل لها تريد أنه لا يؤديها إلى صاحبها حتى تزول
عن ذمته ويخرج عن عهدها لأن الأمانة كأنها راكبة للمؤمن عليها وهو حاملها ألا تراهم يقولون ركبته الديون ولى
عليه حق فإذا أداها لم تبق راكبة له ولا هو حاملها ونحوه قولهم لا يملك مولى لمولى نصراً يريدون أنه يبذل النصرة
له ويساعده بها ولا يمسكها كما يمسكها الخاذل ومنه قول القائل

أخوك الذى لا تملك الحس نفسه ۖ وترفض عند المحفظات الكتائف

أى لا يمسك الرقة والعطف إمساك المالك الضنين ما فى يده بل يبذل ذلك ويسمح به ومنه قولهم ابغض حق أخيك لأنه إذا أحبه لم
يخرجه إلى أخيه ولم يؤده وإذا أبغضه أخرجه وأذاه فعنى فأبين أن يحملتها وحملها الإنسان فأبين إلا أن يؤدنها وأبى الإنسان إلا أن
يكون محتملاً لها لا يؤديها ۖ ثم وصفه بالظلم لكونه تاركا لأداء الأمانة وبالجهل لإخطائه ما يسعده مع تمكنه منه وهو أداؤها
والثانى أن ما كلفه الإنسان بلغ من عظمه وثقل محمله أنه عرض على أعظم ما خلق الله من الأجرام وأقواه وأشدته أن
يتحمله ويستقل به فأبى حمله والاستقلال به وأشفق منه وحمله الإنسان على ضعفه ورخاوة قوته (إنه كان ظلوماً جهولاً)
حيث حمل الأمانة ثم لم يف بها وضمها ثم خاس بضمانه فيها ونحو هذا من الكلام كثير فى آسان العرب وما جاء القرآن إلا على
طريقهم وأساليبهم من ذلك قولهم لو قيل للشحم أين تذهب لقال أسوى العوج وكم لهم من أمثال على السنة البهائم
والجمادات وتصور مقالة الشحم محال ولكن الغرض أن السمن فى الحيوان مما يحسن قبيحه كما أن العجف مما يقبح
حسنه فصور أثر السمن فيه تصويراً هو أوقع فى نفس السامع وهى به آنس وله أقبل وعلى حقيقته أوقف وكذلك
تصوير عظم الأمانة وصعوبة أمرها وثقل محملها والوفاء بها (فإن قلت) قد علم وجه التمثيل فى قولهم الذى لا يثبت على رأى
واحد أراك تقدم رجلاً وتؤخر أخرى لأنه مثلت حاله فى تميله وترجحه بين الرايين وتركه المضى على أحدهما بحال من
يتردد فى ذهابه فلا يجمع رجله للمضى فى وجهه وكل واحد من الممثل والممثل به شيء مستقيم داخل تحت الصحة والمعرفة
وليس كذلك ما فى هذه الآية فإن عرض الأمانة على الجباد وإبائه وإشفاقه محال فى نفسه غير مستقيم فكيف صح بناء
التمثيل على المحال وما مثال هذا إلا أن تشبه شيئاً والمشبه به غير معقول (قلت) الممثل به فى الآية وفى قولهم لو قيل للشحم

(قوله وترفض عند المحفظات الكتائف) أى تفرق وتذهب والمحفظات المغضبات والكتائف جمع كتيفة وهى السخيمة
والحقديقول هو الذى إذا رآك مظلوماً رآك لك وذهب حقه كذا فى الصحاح (قوله ثم خاس بضمانه فيها) فى الصحاح خاس به
يخس ويخوس أى غدر به يقال خاس بالعهد إذا نكث

سورة سبا مكية

الإية ٦ فمدنية وآياتها ٥٤ نزلت بعد لقمان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ
 الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۝ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ

أين تذهب وفي نظائره مفروض والمفروضات تتخيل في الذهن كما المحققات مثلت حال التكليف في صعوبته وثقل محمله بحاله المفروضة لو عرضت على السموات والارض والجبال لآيين أن يحملنها وأشققن منها ۝ واللام في ليعذب لام التعليل على طريق المجاز لأن التعذيب نتيجة حمل الأمانة كما أن التأديب في ضربته للتأديب نتيجة الضرب ۝ وقرأ الأعمش ويتوب ليجعل العلة قاصرة على فعل الحامل ويتبدى ويتوب الله ومعنى قراءة العامة ليعذب الله حامل الأمانة ويتوب على غيره ممن لم يحملها لأنه إذا تيب على الوافي كان ذلك نوعاً من عذاب الغادر والله أعلم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الأحزاب وعلمها أهله وماملكت يمينه أعطى الأمان من عذاب القبر

﴿ سورة سبا مكية وهي أربع وخمسون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ما في السموات والارض كله نعمة من الله وهو الحقيق بأن يحمد ويثنى عليه من أجله ولما قال (الحمد لله) ثم وصف ذاته بالإنعام بجميع النعم الدنيوية كان معناه أنه المحمود على نعم الدنيا كما تقول أحمد أخاك الذي كساك وحملك تريد أحمدك على كسوته وحملانه ولما قال (وله الحمد في الآخرة) علم أنه المحمود على نعم الآخرة وهو الثواب (فإن قلت) ما الفرق بين الحمدين (قلت) أما الحمد في الدنيا فواجب لأنه على نعمة متفضل بها وهو الطريق إلى تحصيل نعمة الآخرة وهي الثواب وأما الحمد في الآخرة فليس بواجب لأنه على نعمة واجبة الإيصال إلى مستحقها إنما هو تمة سرور المؤمنين وتكملة اغتباطهم يلتذون به كما يلتذ من به العطاش بالماء البارد (وهو الحكيم) الذي أحكم أمور الدارين ودبرها بحكمته (الخبير) بكل كائن يكون ۝ ثم ذكر مما يحيط به علماً (ما يلبج في الأرض) من الغيث كقوله فسلكه ينابيع في الأرض ومن الكنوز والدفائن والأموال وجميع ما هي له كنفات (وما يخرج منها) من الشجر والنبات وماء العيون والغلة والنبات وغير ذلك (وما ينزل من السماء) من الأمطار والثلوج والبرد والصواعق والأرزاق والملائكة وأنواع البركات والمقادير كما قال تعالى وفي السماء رزقكم وما تعدون (وما يخرج فيها) من الملائكة وأعمال العباد (وهو) مع كثرة نعمه وسبوغ فضله (الرحيم الغفور) للفرطين في أداء ما واجب شكرها ۝ وقرأ

﴿ القول في سورة سبا ﴾

۝ قوله تعالى الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض وله الحمد في الآخرة (قال فيه الحمد الأول واجب لأنه على نعمة متفضل بها والثاني ليس بواجب لأنه على نعمة واجبة على المنعم) قال أحمد والحق في الفرق بين الحمدين أن الأول عبادة مكلف بها والثاني غير مكلف به ولا متكلف وإنما هو في النشأة الثانية كالجلبات في النشأة الأولى ولذلك قال عليه الصلاة والسلام يلهمون التيسيح كما يلهمون النفس وإلا فالنعمة الأولى كالثانية بفضل من الله تعالى على عباده لاعتنا استحقاق والله الموفق

(قوله ويتوب) أي بالرفع كما في النسق (قوله نعمة واجبة الإيصال إلى مستحقها) مبنى على مذهب المعتزلة أما أهل السنة فلا يوجبون على الله شيئاً ولا يجب الحمد في الآخرة لأنها ليست دار تكليف (قوله كما يلتذ من به العطاش البارد) في الصحاح العطاش داء يصيب الإنسان يشرب الماء فلا يروى

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُزِقْتُمْ كُلٌّ مِّنْكُمْ لَنِيَ خَلْقَ جَدِيدٍ ۖ أَفَتَرَىٰ عَلَىٰ
 اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ۖ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
 وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ نَاشِئَانِخَسَفَ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كَسَفًا مِّنَ السَّمَاءِ ۚ إِنَّ فِي
 ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجِبَالُ أَوْبَىٰ مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَالنَّالَةَ الْحَدِيدَ ۚ إِنَّ أَعْمَلَ

أولوا العلم عند مجيء الساعة أنه الحق علما لايزادعليه في الإيقان ويحتجوا به على الذين كذبوا وتولوا ويجوز أن يريد
 وليعلم من لم يؤمن من الأحبار أنه هو الحق فيزدادوا حسرة وغما (الذين كفروا) قریش قال بعضهم لبعض
 (هل ندلكم على رجل) يعنون محمداً صلى الله عليه وآله وسلم يحدثكم بأعجوبة من الأعاجيب أنكم تبعثون وتشؤون
 خلقاً جديداً بعد أن تكونوا رفاتاً وتراباً، يمزق أجسادكم اللي كل ممزق أى يفرقكم ويبدد أجزاءكم كل تبديد ۖ أهو
 مفتر على الله كذباً فيما ينسب إليه من ذلك أم به جنون يوهمه ذلك ويلقيه على لسانه ۖ ثم قال سبحانه ليس محمد من
 الاقتراء والجنون في شيء وهو مبرأ منهما ۖ هؤلاء القائلون الكافرون بالبعث واقعون في عذاب النار فيما يؤدبهم اليه
 من الضلال عن الحق وهم غاللون عن ذلك وذلك أجن الجنون وأشدّه إطباقاً على عقولهم جعل وقوعهم في العذاب رسيلاً
 لوقوعهم في الضلال كأنهما كائنان في وقت واحد لأن الضلال لما كان العذاب من لوازمه وموجباته جعلاً كأنهما في
 الحقيقة مقترنان ۖ وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه ينبيكم (فإن قلت) فقد جعلت الممزق مصدراً كيئت الكتاب

ألم تعلم مسرحى القوافى ۖ فلاعيا بهن ولا اجتلابا

فهل يجوز أن يكون مكاناً (قلت) نعم ومعناه ما حصل من الأموات في بطون الطير والسباع وما مرت به السيول فذهبت به
 كل مذهب وماسفته الرياح فطرحته كل مطرح ۖ (فإن قلت) ما العامل في إذا (قلت) ما دل عليه إنكم لني خلق جديد
 وقد سبق نظيره ۖ (فإن قلت) الجديد فعيل بمعنى فاعل أم مفعول (قلت) هو عند البصريين بمعنى فاعل تقول جد
 فهو جديد كحد فهو حديد وقل فهو قليل وعند الكوفيين بمعنى مفعول من جده إذا قطعه وقالوا هو الذي جد الناسج الساعة
 في الثوب ثم شاع ويقولون ولهذا قالوا ملحفة جديد وهي عند البصريين كقوله تعالى إن رحمة الله قريب ونحو ذلك
 (فإن قلت) لم أسقطت الهمزة في قوله افترى دون قوله آلسحر وكتأهما همزة وصل (قلت) القياس الطرح ولكن
 أمراً اضطرهم إلى ترك إسقاطها في نحو آلسحر وهو خوف التباس الاستفهام بالخبر لكون همزة الوصل مفتوحة كهمزة
 الاستفهام (فإن قلت) مامعنى وصف الضلال بالبعد (قلت) هو من الإسناد المجازى لأن البعيد صفة الضال إذ ابعد عن
 الجادة وكما ازداد عنها بعداً كان أضل (فإن قلت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهوراً علماً في قریش وكان
 إنبأوه بالبعث شائماً عندهم فما معنى قوله هل ندلكم على رجل ينبيكم فسكروه لهم وعرضوا عليهم الدلالة عليه كما يدل
 على مجهول في أمر مجهول (قلت) كانوا يقصدون بذلك العنن والسخرية فأخرجوه مخرج التعلى ۖ بعض الأحاجي التي
 يتعاجى بها للضحك والتلهى متجاهلين به وبأمره ۖ أعموا فلم ينظروا إلى السماء والأرض وأنها حيثما كانوا وأينما ساروا
 أمامهم وخلفهم محيطتان بهم لا يقدر أن ينفذوا من أقطارهما وأن يخرجوا عما هم فيه من ملكوت الله عز وجل
 ولم يخافوا أن يخسف الله بهم أو يسقط عليهم كسفاً لتكذيبهم الآيات وكفرهم بالرسول صلى الله عليه وسلم وبما جاء
 به كما فعل بقارون وأصحاب الأيكة (إن في ذلك) النظر إلى السماء والأرض والفكر فيهما وما يدلان عليه من قدرة الله
 (لآية) ودلالة (لكل عبد منيب) وهو الراجع إلى ربه المطيع له لأن المنيب لا يتخلو من النظر في آيات الله على أنه قادر
 على كل شيء من البعث ومن عقاب من يكفر به ۖ يشأ ويخسف ويسقط بالياء لقوله تعالى افترى على الله كذباً وبالنون

الْغُفُورُ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِنَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ لَا يُعْزِبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ ۝ رَّجَزٍ أَلِيمٌ ۝ وَيَرَى الَّذِينَ ءَاتَوْا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۝

على بن أبي طالب رضى الله عنه نزل بالنون والتشديد ۝ قولهم (لا تأتينا الساعة) نفى للبعث وإنكار لمجيء الساعة أو استبطاء لما قد وعدوه من قيامها على سبيل الهزء والسخرية كقولهم متى هذا الوعد ۝ أوجب ما بعد النفي بلى على معنى أن ليس الأمر إلا إتيانها ثم أعيد لإيجابه مؤكداً بما هو الغاية في التوكيد والتشديد وهو التوكيد باليمين بالله عز وجل ثم أمد التوكيد القسعى إمداداً بما أتبع المقسم به من الوصف بما وصف به إلى قوله ليجزى لأن عظمة حال المقسم به تؤذن بقوة حال المقسم عليه وشدة ثباته واستقامته لأنه بمنزلة الاستشهاد على الأمر وكلما كان المستشهد به أعلى كعباً وأبين فضلاً وأرفع منزلة كانت الشهادة أقوى وآكد والمستشهد عليه أثبت وأرسخ (فإن قلت) هل للوصف الذى وصف به المقسم به وجه اختصاص بهذا المعنى (قلت) نعم وذلك أن قيام الساعة من مشاهير الغيوب وأدخلها في الخفية وأولها مسارعة إلى القلب إذا قيل عالم الغيب حين أقسم باسمه على إثبات قيام الساعة وأنه كائن لا محالة ثم وصف بما يرجع إلى علم الغيب وأنه لا يفوت علمه شيء من الخفيات واندرج تحته إحاطته بوقت قيام الساعة فجاء ما طلبه من وجه الاختصاص بيميناً واضحاً (فإن قلت) الناس قد أنكروا إتيان الساعة وجحدوه فهب أنه حلف لهم بأغاظ الإيمان وأقسم عليهم جهده القسم فيمين من هو في معتقدهم مفتر على الله كذباً كيف تكون مصححة لما أنكروه (قلت) هذا لو اقتصر على اليمين ولم يتبعها الحجة القاطعة والبينة الساطعة وهى قوله ليجزى فقد وضع الله في العقول وركب في الغرائز وجوب الجزاء وأن المحسن لا يبدله من ثواب والمسيء لا يبدله من عقاب وقوله ليجزى متصل بقوله لتأتينكم تعليل له ۝ قرئ لتأتينكم بالتاء والياء ووجه من قرأ بالياء أن يكون ضميره للساعة بمعنى اليوم أو يسند إلى عالم الغيب أى ليأتينكم أمره كما قال تعالى هل ينظرون إلا أن تأتيتهم الملائكة أو يأتى ربك وقال أو يأتى أمر ربك ۝ وقرئ عالم الغيب وعلام الغيب بالجر صفة لربى وعالم الغيب وعالم الغيوب بالرفع على المدح ولا يعزب بالضم والكسر في الزاى من العزوب وهو البعد يقال روض عزيز بعيد من الناس (مِثْقَالُ ذَرَّةٍ) مقدار أصغر نملة (ذلك) إشارة إلى مِثْقَالُ ذَرَّةٍ ۝ وقرئ ولا أصغر من ذلك ولا أكبر بالرفع على أصل الابتداء وبالفتح على نفى الجنس كقولك لاجول ولا قوة إلا بالله بالرفع والنصب وهو كلام منقطع عما قبله (فإن قلت) هل يصح عطف المرفوع على مِثْقَالُ ذَرَّةٍ كأنه قيل لا يعزب عنه مِثْقَالُ ذَرَّةٍ وأصغر وأكبر وزيادة للتأكيد النفي وعطف المفعول مفتوح على ذرة بأنه فتح في موضع الجر لا متناع الصرف كأنه قيل لا يعزب عنه مِثْقَالُ ذَرَّةٍ ولا مِثْقَالُ أصغر من ذلك ولا أكبر (قلت) يابى ذلك حرف الاستثناء إلا إذا جعلت الضمير في عنه للغيب وجعلت الغيب اسماً للخفيات قبل أن تكتب في اللوح لأن إثباتها في اللوح نوع من البروز عن الحجاب على معنى أنه لا ينفصل عن الغيب شيء ولا يزل عنه إلا مسطوراً في اللوح ۝ وقرئ معجزين وأليم بالرفع والجر ۝ وعن قتادة الرجز سوء العذاب (ويرى) في موضع الرفع أى ويعلم أولوا العلم يعنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يطاء أعقابهم من أمته أو علماء أهل الكتاب الذين أسلموا مثل كعب الأحبار وعبد الله بن سلام رضى الله عنهما ۝ الذى أنزل إليك الحق وهما مفعولان ليرى وهو فصل من قرأ الحق بالرفع جعله مبتدأ والحق خبراً والجملة في موضع المفعول الثانى وقيل يرى في موضع النصب معطوف على ليجزى أى ويعلم

(قوله وركب في الغرائز وجوب الجزاء) هذا مقتضى الحكمة وإن لم يجب على الله تعالى شيء عند أهل السنة فتدبر

سبغت وقدّر في السرد وأعملوا صلحاً إلى بما تعملون بصير * وسليمن الرياح غدوها شهر ورواحها شهر
وأسلنا له عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب

لقوله ولقد آتينا وكسفاً بفتح السين وسكونه * وقرأ الكسائي يخسف بهم بالإدغام وليست بقوة (يا جبال) إما أن يكون بدلا من فضلا وإما من آتينا بتقدير قولنا يا جبال أوقفنا يا جبال وقرئ أوتى وأوتى من التأويب والأوب أى رجعى معه التسييح أو راجعى معه فى التسييح كلما رجع فيه لأنه إذا رجعه فقد رجع فيه ومعنى تسييح الجبال أن الله سبحانه وتعالى يخلق فيها تسبيحا كما خلق الكلام فى الشجرة فيسمع منها ما يسمع من المسبح معجزة لداود وقيل كان ينوح على ذنبه بترجيع وتحزين وكانت الجبال تساعد على نوحه بأصداثها والطير بأصواتها وقرئ والطير رفعا ونصبا عطفا على لفظ الجبال ومحلا وجوزوا أن ينتصب مفعولا معه وأن يعطف على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير (فإن قلت) أى فرق بين النظم وبين أن يقال دواتنا داود منا فضلا، تأويب الجبال معه والطير (قلت) كم بينهما ألا ترى إلى ما فيه من الفخامة التى لا تخفى من الدلالة على عزّة الربوبية وكبرياء الإلهية حيث جعلت الجبال منزلة منزلة العقلاء الذين إذا أمرهم أطاعوا وأذعنوا وإذا دعاهم سمعوا وأجابوا إشعاراً بأنه ما من حيوان وجماد وناطق وصامت إلا وهو منقاد لمشيئته غير متمتع على إرادته (والأنا له الحديد) وجعلناه له ليلاً كالطين والعجين والشمع يصرفه بيده كيف يشاء من غير نار ولا ضرب بمطرقة وقيل لأن الحديد فى يده لما أوتى من شدة القوة وقرئ صابغات وهى الدروع الواسعة الضافية وهو أول من اتخذها وكانت قبل صفائح وقيل كان يبيع الدرع بأربعة آلاف فينفق منها على نفسه وعياله ويتصدق على الفقراء وقيل كان يخرج حين ملك بنى إسرائيل متسكراً فيسأل الناس عن نفسه ويقول لهم ما تقولون فى داود فيثنون عليه فقيض الله له ملكاً فى صورة آدمى فسأله على عاداته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه فربح داود فسأله فقال لولا أنه يطعم عياله من بيت المال فسأل عند ذلك ربه أن يسبب له ما يستغنى به عن بيت المال فعلمه صنعة الدروع (وقدر) لأن جعل المسامير دقاقاً تعلق ولا غلاظاً فتقصم الحلق والسرد نسج الدروع (واعملوا) الضمير لداود وأهله (و) سخرنا (لسليمان الرياح) فيمن نصب وسليمان الرياح مستخرفة فيمن رفع وكذلك فيمن قرأ الرياح بالرفع (غدوها شهر) جريها بالغداة مسيرة شهر وجريها بالعشى كذلك وقرئ غدوها وروحها وعن الحسن رضى الله عنه كان يغدو فيقبل باصطخر ثم يروح فيكون رواحه بكابل ويحكى أن بعضهم رأى مكتوباً فى منزل بناحية دجلة كتبه بعض أصحاب سليمان نحن نزلناه وما بئناه ومبئياً وجدناه غدونا من اصطخر فقلناه ونحن رانحون منه فباتون الشام إن شاء الله . القطر النحاس المذاب من القطران (فإن قلت) ماذا أراد بعين القطر (قلت) أراد بهامعدن النحاس ولكنه أسأله كما ألان الحديد لداود فنبع كما ينبع الماء من العين فلذلك سماه عين القطر باسم ما آل إليه كما قال إني أرى أعصر خمرأ وقيل كان يسيل فى الشهر ثلاثة أيام (بإذن ربه) بأمره (ومن يزغ منهم) ومن يعدل (عن أمرنا) الذى أمرناه به من طاعة سليمان وقرئ يزغ من أزاعه * وعذاب السعير عذاب الآخرة . عن ابن عباس رضى الله عنهما وعن السدى كان معه ملك بيده سوط من نار كلما استعصى عليه ضربه من حيث لا يراه الجنى * والمحارب المساكن والمجالس الشريفة المصونة عن الابتذال سميت محارب لأنه يحامى عليها ويذب عنها وقيل هى المساجد * والتماثيل صور الملائكة والنبين والصالحين كانت تعمل فى المساجد من نحاس وصفر وزجاج ورخام ليراه الناس فيعبدها ونحو عبادتهم (فإن قلت) كيف استجاز سليمان عليه السلام عمل التصاوير (قلت) هذا مما يجوز أن تختلف فيه الشرائع لأنه ليس من مقبحات العقل

(قوله بأصداثها) جمع صدى وهو الذى يجيبك بمثل صوتك فى الجبال وغيرها كذا فى الصحاح
(قوله ولكنه أسأله كما ألان الحديد) لعله أسأله له

السَّعِيرُ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ وَتَمَثِيلٍ وَجَفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقَدُورٍ رَاسِيَةٍ اَعْمَلُوا ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِن مَّسَاكِنِهِمْ فَلَمَّا خِرَ تَيْبَتُ الْجِنِّ أَن لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۖ لَقَدْ كَانَ لِسِيَّ فِي مَسْكَنِهِمْ ءَايَةٌ

كالظلم والكذب وعن أبي العالية لم يكن اتخاذ الصور إذ ذاك محزوماً ويجوز أن يكون غير صور الحيوان كصور الأشجار وغيرها لأن التمثال كل ما صور على مثل صورة غيره من حيوان وغير حيوان أو تصور محذوفة الرأس وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان له ذراعيهما وإذا قعد أظهر النسرين بأجنحتهما والجوابي الحياض الكبار قال :

تروح على آل الملق جفنة ■ بكناية السبع العراقي تفهق

لأن الماء يجي فيها أى يجمع جعل الفعل لها مجازاً وهى من الصفات الغلبة كالدابة قيل كان يقعد على الجفنة ألف رجل وقرئ يحذف الياء اكتفاء بالكسرة كقوله تعالى يوم يدع الداع (راسيات) ثابتات على الأثافي لا تنزل عنها العظماء (اعملوا آل داود) حكاية ما قيل لآل داود انتصب (شكراً) على أنه مفعول له أى عملوا لله وعبدوه على وجه الشكر لنعماؤه وفيه دليل على أن العبادة يجب أن تؤدى على طريق الشكر أو على الحال أى شاكرين أو على تقدير الشكر أو شكر الآن اعملوا فيه معنى اشكروا من حيث أن العمل للنعم شكره ويجوز أن ينتصب باعملوا مفعولاً به ومعناه أنا نمتزنا لكم الجن يعملون لكم ما شئتم فاعملوا أنتم شكراً على طريق المشاكلة (والشكور) المتوفر على أداء الشكر الباذل وسعه فيه قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقاداً واعترافاً وكدها وأكثر أوقانه وعن ابن عباس رضى الله عنهما من يشكر على أحواله كلها وعن السدى من يشكر على الشكر وقيل من يرى عجزه عن الشكر وعن داود أنه جزأ ساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تأتى ساعة من الساعات إلا وإنسان من آل داود قائم يصلى وعن عمر رضى الله عنه أنه سمع رجلاً يقول اللهم اجعلنى من القليل فقال عمر ما هذا الدعاء فقال الرجل إني سمعت الله يقول وقليل من عبادى الشكور فأنادعوه أن يجعلنى من ذلك القليل فقال عمر كل الناس أعلم من عمر قرئ فلما قضى عليه الموت ودابة الأرض الأرضة وهى الدويبة التى يقال لها السرقة والأرض فعلها فأضيفت إليه يقال أرضت الخشب أرضاً إذا أكلتها الأرضة وقرئ بفتح الراء من أرضت الخشب أرضاً وهو من باب فعلته ففعل كقولك أكلت القوادح الأسنان أكلها أكلت أكلها والمئسأة العصالأه ينسأ بها أى يطرد ويؤخر وقرئ بفتح الميم وبتخفيف الهمزة قلباً وحذفاً وكلاهما ليس بقياس ولكن إخراج الهمزة بين بين هو التخفيف القياسى ومنسأته على مفعالة كما يقال فى الميضأة ميضأة ومن سأته أى من طرف عصاه سميت بسأة القوس على الاستعارة وفيها لغتان كقولهم قحة وقحة وقرئ أكلت منسأته (تبيت الجن) من تبين الشيء إذا ظهر وبجلى و (أن) مع صلها بدل من الجن بدل الاشتمال كقولك تبين زيد جهله والظهور له فى المعنى أى ظهر أن الجن (لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب) أو علم الجن كلهم علماً بينا بعد التباس الأمر على عامتهم وضعفتهم وتوهمهم أن كبارهم يصدقون فى ادعائهم علم الغيب أو علم المدعون علم الغيب منهم عجزهم وأنهم لا يعلمون الغيب وإن كانوا عالمين قبل ذلك بحالهم وإنما أريد التهمك بهم كما تنهمك بمدعى الباطل إذا دحضت حجته وظهر لإبطاله بقولك هل تبين أنك مبطل وأنت تعلم أنه لم يزل كذلك متبيناً وقرئ تبينت الجن على البناء للمفعول على أن المتبين فى المعنى هو أن مع ما فى صلها لأنه بدل وفى قراءة أبى تبينت الإنس وعن الضحاك

(قوله بكناية السبع العراقي تفهق) أى الماء الجارى على وجه الأرض وفهق الأثناء إذا امتسأ حتى يتصبب كذا فى الصحاح (قوله سميت بسأة القوس) فى الصحاح سبة القوس ما عطف من طرفها وكان رؤبة يهمز سبة القوس وسائر العرب لا يهزونها (قوله كقولهم قحة وقحة) كسعة وكعدة بمعنى الوقاحة وهى الصلابة (قوله بمدعى الباطل إذا دحضت حجته) فى الصحاح بطلت

جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ۝ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِم

تباينت الإنس بمعنى تعارفت وتعاملت والضمير في كانوا للجن في قوله ومن الجن من يعمل بين يديه أى علمت الإنس أن لو كان الجن يصدقون فيما يوهمونهم من علمهم الغيب مالبثوا وفي قراءة ابن مسعود رضى الله عنه تبينت الإنس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب روى أنه كان من عادة سليمان عليه السلام أن يعتكف في مسجد بيت المقدس المدد الطوال فلما دنا أجله لم يصبح إلا رأى في محرابه شجرة نابتة قد أنطقها الله فساءلها لآى شىء أنت فتقول لكذا حتى أصبح ذات يوم فرأى الخروبة فساءلها فقالت نبت لحراب هذا المسجد فقال ما كان الله ليخربه وأنا حى أنت التى على وجهك هلا كى وخراب بيت المقدس فزعها وغرسها فى حائط له وقال اللهم عم عن الجن موتى حتى يعلم الناس أنهم لا يعلمون الغيب لأنهم كانوا يسترقون السمع ويؤهون على الإنس أنهم يعلمون الغيب وقال للملك الموت إذا أمرت بي فأعلنى فقال أمرت بك وقد بقيت من عمرك ساعة فدعا الشياطين فنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها وكانت الشياطين تجتمع حول محرابه أينما صلى فلم يكن شيطان ينظر اليه فى صلاته إلا احترق فز به شيطان فلم يسمع صوته ثم رجع فلم يسمع فنظر فإذا سليمان قد خر ميتا ففتحوا عنه فإذا العصا قد كلتها الأرض فأرادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الأرض على العصا فأكلت منها فى يوم وليلة مقداراً فحسبوا على ذلك النحو فوجدوه قد مات منذ سنة وكانوا يعملون بين يديه ويحسبونه حياً فأيقن الناس أنهم لو علموا الغيب لما لبثوا فى العذاب سنة وروى أن داود عليه السلام أسس بناء بيت المقدس فى موضع فسطاط موسى عليه السلام فمات قبل أن يتمه فوصى به إلى سليمان فأمر الشياطين بإتمامه فلما بقي من عمره سنة سأل أن يعمى عليهم موته حتى يفرغوا منه وليسطل دعواهم علم الغيب روى أن أفريدون جاء ليصعد كرسيه فلما دنا ضرب الأسدان ساقه فكسرها فلم يجسر أحد بعد أن يدنوا منه وكان عمر سليمان ثلاثاً وخمسين سنة ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة فبقي فى ملكه أربعين سنة وابتدأ بناء بيت المقدس لأربع مضي من ملكه ۝ قرئ (سبأ) بالصرف ومنعه وقلب الحمزة ألفا ۝ ومسكنهم بفتح الكاف وكسرها وهو موضع سكنهم وهو بلدهم وأرضهم التى كانوا مقيمين فيها أو مسكن كل واحد منهم وقرئ مساكنهم و(جنتان) بدل من آية أو خبر مبتدأ محذوف تقديره الآية جنتان وفى الرفع معنى المدح تدل عليه قراءة من قرأ جنتين بالنصب على المدح (فإن قلت) ما معنى كونهما آية (قلت) لم يجعل الجنتين فى أنفسهما آية وإنما جعل قصتهما وأن أهلكهما أعرضوا عن شكر الله تعالى عليهما فثرت بهما وأبدلهم عنهما الخط والائل آية وعبرة لهم ليعتبروا ويتعظوا فلا يعودوا إلى ما كانوا عليه من الكفر وغطا النعم ويجوز أن تجعلهما آية أى علامة دالة على الله وعلى قدرته وإحسانه ووجوب شكره (فإن قلت) كيف عظم الله جنتى أهل سبأ وجعلهما آية ورب قرية من قرى العراق يحتف بها من الجنان ما شئت (قلت) لم يرد بستانين اثنين فحسب وإنما أراد جماعتين من البساتين جماعة عن يمين بلدهم وأخرى عن شمالها وكل واحدة من الجماعتين فى تقاربها وتضامها كأنها جنة واحدة كما تكون بلاد الريف العامرة وبساتينها أو أراد بستانى كل رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله كما قال جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب (كلوا من رزق ربكم) إما حكاية لما قال لهم أنبياء الله المبعوثون اليهم أو لما قال لهم لسان الحال أو هم أحقاء بأن يقال لهم ذلك ولما قال كلوا من رزق ربكم (واشكروا له) أتبعه قوله (بلدة طيبة ورب غفور) يعنى هذه البلدة التى فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذى رزقكم وطلب شكركم رب غفور لمن شكره وعن ابن عباس رضى الله عنهما كانت أخصب البلاد وأطيبها تخرج المرأة وعلى رأسها المكتل فتعمل بيديها وتسير بين تلك الشجرة فيمتلئ المكتل بما يتساقط فيه من الثمر طيبة لم تكن سبخة وقيل لم يكن فيها بعوض ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية وقرئ بلدة طيبة وربا غفورا بالنصب على المدح وعن

(قوله وكل واحد من الجماعتين فى تقاربهما) لعله كل واحدة من الجماعتين فى تقاربها وتضامها كأنها جنة واحدة

وهذه عبارة النسفى

سِيلَ الْعَرَمِ وَبَدَلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ ذَوَاتِي أَكُلَ خَمَطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ۖ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا
كَفَرُوا وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَافُورَ ۖ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْبَرَكَةَ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَهْرَةَ وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ
سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيًّ وَآيَامًا آمِنِينَ ۖ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فُجِعْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ

ثم لعب معناه اسكن واعبد (العرم) الجرذ الذي نقب عليهم السكر ضربت لهم بلقيس المسكة بسد ما بين الجباين
بالصخر والقار خفقت به ماء العيون والأمطار وتركت فيه خروقا على مقدار ما يحتاجون اليه في سقيهم فلما طغوا
قيل بعث الله اليهم ثلاثة عشر نبيا يدعونهم إلى الله ويذكرونهم نعمته عليهم فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله نعمة ساط الله
على سدهم الخلد فنقبه من أسفله ففرقهم وقيل العرم جمع عرمة وهي الحجارة المركومة ويقال للكدس من الطعام عرمة
والمراد المسناة التي عقدوها سكرأ وقيل العرم اسم الوادي وقيل العرم المطر الشديد ۖ وقرئ العرم بسكون الراء وعن
الضحاك كانوا في الفترة التي بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ۖ وقرئ أكل بالضم والسكون وبالتنوين والإضافة
والأكل الثمر ۖ والخط شجر الأراك وعن أبي عبيدة كل شجر ذى شوك وقال الزجاج كل نبت أخذ طعما من مرارة
حتى لا يمكن أكله ۖ والأثل شجر يشبه الطرفاء أعظم منه وأجود عوداً ووجه من تون أن أصله ذواتي أكل أكل خمط
خذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو وصف الأكل بالخمط كأنه قيل ذواتي أكل بشع ومن أضاف وهو
أبو عمرو وحده فلأن أكل الخمط في معنى البربر كأنه قيل ذواتي بربر والأثل والسدر معطوفان على أكل لاعلى خمط لأن
الأثل لا أكل له وقرئ وأثلا وشيثا بالنصب عطفاً على جنتين وتسمية اليدل جنتين لأجل المشاكلة وفيه ضرب من
التهكم وعن الحسن رحمه الله قاتل السدر لأنه أكرم ما بدلوا ۖ وقرئ وهل يجازى وهل يجازى بالنون وهل يجازى
والفاعل الله وحده وهل يجزى والمعنى أن مثل هذا الجزاء لا يستحقه إلا الكافر وهو العقاب العاجل وقيل المؤمن
تكفر سياته بحسناته والكافر يحبط عمله فيجازى بجميع ما عمله من سوء ووجه آخر وهو أن الجزاء عام لكل مكافأة
يستعمل تارة في معنى المعاقبة وأخرى في معنى الإثابة فلما استعمل في معنى المعاقبة في قوله جزيناهم بما كفروا بمعنى عاقبناهم
بكفرهم قيل وهل يجازى إلا الكفور بمعنى وهل يعاقب وهو الوجه الصحيح وليس لقائل أن يقول لم قيل وهل يجازى
إلا الكفور على اختصاص الكفور بالجزاء والجزاء عام للكافر والمؤمن لأنه لم يرد الجزاء العام وإنما أراد الخاص
وهو العقاب بل لا يجوز أن يراد العموم وليس بموضعه ألا ترى أنك لو قلت جزيناهم بما كفروا وهل يجازى إلا
الكافر والمؤمن لم يصح ولم يستد كلاما قتيبن أن ما يتخيل من السؤال مضمحل وأن الصحيح الذي لا يجوز غيره ما جاء
عليه كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (القرى التي باركنا فيها) وهي قرى الشام (قرى ظهرة)
متواصلة يرى بعضها من بعض لتقاربها فهي ظاهرة لأعين الناظرين أو رابكة متن الطريق ظاهرة للسابلة لم تبعد عن
مسالكهم حتى تخفى عليهم (وقد رنا فيها السير) قيل كان الغادي منهم يقبل في قرية والرائح يبيت في قرية إلى أن يبلغ
الشام لا يخاف جوعا ولا عطشا ولا عدوا ولا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء (سيروا فيها) وقلنا لهم سيروا ولا قول ثم
ولكنهم لما مكثوا من السير وسويت لهم أسبابه كأنهم أمروا بذلك وأذن لهم فيه (فإن قلت) ما معنى قوله (ليالي وآياما)
(قلت) معناه سيروا فيها إن شئتم بالليل وإن شئتم بالنهار فإن الأمن فيها لا يختلف باختلاف الأوقات أو سيروا فيها
آمين لا تخافون وإن تناولت مدة سفركم فيها وامتدت أياما وليالي أو سيروا فيها لياليكم وأيامكم مدة أعماركم فإنكم في

(قوله العرم الجرذ) في الصحاح الجرذ ضرب من الفار وفيه سكرت النهر سكرأ إذا سددته (قوله سلط الله على سدهم الخلد
فنقبه) في الصحاح الخلد ضرب من الجرذ أن أعى وفيه المسكدس بالضم وأحد كداس الطعام (قوله والمراد المسناة التي عقدوها)
في الصحاح المسناة العرم وفيه العرم المسناة وفي ذلك دور (قوله فلأن أكل الخمط في معنى البربر) في الصحاح البربر ثمر الأراك

كُلُّ مُمَرِّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّن سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَنَّ مَن يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ ۚ إِنَّهُ هُوَ فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ۝ قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍَ وَمَالَهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ۝ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفِيعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَن أَذِنَ لَهُ ۚ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَن قُلُوبِهِمْ

كل حين وزمان لا تلقون فيها إلا الأمن قرئ ربنا باعد بين أسفارنا وبعد ياربنا على الدعاء ۝ بطروا النعمة وبشموامن طيب العيش وملوا العافية فطلبوا الكد والتعب كما طلب بنو إسرائيل البصل والثوم مكان المن والسلوى وقالوا لو كان جنى جناتنا أبعد كان أجدر أن نشفيه وتمنوا أن يجعل الله بينهم وبين الشام مفاوز ليركبوا الرواحل فيها ويتزودوا الأزواد فعمل الله لهم الإجابة وقرئ ربنا بعد بين أسفارنا وبعد بين أسفارنا على النداء وإسناد الفعل إلى بين ورفع به كما تقول سير فرسخان وباعد بين أسفارنا وقرئ ربنا باعد بين أسفارنا وبين سفرنا وبعد برفع ربنا على الابتداء والمعنى خلاف الأول وهو استبعاد مسابيرهم على قصرها ودونها لفرط تنعمهم وترفعهم كأنهم كانوا يتشاجون على ربهم ويتحازنون عليه (أحاديث) يتحدث الناس بهم ويتعجبون من أحوالهم وفرقتهم تفريقاً اتخذها الناس مثلاً مضروباً يقولون ذهبوا أيدي سبأ وتفرقوا أيادي سبأ كثيرين أيادي سبأ عزماء كنت بعدكم ۝ فلم يحل بالعينين بعدكم منظر لحق غسان بالشام وأمار يثرب وجذام بتهامة والأزد بعنان (صبار) عن المعاصي (شكور) للنعم ۝ قرئ صدق بالتشديد والتخفيف ورفع إبليس ونصب الظن فن شدد فعلى حقق عليهم ظنه أو وجده صادقاً ومن خفف فعلى صدق في ظهه أو صدق يظن ظناً نحو فعلته جهك وبنصب إبليس ورفع الظن فن شدد فعلى وجد ظنه صادقاً ومن خفف فعلى قال له ظنه الصادق حين خيله إغواءهم يقولون صدقك ظنك وبالتخفيف ورفعها على صدق عليهم ظن إبليس ولو قرئ بالتشديد مع رفعها لكان على المبالغة في صدق كقوله صدقت فيهم ظنوني ومعناه أنه حين وجد آدم ضعيف العزم قد أصغى إلى وسوسته قال إن ذريته أضعف عزمها منه فظن بهم اتباعه وقال لأضلهم لأغوينهم وقيل ظن ذلك عند إخبار الله تعالى الملائكة أنه يجعل فيها من يفسد فيها ۝ والضمير في عليهم واتبعوه إما لأهل سبأ أو لبني آدم ۝ وقال المؤمنون بقوله (إلا فريقاً) لأنهم قليل بالإضافة إلى الكفار كما قال لا تحسبن ذريته إلا قليلاً ولا تجد أكثرهم شاكرين (وما كان له عليهم) من تسليط واستيلاء بالوسوسة والاستغواء إلا لغرض صحيح وحكمة بينة وذلك أن يتميز المؤمن بالآخرة من الشاك فيها وعلل التسليط بالعلم والمراد ما تعلق به العلم ۝ وقرئ ليعلم على البناء للفعول (حفيظ) محافظ عليه وفعل ومفاعل متآخيان (قل) لمشركي قومك (ادعوا الذين) عبدتموه من دون الله من الأصنام والملائكة وسميتهم باسمه كما تدعون الله والتجئوا إليهم فيما يعروكم كما تلجئون إليه وانتظروا استجابتهم لدعائكم ورحمتهم كما تنظرون أن يستجيب لكم ويرحمكم ثم أجاب عنهم بقوله (لا يملكون مثقال ذرة) من خير أو شر أو نفع أو ضرر (في السموات ولا في الأرض وما لهم) في هذين الجنسيتين من شركة في الخلق ولا في الملك كقوله تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والأرض، وما له منهم من عوين يعين على تدبير خلقه يريد أنهم على هذه الصفة من العجز والبعد عن أحوال الربوبية فكيف يصح أن يدعوا كما يدعى ويرجوا كما يرجى (فإن قلت) أين مفعولاً زعم (قلت) أحدهما الضمير المحذوف الراجع منه إلى الموصول وأما الثاني فلا يخلو إما أن يكون من دون الله أو لا يملكون أو محذوفاً فلا يصح الأول لأن قولك هم من دون الله لا يلائم كلاماً ولا الثاني لأنهم ما كانوا يزعمون ذلك فكيف يتكلمون بما

(قوله وبشموامن طيب العيش) بشمو أي سئمو أفاده الصحاح (قوله كأنهم كانوا يتشاجون) في الصحاح الشجواهم والحزن

قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۖ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا

هو حجة عليه وبما لو قالوه قالوا ما هو حق وتوحيد فبقى أن يكون محذوفاً تقديره زعمتموهم آلهة من دون الله محذوف
الراجع إلى الموصول كما حذف في قوله أهدأ الذي بعث الله رسولا استخفافا فالطول الموصول لصلته وحذف آلهة
لأنه موصوف صفته من دون الله والموصوف يجوز حذفه وإقامة الصفة مقامه إذا كان مفهوماً فإذا مفعولاً زعم
محذوفان جميعاً بسببين مختلفين ۖ تقول الشفاعة لزيد على معنى أنه الشافع كما تقول السكرم لزيد وعلى معنى أنه المشفوع
له كما تقول القيام لزيد فاحتمل قوله (ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) أن يكون على أحد هذين الوجهين أى
لا تنفع الشفاعة إلا كائنه لمن أذن له من الشافعين ومطلقة له أو لا تنفع الشفاعة إلا كائنه لمن أذن له أى لشفيعه أو هى
اللام الثانية في قولك أذن لزيد لعمرو أى لأجله وكأنه قيل إلا لمن وقع الإذن للشفيع لأجله وهذا وجه لطيف وهو
الوجه وهذا نكديب لقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله (فإن قلت) بما اتصل قوله (حتى إذا فرغ عن قلوبهم) ولاى شيء
وقعت حتى غاية (قلت) بما فهم من هذا الكلام من أن ثم انتظاراً للإذن وتوقعا وتمهلاً وفرعاً من الراجعين للشفاعة
والشفعاء هل يؤذن لهم أولاً يؤذن وأنه لا يطلق الإذن إلا بعد ملى من الزمان وطول من التربص ومثل هذه الحال
دلّ عليه قوله عز وجل رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطاباً يوم يقوم الروح والملائكة
صفاً لا يتكلمون إلا لمن أذن له الرحمن وقال صواباً كأنه قيل يتربصون ويتوقفون ملياً فزعين وهلين حتى إذا فرغ
عن قلوبهم أى كشف الفرغ عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بهارب العزة في إطلاق الإذن ۖ تباشروا
بذلك وسأل بعضهم بهضاً (ماذا قال ربكم قالوا) قال (الحق) أى القول الحق وهو الإذن بالشفاعة لمن ارتضى وعن
ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فإذا أذن لمن أذن أن يشفع فزعه الشفاعة وقرئ أذن له أى أذن
له الله وأذن له على البناء للمفعول وقرأ الحسن فرغ مخففاً بمعنى فرغ وقرئ فرغ على البناء للفاعل وهو الله وحده
وفرغ أى نفي الوجع عنها وأقنى من قولهم فرغ الزاد إذا لم يبق منه شيء ثم ترك ذكر الوجع وأسند إلى الجار والمجرور
كما تقول دفع إلى زيد إذا علم ما المدفوع وقد تخفف وأصله فرغ الوجع عنها أى اتقى عنه وفى ثم حذف الفاعل
وأسند إلى الجار والمجرور وقرأ افرقع عن قلوبهم بمعنى انكشف عنها وعن أبى علقمة أنه هاج به المزار
فالتف عليه الناس فلما أفاق قال ما لكم تكأ تكأ على كأك على ذى جنة افرقعوا عنى والكلمة مركبة من حروف المفارقة
مع زيادة العين كارب اقطر من حروف القمط مع زيادة الراء وقرئ الحق بالرفع أى مقوله الحق (وهو العلى الكبير)
ذو العلو والكبرياء ليس ملك ولا نبي أن يتكلم ذلك اليوم إلا بإذنه وأن يشفع إلا لمن ارتضى ۖ أمره بأن يقرهم
بقوله (من يرزقكم) ثم أمره بأن يتولى الإجابة والإقرار عنهم بقوله يرزقكم الله وذلك للإشعار بأنهم مقررون به بقلوبهم
إلا أنهم ربما أبوا أن يتكلموا به لأن الذى تمكن فى صدورهم من العناد وحب الشرك قد ألجم أفواههم عن النطق
بالحق مع علمهم بصحته ولأنهم إن نفوهوا بأن الله رازقهم لزعمهم أن يقال لهم فما لكم لا تعبدون من يرزقكم وتوثرون
عليه من لا يقدر على الرزق ألا ترى إلى قوله قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع والأبصار حتى قال
فسيقولون الله ثم قال فماذا بعد الحق إلا الضلال فكأنهم كانوا يقرّون بالسنتهم مزة ومزة كانوا يتلثمون عناداً وضراً
وحذراً من إلزام الحجة ونحوه قوله عز وجل قل من رب السموات والأرض قل الله قل أفألتخذتم من دونه أولياء
لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضراً ۖ وأمره أن يقول لهم بعد الإلزام والإلجام الذى إن لم يزد على إقرارهم بالسنتهم

(قوله أنه هاج به المزار) فى الصحاح المزار بضم الميم شجر مراداً أكلت منه الإبل فاصت عنه مشافرها ومنه بنو كل
المزار وهم قوم من العرب

أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلِّي هَدَىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۖ قُلْ لَا تُسْئَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْئَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۖ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ۖ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَخْلَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ

لم يتقاصر عنه (وإنا أولياكم لعلِّي هدى أو في ضلال مبين) ومعناه وإن أحد الفريقين من الذين يوحدون الرازق من السموات والأرض بالعبادة ومن الذين يشركون به الجهاد الذي لا يوصف بالقدرة لعلِّي أحد الأمرين من الهدى والضلال وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سمعه من موال أو مناف قال لمن خوطب به قد أنصفك صاحبك وفي درجة بعد تقدّمه ما قدم من التقرير البليغ دلالة غير خفية على من هو من الفريقين على الهدى ومن هو في الضلال المبين ولكن التعريض والتورية أفضل بالمجادل إلى الغرض وأهجم به على الغلبة مع قلة شعب الخصم وفل شوكتة بالهويّنا ونحوه قول الرجل لصاحبه علم الله الصادق مني ومنك وإن أخطأنا لكاذب ومنه بيت حسان

أتهجوه ولست له بكفء ۖ فشر كما لخير كما الفداء

(فإن قلت) كيف خولف بين حرفي الجز الداخلين على الحق والضلال (قلت) لأن صاحب الحق كأنه مستعل على فرس جواد يركضه حيث شاء والضال كأنه منغمس في ظلام مرتبك فيه لا يدري أين يتوجه وفي قراءة أبي وإنا أولياكم إما على هدى أو في ضلال مبين ۖ هذا أدخل في الإنصاف وأبلغ فيه من الأول حيث أسند الإجماع إلى المخاطبين والعمل إلى المخاطبين وإن أراد بالإجماع الصغائر والزلات التي لا تخلو منها مؤمن وبالعلم الكفر والمعاصي العظام ۖ وفتح الله بينهم وهو حكيم وفصله أنه يدخل هؤلاء الجنة وأولئك النار ۖ (فإن قلت) ما معنى قوله (أروني) وكان يراهم ويعرفهم (قلت) أراد بذلك أن يريهم الخطأ العظيم في إلحاق الشركاء بالله وأن يقايس على أعينهم بينه وبين أصنامهم ليطلعهم على إحالة القياس إليه

ۖ قوله تعالى وإنا أولياكم لعلِّي هدى أو في ضلال مبين (قال) لما ألزمهم الحجة في قوله قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير، وهلم جزأ إلى الآية المذكورة وهذا الإلزام إن لم يزد على إقرارهم بأستهم لم يتقاصر عنه أمره أن يقول وإنا أولياكم لعلِّي هدى أو في ضلال مبين ومعناه أن أحد الفريقين من الموحدين الرازق من السموات والأرض بالعبادة ومن الذين يشركون به الجهاد الذي لا يوصف بالقدرة على ذرة لعلِّي أحد الأمرين من الهدى أو الضلال وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سمعه من موافق أو مخالف قال للمخاطب به قد أنصفك صاحبك والتعريض أفضل بالمجادل إلى الغرض وأهجم به على الغلبة مع قلة شعب الخصم وفل شوكتة بالهويّنا ونحوه قول الرجل لصاحبه الله يعلم الصادق مني ومنك وإن أخطأنا لكاذب ومنه قول حسان : أتهجوه ولست له بكفء ۖ فشر كما لخير كما الفداء (قال أحمد) وهذا تفسير مذهب واقتنان مستعذب رددته على سمعي فزاد رونقا بالترديد واستعاده الخاطر كأني بطيء الفهم حين يفيد ولا ينبغي أن ينكر بعد ذلك على الطريقة التي أكثر تعاطيها متأخرو الفقهاء في مجادلاتهم ومحاوراتهم وذلك قولهم أحد الأمرين لازم على الإيهام فهذا المسلك من هذا الوادي غير بعيد فتأملته والله الموفق ۖ قوله تعالى قل لا تسألون عما أجرمنا ولا نسأل عما تعملون (قال وهذا القول أدخل في الإنصاف من الأول حيث أسند الإجماع إلى النفس وأراد به الزلات والصغائر التي لا تخلو عنها مؤمن وأسند العمل إلى المخاطبين وأراد به الكفر والمعاصي والكبائر) قال أحمد فبعر عن الهفوات بما يعبر به عن العظام وعن العظام بما يعبر به عن الهفوات التزاما للإنصاف وزيادة على ذلك أنه ذكر الإجماع المنسوب إلى النفس بصيغة الماضي الذي يعطى تحقيق المعنى وعن العمل المنسوب إلى الخصم بما لا يعطى ذلك والله أعلم

(قوله ولكن التعريض والتورية أفضل) في الصحاح ناضله راماه يقال ناضلت فلانا فضلته إذا غلبته اه فالأفضل الأشد رميا فلذا عدى بإلى (قوله وفل شوكتة) أي كسرهما

الْحَكِيمُ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَشْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَغْنُونَ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ تَأْمُرَنَا بِالْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۖ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَكُمْ عَنْ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مَجْرِمِينَ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ

والإشراك بهو (كلا) ردع لهم عن مذهبهم بعد ما كسده بإبطال المقايسة كما قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام أف لكم ولما تعبدون من دون الله بعباد ما حجههم وقد نبه على تفاحش غلطهم وإن لم يقدروا الله حق قدره بقوله هو الله العزيز الحكيم) كأنه قال أين الذين ألحقتم به شركاء من هذه الصفات وهو راجع إلى الله وحده أو ضمير الشأن كما في قوله تعالى قل هو الله أحد (إلا كافة للناس) إلا رسالة عامة لهم محيطه بهم لأنها إذا شملتهم فقد كففتهم أن يخرج منها أحد منهم وقال الزجاج المعنى أرسلناك جامعا للناس في الإنذار والإبلاغ فجعلها حالا من الكاف وحق التاء على هذا أن تكون للبالغة كناية الراوية والعلامة ومن جعله حالا من المجرور متقدما عليه فقد أخطأ لأن تقدم حال المجرور عليه في الاحالة بمنزلة تقدم المجرور على الجاروكم ترى من يرتكب هذا الخطأ ثم لا يقنع به حتى يضم إليه أن يجعل اللام بمعنى إلى لأنه لا يستوى له الخطأ الأول إلا بالخطأ الثاني فلا بد له من ارتكاب الخطأين ۖ قرئ ميعاد يوم وميعاد يوم وميعاد يوما والميعاد ظرف الوعد من مكان أو زمان وهو هنا الزمان والدليل عليه قراءة من قرأ ميعاد يوم فأبدل منه اليوم (فإن قلت) فما تأويل من أضافه إلى يوم أو نصب يوما (قلت) أما الإضافة فإضافة تبيين كما تقول سحق ثوب وبغير سانية وأما نصب اليوم فعلى التعظيم بإضمار فعل تقديره لكم ميعاد أعنى يوما أو أريد يوما من صفته كيت وكيت ويجوز أن يكون الرفع على هذا أعنى التعظيم (فإن قلت) كيف انطبق هذا جوابا على سؤالهم (قلت) ماسألوا عن ذلك وهم منكرون له إلا لتعتالا استرشادا فجاء الجواب على طريق التهديد مطابقا لمجىء السؤال على سبيل الإنكار والتعنت وأنهم مرصدون ليوم يفاجؤهم فلا يستطيعون تأخرا عنه ولا تقدما عليه ۖ الذى بين يديه منازل قبل القرآن من كتب الله يروى أن كفار مكة سألوا أهل الكتاب فأخبروهم أنهم يجدون صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتبهم فأغضبهم ذلك وقرنوا إلى القرآن جميع ما تقدمه من كتب الله عز وجل في الكفر فكفروا بها جميعا وقيل الذى بين يديه يوم القيامة والمعنى أنهم جمحدوا أن يكون القرآن من الله تعالى وأن يكون لمبادل عليه من الإعادة للجزاء حقيقة ۖ ثم أخبر عن عاقبة أمرهم وما لهم في الآخرة فقال لرسوله عليه الصلاة والسلام أولم يخاطب (ولوترى) في الآخرة موقفهم وهم يتجادبون أطراف المحادثة ويتراجعونها بينهم لرأيت العجيب فحذف الجواب ۖ والمستضعفون هم الاتباع ۖ والمستكبرون هم الرؤس والمقدمون ۖ أولى الاسم أعنى نحن حرف الإنكار لأن الغرض إنكار أن يكونوا هم الصادين لهم عن الإيمان وإثبات أنهم هم الذين صدوا بأنفسهم عنه وأنهم اتوا من قبل اختيارهم كأنهم قالوا نحن أجبرناكم وحلنا بينكم وبين كونكم ممكنين مختارين (بعد إذ جاءكم) بعد أن صمتم على الدخول في الإيمان وصحت نياتكم في اختياره بل أتم منعت أنفسكم حظها وآثرتم الضلال على الهدى وأطعتم أمر الشهوة دون أمر النهى فكنتم مجرمين كافرين لا اختياركم لاقولنا وتسويلنا (فإن قلت) إذ وإذا من الظروف اللازمة للظرفية فلم وقعت إذ مضافا إليها (قلت) قد اتسع

اسْتَضعِفُوا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بِلِ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَّا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا وَأَسْرُوا
النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يَجْزُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَمَا
أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۝ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا
وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۝ قُلْ إِنْ رَبِّي بَسِطَ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا
أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا

في الزمان ما لم يتسع في غيره فأضيف اليها الزمان كما أضيف إلى الجمل في قولك جئتكم بعد إذ جاء زيد وجئتكم ويومئذ كان
ذلك أو أن الحجاج أمير وحيد خرج زيد لما أنكر المستكبرون بقولهم نحن صدقناكم أن يكونوا هم السبب في كفر
المستضعفين وأثبتوا بقولهم (بل كنتم مجرمين) أن ذلك بكسبهم واختيارهم كره عليهم المستضعفون بقولهم (بل مكر الليل
والنهار) فأبطلوا لإضرابهم بإضرابهم كأنهم قالوا ما كان الأجرام من جهتنا بل من جهة مكركم لنا دائماً ليلاً ونهاراً وحملكم
إيماناً على الشرك واتخاذ الأنداد ومعنى مكر الليل والنهار مكركم في الليل والنهار فاتسع في الظرف باجرائه مجرى المفعول
به وإضافة المكر إليه أوجعل ليلاً ونهاراً ما كبر على الإسناد المجازي وقرئ بل مكر الليل والنهار بالتثنية والنصب
الظرفين وبل مكر الليل والنهار بالرفع والنصب أى تكرون الإغواء مكرأ دائماً لا تفترون عنه (فإن قلت) ما وجه الرفع
والنصب (قلت) هو مبتدأ أو خبر على معنى بل سبب ذلك مكركم أو مكركم أو مكركم سبب ذلك والنصب على
بل تكرون الإغواء مكر الليل والنهار (فإن قلت) لم قيل قال الذين استكبروا بغير عاطف وقيل وقال الذين استضعفوا
(قلت) لأن الذين استضعفوا أمر ولا كلامهم فجئهم بالجواب محذوف العاطف على طريقة الاستشفاف ثم جئهم بكلام
آخر للمستضعفين فعطف على كلامهم الأول (فإن قلت) من صاحب الضمير في (وأسروا) قلت الجنس المشتمل على النوعين
من المستكبرين والمستضعفين وهم الظالمون في قوله إذ الظالمون موقوفون عند ربهم يندم المستكبرون على ضلالتهم
وإضلالهم والمستضعفون على ضلالتهم واتباعهم المضلين (في أعناق الذين كفروا) أى في أعناقهم فجاء بالصرح للتوبيخ
بذمهم وللدلالة على ما استحقوا به الأغلال وعن قتادة أسروا الكلام بذلك بينهم وقيل أسروا الندامة أظهرها وهو
من الأضداد ۝ هذا تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما نهي به من قومه من التكذيب والكفر بما جاء به والمنافسة
بكثرة الأموال والأولاد والمفاخرة وزخارفها والتكبر بذلك على المؤمنين والاستهانة بهم من أجله وقولهم أى الفريقين
خير مقاماً وأحسن ندباً وأنه لم يرسل قط إلى أهل قرية من نذير إلا قالوا له مثل ما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
أهل مكة وكادوه بنحو ما كادوه به وقاسوا أمر الآخرة الموهومة والمفروضة عندهم على أمر الدنيا واعتقدوا أنهم لو لم
يكرموا على الله لما رزقهم ولولا أن المؤمنين هانوا عليه لما حرمهم فعلى قياسهم ذلك قالوا (وما نحن بمُعَذِّبِينَ) أرادوا
أنهم أكرم على الله من أن يعذبهم نظراً إلى أحوالهم في الدنيا ۝ وقد أبطل الله تعالى حسابهم بأن الرزق فضل من الله
يقسمه كما يشاء على حسب ما يراه من المصالح وربما وسع على العاصي وضيق على المطيع وربما عكس وربما وسع عليهما
وضيق عليهما فلا يتقاس عليه أمر الثواب الذى مبناه على الاستحقاق ۝ وقدر الرزق تضيقه قال تعالى ومن قدر عليه
رزقه ۝ وقرئ يقدر بالتشديد والتخفيف ۝ أرادوا جماعة أموالكم ولا جماعة أولادكم بالتي تقرّبكم وذلك أن الجمع المكسر
عقلاؤه وغير عقلائه سواء في حكم التأنيث ويجوز أن يكون التى هى التقوى وهى المقربة عند الله زلفى وحدها أى ليست

(قوله مما منى به من قومه) أى ابتلى به (قوله والمفاخرة وزخارفها) لعله بالدنيا وزخارفها

عَمَلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ * وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ * قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ * وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ * قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ * فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفَعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ

أموالكم تلك الموضوعة للتقريب ■ وقرأ الحسن باللاتي تقربكم لأنها جماعات وقرئ بالذي يقربكم أى بالشئ الذى يقربكم والرازي والزلفه كالكربي والكربة وحلها النصب أى تقربكم قرينة كقوله تعالى أنبتكم من الأرض نباتا (الإامن آمن) استثناء من كم فى تقربكم والمعنى أن الأموال لا تقرب أحدا إلا المؤمن الصالح الذى ينفقها فى سبيل الله والأولاد لا تقرب أحدا إلا آمن عليهم الخير وفقهم فى الدين ورشهم للصالح والطاعة جزاء (الضعف) من إضافة المصدر إلى المفعول أصله فأولئك لهم أن يجازوا الضعف ثم جزاء الضعف أى جزاء الضعف ومعنى جزاء الضعف أن تضاعف لهم حسناتهم الواحدة عشرة وقرئ جزاء الضعف على فأولئك لهم الضعف جزاء جزاء الضعف على أن يجازوا الضعف وجزاء الضعف مرفوعان الضعف بدل من جزاء قرئ فى الغرفات بضم الراء وفتحها وسكوتهما وفى الغرفة (فهو يخلفه) فهو يعوضه لا معقوض سواء إما عاجلا بالمال أو بالقناعة التى هى كنز لا ينفد وإما آجلا بالثواب الذى كل خلف دونه وعن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيمه فليقتصد فإن الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فينفق جميع ما فى يده ثم يبق طول عمره فى فقر ولا يتأولن وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه فإن هذا فى الآخرة ومعنى الآية وما كان من خلف فهو منه (خير الرازيين) وأعلام رب العزة بأن كل مازق غيره من سلطان يرزق جنده أوسيد يرزق عبده أو رجل يرزق عياله فهو من رزق الله أجراه على أيدي هؤلاء وهو خالق الرزق وخالق الأسباب التى بها ينتفع المرزوق بالرزق وعن بعضهم الحمد لله الذى أوجدنى وجعلنى ممن يشتهى فكم من مشته لا يجدو واجد لا يشتهى * هذا الكلام خطاب للملائكة وتقريع للكفار وأرد على المثل السائر إياك أعنى واسمعى يا جاره ونحوه قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذوني وأمى إلهين من دون الله وقد علم سبحانه كون الملائكة وعيسى منزهين برآء بما وجه عليهم من السؤال الوارد على طريق التقرير والغرض أن يقول ويقولوا ويسأل ويحبوا فيكون تقريرهم أشد وتعبيرهم أبلغ وخجلهم أعظم وهو أنه الزم ويكون اقتصاص ذلك لطف لمن سمعه وزاجر لمن اقتص عليه والموا الالة خلاف المعادة ومنها اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وهى مفاعلة من الولي وهو القرب كما أن المعادة من العدواء وهى البعد والولي يقع على المولى والموالى جميعا والمعنى أنت الذى توالىه من دونهم إذ لا موالاة بيننا وبينهم فينبوا بإثبات موالاة الله ومعادة الكفار براهم من الرضا بعبادتهم لهم لأن من كان على هذه الصفة كانت حاله منافية لذلك (بل كانوا يعبدون الجن) يريدون الشياطين حيث أطاعوهم فى عبادة غير الله وقيل صوّرت لهم الشياطين صور قوم من الجن وقالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها وقيل كانوا يدخلون فى أجواف الأصنام إذا عبدت فيعبدون بعبادتها * وقرئ نحشرم ونقول بالنون والياء * الأمر فى ذلك اليوم لله وحده لا يملك فيه أحد منفعه ولا مضرة لأحد لأن الدار دار ثواب وعقاب والمثيب والمعاقب هو الله فكانت حالها خلاف حال الدنيا التى هى دار تكليف والناس فيها محلى بينهم يتضارون ويتنافعون والمراد أنه لا ضار ولا نافع يومئذ إلا هو وحده ■ ثم ذكر معاقبة الظالمين بقوله (ونقول للذين ظلموا) معطوفا على لا يملك * الإشارة الأولى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والثانية إلى القرآن

(قوله الحمد لله الذى أوجدنى وجعلنى) فى الصحاح وجد مطلوبه وأوجد الله مطلوبه أى أظهره به وأوجده أى أغناه (قوله إياك أعنى واسمعى يا جاره) لعله فاسمعى

ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ * وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاءَكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا فُكٌّ مُفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ * وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ * وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مَعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ * قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِيَارِكُمْ ثُمَّ تَنْفَكُوا مِنْ بَصَائِحِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ■

والثالثة إلى الحق والحق أمر النبوة كله ودين الإسلام كما هو وفي قوله (وقال الذين كفروا) وفي أن لم يقل وقالوا وفي قوله (للحق لما جاءهم) وما في اللامين من الإشارة إلى القائلين والمقول فيه وفي لما من المبادهة بالكفر دليل على صدور الكلام عن إنكار عظيم وغضب شديد وتعجب من أمرهم ببلغ كأنه قال وقال أولئك الكفرة المتمردون بحرامتهم على الله ومكابرتهم لمثل ذلك الحق النير قبل أن يذوقوه (إن هذا إلّا سحر مبين) فبتوا القضاء على أنه سحر ثم بتوه على أنه بين ظاهر كل عاقل تأمله سماء سحراً ■ وما آتيناهم كتباً يدرسونها فيها برهان على صحة الشرك ولا أرسلنا إليهم نذيراً ينذرهم بالعقاب إن لم يشركوا كما قال عز وجل أم أنزلنا عليهم سلطاناً ما فهو يتكلم بما كانوا به يشركون أو وصفهم بأنهم قوم أقيمون أهل جاهلية لا ملّة لهم وليس لهم عهد بإتزال كتاب ولا بعثة رسول كما قال أم آتيناهم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون فليس لتكذيبهم وجه متشبث ولا شبهة متعلّق كما يقول أهل الكتاب وإن كانوا مبطلين نحن أهل كتب وشرائع ومستندون إلى رسل من رسل الله ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله (وكذب الذين) تقدّمهم من الأمم والقرون الخالية كما كذبوا وما بلغ هؤلاء بعض ما آتينا أولئك من طول الأعمار وقوة الأجرام وكثرة الأموال خين كذبوا رسلهم جاءهم إنكارى بالتدمير والاستئصال ولم يغن عنهم استظهارهم بما هم به مستظهرون فما بال هؤلاء وقرئ يدرسونها من التدريس وهو تكرير الدرس أو من درس الكتاب ودرس الكتب ويدرسونها بتشديد الدال يقتلون من الدرس والمعشار كالمرباع وهما العشر والربع (فإن قلت) ما معنى (فكذبوا رسلى) وهو مستغنى عنه بقوله وكذب الذين من قبلهم (قلت) لما كان معنى قوله وكذب الذين من قبلهم وفعل الذين من قبلهم التكذيب وأقدموا عليه جعل تكذيب الرسل مسبباً عنه ونظيره أن يقول القائل أقدم فلان على الكفر فكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ويجوز أن ينعطف على قوله وما بلغوا كقولك ما بلغ زيد معشار فضل عمرو فتفضل عليه (فكيف كان نكير) أى للتكذابين الأولين فليحذروا من مثله (بواحدة) بخصلة واحدة وقد فسرنا بقوله (أن تقوموا) على أنه عطف بيان لها وأراد بقيامهم إما القيام عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرّقه عن مجتمعتهم عنده وإما القيام الذى لا يراد به المثل على القدمين ولكن الاتصاف فى الأمور والنهوض فيه بالهمة والمعنى إنما أعظمكم بواحدة إن فعلتموها أصبتم الحق وتخلصتم وهي أن تقوموا لوجه الله خالصاً متفرّقين اثنين اثنين وواحداً واحداً (ثم تفكروا) فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به أما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما محصول فكره على صاحبه وينظران فيه نظر متصادقين متناصفين لا يميل بهما اتباع هوى ولا ينبض لهما عرق عصبية حتى يهجم بهما الفكر الصالح والنظر الصحيح على جادة الحق وسننه وكذلك الفرد يفكر فى نفسه بعدل ونصفة من غير أن يكابرهما ويعرض فكره على عقله وذنه وما استقرّ عنده من عادات العقلاء ومجارى أحوالهم والذى أوجب تفرّقه مثنى وفردى أن الاجتماع مما يشوش الخواطر ويعمى البصائر

(قوله فكيف كان نكير) وفى النسق أن يعقوب قرأ نكيرى بالياء فى الوصل والوقف

قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفِ بِالْحَقِّ عَلَ الْغُيُوبِ ۝ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ۝ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي وَإِن

ويمنع من الروية ويخاط القول ومع ذلك يقل الإنصاف ويكثر الاعتساف ويشور عجاج التعصب ولا يسمع إلا نصرة المذهب وأراهم بقوله (ما بصاحبكم من جنة) أن هذا الأمر العظيم الذي تحته ملك الدنيا والآخرة جميعاً لا يتصدى لادعاء مثله إلا راجلان إما مجنون لا يبالي باقتضاه إذا طول بالبرهان فعبز بل لا يدري ما الاقتضاح ومارقة العواقب وإما عاقل راجع العقل مرشح للنسوة مخار من أهل الدنيا لا يدعيه إلا بعد صحتته عنده بحجته وبرهانه وإلا فما يجدي على العاقل دعوى شيء لا يثبت له عليه وقد علمتم أن محمداً صلى الله عليه وسلم ما به من جنة بل علمتموه أرجح قريش عقلاً وأرزنهم حُلماً وأنفعهم ذمناً وأصلهم رأياً وأصدقهم قولاً وأنزههم نفساً وأجمعهم لمسا محمد عليه الرجال ويمدحون به فكان مظنة لأن تظنوا به الخير وترجعوا فيه جانب الصدق على الكذب وإذا فعلتم ذلك كففاكم أن تطالبوه بأن يأتكم بآية فإذا أتى بهاتين أنه نذير مبين (فإن قلت) ما بصاحبكم بم يتعلق (قلت) يجوز أن يكون كلاماً مستأنفاً تنبهاً من الله عز وجل على طريقة النظر في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكون المعنى ثم تفكروا ففعلوا ما بصاحبكم من جنة وقد جوز بعضهم أن تكون ما استفهامية (بين يدي عذاب شديد) كقوله عليه الصلاة والسلام بعثت في نسم الساعة (فهولكم) جزاء الشرط الذي هو قوله ما سألتكم من أجر تقديره أى شيء سألتكم من أجر فهو لكم كقوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة وفيه معنيان أحدهما نفى مسألة الأجر رأساً كما يقول الرجل لصاحبه إن أعطيتني شيئاً غنّده وهو يعلم أنه لم يعطه شيئاً ولكنه يريد به البت لتعليقه الآخر بما لم يكن والثاني أن يريد بالأجر ما أراد في قوله تعالى قل ما سألتكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً في قوله قل لا سألتكم عليه أجراً إلا المودة في القربى لأن اتخاذ السبيل إلى الله نصيبهم وما فيه نفعهم وكذلك المودة في القرابة لأن القرابة قد انتظمت وإياهم (على كل شيء شهيد) حفيظ مهيم يعلم أني لا أطلب الأجر على نصيحتكم ودعائكم إليه إلا منه ولا أطمع منكم في شيء ۝ القذف والرمي تزجية السهم ونحوه بدفع واعتماد ويستعاران من حقيقة لهما معنى الإلقاء ومنه قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب أن أفذه في الثابت ومعنى (يقذف بالحق) يلقيه وينزله إلى أنبيائه أو يرمي به الباطل فيدمغه ويذهقه (علام الغيوب) رفع محمول على محل إن واسمها أو على المستكن في يقذف أو هو خبر مبتدأ محذوف وقرئ بالنصب صفة لربى أو على المدح وقرئ الغيوب بالحركات الثلاث فالغيوب كاليوب والغيوب كالصبور وهو الأمر الذي غاب وخفي جداً ۝ والحق إما أن يبدئ فعلاً أو يعيد فإذا هلك لم يبق له إبداء ولا إعادة فحلو قولهم لا يبدئ ولا يعيد مثلاً في الهلاك ومنه قول عبيد :
أفقر من أهله عبيد ۝ فالיום لا يبدئ ولا يعيد

والمعنى جاء الحق وهلك الباطل كقوله تعالى «جاء الحق وزهق الباطل» وعن ابن مسعود رضى الله عنه دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول السكبة ثلثائة وستون صنماً فجعل يطعنها بعود نبعة ويقول جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد ۝ والحق القرآن وقيل الإسلام وقيل السيف وقيل الباطل إبليس لعنه الله أى ما ينشئ خلقاً ولا يعيده ۝ المثنى والباعث هو الله تعالى وعن الحسن لا يبدئ لأهله خيراً ولا يعيده أى لا ينفعهم في الدنيا والآخرة وقال الزجاج أى شيء ينشئ إبليس ويعيده فجعله للاستفهام وقيل للشيطان الباطل لأنه صاحب الباطل أولاً لأنه هالك كما قيل له الشيطان من شاطئ إذا هلك قرئ ضلكت أضل بفتح العين مع كسرهما وضلكت أضل بكسرهما مع

(قوله بعثت في نسم الساعة) في الصحاح نسم الريح أولها حين تقبل بلين قبل أن تشتد ومنه الحديث بعثت في نسم الساعة أى حين ابتدأت وأقبلت أوائلها والنسيم أيضاً جمع نسمة وهى النفس (قوله القذف والرمي تزجية السهم) في الصحاح زجيت الشيء تزجية إذا دفعته برفق (قوله فجعل يطعنها بعود نبعة) لعله معه كعبارة النسي

أَهْتَدَيْتُمْ فَبِمَا يُوحِي إِلَى رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا فُتُورَ وَأَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۝
وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاقُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ
بَعِيدٍ ۝ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ ۝

فتحتها وهما لغتان نحو ظلمت أظلل وظلمت أظلل وقرئ إضل بكسر الهمزة مع فتح العين (فإن قلت) أين التقابل بين قوله
فإنما أضل على نفسه وقوله فيما يوحى إلى ربى وإنما كان يستقيم أن يقال فإنما أضل على نفسه وإن اهتديت فإنما اهتدى لها
كقوله تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها فن اهتدى فلنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها أو يقال فإنما أضل بنفسى
(قلت) هما متقابلان من جهة المعنى لأن النفس كل ما عليها فهو بها أعنى أن كل ما هو وبال عليها وضار لها فهو بها وبسببها
لأنها الآتية بالسوء وما لها مما ينفعها فهداية ربها وتوفيقه وهذا حكم عام لكل مكلف وإنما أمر رسوله صلى الله عليه
وسلم أن يسنده إلى نفسه لأن الرسول إذا دخل تحت مع جلالة حمله وسداد طريقته كان غيره أولى به (إنه سميع قريب)
يدرك قول كل ضال ومهتد وفعله لا يخفى عليه منهما شيء (ولو ترى) جوابه مخدوف يعنى لرأيت أمرا عظيما وحالا هائلة
ولولو إذا الأفعال التي هي فزعوا وأخذوا وحيل بينهم كلها للضنى والمراد بها الاستقبال لأن ما الله فاعله في المستقبل بمنزلة ما قد كان
ووجه لتحقيقه ووقت الفزع وقت البعث وقيام الساعة وقيل وقت الموت وقيل يوم بدر وعن ابن عباس رضى الله عنهما
نزلت في خسف البيداء وذلك أن ثمانين ألفا يغزون الكعبة ليخربوها فإذا دخلوا البيداء خسف بهم (فلا فتون)
الله ولا يسبقونه وقرئ فلا فتون ۝ والآخر من مكان قريب من الموقف إلى النار إذا بعثوا أو من ظهر الأرض إلى
بطنها إذا ماتوا أو من صحراء بدر إلى القلب أو من تحت أقدامهم إذا خسف بهم (فإن قلت) علام عطف قوله وأخذوا
(قلت) فيه وجهان العطف على فزعوا أى فزعوا وأخذوا فلا فتون لهم أو على لا فتون على معنى إذ فزعوا فلم يفتوتوا وأخذوا
وقرئ وأخذ وهو معطوف على محل لا فتون ومعناه فلا فتون هناك وهناك أخذ (آمنأ به) بمحمد صلى الله عليه وسلم
لمرور ذكره في قوله ما بصاحبكم من جنة ۝ والتناوش والتناول أخوان إلا أن التناوش تناول سهل لشيء قريب يقال
ناشه ينوشه وتناوشه القوم ويقال تناوشوا في الحرب ناش بعضهم بعضا وهذا تمثيل لطلبهم مالا يكون وهو أن ينفعهم
إيمانهم في ذلك الوقت كما ينفع المؤمنين إيمانهم في الدنيا مثلت حالهم بحال من يريد أن يتناول الشيء من غلوة كما يتناوله
الآخر من قيس ذراع تناولا سهلا لا لعب فيه وقرئ التناوش همزت الواو المضمومة كما همزت في أجره وأدور وعن
أبي عمرو التناوش بالهمز تناول من بعد من قولهم نأشت إذا أبطأت وتأخرت ومنه البيت

۝ تمنى نثيشا أن يكون أطاعنى ۝ أى أخيرا (ويقذفون) معطوف على قد كفروا على حكاية الحال الماضية يعنى وكانوا
يتكلمون (بالغيب) ويأتون به (من مكان بعيد) وهو قولهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر ساحر كذاب وهذا
تكلم بالغيب والأمر الخفى لأنهم لم يشاهدوا منه سحرا ولا شعرا ولا كذبا وقد أتوا بهذا الغيب من جهة بعيدة من حاله
لأن أبعد شيء عما جاء به الشعر والسحر وأبعد شيء من عاداته التي عرفت بينهم وجربت الكذب والزور وقرئ ويقذفون
بالغيب على البناء للمفعول أى يأتهم به شياطينهم ويلقنونهم إياه وإن شئت فقله بقوله وقالوا آمنأ به على أنه مثلهم
في طلبهم تحصيل ما عطلوه من الإيمان في الدنيا بقولهم آمنأ في الآخرة وذلك مطلب مستبعد بمن يقذف شيئا من مكان
بعيد لا مجال للظن في لحوه حيث يريد أن يقع فيه لكونه غائبا عنه شاحطا والغيب الشيء الغائب ويجوز أن يكون الضمير
للعذاب الشديد في قوله بين يدي عذاب شديد وكانوا يقولون وما نحن بمعذبين إن كان الأمر كما تصفون من قيام الساعة

(قوله أن يتناول الشيء من غلوة) في الصحاح غلوت بالسهم غلوا إذا رميت به أبعد ما تقدر عليه والغلوة الغاية مقدار رمية
وفيه يقال بينهما قيس رخ وقاس رخ أى قدر رخ (قوله ومنه البيت تمنى نثيشا) تمام البيت : وقد حدثت بعد الأمورا مور

سورة فاطر مكية

وآياتها ٤٥ نزلت بعد الفرقان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مِّثْنَىٰ وَثَلَاثَ وَرُبْعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ

والعقاب والثواب ونحن أكرم على الله من أن يعذبنا قائلين أمر الآخرة على أمر الدنيا فهذا كان قد فهم بالغيب وهو غيب ومقدوف به من جهة بعيدة لأن دار الجزاء لا تنقاس على دار التكليف (ما يشتهون) من نفع الإيمان يومئذ والنجاة به من النار والفوز بالجنة أو من الرد إلى الدنيا كما حكى عنهم أرجعنا نعمل صالحا (بأشياءهم) بأشباههم من كفره الأمم ومن كان مذهبه مذهبهم (مريب) إمامن أرابه إذا أوقعه في الرية والتهمة أو من أراب الرجل إذا صار ذا رية ودخل فيها وكلاهما مجاز إلا أن بينهما فريقا وهو أن المريب من الأول منقول بمن يصح أن يكون مريبا من الأعيان إلى المعنى والمريب من الثاني منقول من صاحب الشك إلى الشك كما تقول شعر شاعر . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبى إلا كان له يوم القيامة فريقا ومصاحفا

(سورة الملائكة مكية وهي خمس وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (فاطر السموات) مبتدئها ومبتدعها وعن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما ما كنت أدري ما فاطر السموات والأرض حتى اختصم إلى أعريان في بئر فقال أحدهما أنا فطرتها أى ابتدأتها وقرئ الذى فطر السموات والأرض وجعل الملائكة وقرئ جاعل الملائكة بالرفع على المدح (رسلا) بضم السين وسكونها (أولى أجنحة) أصحاب أجنحة وأولو اسم جمع لذا وكما أن أولاء اسم جمع لذا ونظيرهما في المتمكنة المخاض والخفة (مثنى وثلاث ورباع) صفات لأجنحة وإنما لم تصرف لتكرار العدل فيها وذلك أنها عدلت عن ألفاظ الأعداد عن صيغ إلى صيغ أخر كما عدل عمر عن عامر وحذام عن حاذمة وعن تكرير إلى غير تكرير وأما الوصفية فلا يفترق الحال فيما بين المعدولة والمعدول عنها ألا تراك تقول مررت بنسوة أربع ورجال ثلاثة فلا يعرج عليها والمعنى أن الملائكة خلقاً أجنحتهم اثنان اثنان أى لكل واحد منهم جناحان وخلقاً أجنحتهم ثلاثة ثلاثة وخلقاً أجنحتهم أربعة أربعة (يزيد في الخلق ما يشاء) أى يزيد في خلق الأجنحة وفي غيره ما تقتضيه مشيئته وحكمته والأصل الجناحان لأنهما بمنزلة اليدين ثم الثالث والرابع زيادة على الأصل وذلك أقوى للطيران وأعون عليه (فإن قلت) قياس الشفع من الأجنحة أن يكون في كل شق نصفه فما صورة الثلاثة (قلت) لعل الثالث يكون في وسط الظهر بين الجناحين يمدّهما بقوة أو لعله لغير الطيران فقد مرّ بي في بعض الكتب أن صنفاً من الملائكة لهم ستة أجنحة لجناحان يلقون بهما أجسادهم وجناحان يطرون بهما في الأمر من أمور الله وجناحان مرخيان على وجوههم حياء من الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح وروى أنه سأل جبريل عليه السلام أن يترأى له في صورته فقال إنك إن تطيق ذلك قال إني أحب أن تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مقمرة فأتاه جبريل في صورته فغشى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أفاق وجبريل عليه السلام مسنده وإحدى يديه على صدره والآخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى أن شيئاً من الخلق هكذا فقال جبريل فكيف لورأيت لإسرافيل له اثنا عشر جناحاً جناح منها بالمشرق وجناح بالمغرب وإن العرش على كاهله وإنه ليتضاءل الأحابيين لعظمة الله حتى يعود مثل

لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا يُرْسِلُ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا هُوَ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَعَالَمُونَ * وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ

الوصع وهو العصفور والصغير وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن وقيل الخط الحسن وعن قتادة الملاحاة في العينين والآية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامته واعتدال صورة وتمام في الأعضاء وقوة في البطش وحصافة في العقل وجزالة في الرأي وجراءة في القلب وسماحة في النفس وذلافة في اللسان ولباقة في التكلم وحسن تأن في مزاولة الأمور وما أشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف * استعير الفتح للإطلاق والإرسال ألا ترى إلى قوله فلا يرسل له من بعده مكان لا فأنح له يعنى أى شئ يطلق الله من رحمة أى من نعمة رزق أو مطر أو صحة أو أمن أو غير ذلك من صنوف نعمائه التي لا يحاط بعددها * وتسكيره الرحمة للإشاعة والإيهام كأنه قال من آية رحمة كانت سماوية أو أرضية فلا أحد يقدر على إمساكها وحبسها وأى شئ يمسك الله فلا أحد يقدر على إطلاقه * (فإن قلت) لم أنت الضمير أولاً ثم ذكر آخرأ وهو راجع في الحالين إلى الاسم المتضمن معنى الشرط (قلت) هما لغتان الحمل على المعنى وعلى اللفظ والمتكلم على الخيرة فيهما فأنث على معنى الرحمة وذكر على أن لفظ المرجوع إليه لا تأنيث فيه ولأن الأول فسر بالرحمة فحسن اتباع الضمير التفسير ولم يفسر الثاني فترك على أصل التذكير * وقرئ فلا يرسل لها (فإن قلت) لا بد للثاني من تفسير فما تفسيره (قلت) يحتمل أن يكون تفسيره مثل تفسير الأول ولكنه ترك لدلالته عليه وأن يكون مطلقاً في كل ما يمسكه من غضبه ورحمته وإنما فسر الأول دون الثاني للدلالة على أن رحمته سبقت غضبه (فإن قلت) فما تقول فيمن فسر الرحمة بالتوبة وعزاه إلى ابن عباس رضى الله عنهما (قلت) إن أراد بالتوبة الهداية لها والتوفيق فيها وهو الذى أراد ابن عباس رضى الله عنهما إن قاله فقبول وإن أراد أنه إن شاء أن يتوب العاصى تاب وإن لم يشأ لم يتب فردود لأن الله تعالى يشاء التوبة أبداً ولا يجوز عليه أن لا يشاءها (من بعده) من بعد إمساكه كقوله تعالى فمن يهديه من بعد الله فبأى حديث بعد الله أى من بعد هدايته وبعد آياته (وهو العزيز) الغالب القادر على الإرسال والإمساك (الحكيم) الذى يرسل ويمسك ما تقتضى الحكمة لإرساله وإمساكه * ليس المراد بذكر النعمة ذكرها باللسان فقط ولكن به القلب وحفظها من الكفران والغمط وشكرها بمعرفة حقها والاعتراف بها وطاعة موليا ومنه قول الرجل لمن أنعم عليه اذكر أياذى عندك بربد حفظها وشكرها والعمل على موجبها والخطاب عام للجميع لأن جميعهم مغورون في نعمة الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما يريد يا أهل مكة اذكروا نعمة الله عليكم حيث أسكنكم حرمه ومنعكم من جميع العالم والناس يتخطفون من حولكم وعنه نعمة الله العافية * وقرئ غير الله بالحركات الثلاث فالجذر والرفع على الوصف لفظاً ومحلاً والنصب على الاستثناء * (فإن قلت) ما محل (يرزقكم) (قلت) يحتمل أن يكون له محل إذا أوقعت صفة الخالق وأن لا يكون له محل إذا رفعت محل من خالق يا خمار يرزقكم وأوقعت يرزقكم تفسيره أوجعته كلاماً مبتدأ بعد قوله هل من خالق

* (القول في سورة الملائكة) * (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى هل من خالق غير الله يرزقكم الآية (قال فيه إن قلت ما محل يرزقكم قلت يحتمل أن يكون له محل إذا أوقعت صفة الخالق وأن لا يكون له محل إذا جعلته تفسيرا وجعلت

(قوله مثل الوضع وهو العصفور) في الصحاح الوضع طائر أصغر من العصفور (قوله وحصافة) أى إحكام أفاده الصحاح (قوله وذلافة) أى حدة وطلاقة أفاده الصحاح (قوله ولباقة في التكلم) أى حذق أفاده الصحاح (قوله يشاء التوبة أبداً) هذا وما بعده على مذهب المعتزلة من أنه تعالى يجب عليه الصلاح للعباد وعند أهل السنة لا يجب عليه شئ فالكلام على ظاهره وردّه مردود (قوله وحفظها من الكفران والغمط) أى الاحتقار أفاده الصحاح

رسل من قبلك وإلى الله ترجع الأمور • يا أيها الناس إن وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور • إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير • الذين

غير الله (فإن قلت) هل فيه دليل على أن الخالق لا يطلق على غير الله تعالى (قلت) نعم إن جعلت يرزقكم كلاما مبتدأ هو الوجه الثالث من الأوجه الثلاثة وأما على الوجهين الآخرين وهما الوصف والتفسير فقد تنقيد فيهما بالرزق من السماء والأرض وخرج من الإطلاق فكيف يستشهد به على اختصاصه بالإطلاق والرزق من السماء المطر ومن الأرض النبات (لا إله إلا هو) جملة مفصلة لا محل لها مثل يرزقكم في الوجه الثالث ولو وصاتها كما وصلت يرزقكم لم يساعد عليه المعنى لأن قولك هل من خالق آخر سوى الله لا إله إلا ذلك الخالق غير مستقيم لأن قولك هل من خالق سوى الله إثبات لله فلو ذهبت تقول ذلك كنت مناقضا بالنبي بعد الإثبات (فأني توفكون) فمن أي وجه تصرفون عن التوحيد إلى الشرك • نعى به على قريش سوء تلقيهم آيات الله وتكذيبهم بها وسلى رسوله صلى الله عليه وسلم بأن له في الأنبياء قبله أسوة حسنة ثم جاء بما يشتمل على الوعد والوعيد من رجوع الأمور إلى حكمه وبجازاة المكذب والمكذب بما يستحقه • وقرئ ترجع بضم التاء وفتحها (فإن قلت) ما وجه صحة جزاء الشرط ومن حق الجزاء أن يتعقب الشرط وهذا سابق له (قلت) معناه وإن يكذبوك فتأس بتكذيب الرسل من قبلك فوضع فقد كذبت رسل من قبلك موضع فتأس استغناء بالسبب عن المسبب أعنى بالتكذيب عن التأسى (فإن قلت) ما معنى التنكير في رسل (قلت) معناه فقد كذبت رسل أي رسل ذوو عدد كثير وأولوا آيات ونذر وأهل أعمار طوال وأصحاب صبر وعزم وما أشبه ذلك وهذا أسلى له وأحث على المصابرة • وعد الله الجزاء بالثواب والعقاب (فلا تغرنكم) فلا تخدعنكم (الدنيا) ولا يذهبنكم التمتع بها والتلذذ بمنافعها عن العمل للآخرة وطلب ما عند الله (ولا يغرنكم بالله الغرور) لا يقولون لكم اعملوا ما شئتم فإن الله غفور يعفو عن كل كبيرة ويعفو عن كل خطيئة والغرور الشيطان لأن ذلك ديدنه وقرئ بالضم وهو مصدر غره كاللزوم والنهوك أو جمع غار كقاعه وقعود أخبرنا الله عز وجل

من خالق مرفوع المحل بفعل يدل عليه هذا كأنه قيل هل يرزقكم خالق غير الله أو جعلت يرزقكم كلاما مبتدأ قال أحمد والوجه المؤخر أوجهها • عاد كلامه (قال) فإن قلت هل فيه دليل على أن الخالق لا يطلق على غير الله تعالى قلت نعم إن جعلت يرزقكم كلاما مبتدأ وهو الوجه الثالث من الأوجه الثلاثة وأما على الوجهين الآخرين وهما الوصف والتفسير فقد تنقيد فيهما بالرزق من السموات والأرض وخرج من الإطلاق فكيف يستشهد به على نفيه مطلقا (قال أحمد) القدرة إذا قرعت هذه الآية أسماهم قالوا بجمرة على الله تعالى نعم ثم خالق غير الله لأن كل أحد عندهم يخلق فعل نفسه فلهذا رأيت الرخشى وسع الدائرة وجلب الوجوه الشاردة النافرة وجعل الوجهين يطابقان معتقده في إثبات خالق غير الله ووجهها هو الحق والظاهر وآخره في الذكر تأسيا له والذي يحقق الوجه الثالث وأنه هو المراد أن الآية خوطب بها قوم على أنهم مشركون إذا سئلوا عن رازقهم من السموات والأرض قالوا الله فقرروا بذلك وقرعوا به إقامة للحجة عليهم بإقرارهم ولو كان على غير هذا الوجه قيد لكان مفهومه إثبات خالق غير الله لكنه لا يرزق وهو لاء الكفرة قد تبرؤا عن ذلك فلا وجه لتقريعهم بما يلائم قولهم هذا ترجيح الوجه الثالث من حيث مقصود سياق الآية وأما من حيث النظم اللفظي فلأن الجملتين اللتين هما قوله يرزقكم وقوله لا إله إلا هو سيقنا سياقاً واحداً والثانية مفصلة اتفاقاً مما تقدم فكذلك وزيتها • قوله تعالى يا أيها الناس إن وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا الآية (قال معناه) لا يقولن لكم الشيطان اعملوا ما شئتم فإن الله غفور يعفو عن كل كبيرة ويعفو عن كل خطيئة (قال أحمد) هو يعرض بأهل السنة في اعتقادهم جواز مغفرة الكبائر للموحدين لم يكن توبة وهذا لا يناقض صدق وعده تعالى لأن الله تعالى حيث توعد على الكبائر قرن الوعد بالمشيئة في مثل قوله لهم إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فهم إذا صدقوا بوعده تعالى موقنون به على حسب ما ورد

كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ * أَفَنُزِنُ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ
فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ * فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
بِمَا يَصْنَعُونَ * وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُ سَحَابًا فُسْقِنَهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا

أن الشيطان لنا عدو مبين واقتص علينا قصته وما فعل بأبينا آدم عليه السلام وكيف انتدب لعدارة جنسنا من قبل وجوده وبعده ونحن على ذلك نتولاه ونطيعه فيما يريد منا مما فيه هلاكنا فوعظنا عز وجل بأنه كما علمتم عدوكم الذي لا عدو أعرق في العداوة منه وأنتم تعاملونه معاملة من لا علم له بحاله (فاتخذوه عدواً) في عقائدكم وأفعالكم ولا يوجد منكم إلا ما يدل على معاداته ومناصبته في سرهم وجهركم * ثم لخص سر أمره وخطأ من اتبعه بأن غرضه الذي يؤتمه في دعة شيعته ومتبعي خطواته هو أن يوردهم مورد الشفوة والهلاك وأن يكونوا من أصحاب السعير ثم كشف الغطاء وقشر اللحاء ليقطع الاطماع الفارغة والاماني الكاذبة فبنى الأمر كله على الإيمان والعمل وتركهما * لما ذكر الفريقين الذين كفروا والذين آمنوا قال لنبيه (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً) يعني أفمن زين له سوء عمله من هذين الفريقين كمن لم يزين له فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا فقال (فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) ومعنى تزيين العمل والإضلال واحده هو أن يكون العاصي على صفة لا تجدى عليه المصالح حتى يستوجب بذلك خذلان الله تعالى وتخليته وشأنه فعند ذلك يهيم في الضلال ويطلق أمر النهي ويعتق طاعة الهوى حتى يرى القبيح حسناً والحسن قبيحاً كأنما غلب على عقله وسلب تمييزه ويقعد تحت قول أبي نواس

اسقى حتى تراني ■ حسناً عند القبيح

وإذا خذل الله المصممين على الكفر وخلاهم وشأنهم فإن على الرسول أن لا يهتم بأمرهم ولا يلقى بالآلى ذكرهم ولا يحزن ولا يتحسر عليهم اقتداء بسنة الله تعالى في خذلانهم وتخليتهم وذكر الزجاج أن المعنى أفمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرة فحذف الجواب لدلالة فلا تذهب نفسك عليه أو أفمن زين له سوء عمله كمن هداه الله فحذف لدلالة فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ■ عليه حسرات مفعول له يعني فلا تملك نفسك للحسرات وعليهم صلة تذهب كما تقول هلك عليه حباً ومات عليه حزناً أو هو يبان للتحسر عليه ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته ويجوز أن يكون حالاً كأن كلها صارت حسرات لفرط التحسر كما قال جرير

مشق الهواجر لخمهن مع السرى * حتى ذهبن كلا كلا وصدورا

يريد رجعن كلا كلا وصدوراً أى لم يبق إلا كلا كلها وصدورها ومنه قوله

فعلى أثرهم تساقط نفسى ■ حسرات وذكرهم لى سقام

وقرئ فلا تذهب نفسك (إن الله عليم بما يصنعون) وعيد لهم بالعقاب على سوء صنيعهم وقرئ أرسل الريح (فإن قلت) لم جاء فتير على المضارعة دون ما قبله وما بعده (قلت) ليحكى الحال التي تقع فيها إثارة الرياح السحاب وتستحضر تلك الصور البديعة الدالة على القدرة الربانية وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال تستغرب أوتهم المخاطب أو غير ذلك كما قال تأبط شراً

بأنى قد لقيت الغول تهوى * بسهب كالصحيفة مصححان

(قوله وقشر اللحاء) في الصحاح اللحاء مدود قشر الشجر (قوله لخمهن مع السرى ■ حتى ذهبن كلا كلا) في الصحاح سريت سرى إذا سرت ليلاً وفيه الكليل والكلكال الصدر اه فالعطف تفسير (قوله قد لقيت الغول تهوى * بسهب) في الصحاح السهب الفلاة والصحاحان المكان المستوى والجرا ن مقدم العنق

كَذَلِكَ النُّشُورُ ۚ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ
يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ ۚ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفْثَةٍ ثُمَّ

فَأَضْرَبَهَا بِلَا دَهْشٍ فَخَرَّتْ ۚ صَرِيحاً لِلْيَدِينِ وَلِلْجِرَانِ

لأنه قصد أن يصور لقرمه الحالة التي تشجع فيها بزعمه على ضرب الغول كأنه يبصرهم إياها ويطلعهم على كنهها مشاهدة
للتعجب من جرأته على كل هول وثباته عند كل شدة وكذلك سوق السجاب إلى البلد الميت وإحياء الأرض بالمطر
بعد موتها لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قيل فسقنا وأحينا معدولا بهما عن لفظ الغيبة إلى ما هو أدخل في
الاختصاص وأدل عليه والكاف في (كذلك) في محل الرفع أي مثل إحياء الموات نشور الأموات وروى أنه قيل
لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحيي الله الموتي وما آية ذلك في خلقه فقال هل مررت بوادي أهلك محلام مررت
بهيمز خضراً قال نعم قال فكذلك يحيي الله الموتي وتلك آيته في خلقه وقيل يحيي الله الخلق بماء يرسله من تحت العرش
كمضى الرجال تنبت منه أجساد الخلق ۚ كان الكافرون يتعززون بالأصنام كما قال عز وجل واتخذوا من دون الله آلهة
ليكونوا لهم عزاً والذين آمنوا بألسنتهم من غير مواطاة قلوبهم كانوا يتعززون بالمشركين كما قال تعالى الذين يتخذون
الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتفون عندهم العزة فإن العزة لله جميعاً فين أن لا عزة إلا لله ولا ولياته وقال والله العزة
ولرسوله وللؤمنين والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله (فله العزة جميعاً) موضعه استغناء به عنه لدلالته عليه لأن الشيء لا يطلب
إلا عند صاحبه وماله ونظيره قولك من أراد النصيحة فهي عند الأبرار نريد فليطلبها عندهم إلا أنك أقمت ما يدل
عليه مقامه ومعنى فله العزة جميعاً أن العزة كلها مختصة بالله : عزة الدنيا وعزة الآخرة ۚ ثم عرف أن ما تطلب به العزة
هو الإيمان والعمل الصالح بقوله (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) والكلم الطيب لا إله إلا الله . عن
ابن عباس رضى الله عنهما يعنى أن هذه الكلم لا تقبل ولا تصعد إلى السماء فتكتب حيث تكتب الأعمال المقبولة
كما قال عز وجل إن كتاب الأبرار لفي عليين إلا إذا اقترن بها العمل الصالح الذى يحققها ويصدقها فرفعها وأصعدها وقيل
الرافع الكلم والمرفوع العمل لأنه لا يقبل عمل إلا من موحد وقيل الرافع هو الله تعالى والمرفوع العمل وقيل الكلم
الطيب كل ذكر من تكبير وتسييح وتهليل وقراءة قرآن ودعاء واستغفار وغير ذلك وعن النبي صلى الله عليه وسلم
هو قول الرجل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر إذا قالها العبد عرج بها الملك إلى السماء فحيا بها وجه
الرحمن فإذا لم يكن عمل صالح لم يقبل منه وفي الحديث لا يقبل الله قولاً إلا بعمل ولا يقبل قولاً ولا عملاً إلا بنية ولا يقبل
قولاً وعملاً ونية إلا بإصابة السنة وعن ابن المقفع قول بلا عمل كثير يد بلا دسم وسحاب بلا مطر وقوس بلا وتر وقرئ
إليه يصعد الكلم الطيب على البناء للفعول وإليه يصعد الكلم الطيب على تسمية الفاعل من أصدع والمصعد هو الرجل
أى يصعد إلى الله عز وجل الكلم الطيب وإليه يصعد الكلام الطيب وقرئ والعمل الصالح يرفعه بنصب العمل والرافع
الكلم أو الله عز وجل ۚ (فإن قلت) مكر فعل غير متعد لا يقال مكر فلان عمله فم نصب (السيئات) (قلت) هذه صفة
للمصدر أو لما في حكمه كقوله تعالى ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله أصله والذين مكروا المكرات السيئات أو أصناف
المكر السيئات وعن ابن مكرات قريش حين اجتمعوا في دار الندوة وتداولوا الرأي في إحدى ثلاث مكرات يكرونها
برسول الله صلى الله عليه وسلم أما إثباته أو قتله أو إخراجهم كما حكى الله سبحانه عنهم وإذ يكر بك الذين كفروا ليثبتوك
أو يقتلوك أو يخرجوك (ومكر أولئك هو يبور) يعنى ومكر أولئك الذين مكروا تلك المكرات الثلاث هو خاصة
يبور أى يكسد ويفسد دون مكر الله بهم حين أخرجهم من مكة وقتلهم وأثبتهم في قلب بدر فجمع عليهم مكراتهم جميعاً

(قوله ثم مررت بهيمز خضراً) في الخازن بهيمز

جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ
إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِنْ كُلِّ
تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتُسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَازِرَ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
يُوجِلُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوجِلُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ

وَحَقُّ فِيهِمْ قَوْلُهُ وَيَسْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ وَقَوْلُهُ وَلَا يَحْقِيقُ الْمَكْرَ السَّيِّئَ إِلَّا بِأَمْرِهِ (أَزْوَاجًا) أَصْنَافًا
أَوْ ذَكَرَانَا وَإِنَّا نَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَوْ يَزَوْجَهُمْ ذَكَرَانَا وَإِنَّا نَا وَعَنْ قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ زَوْجَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا (بِعِلْمِهِ) فِي مَوْضِعِ
الْحَالِ أَيْ إِلَّا الْمَعْلُومَةُ لَهُ (فَإِنْ قُلْتَ) مَا مَعْنَى قَوْلِهِ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَعْمَرٍ (قُلْتَ) مَعْنَاهُ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ أَحَدٍ وَإِنَّمَا سَمَاءُ مَعْمَرٍ أَيْ
بِمَا هُوَ صَاحِبُهُ إِلَيْهِ (فَإِنْ قُلْتَ) الْإِنْسَانُ إِمَامُ مَعْمَرٍ أَيْ طَوِيلُ الْعُمُرِ أَوْ مَنْقُوصُ الْعُمُرِ أَيْ قَصِيرُهُ فَإِنَّمَا أَنْ يَتَعَاقَبَ عَلَيْهِ
التَّعْمِيرُ وَخِلَافُهُ فَحَالٌ فَكَيْفَ صَحَّ قَوْلُهُ (وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ) (قُلْتَ) هَذَا مِنَ الْكَلَامِ الْمُنْتَسَخِ
فِيهِ ثِقَةٌ فِي تَأْوِيلِهِ بِأَفْهَامِ السَّامِعِينَ وَاتِّسَالًا عَلَى تَسْدِيدِهِمْ مَعْنَاهُ بِعَقُولِهِمْ وَأَنَّهُ لَا يَلْتَبِسُ عَلَيْهِمْ إِحَالَةُ الطَّوِيلِ وَالْقَصْرِ فِي عُمُرٍ
وَاحِدٍ وَعَلَيْهِ كَلَامُ النَّاسِ الْمُسْتَفِيزِ يَقُولُونَ لَا يَتَّبِعُ اللَّهُ عَبْدًا وَلَا يَتَّبِعُهُ إِلَّا الْبَاقِي وَمَاتَتْ مَعْتَمِدَةً بِلَدَاوَلَا اجْتَوَيْتَهُ إِلَّا قَلَّ فِيهِ
ثَوَائِي وَفِيهِ تَأْوِيلٌ آخَرٌ وَهُوَ أَنَّهُ لَا يَطُولُ عُمُرُ إِنْسَانٍ وَلَا يَقْصُرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ وَصُورَتُهُ أَنْ يَكْتُبَ فِي اللَّوْحِ إِنْ حَجَّ فَلَانٍ
أَوْ غَزَا فَعُمُرُهُ أَرْبَعُونَ سَنَةً وَإِنْ حَجَّ وَغَزَا فَعُمُرُهُ سِتُونَ سَنَةً فَإِذَا جُمِعَ بَيْنَهُمَا فَلَمَّا فُلِغَ السِّتِينَ فَقَدْ عَمِرَ وَإِذَا أَفْرَدَ أَحَدُهُمَا فَلَمْ
يَتَجَاوِزْ بِهِ الْأَرْبَعُونَ فَقَدْ نَقَصَ مِنْ عُمُرِهِ الَّذِي هُوَ الْغَايَةُ وَهُوَ السِّتُونَ وَإِلَيْهِ أَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ
إِنَّ الصَّدَقَةَ وَالصَّلَاةَ تَعْمِرَانِ الدِّيَارَ وَتَزِيدَانِ فِي الْأَعْمَارِ وَعَنْ كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ حِينَ طَعَنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ أَنَّ عُمَرَ دَعَا اللَّهَ لَأَخَّرَ
فِي أَجَلِهِ فَقِيلَ لِكَعْبٍ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ اللَّهُ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ قَالَ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَعْمَرٍ
وَقَدْ اسْتَفَاضَ عَلَى الْأَلْسِنَةِ أَطَالَ اللَّهُ بَقَاءَكَ وَفَسَّحَ فِي مَدَّتِكَ وَمَا أَشْبَهَهُ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَكْتُبُ فِي
الصَّحِيفَةِ عُمُرُهُ كَذَا وَكَذَا سَنَةً ثُمَّ يَكْتُبُ فِي أَسْفَلِ ذَلِكَ ذَهَبَ يَوْمٌ ذَهَبَ يَوْمَانِ حَتَّى يَأْتِيَ عَلَى آخِرِهِ وَعَنْ قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ الْمَعْمَرُ مَنْ بَلَغَ سِتِينَ سَنَةً وَالْمَنْقُوصُ مَنْ عُمُرُهُ مِنْ يَمُوتُ قَبْلَ سِتِينَ سَنَةً وَالْكِتَابُ اللَّوْحُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا وَيَحْجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِكِتَابِ اللَّهِ عِلْمُ اللَّهِ أَوْ صَحِيفَةُ الْإِنْسَانِ وَقُرِئَ وَلَا يَنْقُصُ عَلَى تَسْمِيَةِ الْفَاعِلِ مِنْ عُمُرِهِ بِالْتَّخْفِيفِ
ضَرْبَ الْبَحْرَيْنِ الْعَذْبِ وَالْمِلْحِ مِثْلَيْنِ لِلزُّمْنِ وَالْكَافِرِ ثُمَّ قَالَ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِطْرَادِ فِي صِفَةِ الْبَحْرَيْنِ وَمَا عُلِقَ بِهِمَا
مِنْ نِعْمَتِهِ وَعَطَائِهِ (وَمِنْ كُلِّ) أَيْ وَمِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مَهُمَا (تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا) وَهُوَ السَّمَكُ (وَتُسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً) وَهِيَ
الذَّوْلُ وَالْمَرْجَانُ (وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ) فِي كُلِّ (مَوَازِرَ) شَوَاقِ اللَّيْلِ بِحَرْفِهَا يُقَالُ مَخْرَجُ السَّفِينَةِ الْمَاءُ وَيُقَالُ لِلْحَبَابِ بَنَاتُ
مَخْرَجِ لَأَنَّهُنَّ تَمُخِّرُ الْهَوَاءَ وَالسَّفْنُ الَّذِي اسْتَقْتَتْ مِنْهُ السَّفِينَةُ قَرِيبٌ مِنَ الْمَخْرِ لِأَنَّهُنَّ تَسْفِنُ الْمَاءَ كَأَنَّهُنَّ تَقْشِرُهُ كَمَا تُخْمِرُهُ (مِنْ
فَضْلِهِ) مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَلَمْ يَجْرَ لَهُ ذِكْرٌ فِي الْآيَةِ وَلَكِنْ فِيمَا قَبْلُهَا وَلَوْ لَمْ يَجْرَ لَمْ يَشْكَلْ لِدَلَالَةِ الْمَعْنَى عَلَيْهِ وَحَرْفُ الرَّجَاءِ
مُسْتَعَارٌ لِمَعْنَى الْإِرَادَةِ أَلَا تَرَى كَيْفَ سَلَكَ بِهِ مَسْلَكَ لَامِ التَّعْلِيلِ كَأَنَّمَا قِيلَ لَتَبْتَغُوا وَلَتَشْكُرُوا وَالْفُرَاتُ الَّذِي يَكْسِرُ
الْعَطَشَ وَالسَّائِغُ الْمَرِيُّ السَّهْلُ الْانْحِدَارُ لِعَذُوبَتِهِ وَقُرِئَ سَيْغٌ بِوَزْنِ سَيْدٍ وَسَيْغٌ بِالتَّخْفِيفِ وَمِلْحٌ عَلَى فَعْلٍ وَالْأُجَاجُ
الَّذِي يَحْرِقُ بِمَلُوحَتِهِ وَيَحْتَمِلُ غَيْرَ طَرِيقَةِ الْاسْتِطْرَادِ وَهُوَ أَنْ يَشْبَهَ الْجَنَسَيْنِ بِالْبَحْرَيْنِ ثُمَّ يَفْضُلُ الْبَحْرَ الْأُجَاجَ عَلَى
الْكَافِرِ بِأَنَّهُ قَدْ شَارَكَ الْعَذْبَ فِي مَنَافِعِ مِنَ السَّمَكِ وَالذَّوْلِ وَجَرَى الْفُلْكَ فِيهِ وَالْكَافِرُ خَلُوَ مِنَ النَّفْعِ فَهُوَ فِي طَرِيقَةِ
قَوْلِهِ تَعَالَى ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً ثُمَّ قَالَ « وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَّا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ »

(قَوْلُهُ وَلَا اجْتَوَيْتَهُ إِلَّا قَلَّ فِيهِ ثَوَائِي) أَيْ كَرِهْتَ الْمَقَامَ بِهِ كَذَا فِي الصَّحَاحِ

الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير * إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير * يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد * إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد * وما ذلك على الله بعزيز * ولا تزر وازرة وزر أخرى وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب واقاموا

الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله (ذلكم) مبتدأ (والله ربكم له الملك) أخبار مترادفة أو الله ربكم خبران وله الملك جملة مبتدأة واقعة في قرآن قوله (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) ويجوز في حكم الإعراب إيقاع اسم الله صفة لاسم الإشارة أو عطف بيان وربكم خبرا لولا أن المعنى يأباه والقطمير لفافة النواة وهي القشرة الرقيقة الملتفة عليها إن تدعوا الأوثان (لا يسمعوا دعاءكم) لأنهم جماد (ولو سمعوا) على سبيل الفرض والتشليل (ما استجابوا لكم) لأنهم لا يدعون ما تدعون لهم من الإلهية ويتبرؤون منها وقيل ما نفعوكم (يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير) ولا يخبرك بالامر مخبر هو مثل خبير عالم به ويريد أن الخبير بالامر وحده هو الذي يخبرك بالحقيقة دون سائر المخبرين به والمعنى أن هذا الذي أخبرتكم به من حال الأوثان هو الحق لأنني خبير بما أخبرت به وقرئ يدعون بالياء والناء (فإن قلت) لم عرف الفقراء (قلت) قصد بذلك أن يريهم أنهم لشدة افتقارهم إليه هم جنس الفقراء وإن كانت الخلائق كلهم مفتقرين إليه من الناس وغيرهم لأن الفقر مما يتبع الضعف وكلما كان الفقير أضعف كان أفقر وقد شهد الله سبحانه على الإنسان بالضعف في قوله وخلق الإنسان ضعيفا وقال سبحانه وتعالى الله الذي خلقكم من ضعف ولو نكر لكان المعنى أتم بعض الفقراء (فإن قلت) قد قبل الفقراء بالغنى فما فائدة الحميد (قلت) لما أثبت فقرهم إليه وغناه عنهم وليس كل غنى نافعا بغناه إلا إذا كان الغنى جوادا منعا فإذا جاد وأنعم حمده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد ذكر الحميد ليدل به على أنه الغنى النافع بغناه خلقه الجواد المنعم عليهم المستحق بالنعامة عليهم أن يحمدوه الحميد على السنة مؤمنهم (بعزيز) بمنتهى وهذا غضب عليهم لاتخاذهم له أندادا وكفرهم بآياته ومعاصيهم كما قال وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم وعن ابن عباس رضي الله عنهما يخلق بعدكم من بعده لا يشرك به شيئا * الوزر والورق أخوان ووزر الشيء إذا حمله * والوازة صفة للنفس والمعنى أن كل نفس يوم القيامة لا تحمل إلا وزرها الذي اقترفته لا تؤخذ نفس بذنب نفس كما تأخذ جارية الدنيا الولي بالولي والجار بالجار (فإن قلت) هلا قيل ولا تزر نفس وزر أخرى ولم قيل وازرة (قلت) لأن المعنى أن النفوس الوازرات لا ترى مهن واحدة إلا حاملتها وزرها لا وزر غيرها (فإن قلت) كيف توفيق بين هذا وبين قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم (قلت) تلك الآية في المضالين وأنهم يحملون أثقال إضلال الناس مع أثقال ضلالهم وذلك كله أوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم ألا ترى كيف كذبهم الله تعالى في قولهم اتبعوا سبلنا ولنحمل خطاياكم بقوله تعالى وما هم بجاملين من خطاياهم من شيء (فإن قلت) ما الفرق بين معنى قوله (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وبين معنى (وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء) (قلت) الأولى في الدلالة على عدل الله تعالى في حكمه وأنه تعالى لا يؤاخذ نفسا بغير ذنبها والثاني في أن لا غياث يومئذ لمن استغاث حتى أن نفسا قد أثقلت الأوزار وبهظتها لودعت إلى أن يخفف بعض وقرها لم تجب ولم تغث وإن كان المدعق بعض قرابتها من أب أو ولد أو أخ (فإن قلت) إلا ما أسند كان في (ولو كان ذا قربى) (قلت) إلى المدعق المفهوم من قوله وإن تدع مثقلة (فإن قلت) فلم ترك ذكر المدعق (قلت)

(قوله ما نفعوكم يكفرون بشرككم) كأن تفسيره قد سقط وفي النسفي يكفرون بشرككم بإشراككم لهم وعبادتهم إياهم ويقولون ما كنتم إيانا تعبدون ولا ينبئك الخ

الصَّلَاةُ وَمَنْ تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ * وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ * وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا
النُّورُ * وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ * وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ * وَمَا أَنْتَ
بِمُسْمِعٍ فِي الْقُبُورِ * إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ * إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ *

ليعلم ويشمل كل مدعو (فإن قلت) كيف استقام إضمار العام ولا يصح أن يكون العام ذا قرين للمثقلة (قلت) هو من
العموم البكائن على طريق البدل (فإن قلت) ما تقول فيمن قرأ ولو كان ذو قرين على كان الثامنة كقوله تعالى وإن كان
ذو عسرة (قلت) نظم الكلام أحسن ملازمة للناقصة لأن المعنى على أن المثقلة إن دعت أحداً إلى حملها لا يحمل منه شيء
وإن كان مدعوها ذا قرين وهو معنى صحيح ملتئم ولو قلت ولو وجد ذو قرين لنفسك وخرج من اتساقه والثامه على أن
ههنا ما ساغ أن يستتر له ضمير في الفعل بخلاف ما أورده (بالغيب) حال من الفاعل أو المفعول أي يخشون ربهم غائبين
عن عذابه أو يخشون عذابه غائباً عنهم وقيل بالغيب في السر وهذه صفة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
من أصحابه فكانت عاداتهم المستمرة أن يخشوا الله * وهم الذين أقاموا الصلاة وتركوا مناراً منصوباً وعلماً مرفوعاً يعني
إنما تقدر على إبدار هؤلاء وتحذيرهم من قومك وعلى تحصيل منفعة الإنذار فيهم دون متمردتهم وأهل عنادهم (ومن
تزكى) ومن تظهر بفعل الطاعات وترك المعاصي وقرئ ومن أزكى فإنما يزكى وهو اعتراض مؤكداً لحشيتهم وإقامتهم
الصلاة لأنهما من جملة التزكى (وإلى الله المصير) وعد التزكيين بالثواب (فإن قلت) كيف اتصل قوله إنما تنذر بما قبله
(قلت) لما غضب عليهم في قوله إن يشأ يذهبكم أتبعه الإبدار بيوم القيامة وذكر أهوالها ثم قال إنما تنذر كأن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أسمعهم ذلك فلم ينفع فنزل إنما تنذر أو أخبره الله تعالى بعلمه فيهم (الأعمى والبصير) مثل للكافر
والمؤمن كما ضرب البحرين مثلاً لها أو للضم والله عز وجل * والظلمات والنور والظل والحجور مثلاً للحق والباطل
وما يؤديان إليه من الثواب والعقاب * والآيات والأموات مثل للذين دخلوا في الإسلام والذين لم يدخلوا فيه وأصروا
على الكفر * والحجور السمووم إلا أن السمووم يكون بالنهار والحجور بالليل والنهار وقيل بالليل خاصة (فإن قلت)
لا المقرونة بواو العطف ما هي (قلت) إذا وقعت الواو في النفي قرنت بها لنا كيد معنى النفي (فإن قلت) هل من فرق
بين هذه الواوات (قلت) بعضها ضمت شفعاً إلى شفع وبعضها تراء إلى وتر (إن الله يسمع من يشاء) يعني أنه قد
علم من يدخل في الإسلام من لا يدخل فيه فهدى الذي قد علم أن الهداية تنفع فيه ويخذل من علم أنها لا تنفع فيه وأما
أنت تخفى عليك أمرهم فلذلك تحرص وتتهالك على إسلام قوم من المخدولين ومثلك في ذلك مثل من يريد أن يسمع
المقبورين وينذر وذلك مالا سبيل إليه ثم قال (إن أنت إلا نذير) أي ما عليك إلا أن تبلغ وتنذر فإن كان المنذر
من يسمع الإنذار نفع وإن كان من المصرين فلا عليك ويحتمل أن الله يسمع من يشاء أنه قادر على أن يهدي المطبوع على
قلوبهم وعلى وجه القسر والإجاء وغيرهم على وجه الهداية والتوفيق وأما أنت فلاحيلة لك في المطبوع على قلوبهم الذين هم
بمنزلة الموتى (بالحق) حال من أحد الضميرين يعني محققاً أو محققاً أو صفة للمصدر أي إرسالاً مصحوباً بالحق أو صلة لبشير ونذير
على بشير أو بالوعد الحق ونذيراً بالوعيد الحق * والأمة الجماعة الكثيرة قال الله تعالى وجد عليه أمة من الناس ويقال لأهل
كل عصر أمة وفي حدود المتكلمين الأمة هم المصدقون بالرسول صلى الله عليه وسلم دون المبعوث إليهم وهم الذين يعتبر
إجماعهم والمراد ههنا أهل العصر (فإن قلت) كم من أمة في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ولم يخل فيها نذير
(قلت) إذا كانت آثار النذارة باقية لم يخل من نذير إلى أن تندرس وحين اندرست آثار نذارة عيسى بعث الله محمداً
صلى الله عليه وسلم (فإن قلت) كيف اكتفى بذكر النذير عن البشير في آخر الآية بعد ذكرهما (قلت) لما كانت النذارة

(قوله وخرج من اتساقه والثامه) أى انتظامه

وَأَن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالزَّبْرُ وَالْكِتَابُ الْمُنِيرُ ثُمَّ أَخَذَتْ
الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا
وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ ۝ وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ
كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ

مشفوعة بالبشارة لا محالة دلّ ذكرها على ذكرها لاسيما وقد اشتملت الآية على ذكرهما (بالبينات) بالشواهد على صحة
النبوّة وهي المعجزات (وبالزبر) وبالصحف (وبالكتاب المنير) نحو التوراة والإنجيل والزبور . لما كانت هذه الأشياء
في جنسهم أسند المجيء بها إليهم إسناداً مطلقاً وإن كان بعضها في جميعهم وهي البينات وبعضها في بعضهم وهي الزبر والكتاب
وفيه مسلاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ألوانها) أجناسها من الزمان والتفاح والتين والعنب وغيرهما لا يحصر أوهيئاتها
من الحرة والصفرة والخضرة ونحوها والجدد: الخطوط والطرائق قال ليبد ۝ أو مذهب جدد على ألواحه ۝ ويقال جدت
الحمار للخطّة السوداء على ظهره وقد يكون للظبي جدتان مسكيتان تفصلان بين لوني ظهره وبطنه (وغرابيب) معطوف
على بيض أو على جدد كأنه قيل ومن الجبال مخطوط ذو جدد ومنها ما هو على لون واحد غرابيب وعن عكرمة رضى الله عنه
هي الجبال الطوال السود (فإن قلت) الغرابيب تأكيد للآسود يقال أسود غرابيب وأسود حاكوك وهو الذي أبعد
في السواد وأغرب فيه ومنه الغراب ومن حق التأكيّد أن يتبع المؤكّد كقولك أصفر فاقع وأبيض يقق وما أشبه ذلك
(قلت) وجهه أن يضمّر المؤكّد قبله ويكون الذي بعده تفسيراً لما ضمّر كقول النابغة والمؤمن العائذات الطير وإنما يفعل
ذلك لزيادة التوكيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريق الإظهار والإخبار جميعاً ولا بد من تقدير حذف المضاف في قوله
تعالى ومن الجبال جدد بمعنى ومن الجبال ذو جدد بيض وحمر وسود حتى يؤل إلى قولك ومن الجبال مختلف ألوانه كما قال ثمرات
مختلف ألوانها (ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه) يعني ومنهم بعض مختلف ألوانه وقرئ ألوانها وقرأ الزهري
جدد بالضم جمع جديدة وهي الجدة يقال جديدة وجدود جدائد كسفينة وسفن وسفائن وقد فسرها قول أبي ذؤيب يصف
حمار وحش ۝ جون السراة له جدائد أربع ۝ وروى عنه جدد بفتحتين وهو الطريق الواضح المسفر وضعه موضع
الطرائق والخطوط الواضحة المنفصل بعضها من بعض وقرئ والدواب مخففاً ونظير هذا التخفيف قراءة من قرأ ولا الضالين
لأن كل واحد منهما فرار من التقاء الساكنين فحزك ذاك أولها وحذف هذا آخرهما وقوله (كذلك) أى كاختلاف الثمرات
والجبال المراد العلماء به الذين علموه بصفاته وعدله وتوحيده وما يجوز عليه وما لا يجوز فعظموه وقدروه حق قدره
وخشوه حق خشيته ومن ازداد به علماً ازداد منه خوفاً ومن كان عليه به أقل كان آمن وفي الحديث أعلمكم بالله أشدكم له
خشية وعن مسروق كفى بالمرء علماً أن يخشى وكفى بالمرء جهلاً أن يعجب بعلمه وقال رجل للشعبي أفنى أيها العالم فقال العالم
من خشى الله وقيل نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه وقد ظهرت عليه الخشية حتى عرفت فيه (فإن قلت) هل يختلف المعنى
إذا قدم المفعول في هذا الكلام أو آخر (قلت) لا بد من ذلك فإنك إذا قدمت اسم الله وأخبرت العلماء كان المعنى إن الذين
يخشون الله من بين عباده هم العلماء دون غيرهم وإذا عملت على العكس انقلب المعنى إلى أنهم لا يخشون إلا الله كقوله تعالى
«ولا يخشون أحداً إلا الله» وهما معنيان مختلفان (فإن قلت) ما وجه اتصال هذا الكلام بما قبله (قلت) لما قال ألم تر بمعنى
ألم تعلم أن الله أنزل من السماء ماء وعدّد آيات الله وأعلام قدرته وآثار صنعته وما خلق من الفطر المختلفة الأجناس وما يستدل
به عليه وعلى صفاته أتبع ذلك (إنما يخشى الله من عباده العلماء) كأنه قال إنما يخشاه مثلك ومن على صفتك بمن عرفه حق

(قوله ما هو على لون واحد غرابيب) لعله غرابيب (قوله أصفر فاقع وأبيض يقق) بفتح القاف الأولى وحكى كسرهما أفاده الصحاح

وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ۖ لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورُهُمْ وَيُزِيدَهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ۖ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ۚ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ۚ يُأْذِنُ اللَّهُ ذَٰلِكَ ۚ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۚ جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۚ

معرفة وعلمه كنهه عليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنا أرجو أن أكون أتقاكم لله وأعلمكم به (فإن قلت) فما وجه قراءة من قرأ إنما يخشى الله من عباده العلماء وهو عمر بن عبد العزيز ويحكى عن أبي حنيفة (قلت) الخشية في هذه القراءة استعارة والمعنى إنما يحجلهم ويعظمهم كما يحجل المهيب الخشى من الرجال بين الناس من بين جميع عباده (إن الله عزيز غفور) لتعليل لوجوب الخشية لدلالته على عقوبة العصاة وقهرهم وإثابة أهل الطاعة والعفو عنهم والمعاقب المنيب حقه أن يخشى (يتلون كتاب الله) يداومون على تلاوته وهى شأنهم ودينتهم وعن مطرف رحمه الله هى آية القراء وعن الكلبي رحمه الله يأخذون بمافيهِ وقيل يعلمون مافيهِ ويعملون به وعن السدى رحمه الله هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم وعن عطاءهم المؤمنون (يرجون) خبر إن والتجارة طلب الثواب بالطاعة و (ليوفهم) متعلق بأن تبور أى تجارة ينتقى عنها الكساد وتنفق عند الله ليوفهم بنفاقها عنده (أجورهم) وهى ما يستحقوه من الثواب (ويزيدهم) من الفضل عن المستحق وإن شئت جعلت يرجون فى موضع الحال على وأنفقوا راجين ليوفهم أى فعلوا جميع ذلك من التلاوة وإقامة الصلاة والإتفاق فى سبيل الله لهذا الغرض وخبر إن قوله (إنه غفور شكور) على معنى غفور لهم شكور لأعمالهم والشكر مجاز عن الإثابة (الكتاب) القرآن ومن للتبيين أو الجنس ومن للتبعض (مصدقا) حال مؤكدة لأن الحق لا ينك عن هذا التصديق (لما بين يديه) لما تقدمه من الكتب (لخبير بصير) يعنى أنه خبرك وأبصر أحوالك فأراك أهلا لأن يوحى إليك مثل هذا الكتاب المعجز الذى هو عيار على سائر الكتب ۖ (فإن قلت) ما معنى قوله (ثم أورثنا الكتاب) (قلت) فيه وجهان أحدهما إنا أوحينا إليك القرآن ثم أورثنا من بعده أى حكما بتوريثه أو قال أورثناه وهو يريد نوره لما عليه أخبار الله (الذين اصطفينا من عبادنا) وهم أئمة من الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم إلى يوم القيامة لأن الله اصطفاهم على سائر الأمم وجعلهم أمة وسطا ليكونوا شهداء على الناس واختصهم بكرامة الانتفاء إلى أفضل رسل الله وحمل الكتاب الذى هو أفضل كتب الله ۖ ثم قسمهم إلى ظالم لنفسه مجرم وهو المرجأ لأمر الله ومقتصد وهو الذى خلط عملا صالحا وآخر سيئا وسابق من السابقين والوجه الثانى أنه قدم إرساله فى كل أمة رسولا وأنهم كذبوا برسالهم وقد جاؤهم بالبينات والزبر والكتاب المنير ثم قال إن الذين يتلون كتاب الله فأنشئ على التالين لكتبه العالمين بشرائعه من بين المكذبين بها من سائر الأمم واعترض بقوله والذى أوحينا إليك من الكتاب هو الحق ثم قال ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا أى من بعد أولئك المذكورين يريد بالمصطفين من عباده أهل الملة الخفيفة (فإن قلت) فكيف جعلت جنات عدن) بدلا من الفضل الكبير الذى هو السبق بالخيرات المشار إليه بذلك (قلت) لما كان السبب فى نيل الثواب نزل

ۖ قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات يأذن الله (قال يعنى بالمصطفين أمة محمد عليه الصلاة والسلام ثم قسمتهم الآية إلى ظالم لنفسه وهو المرجأ لأمر الله وإلى مقتصد وهو الذى خلط عملا صالحا وآخر سيئا وإلى سابق ثم قال الزمخشري فإن قلت كيف جعل الجنات بدلا من الفضل الكبير وذلك

وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ۝ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا وَلَا يَخْفَفُ عَنْهُمْ

منزلة لمسبب كأنه هو الثواب فأبدلت عنه جنات عدن وفي اختصاص السابقين بعد التقسيم بذكر ثوابهم والسكوت عن الآخرين ما فيه من وجوب الحذر فليحذر المقتصد وليلك الظالم لنفسه حذراً وعليهما بالتوبة النصوح المخلصة من عذاب الله ولا يغترا بمارواه عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له فإن شرط ذلك صحة التوبة لقوله تعالى «عسى الله أن يتوب عليهم» وقوله «إما يعذبهم وإما يتوب عليهم» ولقد نطق القرآن بذلك في مواضع من استقرها اطلع على حقيقة الأمر ولم يعلل نفسه بالخدع ۝ وقرئ سابق ومعنى يأذن الله بتيسيره وتوفيقه (فإن قلت) لم قدم الظالم ثم المقتصد ثم السابق (قلت) للإيذان بكثرة الفاسقين وغلبتهم وأن المقتصدين قليل بالإضافة إليهم والسابقين أقل من القليل ۝ وقرئ جنة عدن على الإفراد كأنها جنة مختصة بالسابقين وجنات عدن بالنصب على إضمار فعل يفسره الظاهر أي يدخلون جنات عدن يدخلونها ويدخلونها على البناء للفعول ۝ ويحلون من حللت المرأة فهي حال (ولو لؤوا) معطوف على محل من أساور ومن داخلة للتعميم أي يحلون بعض أساور من ذهب كأنه بعض سابق لسائر الأبعاض كما سبق المسورون به غيرهم وقيل إن ذلك الذهب في صفاء اللؤلؤ وقرئ ولو لؤوا بتخفيف الهمزة الأولى ۝ وقرئ الحزن والمراد حزن المتقين وهو ما أهمهم من خوف سوء العاقبة كقوله تعالى إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين فنزل الله علينا ووقانا عذاب السموم وعن ابن عباس رضي الله عنهما حزن الأعراض والآفات وعنه حزن الموت وعن الضحاك حزن إبليس ووسوسته وقيل هم المعاش وقيل حزن زوال النعم وقد أكثروا حتى قال بعضهم كراء الدار ومعناه أنه يعم كل حزن من أحزان الدين والدنيا حتى هذا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في محشرهم ولا في مسيرهم وكأني بأهل لا إله إلا الله يخرجون من قبورهم وهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ۝ وذكر الشكور دليل على أن القوم كثير والحسنات ۝ المقامة بمعنى الإقامة يقال أقمت إقامة ومقاماً ومقامة (من فضله) من عطائه وإفضاله من قولهم لفلان فضول على قومه وفواضل وليس من الفضل الذي هو التفضل لأن الثواب بمنزلة الأجر المستحق والتفضل كال تبرع ۝ وقرئ لغوب بالغوب وهو اسم ما يلغب منه أي لا تتكلف عملاً يبلغنا أو مصدر كالقبول والولوج أو صفة للمصدر كأنه لغوب لغوب كقولك موت مائت (فإن قلت)

في تمة الآية في قوله ومنهم سابق بالخيرات يأذن الله ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن يدخلونها ۝ قلت لأن الإشارة بالفضل إلى السبق بالخيرات وهو السبب في الجنات ونيل الثواب فأقام السبب مقام المسبب وفي اختصاص السابقين بذكر الجزاء دون الآخرين ما يوجب الحذر فليحذر المقتصد وليلك الظالم لنفسه حذراً وعليهما بالتوبة النصوح ولا يغترا بمارواه عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له فإن شرط ذلك صحة التوبة فلا يعلل نفسه بالخدع (قال أحمد وقد صدرت هذه الآية بذكر المصطفين من عباد الله ثم قسمتهم إلى الظالم والمقتصد السابقين ليلزم اندراج الظالم لنفسه من الموحدين في المصطفين وإنه لمنهم وأي نعمة أتم وأعظم من اصطفاؤه للتوحيد والعقائد السالمة من البدع فما بال المصنف يطب في التسوية بين الموحدين والمصطفى والكافر المجترى وقوله جنات عدن يدخلونها الضمير فيه راجع إلى المصطفين عموماً والجنات جزأؤهم على توحيدهم جميعاً وإعرابها جنات مبتدأ ويدخلونها الخبر وقوله يحلون فيها من أساور من ذهب ولو لؤوا ولباسهم فيها حرير إلى آخر الآية خبر بعد خبر وخير على خير والله المستعان

(قوله فإن شرط ذلك صحة التوبة) هذا عند المعتزلة أما أهل السنة فيجوزون الغفران بمجرد الفضل (قوله أو صفة للمصدر كأنه) لعله كأنه قال

مَنْ عَذَابُهَا كَذَلِكَ يُجْزَى كُلُّ كَفُورٍ * وَهُمْ يَصْطَرُخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ
نَعْمَرْكُمْ مَا يُبْدِي كُفْرُوهُ مِنْ تَذَكُّرٍ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا الْعَذَابَ مِنَ النَّصِيرِ * إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ
إِنَّهُ عَلِيمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ * هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا خَسَارًا * قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي

ما الفرق بين النصب واللغوب (قلت) النصب التعب والمشقة التي تصيب المنتصب للأمر المزاو له وأما اللغوب فما
يلحقه من الفتور بسبب النصب فالنصب نفس المشقة والكلفة واللغوب نتيجة وما يحدث منه من الكلال والفترة
(فيموتوا) جواب النفي ونصبه بإضمار أن وقرئ فيموتون عطفاً على يقضى وإدخاله في حكم النفي أي لا يقضى عليهم
الموت فلا يموتون كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون (كذلك) مثل ذلك الجزاء (يجزى) وقرئ يجازى ونجزي
(كل كفور) بالنون (يصطرخون) يتصارخون يفعلون من الصراخ وهو الصياح بجهد وشدة قال * كصرخة حبلى
أسلمتها قيلها * واستعمل في الاستغاثة لجهد المستغيث صوته * (فان قلت) هلا كتفي بصالحا كما ا كتفي به في قوله تعالى
فارجعنا لعمل صالحا * وما فائدة زيادة (غير الذي كنا نعمل) على أنه يؤذن أنهم يعملون صالحا آخر غير الصالح الذي
عملوه (قلت) فائدة زيادة التحسر على ما عملوه من غير الصالح مع الاعتراف به وأما الوهم فزائل لظهور حالهم في الكفر
وركوب المعاصي ولأنهم كانوا يحسبون أنهم على سيرة صالحة كما قال الله تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا فقالوا
أخرجنا لعمل صالحا غير الذي كنا نحسبه صالحا فنعمله (أولم نعلمكم) توبيخ من الله يعني فقول لهم * وقرئ ما يذكرو
فيه من أذكر على الإدغام وهو متناول لكل عمر تمكن فيه المكلف من إصلاح شأنه وإن قصر إلا أن التوبيخ في المتناول
أعظم وعن النبي صلى الله عليه وسلم العمر الذي أعذر الله فيه إلى ابن آدم ستون سنة وعن مجاهد بين العشرين إلى الستين
وقيل ثمانين عشر وسبع عشر و (النذير) الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل الشيب * وقرئ وجاءكم النذر (فان قلت)
علام عطف وجاءكم النذير (قلت) على معنى أولم نعلمكم لأن لفظة لفظ استخبار ومعناه معنى إخبار كأنه قبل قد علمناكم
وجاءكم النذير (إنه عام بذات الصدور) كالتعليل لأنه إذا علم ما في الصدور وهو أخفى ما يكون فقد علم كل غيب في العالم
وذات الصدور : مضمرا لها وهي تأنيث ذو في نحو قول أبي بكر رضي الله عنه ذو بطن خارجة جارية وقوله لتغني عن
ذا إنائك أجمعا * المعنى ما في بطنها من الحبل وما في إنائك من الشراب لأن الحبل والشراب يصحبان البطن والإناء
ألا ترى إلى قولهم معها حبل وكذلك المضمرات تصحب الصدور وهي معها وذو موضوع للمعنى الصعبة * يقال للمستخلف
خليفة وخليف فالخليفة تجمع خلائف والخليف خلفاء والمعنى أنه جعلكم خلفاء في أرضه قد ملككم معاليد التصرف
فيها وسلطكم على ما فيها وأباح لكم منافعها لتشكروه بالتوحيد والطاعة (فمن كفر) منكم وغمط مثل هذه النعمة السنية
فوبال كفره راجع عليه وهو مقت الله الذي ليس وراءه خزي وصغار وخسار الآخرة الذي مابق بعده خسار والمقت
أشد البغض ومنه قيل لمن ينكح امرأة أبيه مقتى لكونه ممقوتا في كل قلب وهو خطاب الناس وقيل خطاب لمن بعث
إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلكم أمة خلفت من قبلها ورأت وشاهدت فيمن سلف ما ينبغي أن تعتبر به فمن كفر
منكم فعليه جزاء كفره من مقت الله وخسار الآخرة كما أن ذلك حكم من قبلكم (أروني) بدل من أرايتم لأن المعنى أرايتم أخبروني
كأنه قال أخبروني عن هؤلاء الشركاء وعما استحقوا به الإلهية والشركة أروني أي جزء من أجزاء الأرض استبدوا بخلقه دون الله

(قوله ونجزي كل كفور بالنون) ونصب كل في هذه القراءة ورفعها فيما قبلها (قوله ولأنهم كانوا يحسبون) لعلة أولانهم
كانوا (قوله وغمط هذه النعمة) أي واحتقر

مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ
بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا * إِنْ اللَّهُ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ
مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا * وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى
الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا * اسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ
إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَأَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا * أُولَئِكَ يَسِيرُوا

أَمْ لَهُمْ مَعَ اللَّهِ شِرْكَةٌ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ أَمْ مَعَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَنْطِقُ بِأَنَّهُمْ شُرَكَاءُ فِيهِمْ عَلَى حُجَّةٍ وَرَهَانٍ مِنْ ذَلِكَ الْكِتَابُ أَوْ يَكُونُ
الضَّمِيرُ فِي آيَتِنَاهُمْ لِلْمَشْرِكِينَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ بَلْ إِنْ يَعِدُ بَعْضُهُمْ رُؤُوسَهُمْ (بَعْضًا) وَهُمْ
الْإِتْبَاعُ (الْأَغْرَارُ) وَهُوَ قَوْلُهُمْ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ وَقَرَأَ بَيِّنَاتٍ (أَنْ تَزُولَا) كَرَاهَةً أَنْ تَزُولَا أَوْ يَمْنَعُهُمَا مِنْ أَنْ تَزُولَا لِأَنَّ
الْإِمْسَاكَ مَنَعٌ (إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا) غَيْرُ مُعَاجِلٍ بِالْعُقُوبَةِ حَيْثُ يَمْسِكُهُمَا وَكَانَتْ جَدِيرَتَيْنِ بِأَنْ تَهْدَاهُمَا لِعَظَمِ كَلِمَةِ الشَّرِكِ
كَأَنَّ تَكَادُ السَّمَاوَاتِ يَنْقَطِرْنَ مِنْهُ وَتَشْتَقِ الْأَرْضُ * وَقَرَأَ وَلَوْ زَالَتْ وَإِنْ أَمْسَكَهُمَا جَوَابُ الْقَسَمِ فِي وَلَئِنْ زَالَتْ سَدَمَتِ
الْجَوَابِينَ وَمِنْ الْأَوَّلَى مُزِيدَةٌ لِمَا كَيْدَ النَّفْيِ وَالثَّانِيَةِ لِلْإِبْتِدَاءِ * مِنْ بَعْدِهِ مِنْ بَعْدِ إِمْسَاكِهِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ
لِرَجُلٍ مَقْبَلٍ مِنَ الشَّامِ مَنْ لَقِيتَ بِهِ قَالَ كَعْبًا قَالَ وَمَا سَمِعْتَهُ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّ السَّمَاوَاتِ عَلَى مَنْكَبِ مَلِكٍ قَالَ كَذَبٌ
كَعْبُ أَمَّا تَرَكُ يَهُودِيَّتَهُ بَعْدَ ثَمِّ قَرَأَ هَذِهِ آيَةَ * بَلِّغْ قَرِيشًا قَبْلَ مَبْعَثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ كَذَبُوا رُسُلَهُمْ
فَقَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَنْتُمْ الرُّسُلُ فَكُذِّبْتُمْ فَوَاللَّهِ لَئِنْ أَتَانَا رَسُولٌ لَنَكُونَنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا بَعَثَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُذِّبَ بِهِ * وَفِي (إِحْدَى الْأُمَمِ) وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا مِنْ بَعْضِ الْأُمَمِ وَمِنْ وَاحِدَةٍ مِنَ الْأُمَمِ مِنَ الْيَهُودِ
وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمْ وَالثَّانِي مِنَ الْأُمَّةِ الَّتِي يَقَالُهَا إِحْدَى الْأُمَمِ تَفْضِيلًا لَهَا عَلَى غَيْرِهَا فِي الْهُدَى وَالْإِسْتِقَامَةِ (مَّا زَادَهُمْ) إِسْنَادٌ
مَجَازِي لِأَنَّهُ هُوَ السَّبَبُ فِي أَنْ زَادُوا أَنْفُسَهُمْ نَفُورًا عَنِ الْحَقِّ وَابْتِعَادًا عَنْهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَزَادَهُمْ رَجْسًا إِلَى رَجْسِهِمْ (اسْتَكْبَارًا)
بَدَلَ مِنْ نَفُورًا أَوْ مَفْعُولٌ لَهُ عَلَى مَعْنَى مَّا زَادَهُمْ إِلَّا أَنْ نَفُورُوا اسْتَكْبَارًا وَعَلَوْا (فِي الْأَرْضِ) أَوْ حَالٌ بِمَعْنَى مُسْتَكْبِرِينَ وَمَا كَرِنَ
بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ * وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ (وَمَكْرَ السَّيِّئِ) مَعْطُوفًا عَلَى نَفُورًا (فَإِنْ قُلْتَ) فَتَأْوِجُهُ قَوْلُهُ وَمَكْرَ
السَّيِّئِ (قُلْتَ) أَصْلُهُ وَأَنْ مَكَّرُوا السَّيِّئَ أَيْ الْمَكْرَ السَّيِّئَ ثُمَّ وَمَكَّرَ السَّيِّئَ ثُمَّ مَكَّرَ السَّيِّئَ وَالِدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلَا يَحِيقُ
الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ) وَمَعْنَى يَحِيقُ يَحِيطُ وَيَنْزِلُ وَقَرَأَ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرَ السَّيِّئَ أَيْ لَا يَحِيقُ اللَّهُ وَلَقَدْ حَاقَ بِهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ وَعَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمَكَّرُوا وَلَا تَعِينُوا مَا كَرَأَفَ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرَ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ وَلَا تَبْغُوا وَلَا تَعِينُوا بِأَغْيَا
يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا يَغِيكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَعَنْ كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ لَبَنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَرَأَتْ فِي التَّوْرَةِ مِنْ حَفْرِ مَغْوَةٍ وَقَعَ
فِيهَا قَالَ أَنَا وَجَدْتُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَقَرَأَ آيَةَ وَفِي أَمْثَالِ الْعَرَبِ مِنْ حَفْرِ لِأَخِيهِ جَبَا وَقَعَ فِيهِ مِنْ كَبَا وَقَرَأَ أَحْمَزَةُ وَمَكْرَ السَّيِّئِ
بِاسْكَانِ الْهَمْزَةِ وَذَلِكَ لِاسْتِقَالَةِ الْحَرَكَاتِ مَعَ الْيَاءِ وَالْهَمْزِ وَلَعَلَّهُ اخْتَلَسَ فَظَنَ سَكُونًا أَوْ وَقَفَ وَوَقْفَةٌ خَفِيفَةٌ ثُمَّ ابْتَدَأَ وَلَا يَحِيقُ
وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَمَكَّرَا سَيِّئًا (سُنَّتِ الْأَوَّلِينَ) إِنْزَالُ الْعَذَابِ عَلَى الَّذِينَ كَذَبُوا بِرُسُلِهِمْ مِنَ الْأُمَمِ قَبْلِهِمْ وَجَعَلَ اسْتِقْبَالَهُمْ
لِذَلِكَ انْتِظَارًا لَهُ مِنْهُمْ وَبَيِّنَ أَنْ عَادَتِهِ الَّتِي هِيَ الْإِتْقَامُ مِنْ مَكْذِبِي الرُّسُلِ عَادَةٌ لَا يَبْدُؤُهَا وَلَا يَحْوِلُهَا أَيْ لَا يَغْيِرُهَا وَأَنَّ ذَلِكَ
مَفْعُولٌ لَهُ لَا لِحَالَةٍ وَاسْتَشْهَدَ عَلَيْهِمْ بِمَا كَانُوا يَشَاهِدُونَهُ فِي مَسَايِرِهِمْ وَمَتَاجِرِهِمْ فِي رَحْلِهِمْ إِلَى الشَّامِ وَالْعِرَاقِ وَالْيَمَنِ مِنْ آثَارِ

(قَوْلُهُ مِنْ حَفْرِ مَغْوَةٍ وَقَعَ فِيهَا) فِي الصَّحَاحِ وَقَعَ النَّاسُ فِي أَغْوِيَةٍ أَيْ فِي دَاهِيَةٍ وَالْمَغْوِيَّاتُ بِفَتْحِ الْوَاوِ مُشَدَّدَةٌ جَمْعُ الْمَغْوَةِ
وَهِيَ حَفْرَةٌ كَالزُّبْيَةِ يَقَالُ مِنْ حَفْرِ مَغْوَةٍ وَقَعَ فِيهَا وَالزُّبْيَةُ حَفْرَةٌ نُحْفِرُ لِلْأَسَدِ أَيْ لَصِيدِ الْأَسَدِ

فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا * وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَأْيَةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا *

﴿سورة يس مكية : إلا آية ٥٤ فهدية وآياتها ٨٣ نزلت بعد الجن﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * يَسْ * وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ * إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ * عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ * لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاءَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ * لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ *

الماضين وعلامات هلاكهم ودمارهم (ليعجزه) ليسبقه ويفوته (بما كسبوا) بما اقترفوا من معاصيهم (على ظهورها) على ظهر الأرض (من دابة) من نسمة تدب عليها يريدني آدم وقيل ماترك بنى آدم وغيرهم من سائر الدواب بشؤم ذنوبهم وعن ابن مسعود كاد الجعل يعذب في حجره بذنب ابن آدم ثم تلا هذه الآية وعن أنس أن الضب لموت هزلا في حجره بذنب ابن آدم وقيل يحبس المطر فيهلك كل شيء (إلى أجل مسمى) إلى يوم القيامة (كان بعباده بصيرا) وعيد بالجزاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملائكة دعته ثمانية أبواب الجنة أن ادخل من أى باب شئت

﴿سورة يس مكية وهى ثلاث وثمانون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * قرئ يس بالفتح كأين وكيف أو بالنصب على اتل يس وبالكسر على الأصل كجيز وبالرفع على هذه يس أو بالضم كحيث ونفخت الألف وأمليت وعن ابن عباس رضى الله عنهما معناه بالإنسان في لغة طي والله أعلم بصحته وإن صح فوجهه أن يكون أصله يا أنيسين فكثير النداء به على ألسنتهم حتى اقتصروا على شطره كما قالوا في القسم م الله أيمن الله (الحكيم) ذى الحكمة أولآنه دليل ناطق بالحكمة كالخى أولآنه كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به (على صراط مستقيم) خبر بعد خبر أو صلة للمرسلين (فإن قلت) أى حاجة إليه خبرا كان أو صلة وقد علم أن المرسلين لا يكونوا إلا على صراط مستقيم (فات) ليس الغرض بذكره ما ذهبت إليه من تمييز من أرسل على صراط مستقيم عن غيرهم من ليس على صفة وإنما الغرض وصفه ووصف ما جاء به من الشريعة بجمع بين الوصفين في نظام واحد كأنه قال إنك لمن المرسلين الثابتين على طريق ثابت وأيضاً فإن التنكير فيه دال على أنه أرسل من بين الصراط المستقيمة على صراط مستقيم لا يكتنه وصفه قرئ تنزيل العزيز الرحيم بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف والنصب على أغنى وبالجزء على البدل من القرآن (قوما ما أنذر آباؤهم) قوما غير منذر آباؤهم على الوصف ونحوه قوله تعالى لتنذر قوما ما أنذرتهم من نذير من قبلك وما أرسلنا إليهم قبلك من

* (القول في سورة يس) * (بسم الله الرحمن الرحيم) يس والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين على صراط مستقيم (قال فيه إن قلت ما سر قوله على صراط مستقيم وقد علم بكونه من المرسلين أنه كذلك وأجاب بأن الغرض وصفه ووصف ما جاء به فجاء بالوصفين في نظام واحد فكأنه قال إنك لمن المرسلين على طريق ثابت قال وأيضاً في تنكير الصراط أنه مخصوص من بين الصراط المستقيمة بصراط لا يكتنه وصفه انتهى كلامه) قال أحمد وقد تقدم في مواضع أن التنكير قديف تدفعها وتعطيها وهذا منه * قوله تعالى لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم (قال فيه أنه على الوصف كقوله لتنذر قوما ما أنذرتهم من نذير قال وقد فسر ما أنذر آباؤهم على إثبات

(قوله قرئ يس بالفتح) يفيد أن السكون قراءة الجمهور والحركات قرأت لبعضهم فالفتح بناء أو نصب والكسر بناء فقط قدبر (قوله وأخفيت الألف وأمليت) يعنى قرأ الجمهور بالتخفيف وقرأ بعضهم بالإمالة كما في النسق

إِنَّا جَعَلْنَا فِيَّ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ۖ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا

نذير وقد فسر ما أنذر آباؤهم على إثبات الإنذار ووجه ذلك أن تجعل مامصدرية لتنذر قوما أنذار آباؤهم أو موصولة ومنصوبة على المفعول الثاني لتنذر قوما ما أنذرهم من العذاب كقوله تعالى إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا (فإن قلت) أى فرق بين تعالى قوله (فهم غافلون) على التفسيرين (قلت) هو على الأول متعلق بالثاني أى لم يندروا فهم غافلون على أن عدم نذارهم هو سبب غفلتهم وعلى الثاني بقوله إنك لمن المرسلين لتنذر كما تقول أرسلناك إلى فلان لتنذره فإنه غافل أو فهو غافل (فإن قلت) كيف يكونون منذرين غير منذرين لمناقضة هذا ما في الآية الآخر (قلت) لا مناقضة لأن الآية في نفي إنذارهم لا في نفي إنذار آباؤهم وآباؤهم القدماء من ولد إسماعيل وكانت النذارة فيهم (فإن قلت) ففي أحد التفسيرين أن آباؤهم لم يندروا وهو الظاهر فما تصنع به (قلت) أريد آباؤهم الآدون دون الأباعد (القول) قوله تعالى لا ملأنا جهم من الجنة والناس أجمعين يعنى تعلق بهم هذا القول وثبت عليهم ووجب لأنهم ممن علم أنهم يموتون على الكفر ۖ ثم مثل تصميمهم على الكفر وأنه لا سبيل إلى ارعوتهم بأن جعلهم كالمخلولين المقمحين في أنهم لا يفتنون إلى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يبطأون رؤسهم له وكالحاصلين بين سدين لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم في أن لا تأمل لهم ولا تبصر وأنهم متعاونون عن النظر في آيات الله ۖ (فإن قلت) ما معنى قوله (فهى إلى الذقان) (قلت) معناه فالأغلال واصله إلى الذقان ملزومة إليها وذلك أن

الإبذار على أن مامصدرية أو موصولة قال والفرق بين موقع الفاء على التفسيرين أنها على الأول متعلقة بالثاني معنى جواباً له والمعنى أن نفي إنذارهم هو السبب في غفلتهم وعلى الثاني بقوله إنك لمن المرسلين لتنذر كما تقول أرسلناك إلى فلان لتنذره فإنه غافل أو فهو غافل انتهى (قلت) يعنى أنها على التفسير الثاني تفهم أن غفلتهم سبب في إنذارهم قال فإن قلت كيف يكونون منذرين على هذا التفسير غير منذرين في قوله ما أنامهم من نذير من قبلك وأجاب بأن الآية لنفي إنذارهم لا لنفي إنذار آباؤهم وآباؤهم القدماء من ولد إسماعيل وقد كانت النذارة فيهم ۖ قال فاصنع بأحد التفسيرين الذى مقتضاه أن آباؤهم لم يندروا وهو التفسير الأول في هذه الآية مع التفسير الثاني ومقتضاه أنهم أذروا ۖ وأجاب بأن آباؤهم الأباعدهم المندرون لا آباؤهم الآدون قال ثم مثل تصميمهم على الكفر وأنهم لا يرجعون ولا يرجعون بأن جعلهم كالمخلولين المقمحين في أنهم لا يفتنون إلى الحق ولا يبطأون رؤسهم له وكالحاصلين بين سدين لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم قال والضمير للأغلال لأن طرق الغل يكون في مائتي طرفيه تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود نادراً من الحلقة إلى الذقن فلا تخليه يطاق رأسه فلا يزال مقمحا انتهى كلامه (قلت) إذا فرقت هذا التشبيه كان تصميمهم على الكفر مشبها بالأغلال وكان استكبارهم عن قبول الحقائق وعن الخضوع والنواضع لاستماعه مشبها بالإقحاح لأن المقمح لا يطاق رأسه وقوله فهى إلى الذقان تامة للزوم الإقحاح لهم وكان عدم الفسك في القرون الحالية مشبها بسد من خلفهم وعدم النظر في العواقب المستقبلة مشبها بسد من قدامهم ۖ قال فإن قلت فما قولك فيمن جعل الضمير للأيدى وزعم أن الغل لما كان جامعا لليد والعنق وبذلك يسمى جامعة كان ذكر الأعناق دالا على ذكر الأيدى هو أجاب بأن الوجه هو الأول واستدل على هذا التفسير الثاني بقولهم فهم مقمحون لأنه جعل الإقحاح نتيجة قوله فهى إلى الذقان ولو كان الضمير للأيدى لم يكن معنى التسبب في الإقحاح ظاهراً أو ترك الحق الألبج للباطل اللجاج انتهى كلامه (قلت) ويحتمل أن تكون الفاء للتعقيب كالفاء الأولى في قوله فهى إلى الذقان أو للتسبب ولا شك أن ضغط اليد مع العنق في الغل يوجب الإقحاح فإن اليد والعياذ بالله تعالى تبقى ممسكة بالغل تحت الذقن دافعة بها ومائعة من وطأتها ويكون التشبيه أتم على هذا التفسير فإن اليد متى كانت مرسله مخللة كان المخلول بمض الفرج ياطلاقها ولعله يتحصيل بها على فكك الغل ولا كذلك إذا كانت مغلولة فيضاف إلى ما ذكرناه من التشبيهات المفرقة أن يكون انسداد باب الحيل عليهم في الهداية والانخلاص من ربكة

(قوله لتنذر قوما ما أنذرهم) لعله أى لتنذر قوما بذكر أى وذكر لتنذر مرة ثانية

فَأَعْيُنُهُمْ فِئَافِيقُ الْإِنسَانِ ۖ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ
وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ۚ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلُّ

طوق الغل الذي في عنق المغلول يكون ملتقى طرفية تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود نادراً من الحلقة إلى الذقن فلا تخليه يطاطىء رأسه ويوطئ قذاله فلا يزال مقمحا ۚ والمقمح الذي يرفع رأسه ويغض بصره يقال قمح البعير فهو قالم إذا روى فرفع رأسه ومنه شهراً قالم لأن الإبل ترفع رؤسها عن الماء لبرده فيها وهما الكانونان ومنه اقتحمت السويق (فإن قلت) فما قولك فيمن جعل الضمير للأيدى وزعم أن الغل لما كان جامعا لليد والعنق وبذلك يسمى جامعة كان ذكر الأعناق دالا على ذكر الأيدى (قلت) الوجه ما ذكرت لك والدليل عليه قوله فهم مقمحوون ألا ترى كيف جعل الإقحاح نتيجة قوله فهي إلى الأدقاف ولو كان الضمير للأيدى لم يكن معنى التسبب في الإقحاح ظاهراً على أن هذا الإضرار فيه ضرب من التعسف وترك الظاهر الذي يدعوه المعنى إلى نفسه إلى الباطن الذي يخفو عنه وترك للحق الأباغ إلى الباطل اللجاج (فإن قلت) فقد قرأ ابن عباس رضي الله عنهما في أيديهم وابن مسعود في أيماهم فهل تجوز على هاتين القراءتين أن تجعل الضمير للأيدى أو للإيمان (قلت) يأتى ذلك وإن ذهب الإضرار المتعسف ظهور كون الضمير للأغلال وسداد المعنى عليه كما ذكرت ۚ وقرئ سداً بالفتح والضم وقيل ما كان من عمل الناس بالفتح وما كان من خلق الله بالضم (فأعشيئناهم) فأعشيئنا أبصارهم أى غطيناها وجعلنا عليها غشاوة عن أن تطمح إلى مرئى وعن مجاهد فأعشيئناهم فألبسنا أبصارهم غشاوة وقرئ بالعين من العشا وقيل نزلت في بني مخزوم وذلك أن أبا جهل حلف أن رأى محمداً يصلى ليرضخن رأسه فأتاه وهو يصلى ومعه حجر ليدمغه به فلما رفع أثبتت يده إلى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكهوه عنها بجهد فرجع إلى قومه فأخبرهم فقال مخزومى آخر أنا أقتله بهذا الحجر فذهب فأعمى الله عينيه (فإن قلت) قد ذكر ما دل على انتفاء إيمانهم مع ثبوت الإنذار ثم قفاه بقوله إنما تنذر وإنما كانت تصح هذه التفقية لو كان الإنذار منقياً (قلت) هو كما قلت ولكن لما كان ذلك نفيًا للإيمان مع وجود الإنذار وكان معناه أن البغية المرومة بالإنذار غير حاصلة وهى الإيمانات فنى بقوله إنما تنذر على معنى إنما تحصل البغية بإنذارك من غير هؤلاء المنذرين وهم المتبعون للذكر وهو القرآن أو الوعظ الخاشون ربهم (نحي الموتى) نعتهم بعد مماتهم وعن الحسن لإحيائهم أن يخرجهم من الشرك إلى الإيمان (ونكتب ما) أسلفوا من الأعمال الصالحة وغيرها وما هلكوا عنه من أثر حسن كعلم علوه أو كتاب صفوه أو حبس حبسوه أو بناء بنوه من مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو ذلك أو سيء كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين وسكة أحدثها فيها تخسيرهم وشئ أحدث فيه صدعن ذكر الله من ألحان وملاه وكذلك كل سنة حسنة أو سيئة يستن بها ونحوه قوله تعالى نبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر أى قدم من أعماله وأخر من آثاره وقيل هى آثار المشائين إلى المساجد وعن جابر أردنا النقلة إلى المسجد والبقاع حوله

السكفر المقدر عليهم مشبهاً بغل الأيدى فإن اليد آلة الحيلة إلى الخلاص ۚ قوله تعالى إنما تنذر من اتبع الذكر الآية (قال إن قلت قد ذكر ما دل على انتفاء إيمانهم مع ثبوت الإنذار ثم قفاه بقوله إنما تنذر وإنما كانت التفقية تصح لو كان الإنذار منقياً وأجاب بأن الأمر كذلك ولكن لما بين أن البغية المرومة بالإنذار وهى الإيمان منفية عنهم قفاه بقوله إنما تنذر أى إنما تحصل بغية الإنذار بمن اتبع الذكر انتهى كلامه (قلت) فى السؤال سوء أدب وينبغى أن يقال

(قوله رأس العمود نادراً) أى شاذاً كما يفيد الصراح (قوله ويوطئ قذاله) فى الصراح القذال جماع مؤخر الرأس فتدبر (قوله ومنه شهراً قالم) بوزن كتاب وغراب كأنقل عن القاموس وفى الصراح سمياً بذلك لأن الإبل إذاوردت فيما آذاها برد الماء فقاحت (قوله إلى الباطل اللجاج) أى الذى يردد من غير أن ينفذ أفاده الصراح

شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ * وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ * إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ * قَالُوا مَسَّ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ

خَالِيَةً فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَانَا فِي دِيَارِنَا وَقَالَ يَا بَنِي سُلَيْمَةَ بَلَّغْنِي أَنْتُمْ تَرِيدُونَ النُّقْلَةَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَقُلْنَا نَعَمْ بَعْدَ عَلَيْنَا الْمَسْجِدَ وَالْبَقَاعَ حَوْلَهُ خَالِيَةً فَقَالَ عَلَيْكُمْ دِيَارُكُمْ فَإِنَّمَا تَكْتَسِبُ آثَارَكُمْ قَالَ فَمَا وَدَدْنَا حَضْرَةَ الْمَسْجِدِ لِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ لَوْ كَانَ اللَّهُ مَغْفَلًا شَيْئًا لَا غَفَلَ هَذِهِ الْآثَارُ الَّتِي تَعْفِيهَا الرِّيحُ وَالْإِمَامُ الْوُحْ وَيَكْتَسِبُ مَا قَدَمُوا وَآثَارُهُمْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفِعُولِ وَكُلُّ شَيْءٍ بِالرَّفْعِ (وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا) وَمِثْلُ لَهُمْ مَثَلًا مِنْ قَوْلِهِمْ عِنْدِي مِنْ هَذَا الضَّرْبِ كَذَا أَيْ مِنْ هَذَا الْمَثَالِ وَهَذِهِ الْأَشْيَاءُ عَلَى ضَرْبٍ وَاحِدٍ أَيْ عَلَى مِثَالٍ وَاحِدٍ وَالْمَعْنَى وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا مِثْلُ أَصْحَابِ الْقَرْيَةِ أَيْ إِذْ كَرَّ لَهُمْ قِصَّةُ عَجَبِيَّةِ قِصَّةِ أَصْحَابِ الْقَرْيَةِ وَالْمِثْلُ الثَّانِي بَيَانُ الْأَوَّلِ * وَانْتِصَابُ إِذْ بَأَنَّهُ بَدَلَ مِنْ أَصْحَابِ الْقَرْيَةِ وَالْقَرْيَةِ انْطَاكِةً (الْمُرْسَلُونَ) رَسَلُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى أَهْلِهَا بِعَثْمِهِمْ دَعَا إِلَى الْحَقِّ وَكَانُوا عَبْدَةً أَوْثَانًا * أَرْسَلَ إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَلَمَّا قَرَّبَا مِنَ الْمَدِينَةِ رَأَى شَيْخًا يَرْعَى غَنِيمَاتٍ لَهُ وَهُوَ حَبِيبُ النِّجَارِ صَاحِبُ يَسَ فَسَأَلَهَا فَأَخْبَرَاهُ فَقَالَ أَمَعَكِ آيَةٌ فَقَالَا نَشْفِي الْمَرِيضَ وَنَبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَكَانَ لَهُ وَلَدٌ مَرِيضٌ مِنْ سَنَتَيْنِ فَمَسَحَاهُ فَقَامَ فَأَمَّنْ حَبِيبٌ وَفَشَا الْخَبْرَ فَشَفَى عَلَى أَيْدِيهِمَا خَاقٌ كَثِيرٌ وَرَقِيَ حَدِيثُهُمَا إِلَى الْمَلِكِ وَقَالَ لَهَا أَلَا إِلَهَ سِوَى آلِهَتِنَا قَالَا نَعَمْ مِنْ أَوْجَدِكَ وَأَلِهَتِكَ فَقَالَ حَتَّى أَنْظُرَ فِي أَمْرِكَمَا فَتَبِعَهُمَا النَّاسُ وَضَرَبُوهُمَا وَقِيلَ حَبِيبَا ثُمَّ بَعَثَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ شَعْمُونَ فَدَخَلَ مَتَسَكِّرًا وَعَاشَرَ حَاشِيَةَ الْمَلِكِ حَتَّى اسْتَأْذَنُوا بِهِ وَرَفَعُوا خَبْرَهُ إِلَى الْمَلِكِ فَأَنْسَبَهُ فَقَالَ لَهُ ذَاتَ يَوْمٍ بَلَّغْنِي أَنْتُمْ حَبِيبَتِ رَجُلَيْنِ فَهَلِ سَمِعْتَ مَا يَقُولَانِهِ فَقَالَ لَأَحَالُ الْغَضَبَ بَيْنِي وَبَيْنَ ذَلِكَ فَدَعَاهُمَا فَقَالَ شَعْمُونَ مِنْ أَرْسَلَكِ قَالَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَلَيْسَ لَهُ شَرِيكَ فَقَالَ صَفَاهُ وَأَوْجَزَا قَالَا بِفَعْلٍ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يَرِيدُ قَالَ وَمَا آتَشَكُ قَالَا مَا يَتَمَنَّى الْمَلِكُ فَدَعَا بِغُلَامٍ مَظْمُوسٍ الْعَيْنَيْنِ فَدَعَا اللَّهَ حَتَّى انْشَقَّ لَهُ بَصَرٌ وَأَخَذَا بِنَدَقَتَيْنِ فَوَضَعَاهُمَا فِي حَدَقَتَيْهِ فَكَانَتَا مَقْلَتَيْنِ يَنْظُرُهُمَا فَقَالَ لَهُ شَعْمُونَ أَرَأَيْتَ لَوْ سَأَلْتُ إلهَكَ حَتَّى يَصْنَعَ مِثْلَ هَذَا فَيَكُونُ لَكَ وَلَهُ الشَّرَفُ قَالَ لَيْسَ لِي عَنْكَ سِرٌّ إِنَّا لَهْنَا لَا يَبْصُرُ وَلَا يَسْمَعُ وَلَا يَضُرُّ وَلَا يَنْفَعُ وَكَانَ شَعْمُونَ يَدْخُلُ مَعَهُمْ عَلَى الصَّنَمِ فَيُصَلِّي وَيَتَضَرَّعُ وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُ مِنْهُمْ ثُمَّ قَالَ إِنْ قَدَّرَ إلهُكَ عَلَى أَحْيَاءٍ مِيتَ آمَنَابِهِ فَدَعَا بِغُلَامٍ مَاتَ مِنْ سَبْعَةِ أَيَّامٍ فَقَامَ وَقَالَ إِنِّي أَدْخَلْتُ فِي سَبْعَةِ أَوْدِيَةٍ مِنَ النَّارِ وَأَنَا أَحْذَرُكُمْ مَا أَنْتُمْ فِيهِ فَأَمَّنُوا وَقَالَ فَتَحَتْ أَبْوَابَ السَّمَاءِ فَرَأَيْتُ شَابًا حَسَنَ الْوَجْهِ يَشْفَعُ لِهَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ قَالَ الْمَلِكُ وَمَنْ هُمْ قَالَ شَعْمُونَ وَهَؤُلَاءِ فَتَعَجَّبَ الْمَلِكُ فَلَمَّا رَأَى شَعْمُونَ أَنَّ قَوْلَهُ قَدْ أَثَرُ فِيهِ نَصَحَهُ فَأَمَّنَ وَأَمَّنَ مَعَهُ قَوْمٌ وَمَنْ لَمْ يَأْمَنْ صَاحَ عَلَيْهِمْ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَيِّحَةً فَهَلَسُوا (فَعَزَّزْنَا) فَقَوَيْنَا يَقَالُ الْمَطَرُ يَعَزُّزُ الْأَرْضَ إِذَا لَبَدَهَا وَشَدَّهَا وَتَعَزَّزَ لَحْمُ النَّاقَةِ وَقُرئُ بِالْتَّخْفِيفِ مِنْ عَزَّ يَعَزُّهُ إِذَا غَلَبَهُ أَيْ فَعَلْبُنَا وَقَهْرُنَا (بِثَالِثٍ) وَهُوَ شَعْمُونَ (فَإِنْ قُلْتَ) لَمْ تَرَكَ ذَكَرَ الْمَفْعُولُ بِهِ (قُلْتَ) لِأَنَّ الْغَرَضَ ذَكَرَ الْمَعْرُوزَ بِهِ وَهُوَ شَعْمُونَ وَمَا لَطَفَ فِيهِ مِنَ التَّدْبِيرِ حَتَّى عَزَّ الْحَقُّ وَذَلَّ الْبَاطِلُ وَإِذَا كَانَ الْكَلَامُ مَنْصَبًا إِلَى غَرَضٍ مِنَ الْأَغْرَاضِ جَعَلَ سِيَاقَهُ وَتَوَجَّهَهُ إِلَيْهِ كَأَنَّهُ مَسَاوَاهُ مَرْفُوضٌ مَطْرُوحٌ وَنَظِيرُهُ قَوْلُكَ حَكَمَ السُّلْطَانُ الْيَوْمَ بِالْحَقِّ الْغَرَضُ الْمَسْئُوقُ إِلَيْهِ قَوْلُكَ بِالْحَقِّ فَلِذَلِكَ رَفَضْتُ ذَكَرَ الْمَحْكُومِ لَهُ وَالْمَحْكُومَ عَلَيْهِ * إِنَّمَا رَفَعَ بَشَرًا وَنَصَبَ فِي قَوْلِهِ مَا هَذَا بَشَرًا لِأَنَّ الْإِلَهَ قَضَى النَّفْيَ فَلَا يَبْقَى لِمَا الْمَشْبَهَةِ بِلَيْسَ شَبَهَ فَلَا يَبْقَى لَهُ عَمَلٌ (فَإِنْ قُلْتَ) لَمْ يَقُلْ إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ أَوَّلًا وَ(إِنَّا إِلَيْكُمْ

وَمَا وَجَّهَ ذَكَرَ الْإِنْذَارِ الثَّانِي فِي مَعْرِضِ الْخَالَفَةِ لِلأَوَّلِ مَعَ أَنَّ الْأَوَّلَ لِإِثْبَاتِ الْإِنْذَارِ الثَّانِي كَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ (قَالَ إِنْ قُلْتَ لَمْ أَسْتَقِطِ الْإِلَامَ هُنَا وَأَثْبَتَهَا فِي الثَّانِيَةِ عِنْدَ قَوْلِهِ رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ قُلْتَ الْأَوَّلَ ابْتِدَاءً

(قَوْلُهُ إِنَّمَا رَفَعَ بَشَرًا وَنَصَبَ) عِبَارَةُ النَّسْفِ إِنَّمَا رَفَعَ بَشَرًا وَنَصَبَ الْحُ

مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذُبُونَ ۖ قَالُوا رَبَّنَا يَلْمِزُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ۖ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۖ قَالُوا
إِنَّا نَطِيرُنَا بِكُمْ لَيْلًا لَمْ تَنْتَهُوا لِرَجْمِكُمْ وَلَيَمْسَنَكُمْ مَنَا عَذَابُ الْعَذَابِ ۖ قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَئِنْ كَرَّمْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ
قَوْمٌ مُسْرِفُونَ ۖ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَاقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ۖ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ
أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ ۖ وَمَالِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۖ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ

لمرسلون) آخر (قلت) لأن الأول ابتداء لإخبار والآخر جواب عن إنكار ۖ وفوله ربنا يعلم جار مجرى القسم في التوكيد
وكذلك قولهم شهد الله وعلم الله وإنما حسن منهم هذا الجواب الوارد على طريق التوكيد والتحقيق مع قولهم (وما علينا
إلا البلاغ المبين) أى الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة لصحته وإلا فلو قال المدعى والله لى لصادق فيما ادعى ولم
يخضر البينة كان قبيحا (طائيرنا بكم) تشاء منا بكم وذلك أنهم كرهوا دينهم ونفرت منهم نفوسهم وعادة الجهال أن يقيموا
بكل شيء مالوا إليه واشتهوه وآثروه وقبلته طباعهم ويتشاهموا بما نفروا عنه وكرهوه فإن أصابهم نعمة أو بلاء قالوا
ببركة هذا وبشؤم هذا كما حكى الله عن القبط وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى وعن مشركى مكة وإن تصبهم
سيئة يقولوا هذه من عندك وقيل حبس عنهم القطر فقالوا ذلك وعن قتادة إن أصابنا شيء كان من أجالكم (طائركم
معكم) وقرئ طيركم أى سبب شؤمكم معكم وهو كفرهم أو أسباب شؤمكم معكم وهى كفرهم ومعاصيهم وقرأ الحسن
أطيركم أى طيركم ۖ وقرئ أن ذكرتم بهمزة الاستفهام وحرف الشرط وآئن بالف بينهما بمعنى أظفرون إن ذكرتم
وقرئ أن ذكرتم بهمزة الاستفهام وأن الناصبة يعنى أنظفرون لأن ذكرتم وقرئ أن وإن بغير استفهام لمعنى
الإخبار أى طيرتم لأن ذكرتم أو إن ذكرتم طيرتم وقرئ أين ذكرتم على التخفيف أى شؤمكم معكم حيث جرى
ذكركم وإذا شتم المكان بذكرهم كان بجلولهم فيه أشأم (بل أنتم قوم مسرفون) فى العصيان ومن ثم أناكم الشؤم
لأن قبل رسل الله وتذكيرهم أوبل أنتم قوم مسرفون فى ضلالكم متمادون فى غيكم حيث تتشاهمون بمن يجب التبرك به
من رسل الله (رجل يسعى) هو حبيب بن إسرائيل التجار وكان ينحت الأصنام وهو من آمنوا برسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وبينهما ستائة سنة كما آمن به تبع الأكبر وورقة بن نوفل وغيرهما ولم يؤمن بنى أحد إلا بعد ظهوره
وقيل كان فى غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه وقال الكفرة فقالوا أو أنت تخالف ديننا فوثبوا
عليه فقتلوه وقيل توطئوه بأرجلهم حتى خرج قصبه من دبره وقيل رجوه وهو يقول اللهم اهد قومى وقبره فى سوق أنطاكية فلما
قتل غضب الله عليهم فأهلكوا بصيحة جبريل عليه السلام وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم سباق الأمم ثلاثة لم
يسكفروا بالله طرفة عين : على بن أبى طالب وصاحب يس ومؤمن آل فرعون (من لا يسئلكم أجرا وهم مهتدون) كلمة
جامعة فى الترغيب فيهم أى لا تخسرون معهم شيئا من دنياكم وتربحون صحة دينكم فينتظم لكم خير الدنيا وخير الآخرة
ثم أبرز الكلام فى معرض المناجحة لنفسه وهو يريد مناصحتهم ليتلطف بهم ويداريهم ولأنه أدخل فى إحاض النصيح حيث
لا يريد لهم إلا ما يريد لروحه ولقد وضع قوله (ومالى لأعبد الذى فطرني) مكان قوله ومالك لا تعبدون الذى فطركم
ألا ترى إلى قوله (وإليه ترجعون) ولولا أنه قصد ذلك لقال الذى فطرني وإليه أرجع وقد ساقه ذلك المساق إلى أن
قال آمنت بربكم فاسمعوا قولى وأطيعوا فقد نهىكم على الصحيح الذى لا معدل عنه أن العبادة لا تصح إلا

إخبار والثانى جواب إنكار) قال أحمد أى فلاق توكيده

(قوله ونفرت منهم نفوسهم) لعله منه كعبارة النسي (قوله وآئن بالف بينهما) الذى فى النسي أن هذا وما قبله بياء
مكسورة بدل الهمزة الثانية (قوله بأرجلهم حتى خرج قصبة) فى الصحاح القصب بالضم المتقى والمعنى واحد الأمعاء

بُضِرَ لَا تُغْنِي عَنْ شَفَاعَتِهِمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقَدُونَ * إِنِّي إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ مُبِينٍ * إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ * قِيلَ
أَدْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ * بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ * وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ
بَعْدِهِ مِنْ جُندٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ * إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فِإِذَا هُمْ خَامِدُونَ * يَحْسِرَةُ عَلَى

لمن منه مبتدؤكم وإليه مرجعكم وما أدفع العقول وأنكرها لأن تستحبوا على عبادته عبادة أشياء إن أرادكم هو بضر
وشفع لكم هؤلاء لم تنفع شفاعتهم ولم يسكنوا من أن يكونوا شفعاء عنده ولم يقدرُوا على إنقاذكم منه بوجه من الوجوه
إنكم في هذا الاستحياب لواقعون في ضلال ظاهر بين لا يخفى على ذي عقل وتميز وقيل لما نصبح قومه أخذوا يرجونه
فأسرع نحو الرسل قبل أن يقتل فقال لهم (إني آمنت بربكم فاسمعون) أي اسمعوا إيماناً تشهدوا لي به * وقرئ إن يردني
الرحمن بضر بمعنى أن يوردني ضرراً أي يجعلني مورداً للضرر * أي لما قتل (قيل) له (ادخل الجنة) وعن قتادة أدخله الله
الجنة وهو فيها حتى يرزق أراد قوله تعالى «بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين» وقيل معناه البشري بدخول الجنة وأنه من
أهلها (فإن قلت) كيف مخرج هذا القول في علم البيان (قلت) مخرجه مخرج الاستئناف لأن هذا من مظان المسألة عن
حاله عند لقاء ربه كأن قاتلاً قال كيف كان لقاء ربه بعد ذلك التصلب في نصرة دينه والتسخي لوجهه بروحه فقيل قيل
أدخل الجنة ولم يقل قيل له لانتصاب الغرض إلى المقول وعظمه لا إلى المقول له مع كونه معلوماً وكذلك (قال يا ليت قومي
يعلمون) مرتب على تقدير سؤال عما وجد من قوله عند ذلك الفوز العظيم وإنما تنبى علم قومه بحاله ليكون عليهم
بها سبباً لا كتساب مثلاً لأنفسهم بالتوبة عن الكفر والدخول في الإيمان والعمل الصالح المفضيين بأهلهم إلى الجنة
وفي حديث مرفوع نصح قومه حياً وميتاً وفيه تنبيه عظيم على وجوب كظم الغيظ والحلم عن أهل الجهل والترؤف على
من أدخل نفسه في غمار الأشرار وأهل البغي والتشمر في تخليصه والتلطف في اقتدائه والاشتغال بذلك عن الشماتة به
والدعاء عليه ألا ترى كيف تنبى الخير لقتله والباغين له الغوائل وهم كفرة عبدة أصنام ويجوز أن يتمنى ذلك ليعلموا
أنهم كانوا على خطأ عظيم في أمره وأنه كان على صواب ونصيحة وشفقة وأن عداوتهم لم تكسبه إلا فوزاً ولم تعقبه إلا
سعادة لأن في ذلك زيادة غبطة له وتضاعف لذة وسرور والأول أوجه * وقرئ المكرمين (فإن قلت) ما في قوله تعالى (بما
غفر لي ربي) أي المآت هي (قلت) المصدرية أو الموصولة أي بالذي غفره لي من الذنوب ويحتمل أن تكون استفهامية بمعنى بأي
شيء غفر لي ربي يريد به ما كان منه معهم من المصابرة لإعزاز الدين حتى قتل إلى أن قولك بهم غفر لي بطرح الألف أجود وإن كان
إثباتها جائزاً يقال قد علمت بما صنعت هذا أي بأي شيء صنعت وبم صنعت المعنى أن الله كفي أمرهم بصيحة ملك ولم ينزل لإهلاكهم
جنداً من جنود السماء كما فعل يوم بدر أو الخندق (فإن قلت) وما معنى قوله (وما كنا منازلين) (قلت) معناه وما كان يصح في
حكمتنا أن ننزل في إهلاك قوم حبيب جنداً من السماء وذلك لأن الله تعالى أجرى هلاك كل قوم على بعض الوجوه دون البعض وما
ذلك إلا بناء على ما اقتضته الحكمة وأوجبه المصلحة ألا ترى إلى قوله تعالى «ففتحهم من أرضنا عليك حاصباً ومنهم من أخذته الصيحة
ومنهم من خسفناه الأرض ومنهم من أغرقنا» (فإن قلت) فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر والخندق قال تعالى «فأرسلنا
عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها» بألف من الملائكة مردفين، بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين، بخمسة آلاف من الملائكة
مستومين (قلت) إنما كان يكفي ملك واحد فقد أهلكت مدائن قوم لوط بريشة من جناح جبريل وبلاد ثمود وقوم صالح
بصيحة منه وسكن الله فضل محمداً صلى الله عليه وسلم بكل شيء على كبار الأنبياء وأولى العزم من الرسل فضلاً عن حبيب
التجار وأولاده من أسباب السكرامة والإعذار ما لم يوله أحداً فمن ذلك أنه أنزل له جنوداً من السماء وكأنه أشاء بقوله :
وما أنزلنا وما كنا منزلين : إلى أن أنزال الجنود من عظام الأمور التي لا يؤهل لها إلا ملك وما كنا نفعله بغيرك (إن كانت
إلا صيحة واحدة) إن كانت الأخذة أو العقوبة إلا صيحة واحدة وقرأ أبو جعفر المدني بالرفع على كان التامة أي ما وقعت

الْعِبَادَ مَا يَأْتِيهِمْ مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ * أَلَمْ يَرَوْا كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ * وَإِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ * وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَنَسُوا حَظًّا فَنُفِثُوا فِي الْأَرْضِ فَنَنْظُرُ إِلَى ظَاهَرِ اللَّفْظِ وَإِنْ الصَّيْحَةُ فِي حَكْمِ فاعِلِ الْفِعْلِ وَمِثْلُهَا قِرَاءَةُ الْحَسَنِ فَأَصْبَحُوا لَا تَرَى إِلَّا مَسَاكِينَهُمْ وَبَيْتَ ذِي الرِّمَّةِ * وَمَابَقِيَتْ إِلَّا الضَّلُوعُ الْجَرَّاشِعُ * وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ الْأَزْقِيَّةَ وَاحِدَةً مِنْ زَقَا الطَّائِرِ يَزْقُو وَيَزْقَى إِذَا صَاحَ وَمِنْهُ الْمَثَلُ أَثْقَلَ مِنَ الزَّوَاتِي (خَامِدُونَ) خَدَمُوا كَمَا تَخْدُمُ النَّارُ فَتَعُودُ رَمَادًا كَمَا قَالَ لَيْلِي : وَمَا الْمَرْءُ إِلَّا كَالشَّهَابِ وَضُوءُهُ * يَحُورُ رَمَادًا بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعٌ

(يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ) نَدَاءٌ لِلْحَسْرَةِ عَلَيْهِمْ كَأَنَّمَا قِيلَ لَهَا تَعَالَى يَا حَسْرَةَ فَهَذِهِ مِنْ أَحْوَالِكَ الَّتِي حَقَّكَ أَنْ تَحْضُرَ فِيهَا وَهِيَ حَالُ اسْتَهْزَاءِهِمْ بِالرَّسْلِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ أَحْقَاءُ بَأَن يَتَحَسَّرَ عَلَيْهِمُ الْمُتَحَسَّرُونَ وَيَتَلَهَّفُ عَلَى حَالِهِمُ الْمُتَلَهِّفُونَ أَوْ هُمْ مُتَحَسَّرُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ جِهَةِ الْمَلَانِكَةِ وَالْمُؤْمِنِينَ مِنَ الثَّقَلَيْنِ وَيَحْزَنُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِعَارَةِ فِي مَعْنَى تَعْظِيمِ مَا جَنَوْهُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَمَحْضَرُهَا بِهِ وَفَرَطُ إِسْكَارِهِ لَهُ وَتَعْجِيبِهِ مِنْهُ وَقِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ يَا حَسْرَةَ تَأْتِي هَذَا الْوَجْهَ لِأَنَّ الْمَعْنَى يَا حَسْرَتِي وَقَرَأَ يَا حَسْرَةَ الْعِبَادِ عَلَى الْإِضَافَةِ إِلَيْهِمْ لِاخْتِصَاصِهَا بِهِمْ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُمْ أَجْمَعُونَ جِهَةَ إِلَيْهِمْ وَيَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ عَلَى إِجْرَاءِ الْوَصْلِ بِمَجْرَى الْوَقْفِ (أَلَمْ يَرَوْا) أَلَمْ يَعْلَمُوا وَهُوَ مُعْلَقٌ عَنِ الْعَمَلِ فِي (كَمْ) لِأَنَّ كَمْ لَا يَعْمَلُ فِيهَا عَامِلٌ قَبْلُهَا كَانَتْ لِلْإِسْتِفْهَامِ أَوَّلُ الْخَبَرِ لِأَنَّ أَصْلَهَا الْإِسْتِفْهَامُ إِلَّا أَنَّ مَعْنَاهُ نَافِذٌ فِي الْجُمْلَةِ كَمَا نَفَذَ فِي قَوْلِكَ أَلَمْ يَرَوْا إِنْ زِيدَ لِمَنْطِقٍ وَإِنْ لَمْ يَعْمَلْ فِي لَفْظِهِ وَ (أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ) بَدَلٌ مِنْ كَمْ أَهْلَكْنَا عَلَى الْمَعْنَى لِأَعْلَى اللَّفْظِ تَقْدِيرُهُ أَلَمْ يَرَوْا كَثْرَةَ إِهْلَاكِ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِهِمْ كَوْنَهُمْ غَيْرُ رَاجِعِينَ إِلَيْهِمْ وَعَنِ الْحَسَنِ كَسْرُ إِنْ عَلَى الْإِسْتِفْهَامِ وَفِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَلَمْ يَرَوْا مِنْ أَهْلِكْنَا وَبَدَلٌ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ بَدَلُ اشْتِمَالٍ وَهَذَا عَامِلٌ بِرَدِّ قَوْلِ أَهْلِ الرَّجْعَةِ * يَحْكِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَبْلَ لَهْ إِنْ قَوْمًا يَزْعُمُونَ أَنَّ عَلِيًّا مَبْعُوثٌ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَقَالَ بَشِّرِ الْقَوْمَ نَحْنُ إِذْنًا نَكُونُ نِسَاءً وَقَسَمْنَا مِيرَاثَهُ * قَرَأَ لَمَّا بِالْتَّخْفِيفِ عَلَى أَنْ مَاصِلَةٌ لِلتَّأْكِيدِ وَإِنْ مَخْفِيفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَهِيَ مُتَلَقَّةٌ بِاللَّامِ لِاحْتِمَالِهَا وَلَمَّا بِالتَّشْدِيدِ بِمَعْنَى إِلَّا كَالَّتِي فِي مَسْأَلَةِ الْكِتَابِ نَشْدُوكَ بِاللَّهِ لَمَّا فَعَلْتَ وَإِنْ نَافِيَةٌ * وَالتَّنْوِينُ فِي كُلِّ هُوَ الَّذِي يَقَعُ عَوْضًا مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ كَقَوْلِكَ مَرَرْتُ بِكُلِّ قَائِمًا وَالْمَعْنَى أَنَّ كُلَّهُمْ مُحْشَرُونَ بِمَجْمُوعٍ مُحْضَرُونَ لِلْحِسَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ مُحْضَرُونَ مُعَذَّبُونَ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ أَخْبَرَ عَنْ كُلِّ بِجَمِيعٍ وَمَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ (قُلْتَ) لَيْسَ بِوَاحِدٍ لِأَنَّ كُلًّا لَا يَفِيدُ مَعْنَى الْإِحَاطَةِ وَأَنْ لَا يَنْفَلِتَ مِنْهُمْ أَحَدٌ وَالْجَمِيعُ مَعْنَاهُ الْاجْتِمَاعُ وَأَنَّ الْمُحْشَرِينَ بِجَمْعِهِمْ وَالْجَمِيعُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ يَقَالُ حَتَّى جَمِيعٌ وَجَاؤُ أَجْمَاعِهِ الْقِرَاءَةُ بِالْمِيتَةِ عَلَى الْخَفَةِ أَشْبَحَ لِسْلِسُهَا عَلَى اللِّسَانِ (وَأَحْيَيْنَاهَا) اسْتِنَافٌ بَيَانٌ لِسُكُونِ الْأَرْضِ الْمَيْتَةِ آيَةٌ وَكَذَلِكَ نَسْلَخُ وَيَحْزَنُ أَنْ تَوْصِفَ الْأَرْضُ وَاللَّيْلُ بِالْفِعْلِ لِأَنَّهُ أَرِيدَ بِهِمَا الْجِنْسَانِ مُطْلَقَيْنِ لِأَرْضٍ وَلَيْلٍ بِأَعْيَانِهِمَا فَعُولًا مَعَامَلَةً التَّكْرَارُ فِي وَصْفِهِمَا بِالْأَفْعَالِ وَنَحْوُهُ وَلَقَدْ أَمَرَ عَلَى التَّيْمِ يَسْنِي ، وَقَوْلُهُ (فَنَهَ يَا كَلُونَ) بِتَقْدِيمِ الظَّرْفِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الْحُبَّ هُوَ الشَّيْءُ الَّذِي يَتَعَلَّقُ بِهِ مُعْظَمُ الْعَيْشِ وَيَقُومُ

* قَوْلُهُ تَعَالَى * وَإِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ * (قَالَ فِيهِ إِنْ قُلْتَ لَمْ أَخْبَرَ عَنْ كُلِّ بِجَمِيعٍ وَمَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ وَأَجَابَ بِأَنَّ كُلًّا تَفِيدُ الْإِحَاطَةَ حَتَّى لَا يَنْفَلِتَ عَنْهُمْ أَحَدٌ وَجَمِيعٌ تَفِيدُ الْاجْتِمَاعَ وَهُوَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ وَيَبِينُهُمَا فَرْقُ انْتِهَى كَلَامِهِ) قَالَ أَحَدُ وَمِنْ ثَمَّ وَقَعَ أَجْمَعَ فِي التَّوَكِيدِ تَابِعًا لِكُلِّ لِأَنَّهُ أَخْصَصَ مِنْهُ وَأَزِيدَ مَعْنَى * قَوْلُهُ تَعَالَى وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا الْآيَةُ (قَالَ) يَحْزَنُ أَنْ يَكُونَ أَحْيَيْنَاهَا صِفَةً لِلْأَرْضِ وَصَحَّ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَرْضِ الْجِنْسَ وَلَمْ يَقْصِدْ بِهَا أَرْضَ مَعِينَةٍ وَأَنْ يَكُونَ بَيَانًا لَوْجِ الْآيَةِ فِيهَا (قَالَ) أَحَدُ وَغَيْرُهُ مِنَ النَّحَاةِ يَمْنَعُ وَقَوْعُ جُمْلَةٍ صِفَةً لِلْمَعْرِفِ وَإِنْ كَانَ جَنْسِيًّا وَلَيْسَ الْغَرَضُ مِنْهُ مَعِينًا وَيُرَاعَى هَذَا الْمَانِعُ الْمُنَاطِقَةُ فِي الْوَصْفَةِ وَمِنْهُ * وَلَقَدْ أَمَرَ عَلَى التَّيْمِ يَسْنِي *

(قَوْلُهُ وَمَابَقِيَتْ إِلَّا الضَّلُوعُ الْجَرَّاشِعُ) جَمْعُ جَرَّاشِعٍ وَهُوَ الْعَظِيمُ وَالزَّوَاتِي هِيَ الدَّبُوكُ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْمُرُونَ فَإِذَا صَاحَتِ الدَّبُوكَةُ تَفَزَّعُوا أَفَادَهُ الصَّحَاحُ

يَا كَلُونْ ۖ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجْرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ۖ لِيَأْكُلُوا مِن ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ۚ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ۚ
وَعَايَةُ لَهُمِ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ۚ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۚ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ۚ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ

بالارتزاق منه صلاح الإنس وإذا قل جاء القحط ووقع الضر وإذا فقد جاء أهلاك ونزل البلاء ۚ قرئ (ونجرتنا) بالتحفيف والتشديد والفجر والتفجير كالفتح والتفتح لفظاً ومعنى وقرئ (ثمره) بفتحين وضمين وضمه وسكون والضمير لله تعالى والمعنى لياكلوا مما خلقه الله من الثمر (و) من (ما عملته أيديهم) من الغرس والسقي والآبار وغير ذلك من الأعمال إلى أن بلغ الثمر منتهاه وإبان أكله يعني أن الثمر في نفسه فعل الله وخلق وفيه آثار من كذبى آدم وأصله من ثمرنا كما قال وجعلنا ونجرتنا فنقل الكلام من التكلم إلى الغيبة على طريقة الالتفات ويجوز أن يرجع إلى النخيل وترك الاعتناء غير مرجوع إليها لأنه علم أنها في حكم النخيل فيما علق به من أكل ثمره ويجوز أن يراد من ثمر المذكور وهو الجنات كما قال رؤبة
فيها خطوط من بياض وبلق ۚ كأنه في الجلد توليع البق

فقليل له فقال أردت كأن ذاك ولك أن تجعل ما نافية على أن الثمر خلق الله ولم تعمله أيدي الناس ولا يقدرون عليه وقرئ على الوجه الأول وما علمت من غير راجع وهي في مصاحف أهل الكوفة كذلك وفي مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام مع الضمير (الأزواج) الأجناس والأصناف (ومما لا يعلمون) ومن أزواج لم يطلعهم الله عليها ولا توصلوا إلى معرفتها بطريق من طرق العلم ولا يبعد أن يخلق الله تعالى من الخلائق الحيوان والجماد ما لم يجعل للبشر طريقاً إلى العلم به لأنه لا حاجة بهم في دينهم ودنياهم إلى ذلك العلم ولو كانت بهم إليه حاجة لأعلمهم بما لا يعلمون كما أعلمهم بوجود ما لا يعلمون وعن ابن عباس رضي الله عنهما لم يسمهم في الحديث ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بل ما أطلعهم عليه فأعلمنا بوجوده وإعداداه ولم يعلمنا به ما هو ونحوه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وفي الإعلام بكثرة ما خلق مما علموه ومما جهلوه ما دل على عظم قدرته واتساع ملكه ۚ سلخ جلد الشاة إذا كشطه عنها وأزاله ومنه سلخ الحية لخرشائها فاستعير لإزالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملق ظله (مظلمون) داخلون في الظلام يقال أظلمنا كما تقول أعتمنا وأدجينا (لمستقر لها) لحد لها مؤقت مقدر تنتهي إليه من فلكها في آخر السنة شبه بمستقر المسافرين إذا قطع مسيره أو لمنتهى لها من المشارق والمغارب لأنها تنقصها مشرقاً مشرقاً ومغرباً مغرباً حتى تبلغ أقصاها ثم ترجع فذلك حدها ومستقرها لأنها لا تعدوه أو لحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل مستقرها أجلها الذي أقر الله عليه أمرها في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة وقيل الوقت الذي تستقر فيه وينقطع جريها وهو يوم القيامة ۚ وقرئ تجرى إلى مستقرها وقرأ ابن مسعود لا مستقر لها أي لا تزال تجرى لا تستقر وقرئ لا مستقر لها على أن بمعنى ليس (ذلك) الجرى عن ذلك التقدير والحساب الدقيق الذي تبكل الفطن عن استخراجِه وتحرير الأفهام في استنباطه ما هو إلا تقدير الغالب بقدرته على كل مقدور المحيط علماً بكل معلوم ۚ قرئ والقمر رفعا على الابتداء أو عطفاً على الليل يريد من آياته القمر ونصباً بفعل يفسره قدرناه ولا بدنى (قدرناه منازل) من تقدير مضاف لأنه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل والمعنى قدرنا مسيره

(قوله في الحديث ما لا عين رأت) وفي الحديث أوله أعددت لعبادي الصالحين كما مر في تفسير السجدة (قوله ومنه سلخ الحية لخرشائها) في الصحاح الحرشاء مثل الخرباء جلد الحية (قوله أعتمنا وأدجينا لمستقرها) الوجى وجع في حافر الفرس أو خوف البعير أفاده الصحاح وغيره

منازل وهي ثمانية وعشرون منزلاً ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستولا يتفاوت يسير فيها من ليلة المستهل إلى الثامنة والعشرين ثم يستتر ليلتين أو ليلة إذا نقص الشهر وهذه المنازل هي مواقع النجوم التي نسبت إليها العرب الأنواء المستمطرة وهي الشرطان البطين الثريا الدبران الحقعة الهنعة الذراع النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العق السماك الغفر الزباني الإكليل القلب الشولة النعائم البلدة سعد الدابج سعد بلع سعد السعود سعد الأخبية فرغ الدلو المقدم فرغ الدلو المؤخر الرشاذ إذا كان في آخر منازل دق واستقوس (عادكال عرجون القديم) وهو عود العذق ما بين شماريخه إلى منبته من النخلة وقال الزجاج هو فعلون من الانعراج وهو الانعطاف وقرئ العرجون بوزن الفرجون وهما الغتان كالزبون والبريون والقديم المحول وإذا قدم دق وانحنى واصفر فشيء به من ثلاثة أوجه، وقيل أقل مدة الموصوف بالقدم الحول فلأن رجلاً قال كل مملوك لي قديم فهو حر أو كتب ذلك في وصيته عتق منهم من مضى له حول أو أكثر وقرئ سابق النهار على الأصل والمعنى أن الله تعالى قسم لكل واحد من الليل والنهار وأتيهما قسماً من الزمان وضرب له حداً معلوماً ودبر أمرهما على التعاقب فلا ينبغي للشمس أى لا يتسهل لها ولا يصح ولا يستقيم لوقوع التدبير على المعاقبة وإن جعل لكل واحد من النيرين سلطان على حياله (أن تدرك القمر) فتجتمع معه في وقت واحد وتداخله في سلطانه فتمس نوره ولا يسبق الليل النهار يعنى آية الليل آية النهار وهما النيران ولا يزال الأمر على هذا الترتيب إلى أن يبطل الله ما دبر من ذلك وينقض ما ألف فيجمع بين الشمس والقمر ويطالع الشمس من مغربها (فإن قلت) لم جعلت الشمس غير مدركة والقمر غير سابق (قلت) لأن الشمس لا تقطع فللكما إلا في سنة والقمر يقطع فللك في شهر فكانت الشمس جديرة بأن توصف بالإدراك لا التباطىء سيرها عن سير القمر والقمر خليفاً بأن يوصف بالسبق لسرعة سيره (وكل)

■ قوله تعالى لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار (قال) فيه معناه أن كل واحد منهما لا يدخل على الآخر في سلطانه فيتمس نوره بل هما متعاقبان بمقتضى تدبيره تعالى قال فإن قلت لم جعلت الشمس غير مدركة والقمر غير سابق قلت لأن الشمس بطيئة السير تقطع فللكما في سنة والقمر يقطع فللك في شهر فكانت الشمس لبطئها جديرة بأن توصف بالإدراك والقمر لسرعته جديراً بأن يوصف بالسبق انتهى كلامه (قلت) يؤخذ من هذه الآية أن النهار تابع لليل وهو المذهب المعروف للفقهاء وبيانه من الآية أنه جعل الشمس التي هي آية النهار غير مدركة للقمر الذي هو آية الليل وإنما نفى الإدراك لأنه هو الذي يمكن أن يقع وذلك يستدعى تقدم القمر وتبعية الشمس فإنه لا يقال أدرك السابق اللاحق ولكن أدرك اللاحق السابق وبحسب الإمكان توقيع النفي فالليل إذا متبوع والنهار تابع فإن قيل هل يلزم على هذا أن يكون الليل سابق النهار وقد صرح الآية بأنه ليس سابقاً فالجواب أن هذا مشترك الإلزام بيانه أن الأقسام المحتملة ثلاثة إما تبعية النهار لليل وهو مذهب الفقهاء أو عكسه وهو المنقول عن طائفة من النحاة أو اجتماعهما فهذا القسم الثالث منى باتفاق فلم يبق إلا تبعية النهار لليل وعكسه وهذا السؤال وارد عليهما جميعاً لأن من قال إن النهار سابق الليل لزمه أن يكون مقتضى البلاغة أن يقال ولا الليل يدرك النهار فإن المتأخر إذا نفي إدراكه كان أبغ من نفي سابقه مع أنه يتناهى عن مقتضى قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر تنائياً لا يجمع شمل المعنى بالنظر فإن الله تعالى نفي أن تكون مدركة فضلاً عن أن تكون سابقة فإذا أثبت ذلك فالجواب المحقق عنه أن المنفى السبقية الموجبة لتراخي النهار عن الليل وتخلل زمن آخر بينهما وحيث ثبت التعاقب وهو مراد الآية وأما سبق أول المتعاقبين للآخر منهما فإنه غير معتبر ألا ترى إلى جواب موسى بقوله هم أولاء على أثرى فقد قرههم منه عذراً عن قوله تعالى وما أنعمك عن قولك فكان سهل أمر هذه العجلة بكونهم على أثره فكيف لو كان متقدماً هم في عقبه لا يتخلل بينهم وبينه مسافة فذاك لو اتفق لكان سياق الآية يوجب أنه لا يعد عجلة ولا سبقاً فحينئذ يكون القول بسبقية النهار لليل مخالفاً صدر الآية على وجه لا يقبل التأويل فإن بين عدم الإدراك الدال على التأخير والتبعية وبين سبق بونا بعيداً ومخالفاً أيضاً لبقية الآية فإنه لو كان الليل تابِعاً ومتأخراً لكان أحرى أن يوصف بعدم الإدراك ولا يبلغ به عدم السبق ويكون القول بتقدم الليل على النهار مطابقاً لصدر الآية صريحاً ولعجزها بوجه

(قوله وقرئ العرجون بوزن الفرجون) في الصحاح الفرجون المحسة وقد فرجت الدابة إذا فرجتها ومنه قول بعضهم ادقوني في ثيابي ولا تحسوا عني تراباً أى لا تنغصوه وفيه البرزون السندس (قوله في النيرين سلطان) لعله ساطانا

فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۝ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ ۝ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ۝ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ ۝ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَطْعَمُونَ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ۝

التنوين فيه عوض عن المضاف إليه والمعنى وكلهم والضمير للشمس والاقمار على ما سبق ذكره (ذريتهم) أولادهم ومن يهملهم حله وقيل اسم الذرية يقع على النساء لأنهن مزارعها وفي الحديث أنه نهى عن قتل الذراري يعني النساء (من مثله) من مثل الفلك (مايركيون) من الإبل وهي سفائن البر وقيل الفلك المشحون سفينة نوح ومعنى حمل الله ذرياتهم فيها أنه حمل فيها آباءهم الأقدمين وفي أصلاهم هم وذرياتهم وإنما ذكر ذرياتهم دونهم لأنه أبلغ في الامتتان عليهم وأدخل في التعجيب من قدرته في حمل أعقابهم إلى يوم القيامة في سفينة نوح. ومن مثله من مثل ذلك الفلك مايركيون من السفن والزوارق (لا صريح) لا مغث أو لإغاثة يقال أناهم الصريح (ولاهم ينقذون) لا ينجون من الموت بالفرق (الإلا رحمة) إلا لرحمة منا ولتتبع بالحياة (إلى حين) إلى أجل يموتون فيه لا بد لهم منه بعد النجاة من موت الفرق ولقد أحسن من قال ولم أسلم لسكى أبقي ولكن سلبت من الحمام إلى الحمام

وقرأ الحسن رضي الله عنه نغرقهم (اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم) كقوله تعالى أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض وعن مجاهد ما تقدم من ذنوبكم وما تأخر وعن قتادة ما بين أيديكم من الوقائع التي خلت يعني من مثل الوقائع التي ابتليت بها الأمم المكذبة بأنبيائها وما خلفكم من أمر الساعة (لعلكم ترحون) لتسكنوا على رجاء رحمة الله وجواب إذا محذوف مدلول عليه بقوله (إلا كانوا عنها معرضين) فكأنه قال وإذا قيل لهم اتقوا أعرضوا ثم قال ودأبهم الإعراض عند كل آية وموعظة ۝ كانت الزنادقة منهم يسمعون المؤمنين يعلقون أفعال الله تعالى بمشيئته فيقولون لو شاء الله لأغنى فلانا ولو شاء لأعزه ولو شاء لكان كذا فأخرجوا هذا الجواب مخرج الاستهزاء بالمؤمنين وبما كانوا يقولونه من تعليق الأمور بمشيئة الله ومعناه اطعم المقول فيه هذا القول بينكم وذلك أنهم كانوا دافعين أن يكون النفي والفقر من الله لأنهم معطلة لا يؤمنون بالصانع وعن ابن عباس رضي الله عنهما كانت بمكة زنادقة فإذا أمروا بالصدقة على المساكين قالوا لا والله أيفقره الله ونطعمه نحن وقيل كانوا يوهمون أن الله تعالى لما كان قادراً على إطعامه ولا يشاء إطعامه فتحن أحق بذلك نزلت في مشركي قريش حين قال فقراء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطونا بما زعمتم من أموالكم أنها الله يعنون قوله وجعلوا لله بما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً فحرمهم وقالوا لو شاء الله لأطعمكم (إن أنتم إلا في ضلال مبين) قول الله لهم أو حكاية قول المؤمنين لهم أو هو من جملة جوابهم للمؤمنين ۝ قرئ وهم يخصمون بإدغام التاء في الصاد مع فتح الحاء وكسرها وإتباع الياء الحاء في الكسر ويخصمون على الأصل ويخصمون من خصمه والمعنى أنها تبغتهم وهم في أنفسهم وغفلتهم عنها لا يخطر ونها يباهاهم مشغولين بخصوماتهم في متاجرهم ومعاملاتهم وسائر ما يتخاصمون فيه ويتشاجرون ومعنى خصمون يخصم بعضهم بعضاً وقيل تأخذهم

من التأويل مناسب لنظم القرآن وثبت ضده أقرب إلى الحق من حبل وريده والله الموفق للصواب من القول وتسديده ۝ قوله تعالى وإن نشأ نغرقهم فلا صريح لهم إلى قوله ومتاعاً إلى حين (قلت) من هنا أخذ أبو الطيب ۝ ولم أسلم لسكى أبقي ولكن سلبت من الحمام إلى الحمام لأنه تعالى أخبر أنهم إن سلموا من موت الفرق فذلك السلامة متاع إلى حين أي إلى أجل يموتون فيه ولا بد

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ۖ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَاذْهَبْ مِنْ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ۖ
قَالُوا يَوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ۖ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً
فَاذْهَبْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ۖ فَالْيَوْمَ لَا تَظْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ
الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهِونَ ۖ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرْضِ نِكَاحُكُمْ فِيهَا فَكِهِونَ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ۖ

وهم عند أنفسهم يخصمون في الحجة في أنهم لا يبعثون (فلا يستطيعون) أن يوصوا في شيء من أمورهم (توصية) ولا
يقدر على الرجوع إلى منازلهم وأهاليهم بل يموتون بحيث تفجؤهم الصيحة ۖ قرئ الصور بسكون الواو وهو القرن أو
جمع صورة وحزكها بعضهم و (الأجداث) القبور وقرئ بالفاء (ينسلون) يعدون بكسر السين وضمها وهي النفخة
الثانية ۖ قرئ ياولتنا ۖ وعن ابن مسعود رضي الله عنه من أهبنا من هب من نومه إذا انتبه وأهبه غيره وقرئ من هبنا
بمعنى أهبنا وعن بعضهم أراد هب بنا لحذف الجار وأوصل الفعل وقرئ من بعثنا ومن هبنا على من الجارة والمصدر
و (هذا) مبتدأ و (ما وعد) خبره وما مصدرية أو موصولة ويجوز أن يكون هذا صفة للرقدة وما وعد خبر مبتدأ
محذوف أي هذا وعد الرحمن أي مبتدأ محذوف الخبر أي ما وعد (الرحمن وصدق المرسلون) حق وعن مجاهد للكفار
هجمة يجدون فيها طعم النوم فإذا صبح بأهل القبور قالوا من بعثنا وأما هذا ما وعد الرحمن فكلام الملائكة عن ابن عباس
وعن الحسن كلام المتقين وقيل كلام الكافرين يتذكرون ما سمعوه من الرسل فيجيبون به أنفسهم أو بعضهم بعضا (فإن
قلت) إذا جعلت ما مصدرية كان المعنى هذا وعد الرحمن وصدق المرسلين على تسمية الموعد والمصدق فيه بالوعد والصدق
فما وجه قوله وصدق المرسلون إذا جعلتها موصولة (قلت) تقديره هذا الذي وعده الرحمن والذي صدقه المرسلون بمعنى
والذي صدق فيه المرسلون من قولهم صدقوا الحديث والقنال ومنه صدقني سن بكره (فإن قلت) من بعثنا من مرقدنا
سؤال عن الباعث فكيف طابقه ذلك جوابا (قلت) معناه بعثكم الرحمن الذي وعدكم البعث وأنباكم به الرسل إلا أنه
جاء به على طريقة سميت بها قلوبهم ولعيت إليهم أحوالهم وذكروا كفرهم وتكذيبهم وأخبروا بوقوع ما اندروا به
وكأنه قيل لهم ليس بالبعث الذي عرفتموه وهو بعث النائم من مرقده حتى يهكم السؤال عن الباعث إن هذا هو البعث
الأكبر ذوالأهوال والأفزع وهو الذي وعده الله في كتبه المنزل على السنة رسلة الصادقين (إلا صيحة واحدة) قرئت
منصوبة ومرفوعة (فالיום لا تظلم نفس شيئا ۖ إن أصحاب الجنة اليوم في شغل) حكاية ما يقال لهم في ذلك اليوم وفي مثل
هذه الحكاية زيادة تصوير للوعد وتمكين له في النفوس وترغيب في الحرص عليه وعلى ما يشره في شغل في شغل
وفي شغل لا يوصف وما ظنك بشغل من سعد بدخول الجنة التي هي دار المتقين ووصل إلى نيل تلك الغبطة وذلك الملك
السيكر والنعيم المقيم ووقع في تلك الملائ التي أعدتها الله للراضين من عباده ثوابا لهم على أعمالهم مع كرامة وتعظيم
وذلك بعد الوله والصبابة والنقص من مشاق التكليف ومضايق التقوى والخشية وتخطي الأهوال وتجاوز الأخطار
وجواز الصراط ومعاناة مالتى العصاة من العذاب وعن ابن عباس في اقتضااض الأبقار وعنه في ضرب الأوتار وعن
ابن كيسان في التزاور وقيل في ضيافة الله وعن الحسن شغلهم عما فيه أهل النار التمتع بما هم فيه وعن الكلبي هم في شغل
عن أهاليهم من أهل النار لا يهملهم أمرهم ولا يذكروهم لأن لا يدخل عليهم تنغيص في نعيمهم ۖ قرئ في شغل بضمين

ۖ قوله تعالى في شغل فاكهون (قلت) هذا مما التفسير فيه للتفخيم كأنه قيل في شغل أي شغل وكذا قوله تعالى سلام قولا

(قوله والأجداث القبور وقرئ بالفاء) في الصحاح الجذف القبر وهو إبدال الجذث قال الفراء العرب تعقب بين الفاء
والتاء في اللغة فيقولون جذث وجذف وهي الأجداث والأجداث

سَلَّمَ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ * وَأَمْتَزُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمَجْرُمُونَ * أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بَيْنِي * أَدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ
إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ * وَإِنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ * وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا

وضمة وسكون وفتحتين وفتحة وسكون * والفاكه والفكه المتعجم والمنلذ ومنه الفاكمة لأنها مما يتلذذ به وكذلك
الفسكاكة وهي المزاخرة * وقرئ فاكهون وفكهون بكسر الكاف وضمة كقولهم رجل حدث وحدث ونطس ونطس
وقرئ فاكهين وفكهين على أنه حال والظرف مستقر (هم) يحتمل أن يكون مبتدأ وأن يكون تأكيذا للضمير في شغل
وفي فاكهون على أن أزواجهم يشاركنهم في ذلك الشغل والتفكه والإنكاء على الأرائك تحت الظلال * وقرئ في ظلال
والأريكة السرير في الحيلة وقيل الفراش فيها وقرأ ابن مسعود متكبين (يدعون) يفتعلون من الدعاء أي يدعون به
لأنفسهم كقولك اشتوى واجتمل إذا شوى وجمل لنفسه قال لبيد فاشتوى ليلة ريح واجتمل * ويجوز أن يكون بمعنى
يتداعونه كقولك ارتموه وتراموه وقيل يتمنون من قولهم ادع عليّ ماشئت بمعنى تمنه على وفلان في خير ما ادعى أي
في خير ما تمنى قال الزجاج وهو من الدعاء أي ما يدعو به أهل الجنة بأنهم و(سلام) بدل مما يدعون كأنه قال لهم سلام
يقال لهم (قولا من) جهة (رب رحيم) والمعنى أن الله يسلم عليهم بواسطة الملائكة أو بغير واسطة مبالغة في تعظيمهم
وذلك متمناهم ولهم ذلك لا يمنعونهم قال ابن عباس فالملائكة يدخلون عليهم بالنسبة من رب العالمين وقيل ما يدعون مبتدأ
وخبره سلام بمعنى ولهم ما يدعون سالم خالص لا شوب فيه وقولا مصدر مؤكّد لقوله تعالى ولهم ما يدعون سلام أي
عدة من رب رحيم والأوجه أن ينتصب على الاختصاص وهو من مجازة وقرئ سلم وهو بمعنى السلام في المعنيين وعن
ابن مسعود سلاما نصب على الحال أي لهم مرادهم خالصا (وامتازوا) وانفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة وذلك حين
يحشر المؤمنون ويسارهم إلى الجنة ونحوه قوله تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فهم في روضة يحبرون وأما الذين كفروا الآية يقال مازه فامتاز وامتاز وعن قتادة اعتزلوا عن كل خير وعن الضحاك
لكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى ومعناه أن بعضهم يمتاز من بعض * العهد الوصية وعهد إليه إذا
وصاه وعهد الله إليهم ما ذكره فيهم من أدلة العقل وأنزل عليهم من دلائل السمع * وعبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به
إليهم ويزينه لهم * وقرئ لعهد بكسر الهمزة وباب فعل كله يجوز في حروف مضارعة الكسر لإقاي الياء وأعهد بكسر
الهاء وقد جوز الزجاج أن يكون من باب نعم نعم وضرب يضرب وأعهد بالحاء وأحد وهي لغة نعيم ومنه قولهم دحا
محا (هذا) إشارة إلى ما عهد إليهم من معصية الشيطان وطاعة الرحمن إذ لا صراط أقوم منه ونحو التنكير فيه ما في قول كثير
لئن كان يهدى برد أنباها العلى * لا فقر معنى لئن لفقير

أراد إني لفقير ببلغ الفقر حقيق بأن أوصف به لكمال شرائطه في وإلالم يستقيم معنى البيت وكذلك قوله (هذا صراط
مستقيم) يريد صراط ببلغ في بابه ببلغ في استقامته جامع لكل شرط يجب أن يكون عليه ويجوز أن يراد هذا بعض

من رب رحيم ومنه قوله تعالى وأن أعبدوني هذا صراط مستقيم قال ومعناه لا صراط أقوم منه والتنكير يفيد ذلك إفادته
إياه في قول كثير عزة * فإن كان يهدى برد أنباها العلى * لا فقر من البيت . ولولا ذلك لم يستقيم معنى البيت قال
ويجوز أن يكون معناه هذا صراط أقل الأحوال فيه أن يعتقد أنه مستقيم كما يقول الرجل لولده هذا فيما أظن قول
نافع غير ضار توخيخا له على الإعراض عن نصائحه

(قوله كقولهم رجل حدث وحدث) أي حسن الحديث والنطس البالغ في التطهر والمدقق في العلم أفاده الصحاح (قوله والأريكة
السرير في الجملة) بيت العروس يزين بالثياب الستور كذا في الصحاح (قوله واجتمل إذا شوى) في الصحاح جملة الشحم
أجمله جملا واجتملته إذا أذبه (قوله في حروف مضارعة الكسر) لعله مضارعه (قوله ومنه قولهم دحا محا) أي دحها معها

تَعْقُلُونَ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۝ أَصَلُّوا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ
وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ
فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَائِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ۝ وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّسْهُ
فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ۝ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُبِينٌ ۝ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ

الصرط المستقيمة تويخا لهم على العدول عنه والتفادي عن سلوكه كما يتفادي الناس عن الطريق الموعج الذي يؤدي إلى الضلالة والتهلكة كأنه قيل أقل أحوال الطريق الذي هو أقوم الطرق أن يعتقد فيه كما يعتقد في الطريق الذي لا يضل السالك كما يقول الرجل لولده وقد نصحه النصيح البالغ الذي ليس بعده هذا فيما أظن قول نافع غير ضار تويخاله على الإعراض عن نصائحه ۝ قرئ جبلا بضميتين وضمة وسكون وضميتين وتشديدية وكسرتين وكسرة وسكون وكسرتين وتشديدية وهذه اللغات في معنى الخلق وقرئ جبلا جمع جبلة كقطر وخلق وفي قراءة على رضى الله عنه جبلا واحدا لاجبال ۝ يروى أنهم يجحدون ويخاصمون فتشهد عليهم جيرانهم وأهاليهم وعشائهم فيحلفون ما كانوا مشركين حينئذ يختم على أفواههم وتكلم أيديهم وأرجلهم وفي الحديث يقول العبد يوم القيامة إني لأجيز على شاهداً لإلأمن نفسي فيختم على فيه ويقال لأركانه الطاق فتنطق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وسحقا فعنك كنت أناضل ۝ وقرئ يختم على أفواههم وتكلم أيديهم وقرئ وتكلمنا أيديهم وتشهد بلام كي والنصب على معنى ولذلك تختم على أفواههم وقرئ وتكلمنا أيديهم وتشهد بلام الأمر والجزم على أن الله يأمر الأعضاء بالكلام والشهادة ۝ الطمس تعقية شق العين حتى تعود عسوحة (فاستبقوا الصراط) لا يخلو من أن يكون على حذف الجار وإيصال الفعل والأصل فاستبقوا إلى الصراط أو يضمن معنى ابتدروا أو يجعل الصراط مسبوqa لامسبوqa إليه أو ينتصب على الظرف والمعنى أنه لو شاء لمسح أعينهم فلورأوا أن يستبقوا إلى الطريق المهيح الذي اعتادوا سلوكه إلى مساكنهم وإلى مقاصدهم المألوفة التي تردوا إليها كثيرا كما كانوا يستبقون إليه ساهين في متصرفاتهم موضعين في أمور دنياهم لم يقدرُوا وتعايا عليهم أن يبصروا ويعلموا جهة السلوك فضلا عن غيره أولو شاء لأعماهم فلورأوا أن يمشوا مستبقيين في الطريق المألوف كما كان ذلك هجيراهم لم يستطيعوا أولو شاء لأعماهم فلو طلبوا أن يخلفوا الصراط الذي اعتادوا المشي فيه لعجزوا ولم يعرفوا طريقا يعنى أنهم لا يقدرُون إلا على سلوك الطريق المعتادون ماوراءه من سائر الطرق والمسالك كما ترى العميان بهتدون فيما ألفوا به وضربوا به من المقاصد دون غيرها (على مكائهم) وقرئ على مكائهم والمكانة والمكان واحد كالمقامة والمقام أى لمسخناهم مسخاً يجمدهم مكانهم لا يقدرُون أن يبرحوه بإقبال ولا إدبار ولا مضى ولا رجوع واختلف في المسخ فعن ابن عباس لمسخناهم قرده وخنازير وقيل حجارة وعن قتادة لأقعدناهم على أرجلهم وأزمنهم ۝ وقرئ مضياً بالحركات الثلاث فالمضى والمضى كالعنى والعنى كالمضى (ننكسه في الخلق) نقله فيه فنخلقه على عكس ما خلقناه من قبل وذلك أنا خلقناه على ضعف في جسده وخلو من عقل وعلم ثم جعلناه يتزايد وينتقل من حال إلى حال

قوله تعالى «ومن نعمره ننكسه في الخلق» (قال) فيه مناسبة لقوله ولو نشاء لطمسنا على أعينهم من حيث أنه استدلال بقدرته على رده إلى أرذل العمر وإلى الضعف بعد القوة كما أنه قادر على طمس أعينهم والله أعلم

(قوله كنت أناضل) أى أجادل (قوله إلى الطريق المهيح) الهيوع الجبن والهيعة الذوبان والسيلان وكل ما أفرغك من صوت كذا في الصحاح ولعل المراد الذي سهله كثرة سلوكه (قوله في متصرفاتهم موضعين) في الصحاح وضع البعير وغيره أسرع من سيره وأوضعه راكبه (قوله فيما ألفوا وضربوا به) أى مرتوا

الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ «أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ» وَذَلَّلْنَاهُمْ فَنُفِئَهَا

ويرتقى من درجة إلى درجة إلى أن يبلغ أشده ويستكمل قوته ويعقل ويعلم ماله وما عليه فإذا انتهى نكسناه في الخلق فجعلناه يتناقص حتى يرجع في حال شبيهة بحال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله وخلوه من العلم كما ينكس السهم فيجعل أعلاه أسفله قال عز وجل ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكي لا يعلم من بعد علم شيئاً ثم رددناه أسفل سافلين وهذه دلالة على أن من ينقلهم من الشباب إلى الهرم ومن القوة إلى الضعف ومن راحة العقل إلى الخرف وقلة التمييز ومن العلم إلى الجهل بعد ما نقلهم خلاف هذا النقل وعكسه قادر على أن يطمس على أعينهم ويمسحهم على مكاتهم ويفعل بهم ما شاء وأراد وقرئ بكسر الكاف ونكسه ونكسه من التنكيس والإنكاس (أفلا يعقلون) بالياء والتاء كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر وروى أن القائل عقبة بن أبي معيط فليل (وما علمناه الشعر) أي وما علمناه بتعليم القرآن الشعر على معنى أن القرآن ليس بشعر وما هو من الشعر في شيء وأين هو عن الشعر والشعر إنما هو كلام موزون مقفى يدل على معنى فإين الوزن وأين التقفية وأين المعاني التي ينتجها الشعراء عن معانيه وأين نظم كلامهم عن نظمه وأساليبه فإذا لا مناسبة بينه وبين الشعر إذا حققت اللهم إلا أن هذا لفظه عربي كما أن ذلك (وما ينبغي له) وما يصح له ولا يتطلب لوطبه أي جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يأت له ولم يتسمل كما جعلناه أمياً لا يتهدى للخط ولا يحسنه لتكون الحجة أثبت والشبهة أدهض وعن الخليل كان الشعر أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كثير من الكلام ولكن كان لا يتأتى له (فإن قلت) فقله أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب وقوله

هل أنت إلا أصبع دمية • وفي سبيل الله ما لقيت

(قلت) ما هو إلا كلام من جنس كلامه الذي كان يرمى به على السليقة من غير صنعة ولا تكلف إلا أنه اتفق ذلك من غير قصد إلى ذلك ولا التفات منه إليه إن جاء موزوناً كما يتفق في كثير من إنشادات الناس في خطبهم ورسائلهم ومحاوراتهم أشياء موزونة لا يسميها أحد شعراً ولا يخطر ببال المتكلم ولا السامع أنها شعر وإذا فتشت في كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع في أوزان البحور غير عزيز على أن الخليل ما كان يعد المشطور من الرجز شعراً ولما نفي أن يكون القرآن من جنس الشعر قال (إن هو إلا ذكر وقرآن مبين) يعني ما هو إلا ذكر من الله تعالى يوعظ به الإنس والجن كما قال إن هو إلا ذكر للعالمين وما هو إلا قرآن كتاب سماوى يقرأ في المحاريب ويتلى في المنعبدات وينال بتلاوته والعمل بمسافيه فوز الدارين فكم بينه وبين الشعر الذى هو من همزات الشياطين (لينذر) القرآن أو الرسول وقرئ لتنذر بالتاء ولينذر من نذر به إذا علمه (من كان حياً) أي عاقلاً متأملاً لأن الغافل كالميت أو معلوماً منه أنه يؤمن فيحيا بالإيمان (ويحق القول) وتجب كلمة العذاب (على الكافرين) الذين لا يتأملون ولا يتوقع منهم الإيمان (مما عملت أيدينا) مما تولينا نحن إحداثه ولم يقدر على توليه غيرنا وإنما قال ذلك لبدائع الفطرة والحكمة فيها التي لا يصح أن يقدر عليها إلا هو وعمل الأيدي استعارة من عمل من يعملون بالأيدي (فهم لها مالكون) أي خلقناها لأجلهم فلكناها إياهم فهم متصرفون فيها تصريف الملاك مختصون بالانتفاع فيها لا يراحمون أو فهم لها ضابطون قاهرون من قوله

أصبحت لأحمل السلاح ولا • أملك رأس البعير إن نفرا

أي لا أضبطه وهو من جملة النعم الظاهرة وإلا فمن كان يقدر عليها لولا تذييله وتسخيرها لها كما قال القائل

يصرفه الصبي بكل وجه • ويحبسه عن الحسف الجرير

وتضربه الوليدة بالهراوى • فلا غير لديه ولا نكير

(قوله وقرئ بكسر الكاف ونكسه) يفيد أن القراءة المشهورة بضم الكاف وهما من النكس (قوله فلا غير لديه ولا نكير) الغير جمع الغيرة بالكسر وهي الأديرة الغير أيضاً الاسم من قولك غيرت الشيء فتغير كذا في الصحاح والمعنى الثاني هو المراد في البيت

رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ۖ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ۚ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّهُمْ
يُنصَرُونَ ۚ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ ۚ فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۚ
أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ۚ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ

ولهذا ألزم الله سبحانه الراكب أن يشكر هذه النعمة ويسبح بقوله سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ۖ وقرئ ركوبهم
وركوبتهم وهما ما يركب كالخلوب والحلوبة وقيل الركوبة جمع وقرئ ركوبهم أي ذو ركوبهم أو فن منافعها ركوبهم (منافع)
من الجلود والأبواب والأصواف وغير ذلك (ومشارب) من اللبن ذكرها بحملة وقد فصاها في قوله تعالى وجعل لكم من جلود
الأنعام بيوتا الآية والمشارب جمع مشرب وهو موضع الشرب أو الشرب ۚ اتخذوا الآلهة طمعاً في أن يتقوا بهم ويعتصدا
بمكانهم والأمر على عكس ما قدروا حيث هم جند لآلهتهم معدون (محضرون) يخدمونهم ويذنون عنهم ويغضبون لهم والآلهة
لا استطاعة بهم ولا قدرة على النصر أو اتخذوا لنصرهم عند الله ويشفعوا لهم والأمر على خلاف ما توهموا حيث هم يوم القيامة
جند معدون لهم محضرون لعذابهم لأنهم يجعلون وقوداً للنار وقرئ فلا يحزنك بفتح الياء وضمها من حزنه وأحزنه والمعنى
فلا يهينك تكذيبهم وأذا هم وجفاؤهم فإننا عالمون بما يسرون لك من عداوتهم (وما يعلنون) وإنما يجازوهم عليه فحق مثلك أن
يتسلى بهذا الوعيد ويستحضر في نفسه صورة حاله وحالهم في الآخرة حتى ينقشع عنه الهم ولا يرهقه الحزن (فإن قلت) مات قول
فيمن يقول إن قرأ قارئ أنا نعلم بالفتح انتقضت صلاته وإن اعتقد ما يعطيه من المعنى كفر (قلت) فيه وجهان أحدهما
أن يكون على حذف لام التعليل وهو كثير في القرآن وفي الشعر وفي كل كلام وقياس مطرد وهذا معناه ومعنى السكر سواء
وعليه تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الحمد والنعمة لك كسر أبو حنيفة وفتح الشافعي وكلاهما تعليل والثاني أن يكون
بدلاً من قولهم كأنه قيل فلا يحزنك إننا نعلم ما يسرون وما يعلنون وهذا المعنى قائم مع المكسورة إذا جعلتها مفعولة للقول فقد
تبين أن تعلق الحزن بكون الله عالماً وعدم تعلقه لا يدوران على كسر إن وفتحها وإعما يدوران على تقدير كفتح فصل إن
فتحت بأن تقدر معنى التعليل ولا تقدر البديل كما أنك تفصل بتقدير معنى التعليل إذا كسرت ولا تقدر معنى المفعولية ثم إن قدرته
كاسراً أو فاتحاً على ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فافيه الإنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن على كون الله عالماً
بسرهم وعلايتهم وليس النهى عن ذلك مما يوجب شيئاً ألا ترى إلى قوله تعالى فلا تكونن ظهيراً للكافرين ولا تكونن من
المشركين ولا تدع مع الله إلهاً آخره قبح الله عز وجل إنكارهم البعث تقييها لا ترى أعجب منه وأبلغ وأدل على تمادى كفر
الإنسان وإفراطه في جهود النعم وعقوق الأيادي وتوغله في الخسة وتغلغله في القحة حيث قرره بأن عنصره الذي خلقه منه
هو أخس شيء وأهمه وهو النطفة المذرة الخارجة من الإحليل الذي هو قناة النجاسة ۚ ثم عجب من حاله بأن يتصدى مثله
على مهانة أصله ودنائه أو له لمخاصمة الجبار وشرز صفحته لمجادلته ويركب متن الباطل وباج ويمحك ويقول من يقدر على إحياء
الميت بعدما رمت عظامه ثم يكون خصامه في الزم وصف له وألصقه به وهو كونه منشأ من موات وهو يشكر إنشاءه من موات
وهي المكابرة التي لا مطمح ورامها وروى أن جماعة من كفار قريش منهم أبي بن خلف الجمحي وأبو جهل والعاصي بن وائل
والوليد بن المغيرة تكلموا في ذلك فقال لهم أبي الأنزور إلى ما يقول محمد إن الله يبعث الأموات ثم قال واللات والعزى لا صيرت
إليه ولا خصمته وأخذ عظامي بالأيام فجعل يفته بيده وهو يقول يا محمد أترى الله يحيي هذا بعد ما قدرتم قال صلى الله عليه وسلم نعم ويعملك
ويدخلك جهنم وقيل معنى قوله (فإذا هو خصيم مبين) فإذا هو بعدما كان ماء مهيناً رجل عيز منطبق قادر على الخصام مبين معرب عما
في نفسه فصيح كما قال تعالى أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين (فإن قلت) لم سمى قوله (من يحيي العظام وهي رميم)

(قوله وتغلغله في القحة) في الصحاح وقح الرجل قحة ووقاحة إذا صار قليل الحياء (قوله وشرز صفحته لمجادلته الخ)
في الصحاح الشرز الشرس وهو الغلظ والمحك اللجاج

وَهِيَ رَمِيمٌ ۖ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ۚ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنتُم مِّنْهُ تُوقَدُونَ ۚ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ۚ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۚ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۚ

مثلاً (قلت) لمادل عليه من قصة عجيبة شبيهة بالمثل وهي إنكار قدرة الله تعالى على إحياء الموتى أو ما فيه من التشبيه لأن ما أنكر من قبيل ما يوصف الله بالقدرة عليه بدليل النشأة الأولى فإذا قيل من يحيي العظام على طريق الإنكار لأن يكون ذلك بما يوصف الله تعالى بكونه قادر أعليه كان تعجيزاً لله وتشبيهاً له بخلقه في أنهم غير موصوفين بالقدرة عليه ۚ والرميم اسم لما يلي من العظام غير صفة كالرمة والرفات فلا يقال لم يؤثنت وقد وقع خبر المؤثنت ولا هو فيعمل بمعنى فاعل أو مفعول ولقد استشهد بهذه الآية من ثبتت الحياة في العظام ويقول إن عظام الميتة نجسة لأن الموت يؤثر فيها من قبل أن الحياة تحلها وأما أصحاب أبي حنيفة فهي عندهم طاهرة وكذلك الشعر والعصب ويرعون أن الحياة لا تحلها فلا يؤثر فيها الموت ويقولون المراد بإحياء العظام في الآية ردها إلى ما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حساس (وهو بكل خلق عالم) يعلم كيف يخلق لا يتعاطمه شيء من خلق المنشآت والمعادات ومن أجناسها وأنواعها وجلالاتها ودقاتها ۥ ثم ذكر من بدائع خلقه انقذاح النار من الشجر الأخضر مع مضادة النار الماء وانظافتها به وهي الزناد التي توري بها الأعراض وأكثرها من المرخ والعفار وفي أمثالهم في كل شجر نار ۚ واستمجد المرخ والعفار يقطع الرجل منهما غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهي أنثى فتندح النار بإذن الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما ليس من شجرة إلا وفيها نار إلا العناب قالوا ولذلك تتخذ منه كذنيقات القصارين ۥ قرئ الأخضر على اللفظ وقرئ الخضراء على المعنى ونحوه قوله تعالى من شجر من زقوم فالتون منها البطون فشاربون عليه من الحميم ۥ من قدر على خلق السموات والأرض مع عظم شأنهما فهو على خلق الاناسي أقدر وفي معناه قوله تعالى لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس وقرئ يقدر وقوله (أن يخلق مثلهم) يحتمل معنيين أن يخلق مثلهم في الصغر والقمامة بالإضافة إلى السموات والأرض أو أن يعيدهم لأن المعاد مثل المبتدأ وليس به (وهو الخلاق) الكثير المخلوقات (العليم) الكثير المعلومات وقرئ الخالق (إنما أمره) (إذا أراد شيئاً) إذا دعاه داعي حكمة إلى تكوينه ولا صارف (أن يقول له كن) أن يكونه من غير توقف (فيكون) فيحدث أى فهو كائن موجود لا محالة (فإن قلت) ما حقيقة قوله أن يقول له كن فيكون (قلت) هو مجاز من الكلام وتمثيل لأنه لا يمتنع عليه شيء من المكنونات وأنه بمنزلة المأمور المطيع إذا ورد عليه أمر الأمر المطاع (فإن قلت) فساوجه القرامتين في فيكون (قلت) أما الرفع فلا نهاجلة من مبتدأ وخبر لأن تقديرها فهو يكون معطوفة على مثلها وهي أمره أن يقول له كن وأما النصب فللعطف على يقول والمعنى أنه لا يجوز عليه شيء مما يجوز على الأجسام إذا فعلت شيئاً مما تقدر عليه من المباشرة بمحال القدرة واستعمال الآلات وما يتبع ذلك من المشقة والتعب واللغوب إنما أمره وهو القادر العالم لذاته أن يخلص داعيه إلى الفعل فيستكون مثله كيف يعجز عن مقدور حتى يعجز عن الإعادة (فسبحان) تنزيه له عما وصفه به المشركون وتعجيب من أن يقولوا فيه ما قالوا (بيده ملكوت كل شيء) هو مالك كل شيء والمتصرف فيه بمواجب مشيئته وقضايا حكمته وقرئ ملكة كل شيء وملكة كل شيء والمعنى واحد (ترجعون) بضم التاء وفتحها وعن ابن عباس رضى الله عنهما كنت لأعلم ما روى في فضائل يس وقراءتها كيف خصت

سورة الصافات مكية

وآياتها ١٨٢ نزلت بعد الأنعام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ۖ فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ۖ فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ۚ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ۝

بذلك فإذا أنه لهذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل شيء قلباً وإن قلب القرآن يس من قرأ يس يريد بها وجه الله غفر الله تعالى له وأعطى من الأجر كأنما قرأ القرآن اثنين وعشرين مرة وأيما مسلم قرئ عنده إذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفًا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأيما مسلم قرأ يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحيمه رضوان خازن الجنة بشربة من شراب الجنة يشربها وهو على فراشه فيقبض ملك الموت روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان وقال عليه الصلاة والسلام إن في القرآن سورة يشفع قارئها ويغفر لمستمعها ألا وهي سورة يس

﴿سورة الصافات مكية﴾

وهي مائة وإحدى وثمانون آية وقيل واثنان وثمانون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ أقسم الله سبحانه بطوائف الملائكة أو بنفوسهم الصافات أقدامها في الصلاة من قوله تعالى وإنا لنحن الصافون أو أجنحتنا في الهواء وافقه منتظرة لأمر الله (فالزاجرات) السحاب سوقا (فالتاليات) الكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها وقيل الصافات الطير من قوله تعالى والطيور صافات والزاجرات كل ما زجر عن معاصي الله والتاليات كل من تلا كتاب الله ويجوز أن يقسم بنفوس العلماء العمال الصافات أقدامها في التهجود وسائر الصلوات وصفوف الجماعات فالزاجرات بالمواعظ والنصائح فالتاليات آيات الله والدارسات شرائعه أو بنفوس قواد الغزاة في سبيل الله التي تصف الصفوف وتزجر الخيل للجهاد وتتلو الذكر مع ذلك لا تشغلها عنه تلك الشواغل كما يحكى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (فإن قلت) ما حكم الفاء إذا جاءت عاطفة في الصفات (قلت) إما أن تدل على ترتب معانيها في الوجود كقوله يالهف زياة للحرث الصابح فالغائم فالأيب

كأنه قيل الذي صح فغم فآب وإما على ترتبها في التفاوت من بعض الوجوه كقوله خذ الأفضل فالأكل واعمل الأحسن فالأجمل وإما على ترتب موصوفاتها في ذلك كقوله رحم الله المخلقين فالقصرين فعلى هذه القوانين الثلاثة ينساق أمر الفاء العاطفة في الصفات (فإن قلت) فعلى أي هذه القوانين هي فيما أنت بصده (قلت) إن وحدت الموصوف

القول في سورة الصافات

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى «والصافات صفا فالزاجرات زجرا فالتاليات ذكرا» الآية (قال) في تفسيرها المقسم به طوائف الملائكة أو نفوسهم والمراد صفهم في الصلاة وزجرهم السحاب أي سوقهم وتلاوتهم ذكر الله أو العلماء والمراد تصافف أقدامهم في الصلاة وزجرهم بالمواعظ عن المعاصي وتلاوتهم الذكر أو الغزاة يصفون في الحرب ويزجرون الخيل ولا يشغلهم ذلك عن تلاوة الذكر فإن قلت ما حكم الفاء العاطفة للصفات وأجاب بأنها تقع لثلاثة أوجه إما لتعاقب وقوع الصفات وجودا كقوله يالهف زياة للحرث الصابح فالغائم فالأيب

أو على ترتبها لتفاوتها من بعض الوجوه كقوله اعلم الأحسن فالأجمل وإما لترتب موصوفاتها كقوله رحم الله المخلقين فالقصرين فعلى هذا إن وحدت الموصوف كانت الدلالة على ترتب الصفات في التفاضل وإن ثلثته فهي للدلالة على

رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ۖ إِنَّا زِينَةُ السَّمَاءِ الدُّنْيَا بَرِيَّةَ الْكَوَاكِبِ ۖ وَحَفَظًا
مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ۖ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۖ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۖ

كانت للدلالة على ترتب الصفات في التفاضل وإن ثلثة فهي للدلالة على ترتب الموصوفات فيه بيان ذلك أنك إذا أجريت هذه الأوصاف على الملائكة وجعلتهم جامعين لها فحفظها بالفاء يفيد ترتبها لها في الفضل إما أن يكون الفضل للأصغر ثم للزجر ثم للنلاوة وإما على العكس وكذلك إن أردت العلماء وقواد الغزاق وإن أجريت الصفة الأولى على الطوائف والثانية والثالثة على آخر فقد أفادت ترتب الموصوفات في الفضل أعني أن الطوائف الصافات ذوات فضل والزاجرات أفضل والثالثات أبهر فضلا أو على العكس وكذلك إذا أردت بالصفات الطير وبالزاجرات كل ما يزرع عن معصية وبالتاليات كل نفس تنلو الذكر فإن الموصوفات مختلفة ۖ وقرئ بإدغام التاء في الصاد والزاي والذال (رب السموات) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف و (المشارق) ثلثة وستون مشرقا وكذلك المغرب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين (فإن قلت) فماذا أراد بقوله «رب المشرقين ورب المغربين» (قلت) أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربهما (الدنيا) القربى منكم ۖ والزينة مصدر كالنسبة واسم لما يزان به الشيء كالليقة اسم لما تلاق به الدواة ويحتملها قوله «بريئة الكواكب» فإن أردت المصدر فعلى إضافته إلى الفاعل أى بأن ذاتها الكواكب وأصله بريئة الكواكب أو على إضافته إلى المفعول أى بأن زان الله الكواكب وحسنها لأنها إنما زينت السماء لحسنها في أنفسها وأصله بريئة الكواكب وهي قراءة أبي بكر والاعمش وابن وثاب وإن أردت الاسم فلا إضافة وجهان أن تقع الكواكب بيانا للزينة لأن الزينة مبهمه في الكواكب وغيرها مما يزان به وأن يراد ما زينت به الكواكب وجاء عن ابن عباس رضى الله عنهما بريئة الكواكب بضوء الكواكب ويجوز أن يراد أشكالها المختلفة كشكل الثريا وبنت نعش والجوزاء وغير ذلك ومطالعها ومسارها وقرئ على هذا المعنى بريئة الكواكب بتكوين زينة وجر الكواكب على الإبدال ويجوز في نصب الكواكب أن يكون بدلا من محل بريئة (وحفظا) مما حمل على المعنى لأن المعنى إنا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا من الشياطين كما قال تعالى ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين ويجوز أن يقدر الفعل المعلن كأنه قيل وحفظا (من كل شيطان) زينها بالكواكب وقيل وحفظاها حفظاً ۖ والمارد الخارج من الطاعة المتملس منها ۖ الضمير في (لا يسمعون) لكل شيطان لأنه في معنى

ترتيب الموصوفات فيه ومعنى توحيدها أن تعتقد أن صنفا مما ذكر في التفاسير المذكورة جامع للصفات الثلاثة ويجوز أولى الصفات وأفضلها أو على العكس ومعنى ثلثتها أن تجعل كل صفة لطائفة ويكون التفاضل بين الطوائف إما على أن الأول هو الأفضل أو على العكس انتهى كلامه (قلت) قد جوز أن يكون ترتيبها في التفاضل على أن الأول وهو الأفضل وعلى العكس ولم يبين وجه كل واحد منهما من حيث صنعة البديع ونحن نبينه فنقول وجه البداهة بالأفضل الاعتناء بالآهم فقدم ووجه عكس هذا الترتيب من الأدنى إلى الأعلى ومنه قوله

بهايل منهم جعفر وابن أمه ۖ على ومنهم أحمد المتخير

ولا يقال إن هذا إنما ساغ لأن الواو لا تقتضى رتبة فإن هذا غاية أنه عذر وما ذكرناه بيان لما فيه من مقتضى البديع والبلاغة وفي هذه الآية دلالة على مذهب سيويه والخليل في مثل والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى فإنهما يقولان الواو الثانية وما بعدها عواطف وغيرهما يذهب إلى أنها حروف قسم فوقع الفاء في هذه الآية موقع الواو والمعنى واحد إلا أن ما تزيده الفاء من ترتيبها دليل واضح على أن الواو الواقعة في مثل هذا السياق للعطف لا للقسمة ۖ قوله تعالى وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون (أبطل) أن يكون لا يسمعون صفة لأن الحفظ من شيطان لا يسمع لا معنى له

(قوله على ترتب الموصوفات فيه) لعله الصفات (قوله من الطاعة المتملس منها) في الصحاح يقال التملس من الأمر إذا قلت منه

إِلَّا مَنْ خَطَفَ الْخُطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ * فَاسْتَقْتَمَرَهُمْ أَهْمٌ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مِنْ خَلْقِنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ *

الشياطين وقرئ بالتخفيف والتشديد وأصله يتسمعون والتسمع تطلب السماع يقال تسمع فسمع أو فلم يسمع وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم يتسمعون ولا يسمعون وبهذا ينصر التخفيف على التشديد (فإن قلت) لا يسمعون كيف اتصل بما قبله (قلت) لا يخلو من أن يتصل بما قبله على أن يكون صفة لكل شيطان أو استئنافاً فلا تصح الصفة لأن الحفظ من شياطين لا يسمعون ولا يتسمعون لا معنى له وكذلك الاستئناف لأن سائلاً لو سأل لم تحفظ من الشياطين فأجيب بأنهم لا يسمعون لم يستقم فبق أن يكون كلاماً منقطعاً مبتدأً اقتصاصاً لما عليه حال المسترفة للسمع وأنهم لا يقدر أن يسمعوا إلى كلام الملائكة أو يتسمعوا وهم مقذوفون بالشبه مدحورون عن ذلك * إلا من أهل حتى خطف خطفة واسترق استراقه فعندها تعاجله الهلكة بإتباع الشهاب الثاقب (فإن قلت) هل يصح قول من زعم أن أصله لثلاث يسمعون حذف اللام كما حذف في قولك جئتكم أن تكرمني فبق أن لا يسمعوا فحذفت أن وأهدر عملها كما في قول القائل ألا أيهاذا الزاجرى أحضر الوغى (قلت) كل واحد من هذين الحذفين غير مردود على انفراده فأما اجتماعهما فنسكت من المنكرات على أن صون القرآن عن مثل هذا التعسف واجب (فإن قلت) أى فرق بين سمعت فلانا يتحدث وسمعت إليه يتحدث وسمعت حديثه وإلى حديثه (قلت) المعنى بنفسه يفيد الإدراك والمعدى إلى يفيد الإصغاء مع الإدراك والملا الأعلى الملائكة لأنهم يسكنون السموات والإنس والجن هم الملأ الأسفل لأنهم سكان الأرض وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم المكتبة من الملائكة وعنه أشرف الملائكة (من كل جانب) من جميع جوانب السماء من أى جهة صعدوا للاستراق (دحورا) مفعول له أى ويقذفون للدحور وهو الطرد أو مدحورين على الحال أو لأن القذف والطرد متقاربان فى المعنى فكانه قيل يدحرون أو قذفاً وقرأ أبو عبد الرحمن السلى بفتح الدال على قذفاً دحورا طروداً أو على أنه قد جاء مجيء القبول والولوج والواصب الدائم وصب الأمر وصوباً يعنى أنهم فى الدنيا مرجومون بالشبه وقد أعد لهم فى الآخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع (من) فى محل الرفع بدل من الواو فى لا يسمعون أى لا يسمع الشياطين إلا الشيطان الذى (خطف الخطفة) وقرئ خطف بكسر الخاء والطاء وتشديدها وخطف بفتح الخاء وكسر الطاء وتشديدها وأصلهما اختطف * وقرئ فاتبعه وفاتبعه * الهمزة وإن خرجت إلى معنى التقرير فهى بمعنى الاستفهام فى

وأبطل أن يكون أصله لثلاث يسمعون وحذف اللام وحذفها كثير ثم حذف أن وأهدر عملها مثل

ألا أيهاذا الزاجرى أحضر الوغى * وأن أشهد للذات هل أنت مخلدى

واستبعد اجتماع هذين الحذفين وإن كان كل واحد منهما بانفراده سائلاً ولما أبطل هذين الوجهين تعين عنده أن يكون ابتداء كلام اقتصاصاً لما عليه أحوال المسترفة للسمع اه كلامه (قلت) كلا الوجهين مستقيم والجواب عن إشكاله الوارد على الوجه الأول أن عدم سماع الشيطان سببه الحفظ منه حال الشيطان حال كونه محفوظاً منه فى حاله حال كونه لا يسمع وإحدى الحالين لازمة للآخرى فلا مانع أن يجتمع الحفظ منه وكونه موصوفاً بعدم السماع فى حالة واحدة لا على أن عدم السماع ثابت قبل الحفظ بل معه وقسيمه ونظير هذه الآية على هذا التقدير قوله تعالى «وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره» فقوله تعالى مسخرات حال ما تقدمه العامل فيه الفعل الذى هو سخر ومعناه مستقيم لأن تسخيرها يستلزم كونها مسخرة فالحال التى سخرت فيها هى الحال التى كانت فيها مسخرة لا على معنى تسخيرها مع كونها مسخرة قبل ذلك وما أشار له الزحشرى فى هذه الآية قريب من هذا التفسير إلا أنه ذكر معه تأويلاً آخر كالمستشكل لهذا الوجه فجعل مسخرات جمع مسخر مصدر كمزق وجعل المعنى وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر أنواعاً من التسخير وفيما ذكرناه كفاية ومن هذا النمط ثم أرسلنا رسلنا وهم كانوا رسلاً إلا بالإرسال ومؤلفاً ما كانوا لا يسمعون إلا بالحفظ وأما الجواب عن إشكاله الثانى فورد حذفين فى مثل قوله تعالى يبين الله لكم أن تضلوا وأصله لثلاث تضلوا حذف اللام ولا جميعاً من محليهما

بَلْ عَجَبْتَ وَيَسْخَرُونَ * وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ * وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ * وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ * أَغَدَّا مَتْنًا وَكُنَّا تَرَابًا وَعَظْمًا أَغْنَا لِمَبْعُوثُونَ * أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ * قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ * فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ * وَقَالُوا يَوْمَئِذٍ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ *

أصلها فلذلك قيل (فاستفتهم) أى استخبرهم (أهم أشد خلقا) ولم يقل فقرّهم والضمير لمشركي مكة قيل نزلت في أبى الأشد بن كادة وكفى بذلك لشدة بطشه وقوته (أم من خلقنا) يريد ما ذكر من خلائقه من الملائكة والسموات والأرض والمشارك والكواكب والشهب الثواب والشياطين المردة وغلب أولى العقل على غيرهم فقال من خلقنا والدليل عليه قوله بعد عد هذه الأشياء فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا بالقاء المعقبة وقوله أم من خلقنا مطلقا من غير تقييد بالبيان اكتفاء ببيان ما تقدمه كأنه قال خلقنا كذا وكذا من عجائب الخلق وبدائعها فاستفتهم أهم أشد خلقا أم الذى خلقناه من ذلك ويقطع به قراءة من قرأ أم من عددنا بالتخفيف والتشديد وأشد خلقا يحتمل أقوى خلقا من قوهم شديد الخلق وفي خلقه شدة وأصعب خلقا وأشق على معنى الرد لإنكارهم البعث والنشأة الأخرى وأن من هان عليه خلق هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه أهون * وخلقهم (من طين لازب) لما شهادة عليهم بالضعف والرخاوة لأن ما يصنع من الطين غير موصوف بالصلاية والقوة واحتجاج عليهم بأن الطين اللزب الذى خلقوا منه تراب فن أين استنكروا أن يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا أنذا كنا ترابا وهذا المعنى يعضده ما يتلوه من ذكر إنكارهم البعث وقيل من خلقنا من الأمم الماضية وليس هذا القول بملائم * وقرئ لازب ولا تب والمعنى واحد والثاقب الشديد الإضاءة (بل عجب) من قدرة الله على هذه الخلائق العظيمة (وهم) (يسخرون) منك ومن تعجبك وما تريهم من آثار قدرة الله أو من إنكارهم البعث وهم يسخرون من أمر البعث وقرئ بضم التاء أى بلغ من عظم آياتي وكثرة خلائقي أنى عجب منها فكيف بعبادى وهؤلاء بجهالهم وعنادهم يسخرون من آياتي أو عجب من أن ينكروا البعث من هذه أفعاله وهم يسخرون من يصف الله بالقدرة عليه (فإن قلت) كيف يجوز العجب على الله تعالى وإنما هو روعة تعترى الإنسان عند استعظامه الشيء والله تعالى لا يجوز عليه الروعة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن مجرد العجب لمعنى الاستعظام والثاني أن يتخيل العجب ويفرض وقد جاء في الحديث عجب ربكم من ألحم وقوطكم وسرعة إجابته لما كنتم وكان شريح يقرأ بالفتح ويقول إن الله لا يعجب من شيء وإنما يعجب من لا يعلم فقال إبراهيم النخعي إن شريحا كان يعجبه عليه وعبد الله أعلم يريد عبد الله بن مسعود وكان يقرأ بالضم وقيل معناه قل يا محمد بل عجب (وإذا ذكروا) ودأبهم أنهم إذا عظوا بشيء لا يعظون به (وإذا رأوا آية) من آيات الله البينة كانشقاق القمر ونحوه (يسخرون) يبالغون في السخرية أو يستدعي بعضهم من بعض أن يسخر منها (وآباؤنا) معطوف على محل (إن) واسمها أو على الضمير في مبعوثون والذى يجوز العطف عليه الفصل بهمة الاستفهام والمعنى أبيعث أيضا آباؤنا على زيادة الاستبعاد يعنون أنهم أقدم فبعثهم أبعد وأبطل وقرئ أو آباؤنا (قل نعم) وقرئ نعم بكسر العين وهما لغتان وقرئ قال نعم أى الله تعالى أو الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى نعم تبعثون (وأنتم داخرون) صاغرون (فإنما) جواب شرط مقدر تقديره إذا كان ذلك فما (هى) (الزجرة واحدة) وهى لا ترجع إلى شيء إنما هى مهمة موضحها خبرها ويجوز فإنما البعثة زجرة واحدة وهى النفخة الثانية والزجرة الصيحة من قولك زجر الراعى الإبل أو الغنم إذا صاح عليها فريعت لصوته ومنه قوله زجر أبى عروة السباع إذا * أشفق أن يختطن بالغنم

يريد تصويتها (فإذا هم) أحياء بصراء (ينظرون) يحتمل أن يكون (هذا يوم الدين) إلى قوله احشروا من كلام الكفرة

أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ * مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ * وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ
مَسْئُولُونَ * مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ * بَلْ هُمْ يَوْمٌ مُسْتَسْلِمُونَ * وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ * قَالُوا إِنَّا لَكُمْ
كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ * قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ * وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَغَيْنَ *
حَقَّقَ عَلَيْنَا قَوْلَ رَبِّنَا إِنَّا لَأَنذَرْنَاكُمْ قَوْمًا يَتَّقُونَ * فَاغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ * فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ * إِنَّا كَذَلِكَ

بعضهم مع بعض وأن يكون من كلام الملائكة لهم وأن يكون يا ويلنا هذا يوم الدين كلام الكفرة و(هذا يوم الفصل)
من كلام الملائكة جواباً لهم ويوم الدين اليوم الذي ندان فيه أي نجازي بأعمالنا ويوم الفصل يوم القضاء والفرق بين فرق
الهدى والضلالة (احشروا) خطاب الله للملائكة أو خطاب بعضهم مع بعض (وأزواجهم) وضرباءهم عن النبي صلى الله
عليه وسلم وهم نظراؤهم وأشباههم من العصاة أهل الزنا مع أهل السرقة مع أهل السرقة وقيل قرناؤهم من الشياطين وقيل
لنساؤهم اللاتي على دينهم (فاهدوهم) فترفوهم طريق النار حتى يسلكوها * هذاتكم بهم وتوبيخ لهم بالعجز عن التناصر بعد
ما كانوا على خلاف ذلك في الدنيا متعاضدين متناصرين (بل هم اليوم مستسلمون) قد أسلم بعضهم بعضاً وخذله عن
عجز فكلمهم مستسلم غير متناصر * وقرئ لا تتناصرون ولا تناصرون بالإدغام * اليمين لما كانت أشرف العضوين وأمتنهما
وكانوا يقيمون بها فيها يصافحون ويمسحون ويناولون ويتناولون ويزاولون أكثر الأمور ويتشاممون بالشمال ولذلك
سموها الشؤمى كما سموا أختها اليمين وتيمنوا بالسائح وتطيروا بالبارح وكان الأعسر معيباً عندهم وعضدت الشريعة ذلك
فأمرت بمباشرة أفاضل الأمور باليمين وأرادلها بالشمال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيامن في كل شيء
وجعلت اليمين لكتاب الحسان والشمال لكتاب السيئات ووعد المحسن أن يؤتى كتابه بيمينه والمسيء أن يؤتاه بشماله
استعيرت لجهة الخير وجانبه قليل أتاه عن اليمين أي من قبل الخير وناحيته فصده عنه وأضله وجاء في بعض التفاسير
من آياه الشيطان من جهة اليمين أتاه من قبل الدين فلبس عليه الحق ومن أتاه من جهة الشمال أتاه من قبل الشهوات
ومن أتاه من بين يديه أتاه من قبل التكذيب بالقيامة والثواب والعقاب ومن أتاه من خلفه خوفاً الفقر على نفسه
وعلى من يخلف بعده فلم يصل رحماً ولم يؤد زكاة (فإن قلت) قولهم أتاه من جهة الخير وناحيته مجاز في نفسه فكيف
جعلت اليمين مجازاً عن المجاز (قلت) من المجاز ما غاب في الاستعمال حتى لحق بالحقائق وهذا من ذلك ولك أن تجعلها
مستعارة للقوة والقهر لأن اليمين موصوفة بالقوة وبها يقع البطش والمعنى أنكم كنتم تأتوننا عن القوة والقهر وتقصدوننا
عن السلطان والغلبة حتى تحملونا على الضلال وتقسرونا عليه وهذا من خطاب الاتباع لرؤسائهم والغواة لشياطينهم
(بل لم تكونوا مؤمنين) بل أيئتم أنتم الإيمان وأعرضتم عنه مع تمسكنكم منه مختارين له على الكفر غير ملجئين إليه
(وما كان لنا عليكم) من تسلط نسلبكم به تمسكنكم واختياركم (بل كنتم قوماً) مختارين الطغيان (حق علينا) فلزمنا (قول ربنا) إنا
لذا نقول) يعني وعيد الله بأننا ذا نقول لعذابه لاحالة لعلبه بحالنا واستحقاقنا بالعقوبة ولو حكي الوعيد كما هو لقال إنكم لذا نقول
ولكنه عدل به إلى لفظ المتكلم لأنهم متكلمون بذلك عن أنفسهم ونحوه قول القائل * لقد زعمت هو ازن قل مالى *

ولو حكي قولها لقال قل مالك ومنه قول المحلف للمحالف احلف لأخرجن ولتخرجن الهمة الحسكية لفظ الحالف
والناه لإقبال المحلف على المحلف (فاغويناكم) فدعوناكم إلى الغي دعوة محصلة للبغي لقبولكم لها واستجابتكم الغي على
الرشد (إنا كنا غاوين) فأردنا إغواءكم لتكونوا أمثالنا (فإنهم) فإن الاتباع والمتوعين جميعاً (يوم القيامة)
مشاركون في العذاب كما كانوا مشاركين في الغواية (إنا) مثل ذلك الفعل (نفعل) بكل مجرم يعني أن سبب العقوبة هو

نَفْعُ بِالْجَزْمِ مِنْ : إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ . وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهَاتِنَا لَشَاعِرِ
مَجْنُونٍ . بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ . إِنَّكُمْ لَذَاتُ قُلُوبٍ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ . وَمَا تَجْزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ .
إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ . أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ . فَوَاكُهُمْ مَكْرُمُونَ . فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ . عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ .
يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ . بَيضَاءُ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ . لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْفَوْنَ . وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ

الإجرام فمن ارتكبه استوجبها (إنهم كانوا إذ) سمعوا بكلمة التوحيد نفروا واستكبروا عنها وأبوا إلا الشرك (لشاعر
مجنون) يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم (بل جاء بالحق) رد على المشركين (وصدق المرسلين) كقوله مصدقاً لما بين يديه
وقرئ لذا أنقوا العذاب بالنصب على تقدير النون كقوله * ولا إذا كر الله إلا قليلاً بتقدير التنوين وقرئ على الأصل لذا أنقون
العذاب (إلا ما كنتم تعملون) إلا مثل ما عملتم جزاء سيئاً بعمل سيئ (إلا عباد الله) ولكن عباد الله على الاستثناء
المنقطع . فسر الرزق المعلوم بالفواكه وهي كل ما يتلذذ به ولا يتقوت لحفظ الصحة يعني أن رزقهم كله فواكه لأنهم
مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات بأنهم أجسام محكمة مخلوقة للأبد فكل ما يأكلونه يأكلونه على سبيل التلذذ ويجوز
أن يراد رزق معلوم منعوت بخصائص خلق عليها من طيب طعم ورائحة ولذته وحسن منظر وقيل معلوم الوقت كقوله
ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً وعن قتادة الرزق المعلوم الجنة وقوله في جنات يأباه وقوله (ولهم مكرمون) هو الذي
يقوله العلماء في حد الثواب على سبيل المدح والتعظيم وهو من أعظم ما يجب أن تتوق إليه نفوس ذوى الهمم كما أن
من أعظم ما يجب أن تنفر عنه نفوسهم هو أن أهل النار وصغارهم . التقابل أتم للسرور وآنس وقيل لا ينظر بعضهم
إلى قفا بعض يقال الزجاجة فيها الخمر كأس وتسمى الخمر نفسها كأساً قال . وكأس شربت على لذة . وعن الأخفش كل
كأس في القرآن فهي الخمر وكذا في تفسير ابن عباس (من معين) من شراب معين أو من نهر معين وهو الجاري على وجه
الأرض الظاهر للعيون وصف بما يوصف به الماء لأنه يجري في الجنة في أنهار كما يجري الماء قال الله تعالى وأنهار من خمر (بيضاء)
صفة للكأس (لذة) إما أن توصف باللذة كأنها نفس اللذة وعينها أو هي تأنيث اللذ يقال لذ الشيء فهو لذ ولذيد ووزنه
فعل كقولك رجل طب قال : ولذ كقطع الصر خدي تركته . بأرض العدا من حشية الحدائث

يريد النوم . الغول لمن غاله يغوله غولاً إذا أهلكه وأفسده ومنه الغول الذي في تكاذيب العرب وفي أمثالهم الغضب غول الحلم
(و ينزفون) على البناء للفعول من نزف الشارب إذا ذهب عقله ويقال للسكران نزيف ومنزوف ويقال للمطعون نزف فمات
إذا خرج دمه كله ونزحت الركبة حتى نزفتها إذا لم تترك فيها ماء وفي أمثالهم أجهن من المنزوف ضرطاً وقرئ ينزفون من أنزف
الشارب إذا ذهب عقله أو شرابه قال : لعمرى لئن أنزفتموا وصحتموا . لبئس الندامى كنتموا آل أبجرا
ومعناه صار ذا نزف ونظيره أقشع السحاب وقشعته الريح وأكب الرجل وكبته وحقيقتها دخلا في القشع والكب
وفي قراءة طلحة بن مصرف وينزفون بضم الزاي من نزف ينزف كقرب يقرب إذا سكر والمعنى لأنها فساد قط من أنواع الفساد
التي تكون في شرب الخمر من مخص أو صداع أو خمار أو عريضة أو لغوا أو تأنيماً أو غير ذلك ولا هم يسكرون وهو أعظم مفسدها
فأفرزه وأفرده بالذكر (قاصرات الطرف) قصرن أبصارهن على أزواجهن لا يمددن طرفاً إلى غيرهم كقوله تعالى عرباً .

(قوله ولذ كقطع الصر خدي) شراب منسوب إلى صرخد وهو موضع نسب إليه الشهاب كما في الصحاح
(قوله من نزف الشارب) في الصحاح نزف ماء البئر نزفاً إذا نزحته كله ونزفت هي يتعدى ولا يتعدى ونزفت أيضاً
على ما لم يسم فاعله (قوله من مخص أو صداع أو خمار) في الصحاح الخمر بقرينة السكر (قوله ولا هم يسكرون) لعله ولا هم عنها
يسكرون (قوله كقوله تعالى عرباً والعين) أى متحبات إلى أزواجهن كما يأتي

الْطَّرَفِ عَيْنٌ • كَانَهُنَّ بَيضٌ مَسْكُونٌ • فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ قَالَتْ لِي قَرِينٌ •
يَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ • أَغْذَا مَتْنًا وَكُنَّا تَرَابًا وَعَظْمًا أَغْنَا لَمَدَيْنُونَ • قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ • فَأُطْلِعَ فَرَّاهُ
فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ • قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينَ • وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ • أَفَمَا نَحْنُ بِمَبِيتِينَ •

والعين : النجل العيون ، شبهت ببيض النعام المسكون في الأداحي وبها تشبه العرب النساء وتسمين بيضات الخندور (فإن قلت) علام عطف قوله (فأقبل بعضهم على بعض) (قلت) على يطاق عليهم والمعنى يشربون فيتحدثون على الشراب كعادة الشرب قال وما بقيت من اللذات إلا • أحاديث الكرام هلى المدام

فيقبل بعضهم على بعض (يتساءلون) عما جرى لهم وعليهم في الدنيا إلا أنه جرى به ماضياً على عادة الله في أخباره • قرئ من المصدقين من التصديق ومن المصدقين مشدد الصاد من التصديق وقيل نزلت في رجل تصدق بماله لوجه الله فاحتاج فاستجدي بعض إخوانه فقال وأين مالك قال تصدقت به ليعوضني الله به في الآخرة خيراً منه فقال أنئك لمن المصدقين بيوم الدين أو من المتصدقين لطلب الثواب والله لا أعطيك شيئاً (لمدينون) لمجزيون من الدين وهو الجزاء أو لمسوسون مربوبون يقال دانه ساسه ومنه الحديث : العاقل من دان نفسه (قال) يعني ذلك القائل (هل أنتم مطلعون) إلى النار لا ريكتم ذلك القرين قيل إن في الجنة كوى ينظر أهلها منها إلى أهل النار وقيل القائل هو الله عز وجل وقيل بعض الملائكة يقول لأهل الجنة هل تحبون أن تطلعوا فتعلموا أين منزلتكم من منزلة أهل النار وقرئ مطلعون فاطلع وفأطلع بالتشديد على لفظ الماضي والمضارع المنصوب ومطلعون فاطلع وفأطلع بالتخفيف على لفظ الماضي والمضارع المنصوب يقال طلع علينا فلان واطلع وأطلع بمعنى واحد والمعنى هل أنتم مطلعون إلى القرين فاطلع أنا أيضاً أو عرض عليهم الإطلاع فاعترضوه فاطلع هو بعد ذلك وإن جعلت الإطلاع من أطلعه غيره فالمعنى أنه لما شرط في إطلاعه إطلاعهم وهو من آداب المجالسة أن لا يستبد بشيء دون جلسائه فكأنهم مطلعوه وقيل الخطاب على هذا للبلائية وقرئ مطلعون بكسر النون أراد مطلعون إياي فوضع المتصل موضع المنفصل كقوله :

• هم الفاعلون الخيرو والآمرونه • أو شبه اسم الفاعل في ذلك بالمضارع لتأخ بينهما كأنه قال تطلعون وهو ضعيف لا يقع إلا في الشعر (في سواء الجحيم) في وسطها يقال تعبت حتى انقطع سوائي وعن أبي عبيدة قال لي عيسى بن عمر كنت أكتب يا أبا عبيدة حتى ينقطع سوائي (إن) مخففة من الثقيلة وهي تدخل على كاد كما تدخل على كان ونحوه إن كاد ليضلنا واللام هي الفارقة بينها وبين النافية والإرداء الإهلاك وفي قراءة عبدالله لتغوين (نعمة ربى) هي العصمة والتوفيق في الاستمسك بعروة الإسلام والبراءة من قرين السوء أو إزعام الله بالثواب وكونه من أهل الجنة (من المحضرين) من الذين أحضروا العذاب كما أحضرته أنت وأمثالك الذي عطفك عليه الفاء مخذوف معناه أنحن مخلصون منعمون فما نحن بميتين ولا معذبين وقرئ بمائتين والمعنى أن هذه حال المؤمنين وصفتهم وما قضى الله به لهم للعلم بأعمالهم أن لا يذوقوا إلا الموتة الأولى بخلاف

• قوله تبارك وتعالى يطاق عليهم بكأس من معين إلى قوله فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون (قال) فيه معناه يتساءلون فيتحدثون على الشراب كعادة الشرب : وما بقيت من اللذات إلا • أحاديث الكرام على المدام • قوله تعالى هل أنتم مطلعون (قال) فاطلع على صبغة المضارع المنصوب قال في موجب هذه القراءة فإن معناها أنه لا يستبد بأمر دونهم فشرط في إطلاعه إطلاعهم وذلك من آداب المجالسة

(قوله النجل العيون) في الصحاح النجل بالتحريك كشف العين والرجل أنجل والعين نجلاء والجمع نجل وفيه مدحى النعامة موضع بيضها وأدحيا موضعها وهو أفعول من دحوت لأنها تدحوه برجلها ثم تبيض فيه اه والأداهى جمعه (قوله كعادة الشرب قال وما بقيت) جمع شارب كالصاحب جمع صاحب كذا في الصحاح

إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۚ إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۚ لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ۚ أَذَلِكَ خَيْرٌ نَزْلًا أَمْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ ۚ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ۚ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ۚ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رِئُوسُ الشَّيْطَانِ ۚ فَإِنَّهُمْ لَا كَلُونَ مِنْهَا قَالَ لَوْ مِنْهَا الْبُطُونُ ۚ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ ۚ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ

الكفار فإنهم فيما يتمنون فيه الموت كل ساعة وقيل لبعض الحكماء ماشر من الموت قال الذي يتمنى فيه الموت . يقوله المؤمن تحدثا بنعمة الله واعتباطا بحاله وبمسمع من قرينه ليكون توبيخا له يزيد به تعذبا وليحكيه الله فيكون لنا لطفا وزاجرا ويجوز أن يكون قولهم جميعا وكذلك قوله (إن هذا هو الفوز العظيم) أى إن هذا الأمر الذى نحن فيه وقيل هو من قول الله عز وجل "تقريراً لقولهم وتصديقا له وقرئ هو الرزق العظيم وهو ما رزقوه من السعادة تمت قصة المؤمن وقرينه ثم رجع إلى ذكر الرزق المعلوم فقال (أذلك) الرزق (خير نزلا) أى خير حالا (أم شجرة الزقوم) وأصل النزل الفضل والربع في الطعام يقال طعام كثير النزل فاستعير للحاصل من الشيء وحاصل الرزق المعلوم اللذة والسرور وحاصل شجرة الزقوم الألم والغم وانتصاب نزلا على التمييز ولك أن تجعله حالا كما نقول أثمر النخلة خير بلحا أم رطبا يعنى أن الرزق المعلوم نزل أهل الجنة وأهل النار نزلهم شجرة الزقوم فأيهما خير في كونه نزلا والنزل ما يقال للنازل بالمكان من الرزق ومنه إنزال الجند لإرزاقهم كما يقال لما يقام لساكن الدار السكن ومعنى الأول أن للرزق المعلوم نزلا ولشجرة الزقوم نزلا فأيهما خير نزلا ومعلوم أنه لاخير في شجر الزقوم ولكن المؤمنين لما اختاروا ما أدى إلى الرزق المعلوم واختار الكافرون ما أدى إلى شجرة الزقوم قيل لهم ذلك توبيخا على سوء اختيارهم (فتنة للظالمين) محنة وعذابا لهم في الآخرة أو ابتلاء لهم في الدنيا وذلك أنهم قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا وقرئ نابتة (في أصل الجحيم) قيل منبتها في قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتها ۚ والطلع للنخلة فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من حملها إما استعارة لفظية أو معنوية وشبه برؤس الشياطين دلالة على تنافيه في الكراهة وقبح المنظر لأن الشيطان مكروه مستقبح في طباع الناس لا اعتقادهم أنه شر محض لا يخالطه خير فيقولون في القبيح الصورة كأنه وجه شيطان كأنه رأس شيطان وإذا صوره المصورون جاؤا بصورته على أقبح ما يقدر وأهوله كما أنهم اعتقدوا في الملك أنه خير محض لا شر فيه فشبها به الصورة الحسنة قال الله تعالى ما هذا بشرا إن هذا إلا ملك كريم وهذا تشبيه تخيلى وقيل الشيطان حية عرفاء لها صورة قبيحة المنظر هائلة جدا وقيل إن شجراً يقال له الأسنن خشنا منتدرا مرا منكر الصورة يسمى ثمرة رؤس الشياطين وما سمى العرب هذا الثمر رؤس الشياطين لإلحاقها إلى أحد التشبيهين ولسكنه بعد التسمية بذلك رجع أصلا ثالثا يشبه به (منها) من الشجرة أى من طلوعها (فماثلون) بطونهم لما يغلبهم من الجوع الشديد أو يقسرون على أكلها وإن كرهوها ليكون بابا من العذاب فإذا شبعوا غلبهم العطش فيساقون شرابا من غساق أو صديد شربه أى مزاجه (من حميم) يشوى وجوههم ويقطع أمعائهم كما قال في صفة شراب أهل الجنة ومزاجه من تسنيم وقرئ لشوبا بالضم وهو اسم ما يشاب به والأول تسمية بالمصدر (فإن قلت) ما معنى حرف التراخي في قوله ثم إن لهم عليها لشوبا وفي قوله (ثم إن مرجعهم) (قلت) في الأول وجهان أحدهما أنهم يملئون البطون من شجر الزقوم وهو حار يحرق بطونهم ويعطشهم فلا يسقون إلا بعد ملي تعذبا بذلك العطش ثم يسقون ما هو أحر وهو الشراب المشوب بالحميم والثاني أنه ذكر الطعام بتلك الكراهة والبشاعة ثم ذكر الشراب بما هو أكره وأبشع فجاء بتم للدلالة على تراخي حال الشراب عن حال الطعام ومباينة صفته لصفته في الزيادة عليه ومعنى الثاني أنهم يذهب بهم عن مقارهم ومنازلهم في الجحيم وهى الدركات التى أسكنوها إلى شجرة الزقوم فياكلون إلى أن يتملؤا ويسقون بعد ذلك ثم يرجعون إلى

(قوله ما يقال للنازل بالمكان) لعله ما يقام كعبارة النسفي (قوله لساكن الدار السكن) في الصحاح السكن كل ما سكنت إليه

لِإِلَى الْجَحِيمِ • إِنَّهُمْ الْفَوَّاءُ أَبَاءَهُمْ ضَالِّينَ • فَهُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يَهْرَعُونَ • وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ •
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ • فَنَظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ • إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ • وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحَ فَلْنَعْمِ
الْمُجِيبُونَ • وَنَجَّيْنَاهُ وَآلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ • وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ • وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَامًا عَلَىٰ
نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ • إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ • إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ • ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ • وَإِنَّ مِنْ
شَيْعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ • إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ • إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ • أَفَكَاكُ أَهْلَةٌ دُونَ اللَّهِ

دركاتهم ومعنى التراخي في ذلك بين وقرئ ثم إن منقلبهم ثم إن مصيرهم ثم إن منفذهم إلى الجحيم علل استحقاقهم
للولوع في تلك الشدائد كلها بتقليد الآباء في الدين واتباعهم لإيائهم على الضلال وترك اتباع الدليل والإهراس الإسراع
الشديد كأنهم يحشون حشا وقيل إسراع فيه شبه بالردة (ولقد ضلّ قبلهم) قبل قومك قريش (منذرين) أنبياء وحذروهم
العواقب (المنذرين) الذين أنذروا وحذروا أى أهلکوا جميعا (إلا عباد الله) الذين آمنوا منهم وأخلصوا دينهم لله
أو أخلصهم الله لدينه على القراءتين • لما ذكر إرسال المنذرين في الأمم الخالية وسوء عاقبة المنذرين أتبع ذلك ذكر
نوح ودعائه إياه حين آتس من قومه واللام الداخلة على نعم جواب قسم محذوف والمخصوص بالمدح محذوف
تقديره فوالله لنعم المجيئون نحن • والجمع دليل العظمة والكبرياء والمعنى إنا أجبناه أحسن الإجابة وأوصلها إلى
مراده وبغيته من نصرته على أعدائه والإتقام منهم بأبلغ ما يكون (هم الباقين) هم الذين بقوا وحدهم وقد فنى غيرهم
فقد روى أنه مات كل من كان معه في السفينة غير ولده أو هم الذين بقوا متناسلين إلى يوم القيامة قال قتادة الناس
كلهم من ذرية نوح وكان لنوح عليه السلام ثلاثة أولاد سام وحام ويافث فسام أبو العرب وفارس والروم وحام
أبو السودان من المشرق إلى المغرب ويافث أبو الترك وأجوج ومأجوج (وتركنا عليه في الآخرين) من الأمم هذه
الكلمة وهى (سلام على نوح) يعنى يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من السلام المحكى كقولك قرأت سورة
أنزلناها (فإن قلت) فما معنى قوله (في العالمين) (قلت) معناه الدعاء بثبوت هذه التحية فيهم جميعاً وأن لا يخلو أحد
منهم منها كأنه قيل ثبت الله التسليم على نوح وأدامه في الملائكة والثقلين يسلمون عليه عن آخرهم • علل مجازاة نوح
عليه السلام بتلك التكرمة السنة من تبقية ذكره وتسليم العالمين عليه إلى آخر الدهر بأنه كان محسناً ثم علل كونه محسناً
بأنه كان عبداً مؤمناً لربك جلالة محل الإيمان وأنه القصارى من صفات المدح والتعظيم ويرغبك في تحصيله والازدياد
منه (من شيعته) ممن شايحه على أصول الدين وإن اختلفت شرائعها أو شايحه على التصلب في دين الله ومصارفة
المكذبين ويجوز أن يكون بين شريعتيهما اتفاق في أكثر الأشياء وعن ابن عباس رضى الله عنهما من أهل دينه وعلى
سنته وما كان بين نوح وإبراهيم إلا نبيان هود وصالح وكان بين نوح وإبراهيم ألفان وستائة وأربعون سنة • (فإن
قلت) بم تعلق الظرف (قلت) بما في الشيعة من معنى المشايعة يعنى وإن ممن شايحه على دينه وتقواه حين جاء ربه
بقلب سليم لإبراهيم أو بمحذوف وهو اذكر (بقلب سليم) من جميع آفات القلوب وقيل من الشرك ولا معنى للتخصيص
لأنه مطلق فليس بعض الآفات أولى من بعض فيتناولها كلها (فإن قلت) ما معنى المجيء بقلبه ربه (قلت) معناه أنه
أخلص لله قلبه وعرف ذلك منه فضرب المجيء مثلاً لذلك (إفكا) مفعول له تقديره أتريدون آلهة من دون الله إفكا
ولمّا قدم المفعول على الفعل للعناية وقدم المفعول له على المفعول به لأنه كان الآهم عنده أن يكافهم بأنهم على إفك
وباطل في شركهم ويجوز أن يكون إفكا مفعولاً يعنى أتريدون به إفكا ثم فسر الإفك بقوله آلهة من دون الله على أنها

تُرِيدُونَ ۖ فَاظْنِكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ۖ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ۖ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ۖ فَرَاغَ
إِلَىٰ آلِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ۖ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ۖ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ۖ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُونَ ۖ قَالَ
اتَّعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ۖ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۖ قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ۖ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا

إفك في أنفسها ويجوز أن يكون حالاً بمعنى أتريدون آلهة من دون الله آفكين (فاظنكم) بمن هو الحقيق بالعبادة لأن
من كان رباً للعالمين استحق عليهم أن يعبدوه حتى تركتم عبادته إلى عبادة الأصنام والمعنى أنهم لا يقدر فيهم ولا ظن
ما يصد عن عبادته أو فإظنكم به أي شيء وهو من الأشياء حتى جعلتم الأصنام له أنداداً أو فإظنكم به ماذا يفعل
بكم وكيف يعافكم وقد عبدتم غيره (في النجوم) في علم النجوم أو في كتابها أو في أحكامها وعن بعض الملوك أنه سئل
عن مشتاه فقال حبيب أنظر إليه ومحتاج أنظر له وكتاب أنظر فيه ، كان القوم نجامين فأوهمهم أنه استدل بأماره في علم
النجوم على أنه يسقم (فقال إنني سقيم) إنني مشارف للسقم وهو الطاعون وكان أغلب الأسقام عليهم وكانوا يخافون
العدوى ليتفرقوا عنه فهربوا منه إلى عيدهم وتركوه في بيت الأصنام ليس معه أحد ففعل بالأصنام ما فعل (فإن قلت)
كيف جاز له أن يكذب (قلت) قد جوزه بعض الناس في المكيدة في الحرب والتقية وإرضاء الزوج والصلح بين
المتخاصمين والمتهاجرين والصحيح أن الكذب حرام إلا إذا عرض وورى والذي قاله إبراهيم عليه السلام معراض
من الكلام ولقد نوى به أن من في عنقه الموت سقيم ومنه المثل كفى بالسلامة داء وقول لبيد
فدعوت ربي بالسلامة جاهداً ■ ليصحنى فإذا السلامة داء

وقد مات رجل فجأة فالتفت عليه الناس وقالوا مات وهو صحيح فقال أعرابي أصحيح من الموت في عنقه وقيل أراد :
إنني سقيم النفس لكفركم (فراغ إلى الهتهم) فذهب إليها في خفية من روعة الثعلب ، إلى آلهم : إلى أصنامهم : التي
هي في زعمهم آلهة كقوله تعالى أين شركائي (ألا تأكلون ما لكم لا تلتقون) استهزاء بها وبانحطاطها عن حال
عبدتها (فراغ عليهم) فأقبل عليهم مستخفياً كأنه قال فضر بهم (ضرباً) لأن راغ عليهم بمعنى ضرهم أو فراغ عليهم
يضرهم ضرباً أو فراغ عليهم ضرباً بمعنى ضارباً وقرئ صفقاً وسفقاً ومعناها الضرب ومعنى ضرباً (باليمن) ضرباً
شديداً قويا لأن اليمن أقوى الجارحين وأشدّها وقيل بالقوة والمثانة وقيل بسبب الحلف وهو قوله تالله لا أكيدن
أصنامكم (يزفون) يسرعون من زيف النعام ويزفون من أزف إذا دخل في الزيف أو من أزه إذا حمله على الزيف
أي يزف بعضهم بعضاً ويزفون على البناء للفعول أي يحملون على الزيف ويزفون من وزف يزف إذا أسرع
ويزفون من زفاه إذا حذاه كأن بعضهم يزفو بعضاً لتسارعهم إليه (فإن قلت) بين هذا وبين قوله تعالى قالوا من فعل
هذا بألهمنا إنه لمن الظالمين قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم كالتناقض حيث ذكر ههنا أنهم أدبروا عنه
خيفة العدوى فلما أبصروه يكسرهم أقبلوا إليه متبادرين ليسكفوه ويوقعوه به وذكر ثم إنهم سألوا عن الكاسر حتى
قيل لهم سمعنا إبراهيم يذمهم فلعله هو الكاسر ففي أحدهما أنهم شاهدوه يكسرها وفي الآخر أنهم استدلوا بذمه على أنه
الكاسر (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون الذين أبصروه وزفوا إليه تقرأ منهم دون جمهورهم وكبرائهم فلما رجع
الجمهور والعلية من عيدهم إلى بيت الأصنام ليأكلوا الطعام الذي وضعوه عندها لتترك عليه ورأوها مكسورة اشتأزوا
من ذلك وسألوا من فعل هذا بها ثم لم ينم عليه أو تلك النفر نيمة صريحة ولكن على سبيل التورية والتعريض بقولهم
سمعنا فتى يذكرهم لبعض الصوارف والثاني أن يكسرها ويذهب ولا يشعر بذلك أحد ويكون إقبالهم إليه يزفون بعد
رجوعهم من عيدهم وسألهم عن الكاسر وقولهم قالوا فأتوا به على أعين الناس (والله خلقكم وما تعملون) يعني خلقكم

(قوله من زفاه إذا حذاه) أي ساقه فأذه الصالح (قوله فلما رجع الجمهور والعلية) أي العظما

وخلق ما تعملونه من الأصنام كقوله بل ربكم رب السموات والأرض الذى فطرهن أى فطر الأصنام (فإن قلت) كيف يكون الشيء الواحد مخلوقاً لله معمولاً لهم حيث أوقع خلقه وعملهم عليها جميعاً (قلت) هذا كما يقال عمل النجار الباب والكرسى وعمل الصانع السوار والخلخال والمراد عمل أشكال هذه الأشياء وصورها دون جواهرها والأصنام جواهر وأشكال بخلاف جواهرها الله وعاملوا أشكالها الذين يشكّلونها بنحتهم وحذفهم بعض أجزائها حتى يستوى التشكيل الذى يريدونه (فإن قلت) فما أنكرت أن تكون ماصدرية لاموصولة ويكون المعنى والله خلقكم وعملكم كما تقول المجرة (قلت) أقرب ما يبطل به هذا السؤال بعد بطلانه بحجج العقل والكتاب أن معنى الآية يأباه إباء جلياً وينوعه نبواظها وأذلك أن الله عز وجل قد احتج عليهم بأن العابد والمعبود جميعاً خلق الله فكيف يعبد المخلوق الخالق على أن العابد منهما هو الذى عمل صورة المعبود وشكله لولا ما قدر أن يصور نفسه ويشكّلها ولو قلت والله خلقكم وخلق وعملكم لم يكن محتجاً عليهم ولا كان لكلامك طباق وشيء آخر وهو أن قوله ما تعملون ترجمة عن قوله ما تحتون وما فى ما تحتون موصولة لامقال فيها فلا يعدل بها عن أختها إلا متعسف متعصب لمذهبه من غير نظرى فى علم البيان ولا تبصر لنظم القرآن (فإن قلت) اجعلها موصولة حتى لا يلزمى ما ألزمت وأريد ما تعملونه من أعمالكم (قلت) بل الإلزامان فى عنقك لا يفكهما إلا الإذعان للحق وذلك أنك وإن جعلتها موصولة فإنك فى إرادتك بها العمل غير محتج على المشرّكين كحالكم وقد جعلتها مصدرية وأيضاً فإنك قاطع بذلك الوصلة

قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون (قال) فيه يعنى خلقكم وما تعملون من الأصنام كقوله بل ربكم رب السموات والأرض الذى فطرهن فإن قلت كيف يكون الشيء الواحد مخلوقاً لله تعالى معمولاً لهم * وأجاب بأن هذا كما يقال عمل النجار الباب فالمراد عمل شكله لا جواهره وكذلك الأصنام جواهرها مخلوقة لله تعالى وأشكالها وصورها معمولة لهم * فإن قلت ما منعك أن تكون ماصدرية لاموصولة ويكون المعنى والله خلقكم وعملكم كما يقول المجرة * وأجاب بأن أقرب ما يبطل به هذا السؤال بعد بطلانه بالحجج العقلية أن معنى الآية يأباه فإن الله تعالى احتج عليهم بأنه خلق العابد والمعبود فكيف يعبد المخلوق الخالق على أن العابد منهما هو الذى عمل صورة المعبود * قال ولو قلت والله خلقكم وعملكم لم يكن للكلام طباق وشيء آخر وهو أن قوله وما تعملون شرحه فى قوله أتعبدون ما تحتون ولا مقال فى أن ما هذه موصولة فالتفرقة بينهما تعسف وتعصب * قال فإن قلت اجعلها موصولة ومعناها وما تعملونه من أعمالكم وحينئذ توافق الأولى فى أنها موصولة فلا يلزمى التفرقة بينهما وأجاب فقال بل الإلزامان فى عنقك لا يفكهما إلا الإذعان للحق وذلك أنك وإن جعلتها موصولة فهى واقعة عندك على المصدر الذى هو جوهر الصنم وفى ذلك فك للنظم وتبتر كما لو جعلتها مصدرية اه كلامه (قلت) إذا جاء سيل الله ذهب سيل معقل فنقول يتعين حملها على المصدرية وذلك أنهم لم يعبدوا هذه الأصنام من حيث كونها حجارة ليست مصورة فلو كان كذلك لم يتعاونوا فى تصويرها ولا اختصوا بعبادتهم حجراً دون حجر فدل أنهم إنما يعبدونها باعتبار أشكالها وصورها التى هى أثر عملهم فى الحقيقة أنهم عبدوا عملهم وصلحت الحجة عليهم بأنهم مثله مع أن المعبود كسب العابد وعمله فقد ظهر أن الحجة قائمة عليهم على تقدير أن تكون ماصدرية أو وضع قيام وأبلغه فإذا أثبت ذلك فليتبع كلامه بالإبطال أما قوله أنها موصولة وأن المراد بعملهم لها عمل أشكالها فمخالف للظاهر فإنه مفتقر إلى حذف مضاف فى موضع اليأس يكون تقديره والله خلقكم وما تعملون

(قوله فإن قلت فما أنكرت) لعله لم أنكرت (قوله كما تقول المجرة) يريد أهل السنة حيث ذهبوا إلى أنه لا خالق إلا الله فهو الخالق لعمل العبد والمعتزلة يقولون إن العبد هو الخالق لعمل نفسه فجعلوا العبد شريكاً لله فى الخالقية مع أنهم سمو أنفسهم أهل العدل والتوحيد قالوا لو كان الله هو الخالق لفعل العبد لكان تعذيبه للعبد على المعاصى ظلماً لا عدلاً قال أهل السنة يعذبه عليها كما يشبهه على الطاعة لماله فيها من الكسب والاختيار فلا ظلم لكن المعتزلة لم ينظروا فى التوحيد تمام النظر ولم يتصرفوا فى أدلة تمام البصر (قوله وخلق وعملكم لم يكن محتجاً عليهم) يكفى فى الاحتجاج أن الله هو الخالق لهم ولا عملهم فى الأصنام وغيرها والأصنام لا تتخلق شيئاً بل الأفراد بالخالقية أدل على الأفراد بالإلهية

فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَسْفَلِينَ ۖ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ ۖ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ۖ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنِي إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ قَالَ يَسَابِقَ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ

بين ما تعملون وما تحتون حيث تخالف بين المرادين بهما فتريد بما تحتون الأعيان التي هي الأصنام وبما تعملون المعاني التي هي الأعمال وفي ذلك فك النظم وتبنيه كما إذا جعلتها مصدرية (الجميع) النار الشديدة الوقود وقيل كل نار على نار وجمر فوق جمر فهي جميع ۖ والمعنى أن الله تعالى غلبه عليهم في المقامين جميعا وأذلهم بين يديه أرادوا أن يغلبوه بالحجة فلقنه الله وألهمه ما ألهمهم به الحجر وقهرهم فالوا إلى المكرب فأبطل الله مكرهم وجعلهم الأذلين الأسفلين لم يقدروا عليه ۖ أراد بذهابه إلى ربه مهاجرة إلى حيث أمره بالمهاجرة إليه من أرض الشام كما قال إني مهاجر إلى ربي (سيهدين) سير شدني إلى ما فيه صلاح في ديني ويعصمني ويوقني كما قال موسى عليه السلام كلا إن معي ربي سيهدين كأن الله وعده وقال له سأهديك فأجرى كلامه على سنن موعد ربه أوبنا على عادة الله تعالى معه في هدايته وإرشاده وأظهر بذلك توكله وتقويضه أمره إلى الله ولو قصد الرجاء والطمع لقال كما قال موسى عليه السلام عسى ربي أن يهديني سواء السبيل (هبل من الصالحين) هبل لي بعض الصالحين يريد الولد لأن لفظ الهبة غلب في الولد وإن كان قد جاء في الآخ في قوله تعالى ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا قال عز وجل ووهبنا له إسحاق ويعقوب ووهبنا له يحيى وقال علي بن أبي طالب لابن عباس رضي الله عنهم حين هنأه بولده علي أبي الأملاك شكرت الواهب وبورك لك في الموهوب ولذلك وقعت التسمية بهية الله وبموهوب ووهب وموهب ۖ وقد انطوت البشارة على ثلاث على أن الولد غلام ذكر وأنه يبلغ أو أن الحلم وأنه يكون حلما وأي حلم أعظم من حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح فقال استجدي إن شاء الله من الصابرين ثم استسلم لذلك وقيل ما نعت الله الأنبياء عليهم السلام بأقل مما نعتهم بالحلم وذلك لعزة وجوده ولقد نعت الله إبراهيم في قوله إن إبراهيم لأتواه حلیم إن إبراهيم لحليم أتواه منيب لأن الحادثة شهدت بحلمها جميعا ۖ فلما بلغ أن يسعى مع أبيه في أشغاله وحواله (فإن قلت) (معه) بم يتعلق (قلت) لا يخلو إيمان يتعلق يبلغ أو بالسعي أو بمحذوف فلا يصح تعلقه يبلغ لاقتضائه بلوغهما معاهد السعي والابالسعي لأن صلة المصدر لا تتقدم عليه فبق أن يكون بيانا كأنه لما قال فلما بلغ السعي أي الحد الذي يقدر فيه على السعي قيل مع من فقال مع أبيه والمعنى في اختصاص الأب أنه أرفق الناس به وأعطفهم عليه وغيره ربما عنف به في الاستسعاء فلا يحملة لأنه لم تستحكم قوته ولم يصلب عوده وكان إذ ذاك ابن ثلاث عشر سنة والمراد أنه على غضاضة سنه وتقلبه في حد الطفولة كان فيه من رصانة الحلم وفسحة الصدر ما جسره على احتمال

شكله وصورته بخلاف توجيه أهل السنة فإنه غير مفتقر إلى حذف البتة ثم إذا جعل المعبود نفس الجوهر فكيف يطابق توبيخهم ببيان أن المعبود من عمل العابد مع موافقته على أن جواهر الأصنام ليست من عملهم فما هو من عملهم وهو الشكل ليس معبود ألهم على هذا التأويل وما هو معبودهم وهو جوهر الصنم ليس من عملهم فلم يستقر له قرار في أن المعبود على تأويله من عمل العابد وعلى ما قررناه يتضح وأما قوله إن المطابقة تنفك على تأويل أهل السنة بين ما تحتون وما يعملون فقير صحيح فإن لنا أن نحمل الأولى على أنها مصدرية وأنهم في الحقيقة إنما عبدوا نحتهم لأن هذه الأصنام وهي حجارة قبل النحت لم يسكنوا يعبدونها فلما عملوا فيها النحت عبدوها ففي الحقيقة ما عبدوا سوى نحتهم الذي هو عملهم فالمطابقة إذا حاصلة والإلزام على هذا أبلغ وأمتن ولو كان كما قال لقامت لهم الحجة ولقالوا كما يقول الزنخري مكافئين لقوله والله خلقكم وما تعملون بأن يقولوا لا ولا كرامة ولا يخلق الله ما نعمل نحن لأننا إنما عملنا التشكيل والتصوير وهذا لم يخلقه الله وكانوا يجدون الذريعة إلى اقتحام الحجة وبأبي الله إلا أن تكون لنا الحجة البالغة ولهم الأكاذيب الفارغة فهذا إلزام بل إلجام لمن خالف السنة وغل بعنفه وعقر بكشفه وضرب على يده حتى يرجع إلى الحق آييا ويعترف بخطئه تابعا

سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ * فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ * وَنَدَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ * قَدْ صَدَّقْتَ الرُّمْيَ
إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ * وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ * وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ *

تلك البلية العظيمة والإجابة بذلك الجواب الحكيم أتى في المنام ف قيل له اذبح ابنك ورؤيا الأنبياء وحى كالوحي في
اليقظة فلماذا قال (إني أرى في المنام أني أذبحك) فذكر تأويل الرؤيا كما يقول المتمعن وقد رأى أنه راكب في سفينة
رأيت في المنام أني ناج من هذه المحنة وقيل رأى ليلة التروية كأن قائلا يقول له إن الله يأمرك بذيبح ابنك هذا فلما أصبح
رؤى في ذلك من الصباح إلى الرواح أمن الله هذا الحلم أو من الشيطان فمن ثم سمى يوم التروية فلما أمسى رأى مثل ذلك
فعرف أنه من الله فمن ثم سمى يوم عرفة ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهم بنهره فسمى اليوم يوم النحر وقيل إن الملائكة حين
بشرته بغلام حلیم قال هو إذن ذبيح الله فلما ولد وبلغ حد السعى معه قيل له أوف بنذرك (فانظر ماذا ترى) من الرؤى على
وجه المشاورة وقرئ ماذا ترى أى ماذا تبصر من رأيك وتبديه وماذا ترى على البناء للفعول أى ماذا ترىك نفسك من الرؤى
(افعل ما تؤمر) أى ما تؤمر به فحذف الجار كما حذف من قوله أمرتك الخير فافعل ما أمرتك به وأمرك على إضافة المصدر إلى المفعول
وتسمية المسامور به أسراً وقرئ ما تؤمر به (فإن قلت) لم شاوره في أمر هو حتم من الله (قلت) لم يشاوره ليرجع إلى رأيه
ومشورته ولكن ليعلم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله فثبت قدمه ويصبره إن جزع ويأمن عليه الزلل إن صبر وسلم وليعلمه
حتى يراجع نفسه فيوطنها ويهون عليها ويلقى البلاء وهو كالمستأنس به ويكتسب المثوبة بالانقياد لأمر الله قبل نزوله
ولأن المغافضة بالذبح مما يستسمح وليكون سنة في المشاورة فقد قيل لو شاور آدم الملائكة في أكله من الشجرة لما فرط
منه ذلك (فإن قلت) لم كان ذلك بالمانم دون اليقظة (قلت) كما أرى يوسف عليه السلام يحود أبويه وإخوته له في المنام
من غير وحى إلى أبيه وكما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم دخول المسجد الحرام في المنام وما سوى ذلك من منامات الأنبياء
وذلك لتقوية الدلالة على كونهم صادقين مصدوقين لأن الحال إما حال يقظة أو حال منام فإذا تظاهرت الحالتان على الصدق
كان ذلك أقوى للدلالة من انفرد أحدهما * يقال سلم لأمر الله وأسلم واستسلم بمعنى واحد وقد قرئ بهن جميعا إذا انقاد له
وخضع وأصلها من قولك سلم هذا لفلان إذا خلس له ومعناه سلم من أن ينازع فيه وقولهم سلم لأمر الله وأسلم له منقول لأن منه
وحقيقة معناها أخلص نفسه لله وجعلها سالمة له خالصة وكذلك معنى استسلم استخلص نفسه لله وعن قتادة في أسلم أسلم
هذا ابنه وهذا نفسه (وتله للجبين) صرعه على شقه فوق وقع أحد جنبيه على الأرض تواضعا على مباشرة الأمر بصبر وجلد
ليرضيا الرحمن ويخزيا الشيطان وروى أن ذلك كان عند الصخرة التي بنى وعن الحسن في الموضع المشرف على مسجد منى
وعن الضمعاك في المنحر الذي ينحرفه اليوم (فإن قلت) أين جواب لما (قلت) هو محذوف تقديره فلما أسلموا وتله للجبين
(ونادينا أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا) كان ما كان مما تنطق به الحال ولا يحيط به الوصف من استبشارهما واغتباطهما
وحمدهما لله وشكرهما على ما أنعم به عليهما من دفع البلاء العظيم بعد حلوله وما اكتسب في تضاعفه يتوطين الأنفس عليه من
الثواب والأعواض ورضوان الله الذي ليس وراءه مطلوب وقوله (إنا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لتحويل ما خولها
من الفرج بعد الشدة والظفر بالبغية بعد اليأس (البلاء المبين) الاختبار البين الذي يتميز به المخلصون من غيرهم أو المحنة
البيئة الصعوبة التي لا تحنة أصعب منها * الذبح اسم ما يذبح وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو الكبش الذي قربته هابيل فقبل
منه وكان يرعى في الجنة حتى فدى به إسماعيل وعن الحسن فدى بوعل أهبط عليه من ثبير وعن ابن عباس لو تمت تلك الذبيحة
لكانت سنة وذبح الناس أبناءهم (عظيم) ضخم الجثة سمين وهى السنة في الأضاحي وقوله عليه السلام استشرفوا ضحايكم فإنها

(قوله وقرئ ماذا ترى) لعله بضم التاء وكسر الراء من أراه يريه فليحرر (قوله المغافضة) في الصحاح غافضت الرجل
أى أخذته على غرة (قوله تواضعا على مباشرة الأمر) أى توفقا (قوله بوعل) في الصحاح الوعل الأروى اه ويقال التيس الجبلى

على الصراط مطاياكم وقيل لأنه وقع فداء عن ولد إبراهيم وروى أنه هرب من إبراهيم عليه السلام عند الجرة فرماه بسبع حصيات حتى أخذه فبقيت ستة في الرمي وروى أنه رمى الشيطان حين تعرض له بالسوسة عند ذبح ولده وروى أنه لما ذبحه قال جبريل الله أكبر الله أكبر فقال الذبيح لا إله إلا الله والله أكبر فقال إبراهيم عليه السلام الله أكبر والله الحمد في ستة وحكى في قصة الذبيح أنه حين أراد ذبحه وقال يا بني خذ الحبل والمديّة وانطلق بنا إلى الشعب نختطب فلما توطأ الشعب ثبّر أخبره بما أمر فقال له أشدد رباطي لأضطرب واكفف عني ثيابك لا ينتضح عليها شيء من دمي فينقص أجرى وتراه أمي فتحزن واشخذ شفرتك وأسرع إمرأها على حلق حتى تجهز على ليكون أهون فإن الموت شديد واقرأ على أمي سلامي وإن رأيت أن تردقيصى على أمي فافعل فإنه عسى أن يكون أسهل لها فقال إبراهيم عليه السلام نعم العون أنت يا بني على أمر الله ثم أقبل عليه يقبله وقد ربطه وهما يكيان ثم وضع السكين على حلقه فلم يعمل لأن الله ضرب صفيحة من نحاس على حلقه فقال له كني على وجهي فإنك إذا نظرت وجهي رحمتني وأدركت لك رقعة تحول بينك وبين أمر الله ففعل ثم وضع السكين على فقهه فانقلب السكين ونودى بإبراهيم قد صدقت الرؤيا فنظر فإذا جبريل عليه السلام معه كبش أقرن أملح فكبر جبريل والكبش وإبراهيم وابنه وأقوال المنحرف من منى فذبحه وقيل لما وصله وضع السجود منه إلى الأرض جاء الفرج وقد استشهد أبو حنيفة رحمه الله بهذه الآية فيمن نذر ذبح ولده أنه يلزمه ذبح شاة (فإن قلت) من كان الذبيح من ولديه (قلت) قد اختلف فيه فعن ابن عباس وابن عمر ومحمد بن كعب القرظي وجماعة من التابعين أنه إسماعيل والحجة فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا ابن الذبيحين وقال له أعرابي يا ابن الذبيحين فتبسم فبطل عن ذلك فقال إن عبد المطلب لما حفر بئر زمزم نذر الله لئن سهل الله له أمرها ليدبحن أحد ولده فخرج السهم على عبد الله ففعله أخواله وقالوا له أفديناك بمائة من الإبل ففداه بمائة من الإبل والثاني إسماعيل وعن محمد بن كعب القرظي قال كان مجتهد بنى إسرائيل يقول إذا دعا اللهم إله إبراهيم وإسماعيل وإسرائيل فقال موسى عليه السلام يا رب ما المجتهد بنى إسرائيل إذا دعا قال اللهم إله إبراهيم وإسماعيل وإسرائيل وأنا بين أظهرهم فقد أسمعني كلامك واصطفيتني برسالك قال يا موسى لم يحبني أحد حب إبراهيم قط ولا خير بيني وبين شيء قط إلا اختارني وأما إسماعيل فإنه جاد بدم نفسه وأما إسرائيل فإنه لم يئأس من روحى في شدة نزلت به قط يدل عليه أن الله تعالى لما أتم قصة الذبيح قال وبشرناه بإسحاق نبيا وعن محمد بن كعب أنه قال لعمر بن عبد العزيز هو إسماعيل فقال عمر إن هذا شيء ما كنت أنظر فيه وإنى لأراه كما قلت ثم أرسل إلى يهودى قد أسلم فسأله فقال اليهود لتعلم أنه إسماعيل ولكنهم يحسدونكم معشر العرب ويدل عليه أن قرنى الكبش كانا منوطين في الكعبة في أيدي بنى إسماعيل إلى أن احترق البيت وعن الأصمعي قال سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال يا أصمعي أين عزب عنك عقلك ومتى كان إسحاق بمكة وإنما كان إسماعيل بمكة وهو الذى بنى البيت مع أبيه والمنحرف بمكة وما يدل عليه أن الله تعالى وصفه بالصبر دون أخيه إسحاق في قوله وإسماعيل والبسع وذا الكفل كل من الصابرين وهو صبره على الذبح ووصفه بصدق الوعد في قوله إنه كان صادق الوعد لأنه وعد أباه الصبر من نفسه على الذبح فوفى به ولأن الله بشره بإسحاق وولده يعقوب في قوله فضحكك فبشرناها بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب فلو كان الذبيح إسحق لكان خلفا للوعد في يعقوب وعن علي بن أبي طالب وابن مسعود والعباس وعطاء وعكرمة وجماعة من التابعين أنه إسحق والحجة فيه أن الله تعالى أخبر عن خليله إبراهيم حين هاجر إلى الشام بأنه استوهمه ولدا ثم أتبع ذلك البشارة بسلام حليم ثم ذكر رؤياه بذبح ذلك الغلام المبشر به ويدل عليه كتاب يعقوب إلى يوسف من يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله (فإن قلت) قد أوحى إلى إبراهيم صلوات الله عليه في المنام بأن يذبح ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الرؤيا وإنما كان يصدقها لو صح منه الذبح ولم يصح

قوله تعالى قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين إن هذا هو البلاء المبين وفديناه بذبح عظيم (قال) فيه فإن قلت قد أوحى إلى إبراهيم في المنام أن يذبح ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الرؤيا وإنما كان يصدقها لو صح منه الذبح ولم يصح فأجاب بأنه قد بذل وسعه وفعل ما يفعله الذابح من بطحه على شقه وإمرار الشفرة على حلقة ولكن الله

سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۖ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۖ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ

(قلت) قد بذل وسعه وفعل ما يفعل الذابح من بطحه على شقه وإمرار الشفرة على حلقة ولكن الله سبحانه جاء بما منع الشفرة أن تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل إبراهيم عليه السلام ألا ترى أنه لا يسمى عاصيا ولا مفرطا بل يسمى مطيعا ويجتهدا كما لومضت فيه الشفرة وفرت الأوداج وأنهرت الدم وليس هذا من ورود النسخ على المأمور به قبل الفعل ولا قبل أو أن الفعل في شيء كما يسبق إلى بعض الأوهام حتى يشتغل بالكلام فيه (فإن قلت) الله تعالى هو المقتدى منه لأنه الأمر بالذبح فكيف يكون قاديا حتى قال وفديناه (قلت) القادى هو إبراهيم عليه الصلاة والسلام والله عز وجل وهب له الكيش ليفدى به وإنما قال وفديناه إسناد للفداء إلى السبب الذي هو الممكن من الفداء بهيته (فإن قلت) فإذا كان ما أتى به إبراهيم من البطح وإمرار الشفرة في حكم الذبح فما معنى الفداء والفداء إنما هو التخليص من الذبح ببدل (قلت) قد علم بمنع الله أن حقيقة الذبح لم تحصل من فرى الأوداج وإنهار الدم فوهب الله له الكيش ليقم ذبحه مقام تلك الحقيقة حتى لا تحصل تلك الحقيقة في نفس إسماعيل ولكن في نفس الكيش بدلا منه (فإن قلت) فأى فائدة في تحصيل تلك الحقيقة وقد استغنى عنها بقيام ما وجد من إبراهيم مقام الذبح من غير نقصان (قلت) الفائدة في ذلك أن يوجد ما منع منه في بدله حتى يكمل منه الوفاء بالندور وإيجاد المأمور به من كل وجه ۖ (فإن قلت) لم قيل ههنا (كذلك نجزي المحسنين) وفي غيرها من القصص إنا كذلك (قلت) قد سبقه في هذه القصة إنا كذلك فكأنما استخف بطرحه اكتفاء بذكره مرة عن ذكره ثانية (نبيا) حال مقدرة كقوله تعالى فادخلوها خالدين (فإن قلت) فرق بين هذا وبين قوله فادخلوها خالدين وذلك أن المدخول موجود مع وجود الدخول، والخلود غير موجود معهما فقدرت مقدرين الخلود فكان مستقيما وليس كذلك المبشر به فإنه معدوم وقت وجود البشارة وعدم المبشر به أوجب عدم حاله لا محالة لأن الحال حلية والخلية لا تقوم إلا بالخلى وهذا المبشر به الذي هو إسحق حين وجد لم توجد النبوة أيضا بوجوده بل تراخت عنه مدة متطاولة فكيف يجعل نبيا حالا مقدرة والحال صفة الفاعل أو المفعول عند وجود الفعل منه أوبه فالخلود وإن لم يكن صفتهم عند دخول الجنة فتقديرها صفتهم لأن المعنى مقدرين الخلود وليس كذلك النبوة فإنه لا سبيل

سبحانه منع الشفرة أن تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل إبراهيم ألا ترى أنه لا يسمى عاصيا ولا مفرطا بل يسمى مطيعا ويجتهدا كما لومضت فيه الشفرة وفرت الأوداج وأنهرت الدم وليس هذا من ورود النسخ على المأمور به قبل الفعل ولا قبل أو أن الفعل في شيء كما يسبق إلى بعض الأوهام حتى يشتغل بالكلام عليه انتهى كلامه (قلت) كل ما ذكر دندنة حول امتناع النسخ قبل التمكن من الفعل وتلك قاعدة المعتزلة وأما أهل السنة فيثبتون جوازه لأن التكليف ثابت قبل التمكن من الفعل فجاز رفعه كالموت وأيضا فكل نسخ كذلك لأن القدرة على الفعل عندنا مقارنة لا متقدمة ثم يثبتون وقوعه بهذه الآية ووجه الدليل منها أن إبراهيم عليه السلام أمر بالذبح بدليل إفعل ما تؤمر ونسخ قبل التمكن بدليل العدول إلى الفداء فن ثم تحوم الزخشرى على أنه فعل غاية وسعه من بطحه على شقه وإمرار الشفرة على حلقة وإنما امتنعت بأمر من الله تعالى وغرضه بذلك أحد أمرين إما أن يكون الأمر إنما توجه عليه بمقدمات الذبح حصلت لا بنفس الذبح أو توجه الأمر بنفس الذبح وتعاطيه ولكن لم يتمكن وكلا الأمرين لا يخلصه أمّا قوله أمر بمقدمات الذبح فبالباطل بقوله إني أرى في المنام أني أذبحك وقوله إفعل ما تؤمر وأما قوله لم يتمكن لأن الشفرة منعت بأمر من الله تعالى بعد تسليم الأمر بالذبح فخالصه أنه لم يتمكن من الذبح المأمور به فكان النسخ إذا قبل التمكن وهو عين ما أنكروه المعتزلة ولما لم يكن في هذين الجوابين لهم خلاص لجأ بعضهم إلى تسليم أنه أمر بالذبح ودعوى أنه ذبح ولكنه كان يلتحم وهو باطل لا ثبوت له وسياق الآية يحل دعواه ويفل ثنياه

وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ * وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ * وَنَجَّيْنَاهُمَا
وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ * وَنَصَرْنَاهُمْ فَاكْنُؤُوا هُمُ الْغَالِبِينَ * وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ * وَهَدَيْنَاهُمَا
الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ * سَلَّمَ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ * إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ *
إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ * وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ * إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ * أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ
أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ * اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ * فَكَذَّبُوهُ فَأَنهَمُ لَمُحْضَرُونَ * إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمَخْلَصِينَ *
وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ * سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ * إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ *

إلى أن تكون موجودة أو مقدرة وقت وجود البشارة بإسحق لعدم إسحق (قلت) هذا سؤال دقيق السالك ضيق المسلك
والذي يحل الإشكال أنه لا بد من تقدير مضاف محذوف وذلك قولك وبشرناه بوجود إسحق نبياً أي بأن يوجد مقدرة
نبوته فالعامل في الحال الوجود لافعل البشارة وبذلك يرجع نظير قوله تعالى فادخلوها خالدين (من الصالحين) حال
ثانية وورودها على سبيل التثنية والتقرير لأن كل نبي لا بد أن يكون من الصالحين وعن قتادة بشره الله بنبوته إسحق بعد
ما امتحنه بذبحه وهذا جواب من يقول الذبيح إسحق لصاحبه عن تعلقه بقوله وبشرناه بإسحق قالوا ولا يجوز أن يبشره
الله بمولده ونبوته معاً لأن الامتحان بذبحه لا يصح مع علمه بأنه سيكون نبياً (وباركنا عليه وعلى إسحق) وقرئ وباركنا
أي أفضنا عليهما بركات الدين والدنيا كقوله وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين وقيل باركنا على إبراهيم
في أولاده وعلى إسحق بأن أخرجنا أنبياء بني إسرائيل من صلبه وقوله (وظالم لنفسه) نظيره قال ومن ذريتي قال لا ينال
عهدي الظالمين وفيه تنبيه على أن الحبث والطيب لا يجزى أمرهما على العرق والعنصر فقد يلد البر الفاجر والفاجر البر
وهذا ما يهدم أمر الطابع والعناصر وعلى أن الظلم في أعقابهما لم يعد عليهما يعيب ولا نقیصة وأن المرء إنما يعاب بسوء فعله
ويعاتب على ما جرت يده لا على ما وجد من أصله أو فرعه (من السكر العظيم) من العرق أو من سلطان فرعون وقومه وغشمهم
(ونصرناهم) الضمير لهما ولقومهما في قوله ونجيناهما وقومهما (الكتاب المستبين) البليغ في بيانه وهو التوراة كما قال «إنا أنزلنا
التوراة فيها هدى ونور» وقال من جواز أن تكون التوراة عربية أن تشق من وري الزند فوعلة منه على أن التثنية مبدلة
من واو (الصراط المستقيم) صراط أهل الإسلام وهي صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين *
قرئ إلیاس بكسر الهمزة والیاس على لفظ الوصل وقيل هو إدريس النبي وقرأ ابن مسعود وأن إدريس في موضع إلیاس
وقرئ إدرا س وقيل هو إلیاس بن یاسین من ولد هرون أخى موسى (أتدعون بعلا) أتعبدون بعلا وهو علم لصنم كان لهم كناية
وهبل وقيل كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعاً وله أربعة أوجه فتوا به وعظموه حتى أخذموه أربعاً ثم سادون وجعلوهم أنبياء
فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم أهل بعلبك من بلاد
الشام وبه سميت مدينتهم بعلبك وقيل البعل الرب بلغة العین يقال من بعل هذه الدار أى من ربها والمعنى أتعبدون بعض البعول
وتتركون عبادة الله (الله ربكم ورب آبائكم) قرئ بالرفع على الابتداء وبالنصب على البدل وكان حمزة إذا وصل نصب وإذا وقف
رفع * وقرئ على الیاسین وإدريسین وإدرا سین وإدريسین على أنها لغات في إلیاس وإدريس ولعل لزيادة الياء والنون في السريانية
معنى وقرئ على الیاسین بالوصل على أنه جمع يراد به إلیاس وقومه كقولهم الخبيون والمهلبون (فإن قلت) فهلا حملت على
هذا الیاسین على القطع وأخواته (قلت) لو كان جمعاً لعرف بالآلف واللام وأما من قرأ على آل یاسین فعلى أن یاسین

(قوله وغشمهم) في الصباح الغشم الظلم (قوله أن تشق من وري الزند) لعله يجوز أن تشق

وَإِنْ لَوْ طَالَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ نَحْسِنَهُ وَاهْلَهُ أَجْمَعِينَ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ * وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ * وَبِالْأَيْلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * وَإِنْ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ * إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلِّكَ الْمَشْحُونِ * فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ * فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ * فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ * لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ * فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ * وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ * وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ * فَآمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ * فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ * أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنثًا وَهُمْ

اسم أبي الياس أضيف إليه الآل (مصباحين) داخلين في الصباح يعني تمزجون على منازلهم في متاجرهم إلى الشام أيلًا ونهارًا فما فيكم عقول تعبرون بها * قرئ يونس بضم النون وكسرها * وسمى هر به من قومه بغير إذن ربه إباحة على طريقة المجاز * والمساهمة المقارعة ويقال استهم القوم إذا اقترعوا * والمدحض المخلوب المقروع وحقيقته المزلق عن مقام الظفر والغلبة روى أنه حين ركب في السفينة وقت فقالوا ههنا عبد أبى من سيده وفيما يزعم البحارون أن السفينة إذا كان فيها أبى لم تجر فاقترعوا فخرجت القرعة على يونس فقال أنا الآبق وزج بنفسه في الماء (فالتمقه الحوت وهو ملهم) داخل في الملامة يقال رب لا ثم ملهم أى يلوم غيره وهو أحق منه باللوم وقرئ ملهم بفتح الميم من لهم فهو ملهم كما جاء مشيب في مشوب مبنياً على شيب ونحوه مدعى بناء على دعى (من المسبحين) من الذاكرين الله كثيراً بالتسبيح والتقديس وقيل هو قوله في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين وقيل من المصلين وعن ابن عباس كل تسبيح في القرآن فهو صلاة وعن قتادة كان كثير الصلاة في الرخاء قال وكان يقال إن العمل الصالح يرفع صاحبه إذا عثر وإذا صرع وجد متكأ وهذا ترغيب من الله عز وجل في إكثار المؤمن من ذكره بما هو أهله وإقباله على عبادته وجمع همه لتقييد نعمته بالشكر في وقت المهلة والفسحة لينفعه ذلك عنده تعالى في المضايق والشدائد (للبث في بطنه) الظاهر لبثه فيه حياً إلى يوم البعث وعن قتادة لكان بطن الحوت له قبراً إلى يوم القيامة وروى أنه حين ابتلعه أوحى الله إلى الحوت : إني جعلت بطنك له سجنًا ولم أجعله لك طعاماً . واختلف في مقدار لبثه فعن الكلبي أربعون يوماً وعن الضحاك عشرون يوماً وعن عطاء سبعة وعن بعضهم ثلاثة وعن الحسن لم يلبث إلا قليلاً ثم أخرج من بطنه بعد الوقت الذى التقم فيه * وروى أن الحوت سار مع السفينة رافعاً رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح ولم يفارقهم حتى انتهوا إلى البر فلفظه سالمًا لم يتغير منه شيء فأسلموا وروى أن الحوت قذفه بساحل قرية من الموصل * والعراء المكان الخالى لا شجر فيه ولا شيء يغطيه (وهو سقيم) اعتل ساحتها * به وروى أنه عاد بدنه كبدن الصبي حين يولد * والقطين كل ما ينسحق على وجه الأرض ولا يقوم على ساق كشجرة البطيخ والقثاء والحنظل وهو يفعل من قطن بالمكان إذا أقام به وقيل هو الدباء . فائدة الدباء أن الذباب لا يجتمع عنده وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنك لتحب القرع قال أجل هي شجرة أخى يونس وقيل هي التين وقيل شجرة الموز تغطي بورقها واستظل بأغصانها وأطرى على ثمارها وقيل كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف إليه فيشرب من لبنها وروى أنه مر زمان على الشجرة فبيست فبكى جزعاً فأوحى الله إليه بكيت على شجرة ولا تبكى على مائة ألف في يد الكافر (فإن قلت) مامعنى وأنبتنا عليه شجرة (قلت) أنبتناها فوقه مظلة له كما يطنب البيت على الإنسان (وأرسلناه إلى مائة ألف) المراد به ما سبق من إرساله إلى قومه وهم أهل نينوى وقيل هو إرسال ثان بعد ما جرى عليه إلى الآتين أو إلى غيرهم وقيل أسلموا فسألوه أن يرجع إليهم فأبى لأن النبى إذا هاجر عن قومه لم يرجع إليهم مقيماً فيهم وقال لهم إن الله باعث إليكم نبياً (أو يزيدون) في رأى الناظر أى إذا رآها الرائي قال هى مائة ألف أو أكثر والغرض الوصف

شَهِدُونَ * أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ * وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ * مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ * أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * أَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ مِّبِينٌ * فَآتُوا بِكُتُبِكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ * وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِسْبًا * وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ * سُبْحٰنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ * إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمَخْلَصِينَ * فَإِنَّكُمْ

بالكثرة (إلى حين) إلى أجل مسمى وقرئوا يزيدون بالواو وحتى حين (فاستفتهم) معطوف على مثله في أول السورة وإن تباعدت بينهما المسافة أمر رسوله باستفتاء قريش عن وجه إنكار البعث أولاً ثم ساق الكلام موصولاً ببعضه ببعض ثم أمره باستفتاءهم عن وجه القسمة الضيزى التى قسموها حيث جعلوا لله الإناث ولأنفسهم الذكور فى قولهم الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لهن وأدهم واستنكافهم من ذكرهن ولقد ارتكبوا فى ذلك ثلاثة أنواع من الكفر أحدها التجسيم لأن الولادة مختصة بالأجسام والثانى تفضيل أنفسهم على ربهم حين جعلوا أوضاع الجنسين له وأرفعهما لهم كما قال «وإذا بشر أحدهم بما ضرب الرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم» أو من ينشأ فى الحلية وهو فى الخصام غير مبين» والثالث أنهم استهانوا بأكرم خلق الله عليه وأقربهم إليه حيث أنشؤهم ولوقيل لأنهم وأدانهم فيك أنوثة أو شكك شكل النساء للباس لقائله جلد النمر ولا تقلبت حماليقه وذلك فى أهاجهم بين مكشوف فكثرة الله سبحانه الأنواع كلها فى كتابه مرات ودل على فظاعتها فى آيات «وقالوا اتخذ الرحمن ولداً» لقد جئتم شيئاً إداً تكاد السموات يتفطرن منه» وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون» وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما فى السموات والأرض» بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد» وألا إنهم من إفكهم ليقولون ولد الله» وجعلوا له من عباده جزأ» ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون» وأما البنات ولكن البنون» ويجعلون لله ما يكرهون» أصطفى البنات على البنين» وأما اتخذنا من خلق بنات وأصفا كما بالبنين» وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً» (أم خلقنا الملائكة إناثاً وهم شاهدون) (فإن قلت) لم قال وهم شاهدون غصص علم المشاهدة (قلت) ما هو إلا استهزامهم وتجهيل وكذلك قوله «أشهدوا بخلقهم» ونحوه قوله «ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم» وذلك أنهم كالم يعلموا ذلك بطريق المشاهدة لم يعلموا بخلق الله عليه فى قلوبهم ولا بإخبار صادق ولا بطريق استدلال ونظر ويجوز أن يكون المعنى أنهم يقولون ذلك كلقائل قولاً عن شبح صدر وطمأنينة نفس لا فراط جهلهم كأنهم قد شاهدوا خلقهم * وقرئ ولد الله أى الملائكة ولده والولد فعل بمعنى مفعول يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث تقول هذه ولدى وهؤلاء ولدى (فإن قلت) (أصطفى البنات) بفتح الهمزة استفهام على طريق الإنكار والاستبعاد فكيف صحت قراءة أبى جعفر بكسر الهمزة على الإثبات (قلت) جعله من كلام الكفرة بدلا عن قولهم ولد الله وقد قرأها حمزة والأعمش رضى الله عنهما وهذه القراءة وإن كان هذا يحملها فهى ضعيفة والذى أضعفها أن الإنكار قد اكتشف هذه الجملة من جانبها وذلك قوله وإنهم لكاذبون (مالك كيف تحكمون) فمن جعلها للإثبات فقد أوقعها دخيلة بين نسيين * وقرئ تذكرون من ذكر (أم لكم سلطان) أى حجة نزلت عليكم من السماء وخبر بأن الملائكة بنات الله (فأتوا بكتبكم) الذى أنزل عليكم فى ذلك كقوله تعالى «أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون» وهذه الآيات صادرة عن نخط عظيم وإنكار فظيع واستبعاد لا قابلية لهم شديداً وما الأساليب التى وردت عليها إلا ناطقة بتسفيه أحلام قريش وتجهيل نفوسها واستركاك عقولها مع استهزاء وتهكم وتعجيب من أن يخطر بخطر مثل ذلك على بال يحدث به نفساً فضلاً أن يجعله معتقداً ويتظاهر به مذهبا (وجعلوا) بين الله وبين الجنة وأراد الملائكة (نسباً) وهو زعمهم أنهم بناته والمعنى وجعلوا بما قالوا نسبة بين الله وبينهم وأثبتوا له بذلك جنسية جامعة له وللملائكة (فإن قلت) لم سمي الملائكة جنّة (قلت) قالوا الجنس واحد ولكن من خبت من الجن ومرد وكان شراً أكله فهو شيطان ومن طهر منهم ونسك وكان خيراً أكله فهو ملك فذكرهم فى هذا الموضع باسم جنسهم وإنما ذكرهم بهذا الاسم وضعاً منهم وتقصيراً بهم وإن كانوا معظمين فى أنفسهم أن يبلغوا

(قوله ولا تقلبت حماليقه) فى الصحاح حملاق العين باطن أجفانها الذى يسوده الكحل اه

وَمَا تَعْبُدُونَ ۖ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ۖ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ ۖ وَمَا مِنْآ إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ۖ وَإِنَّا لَنَحْنُ
الْصَّافُونَ ۖ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ۖ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ۖ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ۖ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ

منزلة المناسبة التي أضافوها إليهم وفيه إشارة إلى أن من صفته الاجتنان والاستتار وهو من صفات الأجرام لا يصلح أن يناسب
من لا يجوز عليه ذلك ومثاله أن تسوى بين الملك وبين بعض خواصه ومقربيه فيقول لك أتسوى بيني وبين عبدى وإذا ذكره
في غير هذا المقام وقته وكنهه ۖ والضمير في (إنهم لمحضرون) للكفرة والمعنى أنهم يقولون ما يقولون في الملائكة وقد علم الملائكة
أنهم في ذلك كاذبون مفترون وأنهم محضرون النار معذبون بما يقولون والمراد المبالغة في التكذيب حيث أضيف إلى علم الذين
ادعوا لهم تلك النسبة وقيل قالوا إن الله صاهر الجن فخرجت الملائكة وقيل قالوا إن الله والشيطان أخوان وعن الحسن أشركوا الجن
في طاعة الله ويجوز إذا فسر الجنة بالشياطين أن يكون الضمير في أنهم لمحضرون لهم والمعنى أن الشياطين عالمون بأن الله يحضرهم النار
ويعذبهم ولو كانوا مناسين له أو شركاء في وجوب الطاعة لما عذبهم (إلا عباد الله المخلصين) استثناء منقطع من المحضرين معناه
ولكن المخلصين ناجون وسبحان الله اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع منه ويجوز أن يقع الاستثناء من الواو في يصفون أى يصفيه
هؤلاء بذلك ولكن المخلصون برآء من أن يصفوه به ۖ والضمير في (عليه) لله عز وجل ومعناه فإنكم ومعبودكم ما أنتم وهم جميعاً
بفاتين على الله إلا أصحاب النار الذين سبق في علمه أنهم لسوء أعمالهم يستوجبون أن يصلوها (فإن قلت) كيف يفتنونهم على الله
(قلت) يفسدونهم عليه بإغوائهم واستهزائهم من قولك فتن فلان على فلان كما تقول أفسدها عليه وخيها عليه ۖ
ويجوز أن يكون الواو في وما تعبدون بمعنى مع مثلها في قولهم كل رجل وضعيته فكما جاز السكوت على كل رجل وضعيته
وأن كل رجل وضعيته جاز أن يسكت على قوله فإنكم وما تعبدون لأن قوله وما تعبدون ساد مستأخراً لأن معناه فإنكم
مع ما تعبدون والمعنى فإنكم مع آلهنكم أى فإنكم قرناؤهم وأصحابهم لا تبرحون تعبدونها ثم قال ما أنتم عليه أى على ما تعبدون
(بفاتين) بياعين أو حاملين على طريق الفتنة والإضلال (إلا من هو) ضال مثلكم أو يكون في أسلوب قوله

فإنك والكتاب إلى على ۖ كدابة وقد حمل الأديم

وقرأ الحسن صال الجحيم بضم اللام وفيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون جمعا وسقوط واوه لالتقاء الساكنين هى ولام
التعريف (فإن قلت) كيف استقام الجمع مع قوله من هو ۖ قلت من موحد اللفظ بمجموع المعنى فحمل هو على لفظه والصالون
على معناه كما حمل في مواضع من التنزيل على لفظ من ومعناه في آية واحدة والثاني أن يكون أصله صائل على القلب
ثم يقال صال في صائل كقولهم شاك في شائك والثالث أن تحذف لام صال تخفيفاً ويجرى الإعراب على عينه كما حذف
من قولهم ما باليت به بالة وأصلها بالية من بالى كعافية من عافى ونظيره قراءة من قرأ وجنى الجنيتين دان وله الحوار
المثنيات بإجراء الإعراب على العين (وما منا) أحد (إلا له مقام معلوم) تحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه
كقوله ۖ أنا ابن جلا وطلاع الثنايا ۖ بكفى كان من أرمى البشر ۖ مقام معلوم مقام في العبادة والانتها إلى أمر الله مقصور
عليه لا يتجاوز كما روى فهم راكع لا يقيم صلبه وساجد لا يرفع رأسه (نحن الصافون) نصف أقدامنا في الصلاة
أو أجنحتنا في الهواء منتظرين ما نؤمر وقبل نصف أجنحتنا حول العرش داعين للمؤمنين وقيل إن المسلمين إنما اصطفوا
في الصلاة منذ نزلت هذه الآية وليس يصطف أحد من أهل الملل في صلاتهم غير المسلمين (المسبحون) المنزهون
أو المصلون والوجه أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحان الله عما يصفون من كلام الملائكة حتى يتصل بذكرهم في قوله
ولقد علمت الجنة كأنه قيل ولقد علم الملائكة وشهدوا أن المشركين مفترون عليهم في مناسبة رب العزة وقالوا سبحان
الله فزهوه عن ذلك واستثنوا عباد الله المخلصين برؤهم منه وقالوا للكفرة فإذا صح ذلك فإنكم وآلهنكم لا تقدرون
أن تفتنوا على الله أحداً من خلقه وتضلوه إلا من كان مثلكم ممن علم الله لكفرهم لا لتقديره وإرادته تعالى الله عما يقول

(قوله بكفى كان من أرمى البشر) لعله وقوله بكفى الخ

الْمُخْلِصِينَ ۖ فَكُفِّرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۖ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۖ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ۖ وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ۖ قَتُولَ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ۖ وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يَصِيرُونَ ۖ أَفَعِدَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ

الظالمون علوا كبيرا أنهم من أهل النار وكيف نكون مناسيين لرب العزة ويجمعنا وإياه جنسية واحدة وما نحن إلا عبيد أذلاء بين يديه لكل منا مقام من الطاعة لا يستطيع أن يزل عنه ظفرا خشوعا لعظمته وتواضعا لجلاله ونحن الصافون أقدامنا لعبادته وأجنحتنا مذعنين خاضعين مسبحين معجدين وكما يجب على العباد لربهم وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى وما من المسلمين أحد إلا له مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ثم ذكر أعمالهم وأنهم هم الذين يصطفون في الصلاة يسبحون الله ويزهونه عما يضيف إليه من لا يعرفه مما لا يجوز عليه ۖ هم مشركو قريش كانوا يقولون (لو أن عندنا ذكرا) أى كتابا (من) كتب (الأولين) الذين نزل عليهم التوراة والإنجيل لأخلصنا العبادة لله ولما كذبوا ولما خالفنا كما خالفوا فجاءهم الذكر الذى هو سيد الأذكار والكتاب الذى هو معجز من بين الكتب فكفروا به ونحوه فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا فسوف يعلمون مغبة تكذيبهم وما يحل بهم من الانتقام ۖ وإن هي الخفيفة من الثقلة واللام هي الفارقة وفي ذلك أنهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكلم بين أول أمرهم وآخره ۖ الكلمة قوله (إنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون) وإنما سماها كلمة وهي كلمات عدة لأنها لما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة ۖ وقرئ كلما تناو المراد الموعد بعلومهم على عدوهم في مقاوم الحجاج وملاحم القتال في الدنيا وعلومهم عليهم في الآخرة كما قال والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة ولا يلزم انهم زامهم في بعض المشاهد وما جرى عليهم من القتل فإن الغلبة كانت لهم ولمن بعدهم في العاقبة وكفى بمشاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين مثالا يحتذى عليها وعبرا يعتبر بها وعن الحسن رحمه الله ما غلب نبي في حرب ولا قتل فيها ولأن قاعدة أمرهم وأساسه والغالب منه الظفر والنصرة ولمن وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والمحنة والحكم للغالب وعن ابن عباس رضى الله عنهما إن لم ينصروا في الدنيا نصروا في الآخرة ۖ وفي قراءة ابن مسعود على عبادنا على تضمين سبقت معنى حققت (قتول عنهم) فأعرض عنهم وأغض على أذاهم (حتى حين) إلى مدة يسيرة وهي مدة السكف عن القتال وعن السدى إلى يوم بدر وقيل الموت وقيل إلى يوم القيامة (وأبصرهم) وما يقضى عليهم من الأسر والقتل والعذاب في الآخرة فسوف يبصرونك وما يقضى لك من النصر والتأييد والثواب في العاقبة والمراد بالأمر بإبصارهم على الحال المنتظرة الموعدة الدلالة على أنها كائنة واقعة لاحالة وأن كينونتها قريبة كأنها قدام ناظريك وفي ذلك تسلية له وتنقيس عنه وقوله (فسوف يبصرون) للوعيد كما سلف لا للتبعيد ۖ مثل العذاب النازل بهم بعد ما أنذروه فأنكروه بجيش أنذر بهجومه قومه بعض نصائحهم فلم يلتفتوا إلى إنذاره ولا أخذوا أهبتهم ولا دبروا أمرهم تدبيراً ينجيهم حتى أناخ بفنائهم بغتة فشن عليهم الغارة وقطع دابرهم وكانت عادة مغاويرهم أن يغيروا صباحا فسميت الغارة صباحا وإن وقعت في وقت آخر وما فصحت هذه الآية ولا كانت لها الروعة التي نحس بها ويروك موردها على نفسك وطبعك إلا لجيئها على طريقة التثليل ۖ وقرأ ابن مسعود فبئس صباح ۖ وقرئ نزل بساحتهم على إسناده إلى الجار والمجور كقولك ذهب بزيد ونزل على ونزل العذاب والمعنى فساء صباح المنذرين صباحهم واللام في المنذرين مبهم في جنس

(قوله لا لتقديره وإرادته تعالى) مبنى على مذهب المعتزلة أن الله لا يقدر الشر ولا يريده وقال أهل السنة إن كل كائن فهو بقضاء الله وقدره كما بين في التوحيد (وقوله وكما يجب على العباد بربهم) لعله كما يجب كعبارة النسي (قوله ولا يلزم انهم زامهم) أى لا يرد نقضا للغلبة والنصر (قوله وأغض على أذاهم) في الصباح الإغضاء إدناء الجفون (قوله ونزل على ونزل العذاب) لعله على نزل العذاب فيكون بياناً للقراءة نزل بالتشديد مبنياً للمفعول

فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ۖ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ۖ وَأَبْصَرَ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ۝ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۖ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۖ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

سورة ص مكية

وآياتها ٨٨ نزلت بعد القمر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ۝ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ۝ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ

من أنذروا لأن ساء وبئس يقتضيان ذلك وقيل هو نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمكة وعن أنس رضى الله عنه لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وكانوا خارجين إلى مزارعهم ومعهم المساحي قالوا محمد والخبيث ورجعوا إلى حصنهم فقال عليه الصلاة والسلام الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ۝ وإنما تبي (وتول عنهم) ليكون تسليية على تسليية وتأكيذاً لوقوع الميعاد إلى تأكيد وفيه فائدة زائدة وهي إطلاق الفعلين معاً عن التقييد بالمفعول وأنه يبصر وهم يبصرون مالا يحيط به الذكر من صنوف المسرة وأنواع المساءة وقيل أريد بأحدهما عذاب الدنيا وبالأخر عذاب الآخرة ۝ أضيف الرب إلى العزة لاختصاصه بها كأنه قيل ذو العزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه بالصدق ويجوز أن يراد أنه مامن عزة لأحد من الملوك وغيرهم إلا وهو ربها ومالكها كقوله تعالى تعز من تشاء ۝ اشتملت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله ونسبوا إليه مما هو منزله عنه وما عاناه المرسلون من جهتهم وما خولوه في العاقبة من النصرة عليهم فغتمها بجوامع ذلك من تنزيه ذاته عما وصفه به المشركون والتسليم على المرسلين (والحمد لله رب العالمين) على ما قبض لهم من حسن العواقب والغرض تعليم المؤمنين أن يقولوا ذلك ولا يخلوا به ولا يغفلوا عن مضمينات كتابه الكريم ومودعات قرآنه المجيد وعن علي رضى الله عنه من أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الصافات أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل جنى وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك وشهد له حافظاه يوم القيامة أنه كان مؤمناً بالمرسلين

(سورة ص مكية وهي ست وثمانون وقيل ثمان وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (ص) على الوقف وهي أكثر القراءة وقرئ بالكسر والفتح لالتقاء الساكنين ويجوز أن ينتصب بحذف حرف القسم وإيصال فعله كقولهم الله لأفعلن كذا بالنصب أو بإظهار حرف القسم والفتح في موضع الجز كقولهم الله لأفعلن بالجز وامتناع الصرف للتعريف والتأنيث لأنها بمعنى السورة وقد صرفها من قرأ ص بالجز والتثنية على تأويل الكتاب والتنزيل وقيل فيمن كسر هو من المصاداة وهي المعارضة والمعادلة ومنها الصدى وهو ما يعارض الصوت في الأماكن الخالية من الأجسام الصلبة ومعناه ما عارض القرآن بعملك فاعمل بأوامره وانه عن نواهي (فإن قلت) قوله ص (والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا في عزة وشقاق) كلام ظاهره متنافر غير منظم فما وجه انتظامه (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون قد ذكر اسم هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التحدى والتنبية على الإعجاز كما مر في أول الكتاب ثم أتبعه القسم بحذوف الجواب لدلالة التحدى عليه كما قال والقرآن ذي الذكر أنه لكلام معجز والثاني أن يكون ص خبر مبتدأ محذوف على أنها اسم للسورة كأنه قال هذه ص يعني هذه

قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَاتَ حَيْثُ مَنَاصٍ ۖ وَعَجِبُوا أَن جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ

السورة التي أعجزت العرب والقرآن ذي الذكر كما تقول هذا حاتم والله تريد هذا هو المشهور بالسخاء والله وكذلك إذا أقسم بها كأنه قال أقسمت بص والقرآن ذي الذكر إنه لمعجز ثم قال بل الذين كفروا في عزة واستكبار عن الإذعان لذلك والاعتراف بالحق وشقاق لله ورسوله وإذا جعلتها مقسما بها وعظفت عليها والقرآن ذي الذكر جازلك أن تريد بالقرآن التنزيل كله وأن تريد السورة بعينها ومعناه أقسم بالسورة الشريفة والقرآن ذي الذكر كما تقول مررت بالرجل الكريم وبالنسمة المباركة ولا تريد بالنسمة غير الرجل والذكر الشرف والشهرة من قولك فلان مذكور وإنه لذكر لك ولقومك أو الذكري والموعظة أو ذكر ما يحتاج إليه في الدين من الشرائع وغيرها كأقاصيص الأنبياء والوعد والوعيد والتذكير في عزة وشقاق للدلالة على شدتهما وتفاقهما وقرئ في غرة أى في غفلة عما يجب عليهم من النظر واتباع الحق (كم أهلكنا) وعيد لنزول العزة والشقاق (فنادوا) فدعوا واستغاثوا وعن الحسن فنادوا بالتوبة (ولات) هي المشبهة بليس زيدت عليها تاء التأنيث كما زيدت على رب وثم للتوكيد وتغير بذلك حكمها حيث لم تدخل إلا على الأحياء ولم يبرز إلا أحد مقتضيهما إما الاسم وإما الخبر وامتنع بروزهما جميعا وهذا مذهب الخليل وسيبويه وعند الأخفش أنها لا تنافى للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنى الأحياء و (حين مناص) منصوب بها كأنك قلت ولا حين مناص لهم وعنه أن ما ينصب بعده بفعل مضمر أى ولا أرى حين مناص ويرفع بالابتداء أى ولا حين مناص كأثن لهم وعندهما أن النصب على ولات الحين حين مناص أى وليس الحين حين مناص والرفع على ولات حين مناص حاصل لهم وقرئ حين مناص بالكسر ومثله قول أبي زيد الطائي طلبوا صلحنا ولات أوان ۖ فأجبنا أن لات حين بقاء

(فإن قلت) ما وجه الكسر في أوان (قلت) شبه بإذ في قوله وأنت إذ صحيح في أنه زمان قطع منه المضاف إليه وعوض التنوين لأن الأصل ولات أوان صلح (فإن قلت) فما تقول في حين مناص والمضاف إليه قائم (قلت) نزل قطع المضاف إليه من مناص لأن أصله حين مناصهم منزلة قطعه من حين لاتحاد المضاف والمضاف إليه وجعل تنوينه عوضا من الضمير المحذوف ثم بنى الحين لكونه مضافا إلى غير متمسك وقرئ ولات بكسر التاء على البناء الجدير (فإن قلت) كيف يوقف على لات (قلت) يوقف عليها بالتاء كما يوقف على الفعل الذي يتصل به تاء التأنيث وأما الكسائي فيقف عليها بالهاء كما يقف على الأسماء المؤنثة وأما قول أبي عبيد إن التاء داخلة على حين فلا وجه له واستشهاده بأن التاء ملزمة بحين في الإمام لا متشبهت به فكيف وقعت في المصحف أشياء خارجة عن قياس الخط والمناس والفوت يقال ناصه ينوصه إذا فاته واستأنص طلب المناص قال حارثة بن بدر: غمر الجراء إذا قصرت عنانه ۖ يبدى استأنص ورام جرى المسجل (منذر منهم) رسول من أنفسهم (وقال الكافرون) ولم يقل وقالوا إظهار للغضب عليهم ودلالة على أن هذا القول لا يجسر عليه إلا الكافرون المتوغلون في الكفر المنهمكون في النفي الذين قال فيهم أولئك هم الكافرون حقوا هل ترى كفرا أعظم وجهلا بلغ من أن يسموا من صدقه الله بوحية كاذبا ويتعجبوا من التوحيد وهو الحق الذي لا يصح غيره ولا يتعجبوا من الشرك وهو الباطل الذي لا وجه لصحته ۖ روى أن إسلام عمر رضي الله تعالى عنه فرح به المؤمنون فرحاشديدا وشق على قريش وبلغ منهم فاجتمع خمسة وعشرون نفسا من صناديدهم ومشوا إلى أبي طالب وقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يريدون الذين دخلوا في الإسلام وجئناك لتقضى بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلا تمل كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا يسألونني قالوا ارفضنا وارفض ذكر آلهتنا وندعك وإلهك فقال عليه السلام رأيتم إن أعطيتكم ما سألتهم أمعطى أنتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم فقالوا نعم وعشر أى نعطيكمها وعشر كلمات معها فقال قولوا لا إله إلا الله

(قوله ورام جرى المسجل) في الصحاح الحار الوحشى (قوله يسألونك السؤال فلا تمل) لعله السواء كافي عبارة النسفي

كَذَّابٌ ۖ أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ مُّجْتَبٍ ۖ وَأَنْطَلِقَ الْمَلَائِكَةُ مِنْهُمْ أَنْ أَمْشُوا وَأَصْبِرُوا عَلَىٰ
 ءَالِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ۖ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ ۖ أَغْرَزَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ
 بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَنْذَرُوكَ عَذَابٍ ۖ أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ۖ أَمْ

فقاموا وقالوا (أجعل الآلهة إلها واحداً إن هذا لشيء عجيب) أى بليغ في العجب وقرئ عجاب بالتشديد كقوله تعالى
 مكرراً كباراً وهو أبلغ من الخفف ونظيره كريم وكرام وكرام وقوله أجعل الآلهة إلها واحداً مثل قوله وجعلوا
 الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً فى أن معنى الجعل التصيير فى القول على سبيل الدعوى والزعم كأنه قال اجعل الجماعة
 واحداً فى قوله لأن ذلك فى الفعل محال (الملائكة) أشرف قريش يريدوا انطلقوا عن مجلس أبى طالب بعد ما بكتهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد قائلين بعضهم لبعض (امشوا واصبروا) فلاحيلة لكم فى دفع أمر محمد (إن هذا) الأمر
 (لشيء يراد) أى يريد الله تعالى ويحكم بامضائه وما أراد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع فيه إلا الصبر أو أن هذا الأمر
 لشيء من نوائب الدهر يراد بنا فلا انفكك لنا منه أو أن دينكم لشيء يراد أى يطلب ليؤخذ منكم وتغلبوا عليه ۖ وأن
 بمعنى أى لأن المطلقين عن مجلس التناول لا بد لهم من أن يتكلموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم فكان انطلقهم مضمناً
 معنى القول ويجوز أن يراد بالانطلاق الاندفاع فى القول وأنهم قالوا امشوا أى أكثروا واجتمعوا من مشيت المرأة
 إذا كثرت ولادتها ومنه المشاشية للتفاؤل كما قيل لها الفاشية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضموا فواشيكم ۖ ومعنى
 واصبروا على آلهتكم واصبروا على عبادتها والتمسك بها حتى لاتزالوا عنها ۖ وقرئ وانطلق الملائكة امشوا بغير أن على
 إضمار القول وعن ابن مسعود وانطلق الملائكة منهم يمشون أن اصبروا (فى الملة الآخرة) فى ملة عيسى التى هى آخر الملال لأن
 النصارى يدعونها وهم مثلية غير موحدة أوفى ملة قريش التى أدركتنا عليها آباءنا أو ما سمعنا بهذا كأننا فى الملة الآخرة على
 أن يجعل فى الملة الآخرة حالاً من هذا ولا تعلقه بما سمعنا كإفى الوجهين والمعنى أنا لم نسمع من أهل الكتاب ولا من الكهان
 أنه يحدث فى الملة الآخرة توحيد الله ۖ ما (هذا إلا اختلاق) أى افتعال وكذب ۖ أنكروا أن يختص بالشرف من بين
 أشرفهم ورؤسائهم وينزل عليه الكتاب من بينهم كما قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وهذا الإنكار
 ترجمة عما كانت تعلى به صدورهم من الحسد على ما أوتى من شرف النبوة من بينهم (بل هم فى شك) من القرآن يقولون
 فى أنفسهم أما وأما وقولهم إن هذا إلا اختلاق كلام مخالف لاعتقادهم فيه يقولونه على سبيل الحسد (بل لما يذوقوا
 عذاب) بعد فإذا ذاقوه زال عنهم ما بهم من الشك والحسد حينئذ يعنى أنهم لا يصدقون به إلا لأن يمسهم العذاب مضطرين

(القول فى سورة ص) ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۖ قوله تعالى وانطلق الملائكة أن امشوا واصبروا على آلهتكم
 إن هذا لشيء يراد (قال) فيه معناه اصبروا فلاحيلة لكم فى دفع أمر محمد إن هذا لشيء يراد أى يريد الله ويحكم بامضائه
 وما أراد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع فيه إلا الصبر اه كلامه ۖ قوله تعالى أنزل عليه الذكر من بيننا بل هم فى شك
 من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب (قال معناه لم يذوقوه بعد فإذا ذاقوه زال عنهم ما بهم الخ) قلت ويؤخذ منه أن لما
 لائحة بالجواب وإنما ينبنى بها فعل يتوقع وجوده كما يقول سيويه وفرق بينها وبين لم بأن لم نبنى لفعل يتوقع وجوده
 لم يقبل مثبتة قد، ولما نبنى لما يتوقع وجوده أدخل على مثبتة قد وإنما ذكرت ذلك لأنى حديث عهد بالبحث فى قوله
 عليه الصلاة والسلام الشفعة فيما لم يقسم فإنى استدلت به على أن الشفعة خاصة بما يقبل القسمة فقبل لى إن غايته أنه
 أثبت الشفعة فيما نبنى عنه القسمة فأما لأنها لا تقبل قسمة وإما أنها تقبل ولم تقع القسمة فأبطلت ذلك بأن آله النفى المذكورة

(قوله ضموا فواشيكم) بقيته فى الصحاح حتى تذهب غمة العشاء (قوله أنكروا أن يختص بالشرف) لعله أنكروا كإفى النسق

لَهُمْ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ۝ جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب ۝
كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأوتاد ۝ وثمود وقوم لوط وأصحاب نسيكة أولئك الأحزاب ۝

إلى تصديقه (أم عندهم خزانة رحمة ربك) يعني ما هم بما لسي خزانة الرحمة حتى يصيدوا بها من شاؤا ويصرفوها عن شاؤا ويتخيروا للنوبة بعض صناديدهم ويرفعوا بها عن محمد عليه الصلاة والسلام ۝ وإنما الذي يملك الرحمة وخزائنها العزيز القاهر على خلقه الوهاب الكثير الموهاب المصيب بها ما وقعها الذي يقسمها على ما تقتضيه حكمته وعدله كما قال أمهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا ثم رشح هذا المعنى فقال (أم لهم ملك السموات والأرض) حتى يتكلموا في الأمور الربانية والتدابير الإلهية التي تنص بها رب العزة والكبرياء ثم تهكم بهم غاية التهكم فقال وإن كانوا يصلحون لتدبير الخلائق والتصرف في قسمة الرحمة وكانت عندهم الحكمة التي يميزون بها بين من هو حقيق بإيتاء النوبة دون من لا تحق له (فليرتقوا في الأسباب) فليصعدوا في المعارج والطرق التي يتوصل بها إلى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا أمر العالم وملكوته الله وينزلوا الوحي إلى من يختارون ويستصوبون ثم خسأهم خسأة عن ذلك بقوله (جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب) يريد ما هم لإجيش من الكفار المنحزبون على رسل الله مهزوم مكسور عما قريب فلا تبال بما يقولون ولا تكثرت لمسا به يهزون وما مزيدة وفيها معنى الاستعظام كما في قول امرئ القيس وحديث ما على قصره ۝ إلا أنه على سبيل الهز.

وهناك إشارة إلى حيث وضعوا فيه أنفسهم من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم من قولهم لمن ينتدب لأمر ليس من أهله لست هنالك (ذو الأوتاد) أصله من ثبات البيت المطنّب بأوتاده قال

والبيت لا يبتنى إلا على عمد ۝ ولا عماد إذا لم ترس أوتاد

فاستعير لثبات العز والملك واستقامة الأمر كما قال الأسود في ظل ملك ثابت الأوتاد وقيل كان يشيع المعذب بين أربع سوار كل طرف من أطرافه إلى سارية مضروب فيه وتد من حديد ويتركه حتى يموت وقيل كان يمدّه بين أربعة أوتاد في الأرض ويرسل عليه العقارب والحيات وقيل كانت له أوتاد وحبال يلعب بها بين يديه (أولئك الأحزاب) قصد بهذه الإشارة الإعلام بأن الأحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم وأنهم الذين وجد منهم التكذيب ۝ ولقد

لهم مقتضاها قبول المحل الفعل المنفي وتوقع وجوده ألا تراك تقول الحجر لا يتكلم ولو قلت الحجر لم يتكلم لكان ركيكا من القول لإفهامه قبوله للكلام ۝ قوله تعالى أم لهم ملك السموات والأرض وما بينهما فليرتقوا في الأسباب (قال) ثم تهكم بهم غاية التهكم فقال إن كانوا يصلحون لتدبير الخلائق والتصرف في قسمة الرحمة فكانت عندهم المعرفة التي يميزون بها بين من هو حقيق بإيتاء النوبة دون من لا يستحق فليرتقوا في المعارج والطرق الموصلة إلى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا أمر العالم وملكوته الله تعالى وينزلوا الوحي على من يختارونه قال ثم خسأهم بقوله جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب معناه إن هؤلاء إلا جند متحزون على النبي صلى الله عليه وسلم عما قيل يهزمون ويولون الأدبار اه كلامه (قلت) الاستواء المنسوب لله ليس مما يتوصل إليه بالصعود في المعارج والوصول إلى العرش والاستقرار عليه والتمسك فوّه لأن الاستواء المنسوب إلى الله تعالى ليس استواء استقرار بجسم تعالى الله عن ذلك وإنما هو صفة فعل أي فعل فيه فعلا سماء استواء هذا تأويل القاضي أبي بكر وليست عبارة الزجاج في هذا الفصل مطابقة للفصل على جاري عادته في تحرير العبارة على مراده ۝ قوله تعالى أولئك الأحزاب (قال فيه قصد بهذه الإشارة الإعلام بأن الأحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم وأنهم الذين وجد التكذيب منهم اه كلامه) قلت وفي تكرار تكذيبهم فائدة أخرى وهي

(قوله ثم خسأهم خسأة) في الصحاح خسأت الكلب خسأ طردته وخسأ بنفسه يتعدى ولا يتعدى (قوله وقيل كان يشيع المعذب) أي يمدّ أفاده الصحاح

إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٌ ۖ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مِّمَّا مِنْ فَوْقَ ۚ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ
لَنَا قِطْعَةً قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۚ أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ ۖ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۖ إِنَّا نَحْنُ الْجِبَالُ
مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ۖ وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ كُلُّ لَهَا أَوَّابٌ ۖ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ

ذكر تكذيبهم أولاً في الجملة الخبرية على وجه الإيهام ثم جاء بالجملة الاستثنائية فأوضحه فيها بأن كل واحد من الأحزاب
كذب جميع الرسل لأنهم إذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوهم جميعاً وفي تكرير التكذيب وإيضاحه بعد إيهامه والتنويع
في تكريره بالجملة الخبرية أولاً وبالاستثنائية ثانياً وما في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد والتخصيص أنواع من
المبالغة المسجلة عليهم باستحقاق أشد العقاب وأبلغه ثم قال (حق عقاب) أي فوجب لذلك أن أعاقبهم حق عقابهم (هؤلاء)
أهل مكة ويجوز أن يكون إشارة إلى جميع الأحزاب لاستحضارهم بالذكر أولاً لأنهم كالخضور عند الله ۖ والصيحة النفخة
(وما لها من فوق) وقرئ بالضم ما لها من توقف مقدار فوق وهو ما بين حلقى الخالب ورضعتي الراضع يعني إذا جاء
وقتها لم تستأخر هذا القدر من الزمان كقوله تعالى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة وعن ابن عباس ما لها من رجوع
وترداد من أفاق المريض إذا رجع إلى الصحة وفوق الناقة ساعة ترجع الدار إلى ضرعها يريد أنها نفخة واحدة فحسب
لأنثى ولا تردد ۖ القط القسط من الشيء لأنه قطعة منه من قطه إذا قطعه ويقال لصحيفة الجائزة قط لأنها قطعة من
القرطاس وقد فسرهما قوله تعالى (عجل لنا قطناً) أي نصيبنا من العذاب الذي وعدته كقوله تعالى ويستعجلونك بالعذاب
وقيل ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد الله المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الهزء عجل لنا نصيبنا منها وأعجل لنا صحيفة
أعمالنا ننظر فيها (فإن قلت) كيف تطابق قوله (اصبر على ما يقولون) وقوله (واذكر عبدنا داود) حتى عطف أحدهما
على صاحبه (قلت) كأنه قال لئنبي عليه الصلاة والسلام اصبر على ما يقولون وعظم أمر معصية الله في أعينهم بذكر قصة
داود وهو أنه نبي من أنبياء الله تعالى قد أولاه ما أولاه من النبوة والملك لكرامته عليه وزلفته لديه ثم زل زلة فبعث
إليه الملائكة ووبخه عليها على طريق التثليل والتعريض حتى فطن لما وقع فيه فاستغفر وأناب ووجد منه ما يحكي من
بكاؤه الدائم وغمه الواصب ونفش جنائته في بطن كفه حتى لا يزال يحدد النظر إليها والندم عليها فما الفطن بكم مع
كفركم ومعاصيكم أوقاله صلى الله عليه وسلم اصبر على ما يقولون وصن نفسك وحافظ عليها أن تزل فيما كلفت من
مصائبهم وتحمل أذاهم واذكر أخاك داود وكرامته على الله كيف زل تلك الزلة اليسيرة فليق من توبىخ الله وتظليمه
ونسبته إلى البغي مالتى (ذا الأيد) ذا القوة في الدين المضطلع بمشاقه وتكاليفه كان على نهوضه بأعباء النبوة والملك
يصوم يوماً ويفطر يوماً وهو أشد الصوم ويقوم نصف الليل يقال فلان أيد وذو أيد وذو آد وأيد كل شيء ما يتقوى
به (أواب) تواب رجاء إلى مرضاة الله (فإن قلت) مادلك على أن الأيد القوة في الدين (قلت) قوله تعالى إنه أواب
لأنه تعليل لذي الأيد (والإشراق) ووقت الإشراق وهو حين تشرق الشمس أي تضيء ويصفو شعاعها وهو وقت
الضحى وأما شروقها فطلوعها يقال شرقت الشمس ولما تشرق وعن أم هانئ دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فدعا بوضوء فتوضأ ثم صلى صلاة الضحى وقال يا أم هانئ هذه صلاة الإشراق وعن طائوس عن ابن عباس قال هل

أن الكلام لما طال بتعدد آحاد المكذبين ثم أريد ذكر ما حاق بهم من العذاب جزاء لتكذيبهم كرر ذلك مصحوباً
بالزيادة المذكورة ليلي قوله تعالى حق عقاب على سبيل التطرية المعتادة عند طول الكلام وهو كما قدمته في قوله وكذب موسى
حيث كرر الفعل ليفترن بقوله فأملت للكافرين ۖ قوله عز وعلا ۖ يسبحن بالعشي والإشراق (قال) الإشراق حين تشرق
الشمس أي يصفو نورها وهو وقت الضحى وأما شروقها فطلوعها يقال شرقت الشمس ولما تشرق ومنه أخذ ابن

تجدون ذكر صلاة الضحى في القرآن قالوا لا فقرأ إنا نخرجنا له الجبال معه يسبحن بالعشى والإشراق وقال كانت صلاة يصليها داود عليه السلام وعنه ما عرفت صلاة الضحى إلا بهذه الآية وعنه لم يزل في نفسى من صلاة الضحى شيء حتى طلبتها فوجدتها بهذه الآية يسبحن بالعشى والإشراق وكان لا يصلى صلاة الضحى ثم صلاها بعد وعن كعب أنه قال لابن عباس إني لأجد في كتب الله صلاة بعد طلوع الشمس فقال أنا أوجدك ذلك في كتاب الله تعالى يعنى هذه الآية ويحتمل أن يكون من أشرق القوم إذا دخلوا في الشروق ومنه قوله تعالى فأخذتهم الصيحة مشرقين وقول أهل الجاهلية أشرق ثبير ويراد وقت صلاة الفجر لا انتهائه بالشروق * ويسبحن في معنى ومسبحات على الحال (فإن قلت) هل من فرق بين يسبحن ومسبحات (قلت) نعم وما اختير يسبحن على مسبحات إلا لذلك وهو الدلالة على حدوث التسبيح من الجبال شيئاً بعد شيء وحالاً بعد حال وكان السامع محاضراً تلك الحال يسمعا تسبيح ومثله قول الأعشى * إلى ضوء نار في يفاع تحرق * ولوقال محرقة لم يكن شيئاً وقوله (محشورة) في مقابلة يسبحن إلا أنه لما لم يكن في الحشر ما كان في التسبيح من إرادة الدلالة على الحدوث شيئاً بعد شيء جئ به اسماً لافعلاً وذلك أنه لو قيل وسخرنا الطير يحشرن على أن الحشر يوجد من حاشرها شيئاً بعد شيء والحشر هو الله عز وجل لكان خلفاً لأن حشرها جملة واحدة أدل على القدرة وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان إذا سبج جاوبته الجبال بالتسبيح واجتمعت إليه الطير فسبجت فذلك حشرها * وقرئ والطير محشورة بالرفع (كل له أواب) كل واحد من الجبال والطير لأجل داود أى لأجل تسبيحه مسبح لأنها كانت تسبح بتسبيحه ووضع الأواب موضع المسبح إما لأنها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاء لأنه يرجع إلى فعله رجوعاً بعد رجوع وإما لأن الأواب وهو التواب الكثير الرجوع إلى الله وطلب مرضاته من عاداته أن يكثر ذكر الله ويديم تسبيحه وتقديسه وقيل الضمير لله أى كل من داود والجبال والطير لله أواب أى مسبح مرجع للتسبيح (وشددنا ملكه) قويناه قال تعالى سنشد عضدك وقرئ شددنا على المبالغة قيل كان يبيت حول محرابه أربعون ألف مستلم يحرسونه وقيل الذى شد الله به ملكه وقذف في قلوب قومه الهيبة أن رجلاً ادعى عنده على آخر بقرة وعجز عن إقامة

عباس صلاة الضحى قال ويحتمل أن يكون من أشرق القوم إذا دخلوا في وقت الشروق ويكون المراد وقت صلاة الفجر لا انتهائه بشروق الشمس اه كلامه (قلت) الوجه الثانى يفرق بين العشى والإشراق فإن العشى ظرف بلا إشكال فلو حمل الإشراق على الدخول في وقت الشروق لكان مصدرأ مع أن المراد به الظرف لأنه فعل الشمس وصفتها التي تستعمل ظرفاً كالطلوع والغروب وشبهها * عاد كلامه إلى قوله تعالى يسبحن (قال فيه إن قلت لم اختار يسبحن على مسبحات وأيهما وقع كان حالاً وأجاب بأن اختيارهما لمعنى وهو الدلالة على حدوث التسبيح شيئاً بعد شيء كأن السامع محاضراً فيسمعا تسبيح ومنه قول الأعشى * إلى ضوء نار في يفاع تحرق * ولوقال محرقة لم يكن شيئاً) قلت ولهذا النكتة فرق سخنون من أصحابنا بين أنا محرم يوم أفعل كذا بصيغة اسم الفاعل وبين أحرم بصيغة المضارع فرأى أن المعلق بصيغة اسم الفاعل يكون محرماً يوجد صيغة التعليق ولا كذلك المعلق بصيغة الفعل المضارع فإنه لا يكون محرماً حتى يحرم ويقال له أحرم فكأنه رأى أن صيغة الفعل خصوصية في الدلالة على حدوثه ولا كذلك اسم الفاعل وإن كان متأخراً وأصحابنا اختلفوا في معنى قول سخنون في اسم الفاعل يكون محرماً يوم يفعل ففهم من قال أراد الفور فينشئ إحراماً ومنهم من قال يكون محرماً في الحال بالتعليق الأول ولا يجدد شيئاً ومذهب مالك التسوية بين صيغتي اسم الفاعل والفعل في هذا المقام والله أعلم وحقق الزحشرى هذا الفرق بين اسم الفاعل والفعل في قوله * والطير محشورة كل له أواب * فقال لما كان الواقع حشر الطير دفعة واحدة وكان ذلك أدل على القدرة لم يكن لاستعمال الفعل الدال على الحدوث شيئاً فشيئاً معنى فاستعمل فيه اسم المفعول على خلاف استعمال الفعل في الأول

(قوله أشرق ثبير) كانوا يقولون أشرق ثبير كما نغير كما في الصحاح (قوله نار في يفاع تحرق) في الصحاح اليفاع ما ارتفع من الأرض (قوله أربعون ألف مستلم يحرسونه) أى لا بس اللأمة وهى الدرع أفاده الصحاح

الخطاب هـ وهل أتاك نبؤ الخصم إذ تسوروا المحراب هـ إذ دخلوا على داود ففرع منهم قالوا لا تخف خصمان

البيئة فأوحى الله تعالى إليه في المنام أن اقتل المتدعي عليه فقال هذا منام فأعيد الوحي في اليقظة فأعلم الرجل فقال إن الله عز وجل لم يأخذني بهذا الذنب ولكن بأني قتلت أباهذا غيلة فقتله فقال الناس إن أذنب أحد ذنباً أظهره الله عليه فقتله فها هو (الحكمة) الزبور وعلم الشرائع وقيل كل كلام وافق الحق فهو حكمة * الفصل التمييز بين الشيعيين وقيل للكلام البين فصل بمعنى المفضول كضرب الأمير لأنهم قالوا كلام ملتبس وفي كلامه لبس والملتبس المختلط فليل في نقبضه فصل أي مفضول بعضه من بعض فعني فصل الخطاب البين من الكلام الملتبس الذي يتبينه من يخاطب به لا يلتبس عليه ومن فصل الخطاب وملخصه أن لا يخطئ صاحبه مظان الفصل والوصل فلا يقف في كلمة الشهادة على المستثنى منه ولا يتلو قوله فويل للصلين إلا موصولاً بما بعده ولا والله يعلم وأنتم حتى يصله بقوله لا تعلمون ونحو ذلك وكذلك مظان العطف وتركوا الإضمار والإظهار والحذف والتكرار وإن شئت كان الفصل بمعنى الفاصل كالصوم والزور وأردت بفصل الخطاب الفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الصحيح والفساد والحق والباطل والصواب والخطأ وهو كلامه في القضايا والحكومات وتدبير الملك والمشورات وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه هو قوله البيئة على المدعى واليمين على المدعى عليه وهو من الفصل بين الحق والباطل ويدخل فيه قول بعضهم هو قوله أما بعد لأنه يفتتح إذا تكلم في الأمر الذي له شأن بذكر الله وتحميده فإذا أراد أن يخرج إلى الغرض المسوق إليه فصل بينه وبين ذكر الله بقوله أما بعد ويجوز أن يراد الخطاب القصد الذي ليس فيه اختصار مغل ولا إشباع مغل ومنه ما جاء في صفة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل لا نذروا له نذر * كان أهل زمان داود عليه السلام يسأل بعضهم بعضاً أن ينزل له عن أمراته فيتزوجها إذا أعجبت وكانت لهم عادة في المواساة بذلك قداعتهم وها قدروا أن الانصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك فاتفق أن عين داود وقعت على امرأة رجل يقال له أوريا فأحبها فسأله النزول له عنها فاستحيا أن يرده ففعل فتزوجها وهي أم سليمان فقيل له إنك مع عظم منزلتك وارتفاع مرتبتك وكبر شأنك وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك أن تسأل رجلاً ليس له إلا امرأة واحدة النزول بل كان الواجب عليك مغالبة هواك وقهر نفسك والصبر على ما متخنت به وقيل خطبها أوريا ثم خطبها داود فدأثره أهلها فكان ذنبه أن خطب على خطبة أخيه المؤمن مع كثرة نسائه وأما ما يذكر أن داود عليه السلام تمنى منزلة آياته إبراهيم وإسماعيل ويعقوب فقال يارب إن آباءي قد ذهبوا بالخير كله فأوحى إليه أنهم ابتلوا ببلاء فاصبروا وعليها قد ابتلى إبراهيم بنمروذ وذبح ولده وإسماعيل بذبحه وذهب بصره ويعقوب بالحزن على يوسف فسأل الأتلاء فأوحى الله إليه إنك لمبتلى في يوم كذا وكذا فاحترس فلما حان ذلك اليوم دخل محرابه وأغلق باباً به وجعل يصلي ويقرأ الزبور فجاءه الشيطان في صورة حمامة من ذهب فمديده ليأخذها لابن له صغير فطار فامتد إليها فطار فوقعت في كوة فتبعها فأبصر امرأة جميلة قد نقصت شعرها فغطى بدنّها وهي امرأة أوريا وهو من غزاة البلقاء فكتب إلى أيوب بن صوريا وهو صاحب بعث البلقاء إن ابعت أوريا وقدمه على التابوت وكان

هـ قوله تعالى هـ وهل أتاك نبؤ الخصم إذ تسوروا المحراب (ذكر) في تفسيرها فصلاً أسرده على الاختصار والإيجاز لتندرج حقاً في فصل الخطاب قال كان أهل زمان داود يسأل بعضهم بعضاً النزول له عن أمراته إذا أعجبت فيتزوجها وقد روى مثله عن الانصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك فوقعت عين داود عليه السلام على امرأة أوريا فأعجبت فسأله إشارته بها ليتزوجها فاستحيا منه فنزل عنها فتزوجها وأولدها سليمان فقيل له إنك مع كثرة نسائك لم يكن ينبغي لك أن تسأل رجلاً ليس له إلا امرأة واحدة النزول عنها وكان الأفضل قهر الهوى وقيل خطبها أوريا ثم خطبها داود فرغب إليه أهلها فاندرج في الخطاب على خطبة أخيه وأما ما يذكر أن داود تمنى منزلة آياته الأنبياء فقيل له إنهم ابتلوا فاصبروا فسأل الأتلاء ليصبر فقيل له إنك لمبتلى في يوم كذا فاحترس ذلك اليوم وأغلق عليه محرابه فتمثل له الشيطان في صورة حمامة ذهب فمديده ليأخذها الولد صغير فطار فتبعها فرأى المرأة قد نقصت شعرها فبعث إلى أيوب صاحب بعث البلقاء أن قدم أوريا إلى التابوت وهو من غزاة البلقاء وكان المتقدم

(قوله من غزاة البلقاء) في الصحاح مدينة بالشام

من يتقدم على التابوت لايحل له أن يرجع حتى يفتح الله على يده أو يستشهد ففتح الله على يده وسلم فأمر برده مرة أخرى وثالثة حتى قتل فأناه خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء وتزوج امرأته فهذا ونحوه مما يقبح أن يحدث به عن بعض المتسمين بالصالح من أفناء المسلمين فضلا عن بعض أعلام الأنبياء وعن سعيد بن المسيب والحرث الأعور أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال من حدثكم بحديث داود على ما يرويه القصاص جلده مائة وستين وهو حد الفرية على الأنبياء وروى أنه حدث بذلك عمر بن عبد العزيز وعنده رجل من أهل الحق فكذب المحدث به وقال إن كانت القصة على ما في كتاب الله فما ينبغي أن يلتبس خلافها وأعظم بأن يقال غير ذلك وإن كانت على ما ذكرت وكف الله عنها سترًا على نبيه فما ينبغي إظهارها عليه فقال عمر لسامع هذا الكلام أحب إلي مما طلعت عليه الشمس والذي يدل عليه المثل الذي ضرب به الله لقصته عليه السلام ليس إلا طلبة إلى زوج المرأة أن ينزل له عنها غسب (فإن قلت) لم جاءت على طريقة التمثيل والتعريض دون التصريح (قلت) لكونها أبلغ في التوبيخ من قبل أن التأمل إذا أداه إلى الشعور بالمعرض به كان أوقع في نفسه وأشد تمسكًا من قلبه وأعظم أثرًا فيه وأجلب لاحتشامه وحياته وأدعى إلى التنبه على الخطأ فيه من أن يبادره به صريحًا مع مراعاة حسن الأدب بترك المجاهرة ألا ترى إلى الحكماء كيف أوصوا في سياسة الولد إذا وجدت منه هنة منكرة أن يعرض له بإنكارها عليه ولا يصرح وأن تحكى له حكاية ملاحظة لحاله إذا تأملها استسجم حال صاحب الحكاية فاستسجم حال نفسه وذلك أزجر له لأنه ينصب ذلك مثالا لحاله ومقياسا لشأنه فيتصور قبح ما وجد منه بصورة مكشوفة مع أنه أصون لما بين والد والولد من حجاب الحشمة (فإن قلت) فلم كان ذلك على وجه التحاكم إليه (قلت) ليحكم بما حكم به من قوله لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه حتى يكون محجوجا بحكمه ومعترفا على نفسه بظلمه (وهل أذاك نبأ الخصم) ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة على أنه من الأنبياء العجيبة التي حقها أن تشيع ولا تخفى على أحد والتشويق إلى استماعه والخصم الخصماء وهو يقع على الواحد والجمع كالضيف قال الله تعالى حديث ضيف إبراهيم المكرمين لأنه مصدر في أصله تقول خصمه خصما كما تقول ضافه ضيفا (فإن قلت) هذا جمع وقوله خصمان تثنية فكيف استقام ذلك (قلت) معنى خصمان فريقان خصمان والدليل عليه قراءة من قرأ خصمان بغى بعضهم على بعض وقوله تعالى هذا خصمان اختصموا في ربهم (فإن قلت) فما تصنع بقوله إن هذا أخي وهو دليل على اثنين (قلت) هذا قول البعض المراد بقوله بعضنا على بعض (فإن قلت) فقد جاء في الرواية أنه بعث إليه ملكا (قلت) معناه أن التحاكم كان بين ملكين ولا يمنع ذلك أن

إليه يحرم عليه الرجوع حتى يفتح الله على يده أو يستشهد فقدم فسلم فأمر بتقدمه مرة أخرى وثالثة فقتل فلم يحزن عليه كحزنه على الشهداء وتزوج امرأته المذكورة فهذا ونحوه مما يقبح الحديث به عن متسمين بالصالح من آحاد المسلمين فضلا عن بعض أعلام الأنبياء وعن سعيد بن المسيب أن علي بن أبي طالب قال من حدثكم قصة داود كما يرويه القصاص جلده مائة وستين حد الفرية مضاعفا روى أن عمر بن عبد العزيز حدثه رجل بذلك بمضرة عالم محقق فكذب الحديث بذلك وقال إن كانت القصة على ما في كتاب الله فالتمس خلافا ففريه وإن كانت على ما ذكرت وكف الله عنها سترًا لنبيه عليه السلام فما ينبغي لك إظهار ما ستره الله تعالى فقال عمر بن عبد العزيز استماعي هذا الكلام أحب إلي مما طلعت عليه الشمس قال الزحشري والذي يدل عليه المثل الذي ضرب به الله أن قصته ليست إلا طلبة إلى زوج المرأة أن ينزل له عنها فقط ثم نبه الزحشري على محيى الإنكار على طريقة التمثيل والتعريض دون التصريح وذلك أن التعريض داع إلى التأمل والتنبه لوجه الخطأ مع ما فيه من اجتناب المجاهرة في الإنكار والتوبيخ وألقاه بطريق التمثيل ليستبجح ذلك من غيره فيجعله مقياسا لاستقباح ذلك من نفسه مع البقاء على الحشمة كما أوصى الحكماء بذلك في سياسة الولد لولده إذا حصلت منه هنة منكرة قال وجاء ذلك على وجه التحاكم ليحكم بقوله لقد ظلمك فتقوم الحجة عليه محكمة قال وقوله وهل أذاك جاء على وجه الاستفهام تنبيهًا على أن هذه قصة عجيبة من حقها أن تشيع ولا تخفى على أحد وتشويقا

(قوله يحدث به بعض المتسمين بالصالح الخ) لعله عن بعض أولئك يحدث من بعض وفي الصحاح يقال هو من أفناء الناس إذا لم يعلم ممن هو وعبارة النسق بدل قوله فهذا ونحوه الخ فلا يليق من المتسمين الخ

بَغَى بَعْضًا عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكَمَ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۖ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعِجَةً وَلِيَ نَعِجَتُهُ وَاحِدَةً فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۖ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِجَتِكَ إِلَى

يُصَحِّبُهُمَا آخَرُونَ (فإن قلت) فإذا كان التحاكم بين اثنين كيف سماهم جميعاً خصماً في قوله نبأ الخصم وخصمان (قلت) لما كان صحب كل واحد من المتحاكمين في صورة الخصم صحت التسمية به ۖ (فإن قلت) بم انتصب (إذ) (قلت) لا يخلو إما أن ينتصب بأتاك أو بالنبا أو بمحذوف فلا يسوغ انتصابه بأتاك لأن إتيان النبا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقع إلا في عهده لا في عهد داود ولا بالنبا لأن النبا الواقع في عهد داود لا يصبح إتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن أردت بالنبا القصة في نفسها لم يكن ناصباً فبقى أن ينتصب بمحذوف وتقديره وهل أأتاك نبأ تحاكم الخصم ويجوز أن ينتصب بالخصم لما فيه من معنى الفعل وأما إذ الثانية فبدل من الأولى (تسوروا المحراب) تصعدوا سوروه ونزلوا إليه والسور الحائط المرتفع ونظيره في الأبنية تسنمه إذا علا سنامه وتذراه إذا علا ذروته وروى أن الله تعالى بعث إليه ملكين في صورة إنسانين فطلباً أن يدخلوا عليه فوجداه في يوم عبادته فتعهما الخرس فتسور عليه المحراب فلم يشعر إلا وهما يدينه جالسان (ففرع منهم) قال ابن عباس إن داود عليه السلام جزأ زمانه أربعة أجزاء يوماً للعبادة ويوماً للقضاء ويوماً للاشتغال بخواص أموره ويوماً يجمع بين إسرائيل فيعظهم ويبيكهم فجأؤه في غير يوم القضاء ففرع منهم ولأنهم نزلوا عليه من فوق وفي يوم الاحتجاب والخرس حوله لا يتركون من يدخل عليه (خصمان) خبر مبتدأ محذوف أي نحن خصمان (ولا تشطط) ولا تنجر وقرئ ولا تشطط أي ولا تبعد عن الحق وقرئ ولا تشطط ولا تشاطط وكلها من معنى الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطى الحق و (سواء الصراط) وسطه ومحجته ضربه مثلاً لعين الحق ومحضه (أخي) بدل من هذا أو خبر لأن المراد أخوة الدين أو أخوة الصداقة والآلة أو أخوة الشركة والخطاة لقوله تعالى وإن كثيراً من الخطاء وكل واحدة من هذه الأخوات تدل بحق مانع من الاعتداء والظلم ۖ وقرئ تسع وتسعون بفتح التاء ونعجة بكسر النون وهذا من اختلاف اللغات نحو نطح ونطع ولقوة ولقوة (أكفلنيها) ملكنيها وحقيقته اجعلني أكفلها كما أكفل ماتحت يدي (وعزني) وغلبني يقال عزه تعزه قال

يقال عزه تعزه قال قطاة عزها شرك فباتت ۖ تجاذبه وقد علق الجناح

يريد جأني بحجاج لم أقدر أن أوردته عليه ما أردت به وأراد بالخطاب مخاطبة المحاج المجادل أو أراد خطبت المرأه وخطبها هو نفاطيني خطاباً أي غالبني في الخطبة فغلبني حيث زوجها دوني وقرئ وعازني من المعازة وهي المغالبة وقرأ أبو حيوة وعزني بتخفيف الزاي طلباً للخفة وهو تخفيف غريب وكأنه قاسه على نحو ظلت ومست (فإن قلت) ما معنى ذكر النعاج (قلت) كأن تحاكمهم في نفسه تمثيلاً وكلامهم تمثيلاً لأن التمثيل أبلغ في التوبيخ لما ذكرنا وللتنبية على أمر يستحيا من كشفه فيكنى عنه كما يكنى عما يستسجم الإفصاح به وللستر على داود عليه السلام والاحتفاظ بحرمته ووجه التمثيل فيه أن مثلت قصه أوريا مع داود بقصة رجل له نعجة واحدة وخليطه تسع وتسعون فأراد صاحبه تمة المائة

إلى سماعها أيضاً ۖ وقال في قوله هذا أخي الأخوة كيف ما كانت إما من الصداقة أو من الدين أو من الشركة والخطاة تدل بحق مانع من الاعتداء والظلم فلذلك قال إن هذا أخي ۖ وقال في الخطاب يحتمل أن يكون من المخاطبة ومعناه أتاني بما لم أقدر على رده من الجدل ويحتمل أن يكون من الخطبة مفاعلة أي خطبت نخطب على خطبتي فغلبني والمفاعلة لأن الخطبة صدرت منهما جميعاً ۖ وقال في ذكر النعاج إنها تمثيل فكان تحاكمهم تمثيلاً وكلامهم أيضاً تمثيلاً لأنه أبلغ لما تقدم وللتنبية على أن هذا أمر يستحيا من التصريح به وأنه مما يكنى عنه سماجة الإفصاح به وللستر على داود عليه السلام ووجه التمثيل فيه أن مثلت قصة أوريا برجل له نعجة واحدة وخليطه تسع وتسعون فأراد أن يتهمها مائة بالنعجة المذكورة ثم قال

(قوله نحو نطع ولقوة ولقوة) في الصحاح النطع فيه أربع لغات وفيه اللقوة داء في الوجه والناقاة السريعة اللقاح والعقاب الآثي واللقوة بالكسر مثله (قوله قطاة عزها شرك) لعله عزه يعزه ويعزه

نَعَا جِهَ وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخَطَا ءَ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ

فقطع في نعمة خليطه وأراده على الخروج من ملكها إليه وحاجه في ذلك محاجة حريص على بلوغ مراده والدليل عليه قوله وإن كثيراً من الخطاء وإنما خص هذه القصة لما فيها من الرمز إلى الغرض بذكر النعمة (فإن قلت) إنما تستقيم طريقة التمثيل إذا فسرت الخطأ بالجدال فإن فسرته بالمفاعلة من الخطبة لم يستقم (قلت) الوجه مع هذا التفسير أن أجعل النعمة استعارة عن المرأة كما استعاروا لها الشاة في نحو قوله

يا شاة ما قص لمن حلت له ■ فرميت غفلة عينه عن شاته

وشبهها بالنعمة من قال كنعاج الملائكة تعسفن رملا لولا أن الخطاء تأباه إلا أن يضرب داود الخطاء ابتداء مثلاً لهم ولقصتهم (فإن قلت) الملائكة عليهم السلام كيف صح منهم أن يخبروا عن أنفسهم بما لم يتلبسوا منه بقليل ولا كثير ولا هو من شأنهم (قلت) هو تصوير للمسألة وتفرض لها فصوروها في أنفسهم وكانوا في صورة الأناسي كما تقول في تصوير المسائل زيد له أربعون شاة وعمره له أربعون شاة وأنت تشير إليهما بخلطاهما وحال عليهما الحول كم يجب فيها وما لزيد وعمره سبد ولا لبد وتقول أيضاً في تصويرها لي أربعون شاة وأربعون غلطانها ومالكها من الأربعين أربعة ولا ربعة (فإن قلت) ما وجه قراءة ابن مسعود ولي نعمة أنثى (قلت) يقال لك امرأة أنثى للحسنة الجميلة والمعنى وصفها بالعراقة في لين الأنوثة وقورها وذلك أملح لها وأزيد في تكسرها وتثنيها ألا ترى إلى وصفهم لها بالكسول والمكسال وقوله فتور القيام قطع الكلام وقوله تثنى رويداً تكاد تنعرف (لقد ظلمك) جواب قسم محذوف وفي ذلك استندكار لفعل خليطه وتهجين لطمعه ■ والسؤال مصدر مضاف إلى المفعول كقوله تعالى من دعاء الخير وقد ضمن معنى الإضافة فعدى تعديتها كأنه قيل بإضافة (نعتك إلى نعاجه) على وجه السؤال

فإن قلت طريقة التمثيل إنما تستعمل على جعل الخطاب من الخطابة فإن كان من الخطبة فما وجهه قال الوجه حينئذ أن تجعل النعمة استعارة للمرأة كما استعاروا لها الشاة في قوله ■ يا شاة ما قص لمن حلت له . إلا أن لفظ الخطاء يأباه اللهم إلا أن يكون ابتداء مثل من داود عليه السلام (قلت) والفرق بين التمثيل والاستعارة أنه على التمثيل يكون الذي سبق إلى فهم داود عليه السلام أن التحاكم على ظاهره وهو التخاصم في النعاج التي هي البهائم ثم انتقل بواسطة التثنية إلى فهم أنه تمثيل لحاله وعلى الاستعارة يكون فهم عنهما التحاكم في النساء المعبر عنهم بالنعاج كناية ثم استشعر أنه هو المراد بذلك ■ قال فإن قلت لم صح من الملائكة الإخبار عن أنفسهم بما لم يتلبسوا بشيء منه وأجاب بأن ذلك على سبيل التصوير والفرض كما تقول في تصوير المسألة زيد له أربعون شاة وعمره له أربعون خطاها فماذا يجب عليهما من الزكاة وتقول أيضاً لي أربعون شاة ولك أربعون ومالك ولا له من الأربعين أربعة ولا ربعة (فإن قلت) فما وجه قراءة ابن مسعود ولي نعمة أنثى وأجاب بأنه يقال امرأة أنثى للحسنة الجميلة ومعناه وصفها بالعراقة في لين الأنوثة وقورها وذلك أملح لها وأزيد في تكسرها وتثنيها ألا ترى إلى وصفهم إياها بالكسول والمكسال كقوله :

■ فتور القيام قطع الكلام ■ اه كلامه (قلت) ولكن قوله ولي نعمة إنما أوردته على سبيل التقليل لماعنده والتحقيق ليستعمل على خصمه بالبغي لطلبه هذا القليل الحقير وعنده الجمل الغفير فكيف يليق وصف ماعنده والمراد تقليله بصفة الحسن التي توجب إقامة عذر ما لخصمه ولذلك جاءت القراءة المشهورة على الاختصار على ذكر النعمة وتأكيدها بقوله واحدة فهذا إشكال على قراءة ابن مسعود يمكن الجواب عنه بأن القصة الواقعة لما كانت امرأة أوريا الممثلة بالنعمة فيها مشهورة بالحسن وصف مثالا في قصة الخصمين بالحسن زيادة في التطبيق لنا كيد التثنية على أنه هو المراد بالتمثيل ثم

(قوله لمن حلت له فرميت) لعله وقوله فرميت (قوله كنعاج الملائكة تعسفن رملا) في الصحاح الملائكة الصحراء ويروى القلا وهو جمع فلاة وهي المغازاة كذا في الصحاح (قوله وما لزيد وعمره سبد ولا لبد) في الصحاح ماله سبد ولا لبد أي لا قليل ولا كثير والسبد من الشعر واللبد من الصوف

وَضَنَّ دَاوُدَ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ۖ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ۖ

والطلب (فإن قلت) كيف سارع إلى تصديق أحد الخصمين حتى ظلم الآخر قبل استماع كلامه (قلت) ما قال ذلك إلا بعد اعتراف صاحبه ولكنه لم يحك في القرآن لأنه معلوم ويروى أنه قال أنا أريد أن آخذها منه وأكمل لعاجي مائة فقال داود إن رمت ذلك ضربنا منك هذا وهذا وأشار إلى طرف الأنف والجهة فقال داود أنت أحق أن يضرب منك هذا وهذا وأنت فعلت كيت وكيت ثم نظر داود فلم ير أحدا فعرف ما وقع فيه (الخطأ) الشركاء الذين خلطوا أموالهم الواحد خليط وهي الخلطة وقد غلبت في الماشية والشافعي رحمه الله يعتبرها فإذا كان الرجلان خليطين في ماشية بينهما غير مقسومة أو لسلك واحد منهما ماشية على حدة إلا أن مراحمهما ومساقهما وموضع حلبهما والراعي والكلب واحد والفحولة مختلطة فهما يركبان زكاة الواحد فإن كان لهما أربعون شاة فعليهما شاة وإن كانوا ثلاثة ولهم مائة وعشرون لكل واحد أربعون فعليهما واحدة كما لو كانت لواحد وعند أبي حنيفة لا تعتبر الخلطة والخلطة والمنفرد عنده واحد ففي أربعين بين خليطين لا شيء عنده وفي مائة وعشرين بين ثلاثة ثلاث شياء (فإن قلت) فهذه الخلطة ما تقول فيها (قلت) عليهما شاة واحدة فيجب على ذي النعجة أداء جزء من مائة جزء من الشاة عند الشافعي رحمه الله وعند أبي حنيفة لا شيء عليه ۖ (فإن قلت) ماذا أراد بذكر حال الخطأ في ذلك المقام (قلت) قصد به الموعظة الحسنة والترغيب في إظهار عادة الخطأ الصالحاء الذين حكم لهم بالقلة وأن يكره إليهم الظلم والاعتداء الذي عليه أكثرهم مع التأسف على حالهم وأن يسلي المظلوم عما جرى عليه في خليطه وأن له في أكثر الخطأ أسوة وقرئ ليبيغ بفتح الياء على تقدير النون الخفيفة وحذفها كقوله ۖ اضرب عنك الهموم طارقتها ۖ وهو جواب قسم محذوف وليبيغ بحذف الياء اكتفاء منها بالكسرة وما في (وقليل ما هم) الإيهام وفيه تعجب من قتلهم وإن أردت أن تتحقق فائدتها وموقعها فاطرحها من قول امرئ القيس وحديث ما على قصره وانظر هل بقي له معنى قط لما كان الظن الغالب يداني العلم استعير له ومعناه وعلم داود وأيقن (أنما فتناه) أنا ابتليناه لاجتماع امرأة أوريا هل يثبت أو يزل وقرئ فتناه بالتشديد للبالغلة وأفتناه من قوله لأن فتنتني هي بالأمس أفتنت وفتناه وفتناه على أن الألف ضمير الملكين وعبر بالراكع عن الساجد لأنه ينحني ويخضع كالساجد

قال فإن قلت لما سارع بتصديق أحد الخصمين قبل سماع كلام الآخر وأجاب بأن ذلك كان بعد اعتراف خصمه ولكنه لم يحك في القرآن لأنه معلوم أنه كلامه (قلت) ويحتمل أن يكون ذلك من داود على سبيل الفرض والتقدير أي إن صح ذلك فقد ظلمك ونقل بعضهم أن هذه القصة لم تكن من الملائكة وليست تمثيلا وإنما كانت من البشر إنما خليطين في الغنم حقيقة وإنما كان أحدهما موسرا وله نسوان كثيرة من المهاجر والسراري والثاني معسرا وماله إلا امرأة واحدة فاستنزله عنها وفرع داود وخوفه أن يكونا مغتالين لأنهما دخلا عليه في غير وقت القضاء وما كان ذنب داود إلا أنه صدق أحدهما على الآخر ونسبه إلى الظلم قبل مسأله أنه كلامه (قلت) مقصود هذا القائل تنزيه داود عن ذنب يبعثه عليه شهوة النساء فأخذ الآية على ظاهرها وصرف الذنب إلى العجلة في نسبة الظلم إلى المدعى عليه لأن الباعث على ذلك في الغالب إنما هو التهاب الغضب وكرهيته أخف مما يكون الباعث عليه الشهوة والهوى ولعل هذا القائل يؤكد رأيه في الآية بقوله تعالى عقبها وصية لداود عليه السلام يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فما جرت العناية بتوصيته فيما يتعلق بالأحكام إلا والذي صدر منه أولا وبأن منه من قبيل ما وقع له في الحكم بين الناس وقد التزم المحققون من أئمتنا أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام داود وغيره منزهون من الوقوع في صفات الذنوب مبرؤون من ذلك والتمسوا المحامل الصحيحة لأمثال هذه القصة وهذا هو الحق الأليق والسبيل الأبهج إن شاء الله تعالى

يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نُسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ۝ أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

وبه استشهد أبو حنيفة وأصحابه في سجدة التلاوة على أن الركوع يقوم مقام السجود وعن الحسن لأنه لا يكون ساجدا حتى كع ويجوز أن يكون قد استغفر الله لذنيه وأحرم بركتي الاستغفار والإجابة فيكون المعنى وخر للسجود راعيا أي مصليا لأن الركوع يجعل عبارة عن الصلاة (وأنا ب) ورجع إلى الله تعالى بالتوبة والتنصل وروى أنه بقي ساجدا أربعين يوما ليلة لا يرفع رأسه إلا لصلاة مكتوبة أو مالا بد منه ولا يرقأ دمه حتى نبت العشب من دمه إلى رأسه ولم يشرب ماء إلا وثلاثه دمع وجهد نفسه راغبا إلى الله تعالى في العفو عنه حتى كاد يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له إيشا على ملكه ودعا إلى نفسه واجتمع إليه أهل الزيف من بني إسرائيل فلما غفر له حاربه فهزمه وروى أنه نقش خطيئته في كفه حتى لا ينساها وقيل إن الخصمين كانا من الإنس وكانت الخصومة على الحقيقة بينهما إما كانا خليطين في الغنم وإما كان أحدهما موسرا وله نسوان كثيرة من المهارر والسراري والثاني معسرا ماله إلا امرأة واحدة فاستنزله عنها ولما فرغ لدخولها عليه في غير وقت الحكومة أن يكونا مقاتلين وما كان ذنب داود إلا أنه صدق أحدهما على الآخر وظلمه قبل مسئلته (خليفة في الأرض) أي استخلفناك على الملك في الأرض كن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد ويمسكه عليها ومنه قوله خلفاء الله في أرضه أوجعلناك خليفة من كان قبلك من الأنبياء القائمين بالحق وفيه دليل على أن حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم تتغير (فاحكم بين الناس بالحق) أي بحكم الله تعالى إذا كنت خليفة (ولا تتبع) هوى النفس في قضائك وغيره مما تصرف فيه من أسباب الدين والدنيا (فيضلك) الهوى فيكون سببا لضلالك (عن سبيل الله) عن دلائله التي نصبها في العقول وعن شرائعها وأوحى بها (يوم الحساب) متعلق بنسوا أي بنسيانهم يوم الحساب أو بقوله لهم أي لهم عذاب يوم القيامة بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن سبيل الله وعن بعض خلفاء بني مروان أنه قال لعمر بن عبد العزيز أو للزهري هل سمعت ما بلغنا قال وما هو قال بلغنا أن الخليفة لا يجري عليه القلم ولا تكتب عليه معصية فقال يا أمير المؤمنين الخلفاء أفضل أم الأنبياء ثم تلا هذه الآية (باطلا) خلقا باطلا لا لغرض صحيح وحكمة بالغة أو مبطلين عابثين كقوله تعالى وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا عيين ما خلقناهما إلا بالحق . وتقديره ذوى باطل أو عبثا فوضع باطلا موضعه كما وضعوا هنيا موضع المصدر وهو صفة أي ما خلقناهما وما بينهما للعبث واللعب ولكن للحق المبين وهو أن خلقناها نفوسا أودعناها العقل والتمييز ومنحناها الحكمين وأزحنا عليها ثم عرضناها للنفاع العظيمة بالتكليف وأعدنا لها عاقبة وجزاء على حسب أعمالهم و (ذلك) إشارة إلى خلقها باطلا والظن بمعنى المظنون أي خلقها للعبث لا للحكمة هو مظنون الذين كفروا (فإن قلت) إذا كانوا مقرين بأن الله خالق السموات والأرض وما بينهما بدليل قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله فم جعلوا ظانين أنه خلقها للعبث لا للحكمة (قلت) لما كان إنكارهم للعبث والحساب والثواب والعقاب مؤديا إلى أن خلقها عبثا وباطل جعلوا كأنهم يظنون ذلك ويقولونه لأن الجزاء هو الذي سبقت إليه الحكمة في خلق العالم من رأسها فن جرده فقد جحد الحكمة من أصلها ومن جحد الحكمة في خلق العالم فقد سفه الخالق وظهر بذلك أنه لا يعرفه ولا يقدره حق قدره فكان إقراره بكونه خالقا كلا إقرار (أم) منقطعة ومعنى الاستفهام فيها الإنكار والمراد أنه لو بطل الجزاء كما يقول الكافرون لاستوت عند الله أحوال من أصلح وأفسد وأتق وفجر ومن سوى بينهم كان سفيها ولم يكن حكما

كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار . كتب أنزلته إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولوا
الالباب . ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب . إذ عرض عليه بالعشي الصفنت الجياد . فقال إني
أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب . ردها على فطرق مسحا بالسوق والأعناق .

وقرئ مباركا وليتدبروا على الأصل ولتدبروا على الخطاب وتدبر الآيات التفكير فيها والتأمل الذي يؤدي إلى معرفة
ما يدبر ظاهرها من التأويلات الصحيحة والمعاني الحسنة لأن من اقتنع بظاهر المنلو لم يحل منه بكثير طائل وكان مثله
كمثل من له لقحة درور لا يحلبها ومهرة ثور لا يستولدها وعن الحسن قد قرأ هذا القرآن عبدا وصبيان لا علم لهم بتأويله
حفظوا حروفه وضيعوا حدوده حتى إن أحدهم ليقول والله لقد قرأت القرآن فما أسقطت منه حرفا وقد والله أسقطه
كله ما يرى للقرآن عليه أثر في خلق ولا عمل والله ما هو بحفظ حروفه وإضاعة حدوده والله ما هؤلاء بالحكماء ولا الوزعة
لاكثر الله في الناس مثل هؤلاء اللهم اجعلنا من العلماء المتدبرين وأعدنا من القراء المتكبرين . وقرئ نعم العبد على
الأصل والمخصوص بالمدح محذوف . وعلل كونه بمدوحا بكونه أو ابرجعا اليه بالتوبة أو مسحا مؤوبا للتسبيح
مرجعا له لأن كل مؤوب أواب . والصافن الذي في قوله ألف الصفون فما يزال كأنه . مما يقوم على الثلاث كسيرا
وقيل الذي يقوم على طرف سنبك يدأو رجل هو المخيم وأما الصافن فالذي يجمع بين يديه وعن النبي صلى الله عليه
وسلم من سره أن يقوم الناس له صفونا فليتبوا مقعده من النار أي واقفين كإخدم الجبابرة (فإن قلت) ماعنى وصفها
بالصفون (قلت) الصفون لا يكاد يكون في الهجن وإنما هو في العراب الخالص وقيل وصفها بالصفون والجودة ليجمع
لها بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية يعنى إذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في مواقفها وإذا جرت كانت سراعا خففا
في جريها وروى أن سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق ونصيبين فأصاب ألف فرس وقيل ورثها من أبيه وأصابها
أبوه من العبالقة وقيل خرجت من البحر لها أجنحة فقعديوما بعد ما صلى الأولى على كرسية واسترضها فلم تزل تعرض
عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر أو عن ورد من الذكر كان له وقت العشي وتهيبوه فلم يعلموه فاعتم لما فاته
فاستردّها وعقرها مقربا لله وبقي مائة فما بقي في أيدي الناس من الجياد فمن نسلها وقيل لما عقرها أبدله الله خيرا منها
وهي الرمح تجرى بأمره (فإن قلت) ماعنى (أحببت حب الخير عن ذكر ربي) (قلت) أحببت مضمن معنى فعل يتعدى
بعن كأنه قيل أنبت حب الخير عن ذكر ربي أو جعلت حب الخير مجزيا أو مغنيا عن ذكر ربي وذكر أبو الفتح الهمداني
في كتاب التبيان أن أحببت بمعنى لزم من قوله مثل بعير السوء إذ أحبا وليس بذلك والخير المال كقوله إن ترك
خيرا وقوله وإنه لحب الخير لشديد والمال الخيل التي شغلته أو سعى الخيل خيرا كأنها نفس الخير لتعلق الخير بها قال

قوله تعالى الصافنات الجياد (قال) الصفون أن يقف على ثلاث وعلى طرف الرابع وقيل هذا للتخيم والصفان الذي
يجمع بين يديه قال ووصفها بذلك لأنه لا يكون في الهجن غالبا وإنما يكون في العراب الخالص أو وصفها ليجمع لها الوصفين
المحمودين جارية واقفة فوصفها في جريها بالجودة والسرعة وفي وقوفها بالسكينة والطمأنينة لأن ذلك من لوازم الصفون غالبا

(قوله لم يحل منه بكثير طائل) في الصحاح قولهم لم يحل منه بطائل أي لم يستفد منه كبير فائدة وفيه اللقح بالسكسر الإبل بأعيانها
الواحدة لقوح وهي الحلوب مثل قلوص وقلاص واللقحة اللقوح والجمع بفتح مثل قرية قرب وفيه ناقة درور أي كثيرة اللبن
وفيه الشور أي كثيرة الولد (قوله ولا الوزعة) جمع وازع وهو الذي يكف عن الضرر والذي يتقدم الصف فيصلحه
بالتقديم والتأخير أفاده الصحاح (قوله وقرئ نعم العبد على الأصل) لعله بفتح النون وكسر العين كما يفيد الصحاح
(قوله بعد ما صلى الأولى على كرسية) عبارة النسخي صلى الظهر (قوله وعقرها مقربا لله) عبارة النسخي تقربا

وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ۖ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَا يَنْبَغِي لِأَخِي أَنْ يَأْتِيَنِي بِالسُّعْيِ

رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة وقال في زيد الخيل حين وفد عليه وأسلم ما وصف لي رجل فرأيتُه إلا كان دون ما بلغني إلا زيد الخيل وسماه زيد الخير وسأل رجل بلالا رضي الله عنه عن قوم يستبقون من السابق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له الرجل أردت الخيل فقال وأما أردت الخير ۖ والتواري بالحجاب مجاز في غروب الشمس عن توارى الملك أو الخجاء بحجابهما والذي دلّ على أنّ الضمير للشمس مرور ذكر العشي ولا بد للضمير من جرى ذكر أو دليل ذكر وقيل الضمير للصفاء أي حتى توارت بحجاب الليل يعني الظلام ومن يدع التفاسير أن الحجاب جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورائه (فطفق مسحاً) فجعل يسمح مسحاً أي يسمح بالسيف بسوقها وأعناقها يعني يقطعها يقال مسح علاوته إذا ضرب عنقه ومسح المسفر الكتاب إذا قطع أطرافه بسيفه وعن الحسن كسف عراقيها وضرب أعناقها أراد بالكسف القطع ومنه الكسف في ألقاب الزحاف في العروض ومن قاله بالشين المعجمة فصحف وقيل مسحها يده استحساناً لها وإعجاباً بها ۖ (فإن قلت) بم اتصل قوله ردوها عليّ (قلت) بمحذوف تقديره قال ردوها علي فأضمر وأضمر ما هو جواب له كأن قائلًا قال فماذا قال سليمان لأنه موضع مقتضى للسؤال اقتضاء ظاهراً وهو اشتغال نبي من أنبياء الله بأمر الدنيا حتى تفوته الصلاة عن وقتها ۖ وقرئ بالسوق بهمز الواو لضمها كما في أدور ونظيره الغور في مصدر غارت الشمس وأما من قرأ بالسوق فقد جعل الضمة في السين كأنها في الواو للتلاصق كما قيل مؤسّى ونظير ساق وسوق أسد وأسد وقرئ بالساق اكتفاء بالواحد عن الجمع لامن الإلباس قيل فتن سليمان بعد ما ملك عشرين سنة وملك بعد الفتنة عشرين سنة وكان من فتنه أنه ولد له ابن فقالت الشياطين إرغاش لم تنفك من السخرة فسيبلنا أن نقتله أو نخبه فلم ذلك فكان يغذوه في السحابة فمأرعه إلا أن أتى على كرسية ميتة فتنبه على خطئه في أن لم يتوكل فيه على ربه فاستغفر ربه وتاب إليه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان لأطوفن الليلة على سبعين امرأة كل واحدة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل إن شاء الله فطاف عليهن فلم يحمل إلا امرأة أو واحدة جاءت بشق رجل والذي نفس بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً أجمعون فذلك قوله تعالى (ولقد فتنا سليمان) وهذا نحوه مما لا بأس به وأما ما يرى من حديث الخاتم والشياطين وعبادة الوثن في بيت سليمان فانه أعلم بصحته حكوا أن سليمان بلغه خبر صيدون وهي مدينة في بعض الجزائر وأن بها ملكاً عظيماً الشأن لا يقوى عليه لتحصنه بالبحر فخرج إليه تحمله الريح حتى أناخ بها بجنوده من الجن والإنس فقتل ملكها وأصاب بنتاً له اسمها جرادة من أحسن الناس وجهاً فاصطفاه لنفسه وأسلمت وأحبها وكانت لا يرقد معها حزناً على أبيها فأمر الشياطين فثقلوا لها صورة أبيها فكسبتها مثل كسوته وكانت تغدو إليها وتروح مع ولائها يسجدن له كعادتته في ملكه فأخبر آصف سليمان بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج وحده إلى قلاة وفرش له الرماد فجلس عليه تائباً إلى الله متضرعاً وكانت له أم ولد يقال لها أمينة إذا دخل للطهارة أو لإصابة امرأة وضع خاتمه عندها وكان ملكه في خاتمه فوضعه عندها يوماً وأتاها الشيطان صاحب البحر وهو الذي دلّ سليمان على الماس حين أمر ببناء بيت المقدس واسمه صخر على صورة سليمان فقال يا أمينة خاتمي فتختم به وجلس على كرسى سليمان وعكفت عليه الطير والجن والإنس وغير سليمان عن هيئته فأتى أمينة لطلب الخاتم فأنكرته وطردته ففرغ أن الخطيئة قد أدركته فكان يدور على البيوت يتكفف فإذا قال أنا سليمان حثوا عليه التراب وسبوه ثم عمد إلى السماكين ينقل لهم السمك فيعطونه كل يوم سمكتين فكسكت على ذلك أربعين صباحاً عدداً عبد الوثن في بيته فأنكر آصف وعظما

(قوله ومسح المسفر الكتاب) الذي في الصحاح سفرت الكتاب أسفره سقرأ وسفرت المرأة كشفت عن وجهها وأسفر الصبح أي إichاء وأسفر وجهه حسناً أي أشرق فليحرر (قوله فكان يغذوه في السحابة) في الصحاح غاداه أي غدا عليه فاعل عبارة الكتاب بالذال المعجمة وفي الصحاح غذوت الصبي بالين أي ربيته به فاغتذى وعبارة النسفي يغذوه بالمعجمة

بَعْدَى إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ فَسَخَّرْنَاهُ لِرِيحٍ تَجْرِي بِأَمْرِ رُحَاءٍ ۝ حَيْثُ أَصَابَ ۝ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ
وَعَوَّاصٍ ۝ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۝ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا

بنی اسرائیل حکم الشیطان وسأل آصف نساء سلیمان فقلنا ما يدع امرأة منا في دمها ولا يغتسل من جنابة وقيل بل نفذ حكمه في كل شيء إلا فيهن ثم طار الشیطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعه سمكة ووقعت السمكة في يد سلیمان فبقر بطنها فإذا هو بالخاتم فتختم به ووقع ساجداً ورجع إليه ملكه وجاب صخرة لصخر فجعله فيها وسد عليه بأخرى ثم أوثقهما بالحديد والرصاص وقذفه في البحر وقيل لما افتتن كان يسقط الخاتم من يده لا يتناسك فيها فقال له آصف إنك لمفتون بذنبك والخاتم لا يقرب في يدك فبذبحك إلى الله عز وجل ولقد أبى العلماء المتفتنون قوله وقالوا هذا من أباطيل اليهود، والشیاطين لا يمتنعون من مثل هذه الأفاعيل وتسليط الله إياهم على عباده حتى يقعوا في تغيير الأحكام وعلى نساء الأنبياء حتى يفجروا بهن قبيح وأما اتخاذ التماثيل فيجوز أن تختلف فيه الشرائع ألا ترى إلى قوله من محاريب وتماثيل وأما السجود للصورة فلا يظن بنبي الله أن يأذن فيه وإذا كان بغیر عليه فلا عليه وقوله (وألقينا على كرسیه جسداً) ناب عن إفادة معنى إنابة الشیطان منابه بتواظهاً قدم الاستغفار على استئجاب الملك جرياً على عادة الأنبياء والصالحين في تقديمهم أمر دينهم على أمور دنياهم (لا ينبغي) لا يتسهل ولا يكون ۝ ومعنى (من بعدى) دوني (فان قلت) أما يشبه الحسد والحرص على الاستبداد بالنعمة أن يستعطي الله ما لا يعطيه غيره (قلت) كان سلیمان عليه السلام ناشئاً في بيت الملك والنبوة ووارثاً لها فأراد أن يطلب من ربه معجزة فطلب على حسب ألفه ملكاً زائداً على الممالك زيادة خارقة للعادة بالغة حد الإعجاز ليكون ذلك دليلاً على نبوته قاهراً للبعوث إليهم وأن يكون معجزة حتى يخرق العادات فذلك معنى قوله لا ينبغي لأحد من بعدى وقيل كان ملكاً عظيماً يخاف أن يعطى مثله أحد فلا يحافظ على حدود الله فيه كما قالت الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك وقيل ملكاً لا أسلبه ولا يقوم غيري فيه مقامي كما سلبته مزة وأقيم مقامى غيري ويجوز أن يقال علم الله فيما اختصه به من ذلك الملك العظيم مصالح في الدين وعلم أنه لا يضطلع بأعبائه غيره وأوجبت الحكمة استئجاب فأمره أن يستوهبه إياه فاستوهبه بأمر من الله على الصفة التي علم الله أنه لا يضبطه عليها إلا هو وحده دون سائر عباده أو أراد أن يقول ملكاً عظيماً فقال لا ينبغي لأحد من بعدى ولم يقصد بذلك إلا أعظم الملك وسعته كما تقول لفلان ما ليس لأحد من الفضل والمال وربما كان للناس أمثال ذلك ولكنك تريد تعظيم ما عنده وعن الحاجة أنه قيل له إنك حسود فقال أحسد مني من قال هبلى ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدى وهذا من جرأته على الله وشیطنته كما حكى عنه طاعتنا أو جب من طاعة الله لأنه شرط في طاعته فقال فاتقوا الله ما استطعتم، وأطلق طاعتنا فقال وأولى الأمر منكم ۝ قرئ الريح والرياح (رخاء) لينة طيبة لا تزعزع وقيل طيبة له لا تمتنع عليه (حيث أصاب) حيث قصد وأراد حكى الأصمعي عن العرب أصاب الصواب فأخطأ الجواب وعن رؤبة أن رجلين من أهل اللغة قصداً ليسألاه عن هذه الكلمة فخرج إليهما فقال أين تصبيان فقالا هذه طلبتنا ورجعنا ويقال أصاب الله بك خيراً (والشیاطين) عطف على الريح (كل بناء) بدل من الشیاطين (وآخرين) عطف على كل داخل في حكم البدل وهو بدل الكل من الكل كانوا يبنون له ما شاء من الأبنية ويغوصون له فيستخرجون اللؤلؤ وهو أول من استخرج الدر من البحر وكان يقرون مرده الشیاطين بعضهم مع بعض في القيود والسلاسل للتأديب والكف عن الفساد وعن السدى كان يجمع أيديهم إلى أعناقهم مغلولين في الجوامع والصفد القيد وسمى به العطاء لأنه ارتباط للنعم عليه ومنه قول علي رضي الله عنه

(قوله وجاب صخرة لصخر) أي خرق أو قطع أفاده الصحاح (قوله في الجوامع والصفد) في الصحاح الجامعة الغل لأنها تجمع اليدين إلى العنق

لِزَانِي وَحَسَنَ مَثَابٍ ۖ وَادَّكَرَ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ بَنَصْبٍ وَعَذَابٍ ۖ أَرَكُنْ بِرِجْلِكَ
هَذَا مَغْتَسِلَ بَارِدٍ وَشَرَابٍ ۖ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ۖ وَخَذَ بِيَدِكَ

من برك فقد أسرك ومن جفاك فقد أطلقك ومنه قول القائل ۖ غل يدامطلقها وأرق رقة معتقها ۖ وقال حبيب إن العطاء
إسار وتبعه من قال ۖ ومن وجد الإحسان قيدا تقيدا ۖ وفزقوا بين الفعليين فقالوا صفده قيده وأصفده أعطاه كوعده
وأوعده أي (هذا) الذي أعطيناك من الملك والمال والبسطة (عطاؤنا) بغير حساب يعني جما كثيرا لا يكاد يقدر على حسبه
وحصره (فأمن) من المنة وهي العطاء أي فأعط منه ما شئت (أو أمسك) مفعولا إليك التصرف فيه وفي قراءة ابن مسعود
هذا فأمن أو أمسك عطاؤنا بغير حساب أو هذا التسخير عطاؤنا فأمن على من شئت من الشياطين بالإطلاق وأمسك من شئت
منهم في الوثاق بغير حساب أي لا حساب عليك في ذلك (أيوب) عطف بيان و(إذ). بدل اشتغال منه (أني مسني) بأنني مسني
حكاية للكلام الذي ناداه بسببه ولولم يحك لقال بأنه مسه لأنه لأنه غائب وقرئ بنصب بضم النون وفتحها مع سكن الصاد
وبفتحهما وضمهما فالتنصب والنصب كالرشد والرشد والنصب على أصل المصدر والنصب تثقيل نصب والمعنى واحد
وهو التعب والمشقة ۖ والعذاب الألم يريد مرضه وما كان يقاسي فيه من أنواع الوصب وقيل الضر في البدن والعذاب في ذهاب
الأهل والمال (فإن قلت) لم ينسبه إلى الشيطان ولا يجوز أن يسلمه الله على أنبيائه ليقضي من أتعابهم وتعذيبهم وطره ولو قدر
على ذلك لم بدع صالحا إلا وقد نكبه وأهلكه وقد تكرّر في القرآن أنه لا سلطان له إلا الوسوسة فحسب (قلت) لما كانت
وسوسته إليه وطاعته له فيما وسوس سبيا فيما مسه الله به من النصب والعذاب نسبه إليه وقد راعى الأدب في ذلك حيث
لم ينسبه إلى الله في دعائه مع أنه فاعله ولا يقدر عليه إلا هو وقيل أراد ما كان يوسوس به إليه في مرضه من تعظيم ما نزل به
من البلاء ويغريه على السكراهة والجزع فالتجأ إلى الله تعالى في أن يكفيه ذلك بكشف البلاء أو بالتوفيق في دفعه ورده
بالصبر الجميل وروى أنه كان يعود ثلاثه من المؤمنين فارتد أحدهم فسأل عنه فقيل أتى إليه الشيطان إن الله لا يبتلي الأنبياء
والصالحين وذكر في سبب بلائه أن رجلا استغاثه على ظالم فلم يغثه وقيل كانت مواشيه في ناحية ملك كافر فذاهنه ولم يغزه
وقيل أعجب بكثرة ماله (أركض برجلك) حكاية ما أجيب به أيوب أي اضرب برجلك الأرض وعن قتادة هي أرض
الجلابية فضر بها فنبعت عين فقيل (هذا مغتسل بارد وشراب) أي ماء تغتسل به وتشرب منه فيربأ باطنك وظاهره وتنقلب
مابك قلبه وقيل نبعت له عينان فاغتسل من إحداهما وشرب من الأخرى فذهب الداء من ظاهره وباطنه بإذن الله وقيل
ضرب برجله اليمنى فنبعت عين حارة فاغتسل منها ثم باليسرى فنبعت باردة فشرب منها (رحمة منا وذكرى) مفعول لها والمعنى
أن الهبة كانت للرحمة له ولتذكير أولى الألباب لأنهم إذا سمعوا بما أنعمنا به عليه لصبره وغهم في الصبر على البلاء وعاقبة
الصابرين وما يفعل الله بهم (وخذ) معطوف على أركض والضعف الحزمة الصغيرة من حشيش أو ريحان أو غير ذلك رعن
ابن عباس قبضة من الشجر كان حلف في مرضه ليضربن امرأته مائة إذا برأ فقال الله يمينه بأهون شيء عليه وعليها الحسن خدمتها
إيام ورضاه عنها وهذه الرخصة باقية وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى بمخدج قد خبث بأمة فقال خذوا عسكالا فيه مائة
شراخ فاضربوه بها ضربة ويجب أن يصيب المضروب كل واحد من المائة إما أطرافها قائمة وإما أعراضها مبسوطة مع
وجود صورة الضرب وكان السبب في يمينه أنها أبطأت عليه ذاهبة في حاجة فخرج صدره وقيل باعت ذواتها برغيفين وكانتا
متعاق أيوب إذا قام وقيل قال لها الشيطان اسجدى لى سجدة فأرد عليك مالككم وأولادكم فهمت بذلك فأدركتها العصمة فذكرت

(قوله من أنواع الوصب) في الصحاح الوصب المرض (قوله هي أرض الجابية) مدينة بالشام كما في الصحاح (قوله وتنقلب
مابك قلبه) في الصحاح القلاب داء يأخذ البعير وقولهم مابك قلبه أي أيسر به علة (قوله إنه أتى بمخدج) الخاج نقصان
وأخذت الناقة إذا جامت بولدها نافض الخلق وإن كانت أيامه تامة فهي مخدج والولد مخدج كذا في الصحاح

ضَغْنًا فَأَضْرَبَ بِهِ وَلَا تَحْتِ إِذَا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَعِمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ * وَأَذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ * إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرْنَاهُ الْدَّارَ * وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ * وَأَذْكُرْ
إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ * هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَثَابٍ * جَنَّتْ عَدْنٌ مَفْتُحَةٌ

ذلك له خلف وقيل أوهها الشيطان أن أيوب إذا شرب الخمر برأ فعرضت له بذلك وقيل سأله أن يقرب للشيطان بعناق
(وجدناه صابراً) علمناه صابراً (فإن قلت) كيف وجده صابراً وقد شككنا إليه ما به واسترحمه (قلت) الشكوى إلى الله عز وجل
لا تسمى جزعا ولقد قال يعقوب عليه السلام إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وكذلك شكوى العليل إلى الطبيب وذلك
أن أصبر الناس على البلاء لا يخلو من تمنى العافية وطلبها فإذا صح أن يسمى صابراً مع تمنى العافية وطلب الشفاء فليسم
صابراً مع اللجأ إلى الله تعالى والدعاء بكشف ما به ومع العلاج ومشاورة الأطباء على أن أيوب عليه السلام كان يطلب
الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس إليهم كما كان يوسوس إليه أنه لو كان نبيا لما ابتلى بمثل
ما ابتلى به وإرادة القوة على الطاعة فقد بلغ أمره إلى أن لم يبق منه إلا القلب واللسان ويروى أنه قال في مناجاته إلهي
قد علمت أنه لم يخالف لساني قلبي ولم يتبع قلبي بصرى ولم يهينى ما ملكت يمينى ولم آكل إلا ومعنى يقيم ولم أبت شعبان
ولا كاسيا ومعنى جائع أو عريان فكشف الله عنه (إبراهيم وإسحق ويعقوب) عطف بيان لعبادنا ومن قرأ عبدنا جمل
إبراهيم وحده عطف بيان له ثم عطف ذريته على عبدنا وهى إسحق ويعقوب كقراءة ابن عباس وإله أيك إبراهيم وإسماعيل
وإسحق * لما كانت أكثر الأعمال تباشر بالأيدي غلبت فقيل في كل عمل هذا عما علمت أيديهم وإن كان عملا لا يتأتى
فيه المباشرة بالأيدي أو كان العمال جذما لا أيدي لهم وعلى ذلك ورد قوله عز وجل (أولى الأيدي والأبصار) يريد
أولى الأعمال والفكر كأن الذين لا يعملون أعمال الآخرة ولا يجاهدون في الله ولا يفسكرون أفكار ذوى الديانات
ولا يستبصرون في حكم الزمى الذين لا يقدر على أعمال جوارحهم والمسلوب العقول الذين لا استبصار بهم وفيه
تعريض بكل من لم يكن من عمال الله ولا من المستبصرين في دين الله وتوبيخ على تركهم المجاهدة والتأمل مع كونهم
متمسكين منها وقرئ أولى الأيادي على جمع الجمع وفي قراءة ابن مسعود أولى الأيدى على طرح الياء والاكتفاء بالكسرة
وتفسيره بالأيدي من التأييد قلق غير متمكن (أخلصناهم) جعلناهم خالصين (بخالصة) بخالصة خالصة لا شوب فيها * ثم فسرهما
بذكرى الدار شهادة لذكرى الدار بالخلوص والصفاء وانتفاء الكدورة عنها وقرئ على الإضافة والمعنى بما أخلص من
ذكرى الدار على أنهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم آخر إنما همهم ذكرى الدار لا غير ومعنى ذكرى الدار ذكرهم
الآخرة دائبا ونسيانهم إليها ذكر الدنيا أو تذكيرهم الآخرة وترغيبهم فيها وترهيدهم في الدنيا كما هو شأن الأنبياء وديدنهم
وقيل ذكرى الدار الثناء الجميل في الدنيا ولسان الصدق الذى ليس لغيرهم (فإن قلت) ما معنى أخلصناهم بخالصة (قلت)
معناه أخلصناهم بسبب هذه الخصلة وبأنهم من أهلها أو أخلصناهم بتوفيقهم لها واللفظ بهم في اختيارها وتعاضد الأئمة
قراءة من قرأ بخالصتهم (المصطفين) المختارين من أبناء جنسهم و(الأخيار) جمع خير أو خير على التخفيف كالأموال
في جمع ميت أو ميت (واليسع) كأن حرف التعريف دخل على يسع وقرئ واليسع كأن حرف التعريف دخل على
ليسع فيعمل من اليسع * والتنوين في (وكل) عوض من المضاف إليه معناه وكلهم من الأخيار (هذا ذكر) أى هذا نوع
من الذكر وهو القرآن لما أجرى ذكر الأنبياء وأتمه وهو باب من أبواب التنزيل ونوع من أنواعه وأراد أن يذكر
على عقبه بابا آخر وهو ذكر الجنة وأهلها قال هذا ذكر ثم قال (وإن للمتقين) كما يقول الجاحظ في كتبه فهذا باب ثم

قوله تعالى هذا ذكر وإن للمتقين لحسن مآب (قال فيه إنما قال هذا ذكر ليدرك عقبه ذكرا آخر وهو ذكر الجنة

(قوله ولم يهينى ما ملكت يمينى) أى لم ينشطى ولم يهيجنى من هبت الريح أى هاجت وهب البعير أى نشط كما في الصحاح

لَهُمُ الْآبُوتَابُ ۖ مُتَكِنِينَ فِيهَا يُدْعُونَ فِيهَا بِفَسْكَهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ۖ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ أَتْرَابٌ ۖ هَذَا
مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ۖ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ ۖ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَثَابٍ ۖ جَهَنَّمُ يَصْلُونَهَا
فَيَنْسُ الْمُهَادُ ۖ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَاقٌ ۖ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ هَذَا فُوجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَامَرِحِبًا بِهِمْ
لِأَنَّهُمْ صَالُوا النَّارَ ۖ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَامَرِحِبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ لَنَا فَيَنْسُ الْقَرَارُ ۖ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا

يشرع في باب آخر ويقول الكاتب إذا فرغ من فصل من كتابه وأراد الشروع في آخر هذا وقد كان كيت وكيت والدليل
عليه أنه لما أتى ذكر أهل الجنة وأراد أن يعقبه بذكر أهل النار قال هذا وإن للطاغين وقيل معناه هذا أشرف وذو كرجيل
يذكرون به أبداً وعن ابن عباس رضي الله عنه هذا ذكر من مضى من الأنبياء (جنات عدن) معرفة لقوله جنات عدن التي
وعدها الرحمن واتصافها على أنها عطف ببيان لحسن مأب (مفتحة) حال والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل وفي مفتحة ضمير
الجنات والآبواب بدل من الضمير تقديره مفتحة هي الآبواب كقولهم ضرب زيد ليدو الرجل وهو من بدل الاشتغال وقرئ
جنات عدن مفتحة بالرفع على أن جنات عدن مبتدأ ومفتحة خبره أو كلاهما خبر مبتدأ محذوف أي هو جنات عدن هي مفتحة لهم
كأن اللغات سمين أرباباً لأن التراب مسهن في وقت واحد وإنما جعل على سن واحدة لأن التحاب بين الأقران أثبت وقيل
هن أتراب لأزواجهن أسنانهم كأسنانهم قرئ يوعدون بالثاء والياء (ليوم الحساب) لا أجل يوم الحساب كما تقول هذا
ما تذكرونه ليوم الحساب أي ليوم تجزى كل نفس ما عملت (هذا) أي الأمر هذا أو هذا كما ذكر (فنبس المهاد) كقوله
لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش شبه ما تحتهم من النار بالمهاد الذي يقرشه النائم أي هذا حميم فليذوقوه أو العذاب
هذا فليذوقوه ثم ابتداء فقال هو (حميم وغساق) أو هذا فليذوقوه بمنزلة وإيائى فارهبون أي ليذوقوا هذا فليذوقوه
والغساق بالتخفيف والتشديد ما يغسق من صديد أهل النار يقال غسقت العين إذا سال دمعها وقيل الحميم يحرق بحمزه
والغساق يحرق ببرده وقيل لو قطرت منه قطرة في المشرق لتنت أهل المغرب ولو قطرت منه قطرة في المغرب لتنت
أهل المشرق وعن الحسن رضي الله عنه الغساق عذاب لا يعمله إلا الله تعالى ۖ إن الناس أخفوا طاعة فأخفى لهم ثواباً في قوله
فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وأخفوا معصية فأخفى لهم عقوبة (وآخر) ومذوقات آخر من شكل هذا المذكور من
مثله في الشدة والفظاعة (أزواج) أجناس وقرئ وآخر أي وعذاب آخر أو مذوق آخر وأزواج صفة لآخر لانه يجوز
أن يكون ضرباً أو صفة للثلاثة وهي حميم وغساق وآخر من شكله وقرئ من شكله بالكسر وهي لغة وأما الغنج فبالكسر
لا غير (هذا فوج مقتحم معكم) هذا جمع كشف قد اقتحم معكم النار أي دخل النار في صحبتكم وقرآنكم والافتحام ركوب
الشدة والدخول فيها والقحمة الشدة وهذه حكاية كلام الطاغين بعضهم مع بعض أي يقولون هذا والمراد بالفوج أتباعهم
الذين اقتحموا معهم الضلالة فيقتحمون معهم العذاب (لامر حبا بهم) دعاء منهم على أتباعهم تقول لمن تدعو له مرحباً
أي أتيت رحباً من البلاد لأضيقتاً أو رحبت بلادك رحباً ثم تدخل عليه لافي دعاء السوء وبهم بيان للدعوة عليهم (لأنهم
صالوا النار) تعليل لاستجوابهم الدعاء عليهم ونحوه قوله تعالى كلما دخلت أمة لغت أختها وقيل هذا فرج مقتحم معكم
كلام الخزنة لرؤساء الكفرة في أتباعهم ولامر حبا بهم لأنهم صالوا النار كلام الرؤساء وقيل هذا كله كلام الخزنة (قالوا)

وأهلها كما يقول الجاحظ في كتبه فهذا باب ثم يشرع في باب آخر قلت وكما ما يقول الفقيه إذا ذكر أدلة المسئلة عند
تمام الدليل الأول هذا دليل ثان كذا وكذا إلى آخر ما في نفسه ويدل عليه أنه عند انقضاء ذكر أهل الجنة قال هذا

(قوله وقرئ من شكله بالكسر وهي لغة) أي في الشكل بمعنى المثل (قوله وأما الغنج فبالكسر لا غير) في الصحاح الغنج والغنج
الشكل وقد غنجت الجارية وتغنجت فهي غنجة وفيه الشكل بالفتح المثل وبالكسر الدل يقال امرأة ذات شكل

فَزِدْهُ عَذَابًا ضَعْفًا فِي النَّارِ ۖ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ۖ أَخَذْنَاهُمْ سَجَرًا أَمْ زَاغَتْ
عَنَّهُمُ الْأَبْصَارُ ۖ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ۖ قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۖ رَبُّ

أى الاتباع (بل أنتم لامر حباكم) يريدون الدعاء الذى دعوتهم به علينا أنتم أحق به وعللوا ذلك بقولهم (أنتم قدمتموه لنا) والضمير للعذاب أو لصلبهم (فإن قلت) مامعنى تقديمهم العذاب لهم (قلت) المقدم هو عمل السوء قال الله تعالى ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم ولكن الرؤساء لما كانوا السبب فيه بإغوائهم وكان العذاب جزاءهم عليه قيل أنتم قدمتموه لنا فجعل الرؤساء هم المقدمين وجعل الجزاء هو المقدم فجمع بين مجازين لأن العاملين هم المقدمون فى الحقيقة لا رؤسائهم والعمل هو المقدم لاجزاؤه (فإن قلت) فالذى جعل قوله لامر حبا بهم من كلام الحزنة ما يصنع بقوله بل أنتم لامر حباكم والمخاطبون أعنى رؤسائهم لم يتكلموا بما يكون هذا جوابا لهم (قلت) كأنه قيل هذا الذى دعا به علينا الحزنة أنتم يارؤساء أحق به منا لإغرائكم إيانا وتسيبك فيما نحن فيه من العذاب وهذا صحيح كما لو زين قوم لقوم بعض المساوى فارتكبه فقبل للزينين أخزى الله هؤلاء مأسوأ فعلهم فقال المزين لهم للزينين بل أنتم أولى بالخزى منافلولا أنتم لم ترتكب ذلك (قالوا) هم الاتباع أيضا (فزده عذابا ضعفا) أى مضاعفا ومعناه داضعف ونحوه قوله تعالى ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا وهو أن يزيد على عذابه مثله فيصير ضعفين كقوله عز وجل ربنا آتهم ضعفين من العذاب وجاء فى التفسير عذابا ضعفا حيات وأفاعى (وقالوا) الضمير للطاغين (رجالا) يعنون فقراء المسلمين الذين لا يؤبه لهم (من الأشرار) من الأراذل الذين لا خير فيهم ولا جدوى ولأنهم كانوا على خلاف دينهم فكأوا عندهم أشرارا (أخذناهم سجريا) قرئ بلفظ الإخبار على أنه صفة لرجالا مثل قوله كننا نعدهم من الأشرار وبهمزة الاستفهام على أنه إنكار على أنفسهم وتأنيب لها فى الاستسخبار منهم وقوله (أم زأغت عنهم الأبصار) له وجهان من الاتصال أحدهما أن يتصل بقوله مالنا أى مالنا لا نراهم فى النار كأهم ليسوا فيها بل أأغت عنهم أبصارنا فلا نراهم وهم فيها قسموا أمرهم بين أن يكونوا من أهل الجنة وبين أن يكونوا من أهل النار إلا أنه خفى عليهم مكانهم والوجه الثانى أن يتصل بأخذناهم سجريا إما أن تكون أم متصلة على معنى أى الفعلين فعلنا بهم الاستسخبار منهم أم الازدراء بهم والتحقيق وأن أبصارنا كانت تلوغ عنهم وتقتحمهم على معنى إنكار الأمرين جميعا على أنفسهم وعن الحسن كل ذلك قد فعلوا اتخذوهم سجريا وزأغت عنهم أبصارهم محقرة لهم وإما أن تكون منقطعة بعد مضى أخذناهم سجريا على الخبر أو الاستفهام كقولك إنها لا بل أم شاء وأزيد عندك أم عندك عمرو لك أن تقدر همزة الاستفهام مخدوفة فيمن قرأ بغير همزته لأن أم تدل عليها فلا تفرق القراءتان إثبات همزة الاستفهام وحذفها وقيل الضمير فى وقالوا لصناديد قريش كأبى جهل والوليد وأضرابهما والرجال عمار وصهيب وبلال وأشباهم ۖ وقرئ سجريا بالضم والكسر (إن ذلك) أى الذى حكينا عنهم (لحق) لا بد أن يتكلموا به ثم بين ما هو فقال هو (تخاصم أهل النار) وقرئ بالنصب على أنه صفة لذلك لأن أسماء الإشارة توصف بأسماء الأجناس (فإن قلت) لم سمي ذلك تخاصما (قلت) شبه تقاولهم وما يجرى بينهم من السؤال والجواب بما يجرى بين المتخاصمين من نحو ذلك ولأن

وإن للطاغين لشر مآب فذكر أهل النار ۖ قوله تعالى قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا وقال فى موضع آخر آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبريا والقصة واحدة (قلت) وفيه دليل على أن الضعفين اثنان من شيء واحد خلافا لمن قال غير ذلك لأنه فى موضع قال فزده عذابا ضعفا والمراد مثل عذابه فيكونا عذابين وقال فى موضعين ضعفين والمراد إذا عذابا ۖ قوله تعالى إن ذلك لحق تخاصم أهل النار (قال) إن قلت لم سمي ذلك تخاصما قلت شبه تقاولهم وما يجرى بينهم من السؤال والجواب بما يجرى بين المتخاصمين من نحو ذلك ولأن قول الرؤساء لامر حبا بهم وقول اتباعهم بل أنتم لامر حبا بكم

(قوله وجاء فى التفسير عذابا) عبارة الخازن قال ابن عباس حيات وأفاعى (قوله وتأنيب لها) أى تعنيف ولوم أفاده الصحاح

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ۖ قُلْ هُوَ نَبُوٌ عَظِيمٌ ۖ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۖ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ
الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۖ إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَمَّا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۖ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ
فَإِذَا سَوَيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۖ فَسَجَدَ الْمَلَأُ كُلُّهُمْ اجْمَعُونَ ۖ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ
وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۖ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ۖ

قول الرؤساء لامر حبا بهم وقول أتباعهم بل أنتم لامر حبا بكم من باب الخصومة فسمى التقاول كله تحاصما لأجل اشتماله
على ذلك (قل) يا محمد لم شركي مكة ما أنا إلا رسول (منذر) أنذركم عذاب الله للبشر كين وأقول لكم إن دين الحق توحيد
الله وأن يعتقد أن لا إله إلا الله (الواحد) بلاندة ولا شريك (القهار) لكل شيء ۖ وأن الملك والربوبية له في العالم كله
وهو (العزیز) الذي لا يغلب إذا عاقب العصاة وهو مع ذلك (الغفار) لذنوب من التبتأ إليه ۖ أو قل لهم ما أنا
إلا منذر لكم ما أعلم وأنا أنذركم عقوبة من هذه صفته فإن مثله حقيق بأن يخاف عقابه كما هو حقيق بأن يرجي ثوابه (قل)
هو نبأ عظيم) أي هذا الذي أنبأكم به من كوني رسولا منذرا وأن الله واحد لا شريك له نبأ عظيم لا يعرض عن مثله
إلا غافل شديد الغفلة ۖ ثم احتج لصحة نبوته بأن ما نبئ به عن الملائكة الأعلى واختصاصهم أمر ما كان له به من علم قط ثم عليه ولم
يسلك الطريق الذي يسلكه الناس في علم ما لم يعلم أو هو الأخذ من أهل العلم وقرأة الكتب فعلم أن ذلك لم يحصل إلا بالوحي من
الله (إن يوحى إلى إلا إنما أنا نذير) أي لا إنما أنا نذير ومعناه ما يوحى إلى إلا لا لئلا نذار فحذف اللام وانتصب بإفضاء الفعل
الفعل إليه ويجوز أن يرتفع على معنى ما يوحى إلى إلا هذا وهو أن أنذر وأبلغ ولا إفراط في ذلك أي ما أومر إلا بهذا الأمر
وحده وليس إلى غير ذلك وقرئ إنما بالكسر على الحكاية أي إلا هذا القول وهو أن أقول لكم إنما أنا نذير مبين ولا أدعي
شيئا آخر وقيل النبأ العظيم قصص آدم عليه السلام والإنباء به من غير سماع من أحد وعن ابن عباس القرآن وعن الحسن يوم
القيامة (فإن قلت) هم يتعلق إذ يختصمون (قلت) بمحذوف لأن المعنى ما كان لي من علم بكلام الملائكة الأعلى وقت اختصاصهم
(وإذ قال) بدل من إذ يختصمون (فإن قلت) ما المراد بالملائكة الأعلى (قلت) أصحاب القصة الملائكة وآدم وإبليس لأنهم
كانوا في السماء وكان التقاول بينهم (فإن قلت) ما كان التقاول بينهم إنما كان بين الله تعالى وبينهم لأن الله سبحانه وتعالى هو
الذي قال لهم وقالوا له فأنت بين أمرين إيمان تقول الملائكة الأعلى هؤلاء وكان التقاول بينهم ولم يكن التقاول بينهم وإيمان
تقول التقاول كان بين الله وبينهم فقد جعلته من الملائكة الأعلى (قلت) كانت مقابلة الله سبحانه بواسطة ملك فكان المقاول في
الحقيقة هو الملك المتوسط فصيح أن التقاول كان بين الملائكة وآدم وإبليس وهم الملائكة الأعلى والمراد بالاختصاص التقاول
على ما سبق (فإن قلت) كيف صح أن يقول لهم (إني خالق بشر) وما عرفوا ما البشر ولا عهدوا به قبل (قلت) وجهه أن
يكون قد قال لهم إني خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكنه حين حكاه اقتصر على الاسم (فإذا سويته) فإذا أتممت
خلقه وعدلته (ونفخت فيه من رוחي) وأحييته وجعلته حساسا متنفسا (فقعوا) غفروا كل للإحاطة واجمعون للاجتماع
فأقادا معا أنهم سجدوا عن آخرهم ما بقي منهم ملك إلا يسجد وأنهم سجدوا جميعا في وقت واحد غير متفرقين في أوقات
(فإن قلت) كيف ساغ السجود لغير الله (قلت) الذي لا يسوغ هو السجود لغير الله على وجه العبادة فأما على وجه التكرمة
والتبجيل فلا ياباه العقل إلا لأن يعلم الله فيه مفسدة فينبى عنه (فإن قلت) كيف استثنى إبليس من الملائكة وهو من الجن
(قلت) قد أمر بالسجود معهم فغلطوا عليه في قوله فسجد الملائكة ثم استثنى كما استثنى الواحد منهم استثناء متصلا (وكان من
من باب الخصومة) (قلت) هذا يحقق أن ما تقدم من قوله لامر حبا بهم لإنهم صالوا النار من قول المتكبرين الكفار
وقوله تعالى بل أنتم لامر حبا بكم من قول الاتباع فالخصومة على هذا الناويل حصلت من الجهتين فيتحقق التخاصم خلافا
لمن قال إن الأول من كلام خزنة جهنم والثاني من كلام الاتباع فإنه على هذا التقدير إنما تكون الخصومة من أحد الفريقين

الكافرين) أريد وجود كفره ذلك الوقت وإن لم يكن قبله كافراً لأن كان مطلق في جنس الأوقات الماضية فهو صالح لأنها شئت ويجوز أن يراد وكان من الكافرين في الأزمنة الماضية في علم الله (فإن قلت) ما وجه قوله (خلقت يدي) (قلت) قد سبق لنا أن ذا اليمين يباشر أكثر أعماله بيديه فغلب العمل باليمين على سائر الأعمال التي تباشر بغيرها حتى قيل في عمل القلب هو مما عملت يداك وحتى قيل من لا يدي له يداك أو كذا وفوك نفخ وحتى لم يبق فرق بين قولك هذا مما عملته وهذا مما عملته يداك ومنه قوله تعالى مما عملت أيدينا ولما خلقت يدي (فإن قلت) فما معنى قوله ما منعك أن تسجد لما خلقت يدي (قلت) الوجه الذي استنكر له إبليس السجود لآدم واستنكف منه أنه يسجد لمخلوق فذهب بنفسه وتكبر أن يكون يسجد لغير الخالق وانضم إلى ذلك أن آدم مخلوق من طين وهو مخلوق من نار ورأى للنار فضلاً على الطين فاستعظم أن يسجد لمخلوق مع فضله عليه في المنصب وزلّ عنه أن الله سبحانه حين أمر به أعزّ عباده عليه وأقربهم منه زلني وهم الملائكة وهم أحق بأن يذهبوا بأنفسهم عن التواضع للبشر الضئيل ويستنكفوا من السجود له من غيرهم ثم لم يفعلوا وتبعوا أمر الله وجعلوه قدام أعينهم ولم يلتفتوا إلى التفاوت بين الساجد والمسجود له تعظيماً لأمر ربهم وإجلالاً لخطابه كان هو مع انحطاطه عن مراتبهم حرياً بأن يقتدى بهم ويقتفى أثرهم ويعلم أنهم في السجود لمن هو دونهم بأمر الله أو غل في عبادته منهم في السجود له لما فيه من طرح الكبرياء وخفض الجناح فقيل له ما منعك أن تسجد لما خلقت يدي أي ما منعك من السجود لشيء هو كما تقول مخلوق خلقته يدي لا شك في كونه مخلوقاً امثالاً لأمري وإعظاماً لخطابي كما فعلت الملائكة فذكر له ما تركه من السجود مع ذكر العلة التي تشبث بها في تركه وقيل له لم تركته مع وجود هذه العلة وقد أمر الله به يعني كان عليك أن تعتبر أمر الله ولا تعتبر هذه العلة ومثاله أن يأمر الملك وزيره أن يزور بعض سقاط الحشم فيمتنع اعتباراً لسقوطه فيقول له ما منعك أن تتواضع لمن لا يخفى على سقوطه يريد هلاً اعتبرت أمري وخطابي وتركت اعتبار سقوطه وفيه أني خلقته يدي فأنا أعلم بحاله ومع ذلك أمرت الملائكة بأن يسجدوا له لداعي حكمة دعاني إليه من إنعام عليه بالتمكّمة

فالتفسير الأول أمكن وأثبت في قوله تعالى ما منعك أن تسجد لما خلقت يدي، (قال) فيه لما كان ذو اليمين يباشر أكثر أعماله بيديه غلب العمل باليمين على سائر الأعمال التي تباشر بغير اليمين حتى قيل في عمل القلب هذا مما عملت يداك ومعناه أن الوجه الذي استنكره إبليس السجود لآدم واستنكف بسببه أنه يسجد لمخلوق مع أنه دون الساجد لأن آدم من طين وإبليس من نار فرأى للنار فضلاً على الطين وزلّ عنه أن الله سبحانه حين أمر به أعزّ عباده عليه وأقربهم منه وهم الملائكة أن يسجدوا لهذا البشر لم يمتنعوا ولم يذهبوا بأنفسهم إلى التكبر مع انحطاطه عن مراتبهم فقيل له ما منعك أن تسجد لهذا الذي هو مخلوق يدي كما وقع لك مع أنه لا شك أن في ذلك امثالاً لأمري وإعظاماً لخطابي كما فعلت الملائكة فذكر له العلة التي منعت من السجود وقيل له ما حملك على اعتبار هذه العلة دون اعتبار أمري ومثاله أن يأمر الملك وزيره أن يزور بعض سقاط الحشم فيمتنع اعتباراً لسقوطه فيقول له ما منعك أن تتواضع لمن لا يخفى على سقوطه يريد هلاً اعتبرت أمري وخطابي وتركت اعتبار سقوطه انتهى المقصود من الآية بعد تطويل وإطباب وإكثار وإسهاب (قلت) إنما أطال القول هنا ليفرّ من معتقدين لأهل السنة تشتمل عليهما هذه الآية - أحدهما أن اليمين من صفات الذات أثبتهما السمع هذا مذهب أبي الحسن والقاضي بعد إبطالهما حمل اليمين على القدرة فإن قدرة الله تعالى واحدة واليدان مذكورتان بصيغة التثنية وأبطلنا حملهما على النعمة بأن نعم الله لا تحصى فكيف تحصر بالتثنية وغيرهما من أهل السنة كإمام الحرمين وغيره يجوز حملهما على القدرة والنعمة ويجب عما ذكرناه بأن المراد نعمة الدنيا والآخرة وهذا مما يحقق تفضيله على إبليس إذ لم يخلق إبليس لنعمة الآخرة وعلى أن المراد القدرة فالتثنية تعظيم ومثل ذلك يوجد في اللغة كثيراً - المعتقد الثاني أن النبي أفضل من الملك والروح شري شديد العصية في هذه المسئلة والإنكار على من قال

(قوله يداك أو كذا) في الصحاح أو كى على ما في سقائه إذا شده بالوكاء (قوله حين أمر به أعز عباده) مبنى على مذهب المعتزلة أن الملك أفضل من البشر وعند أهل السنة البشر أفضل من الملك

قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ * قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ * وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ * قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَبْعُثُونَ * قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ * إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ * قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيهِمْ أَجْمَعِينَ * إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ * قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ * لَا مَلَأَنُ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ

السنية وابتلاء الملائكة فمن أنت حتى بصرفك عن السجود له ما لم يصرفني عن الأمر بالسجود له وقيل معنى لما خلقت بيدي لما خلقت بغير واسطة * وقرئ بيدي كإحدى يدي بصرخي وقرئ بيدي على التوحيد (من العالمين) ممن علوت وفقت فأجاب بأنه من العالمين حيث (قال أنا خير منه) وقيل استكبرت الآن أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين ومعنى الهمزة التقرير وقرئ استكبرت بحذف حرف الاستفهام لأن أم تدل عليه أو بمعنى الإخبار * هذا على سبيل الأولى أي لو كان مخلوقا من نار لما سجدت له لأنه مخلوق مثلي فكيف أسجد لمن هو دوني لأنه من طين والنار تغلب الطين وتأكله وقد جرت الجملة الثانية من الأولى وهي (خلقتني من نار) يجري المعطوف عطف البيان من المعطوف عليه في البيان والإيضاح (منها) من الجنة وقيل من السموات وقيل من الخاقية التي أنت فيها لأنه كان يفتخر بخلقته فغير الله خلقته فاسودد بعد ما كان أبيض وقبح بعد ما كان حسنا وأظلم بعد ما كان نورانيا * والزجيم المرجوم ومعناه المطرود كما قيل له المدحور والملعون لأن من طرد رمى بالحجارة على أثره والرجم الرمي بالحجارة أولان الشياطين يرجمون بالشهب (فإن قلت) قوله (لعتني إلى يوم الدين) كأن لعنة إبليس غايتها يوم الدين ثم تنقطع (قلت) كيف تنقطع وقد قال الله تعالى فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ولكن المعنى أن عليه اللعنة في الدنيا فإذا كان يوم الدين اقترن له باللعنة ما ينسى عنده اللعنة فكأما انقطعت (فإن قلت) ما الوقت المعلوم الذي أضيف إليه اليوم (قلت) الوقت الذي تقع فيه البفخة الأولى ويومه اليوم الذي وقت النفخة جزء من أجزائه ومعنى المعلوم أنه معلوم عند الله معين لا يستقدم ولا يستأخر (فيعزتك) إقسام بعزة الله تعالى وهي سلطانه وقهره * قرئ فالحق والحق منصوبين على أن الأول مقسم به كالله في أن عليك الله أن تبايعا وجوابه (لأملأن) والحق أقول اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه ومعناه ولا أقول إلا الحق والمراد بالحق إما اسمه عز وجل الذي في قوله إن الله هو الحق المبين أو الحق الذي هو نقيض الباطل عظمه الله بإقسامه به ومرفوعين على أن الأول مبتدأ محذوف الخبر كقوله لعمر كأي فالحق قسمي لأملأن والحق أقول أي أقوله كقوله كله لم أصنع ومجرورين على أن الأول مقسم به قد أضمر حرف قسمه كقولك الله لأفعلن والحق أقول أي ولا أقول إلا الحق على حكاية لفظ المقسم به ومعناه التوكيد والتشديد وهذا الوجه جائز في المنصوب والمرفوع أيضا وهو وجه دقيق حسن وقرئ برفع الأول وجزءه مع نصب الثاني وتخريجه على ما ذكرنا (منك) من جنسك وهم الشياطين

بذلك من أهل السنة لاجرم أنه أجرم في بسط كلامه على آدم عليه السلام فثقل قصته في انحطاط مرتبته على زعمه عن مرتبة الملائكة بقول الملك لوزيره زر بعض سقاط الحشم فجعل سقاط حشم الملك مثالا لآدم الذي هو عنصر الأنبياء عليهم السلام وأقام لإبليس عذره وصوب اعتقاده أنه أفضل من آدم لكونه من نار وآدم من طين وإنما غلظه من جهة أخرى وهو أنه لم يقس نفسه على الملائكة إذ سجدوا له على علمهم أنه بالنسبة إليهم محطوط الرتبة ساقط المنزلة وجعل قوله تعالى لما خلقت بيدي إنما ذكر تقريراً للعلة التي منعت إبليس من السجود وهو كونه دونه وهذا نساء الله العصمة المراد منه ضد ما فهم الزمخشري وإنما ذكر ذلك تعظيماً لمعصية إبليس إذ امتنع من تعظيم من عظمه الله إذ خلقه بيده وذلك تعظيم لآدم لاحتقار منه ويدل عليه الحديث الوارد في الشفاعة إذ يقول له الناس عند ما يقصدونه فيها أنت آدم أبو البشر خلقك الله بيده وأسجد لك ملائكته وأسكنك جنته وإنما يذكرون ذلك في سياق تعديد كراماته وخصائصه لافيا يحط منه معاذ الله وإياه نساء أن يعصمنا من مهاوى الهوى ومهالكه وأن يرشدنا إلى سبيل الحق ومسالكه إنه ولي التوفيق وبالإجابة حقيق

أَجْمَعِينَ * قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ * إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ * وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ

سورة الزمر مكية

إلا الآيات ٥٢ و ٥٣ و ٥٤ فمدنية وآياتها ٧٥ نزلت بعد سبأ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ * إِلَّا اللَّهُ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى * إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ * لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا

(وَمَنْ تَعْبُدُ مِنْهُمْ) من ذرية آدم (فإِنْ قُلْتَ) (أَجْمَعِينَ) تأكيد لما ذا (قُلْتَ) لا يخلو أن يؤكده الضمير في منهم أو الكاف في منك مع من تعبد ومعناه لا ملائجهنم من المتبوعين والتابعين أجمعين لا أترك منهم أحداً أولاً ملائها من الشياطين ومن تبعهم من جميع الناس لا تفاوت في ذلك بين ناس وناس بعد وجود الاتباع منهم من أولاد الأَنْبياء وغيرهم (عليه من أجر) الضمير للقرآن أو للوحي (وما أنا من المتكلمين) من الذين يتصنعون ويتحلون بماليسوا من أهله وماعرفتموني قط متصنعاً ولا مدعيّاً ما ليس عندي حتى أتجعل النبوة وأتقول القرآن (إن هو إلا ذكر) من الله (للعالمين) للثقلين أوحى إليّ فأنا أبلغه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم للمتكلف ثلاث علامات ينزع من فوقه ويتعاطى ما لا ينال ويقول ما لا يعلم (ولتعلن نبأه) أى ما يأتىكم عند الموت أو يوم القيامة أو عند ظهور الإسلام وفشوّه من صحة خبره وأنه الحق والصدق وفيه تهديد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ص كان له بوزن كل جبل سخره الله لداود عشر حسنات وعصمه أن يصرّ على ذنب صغير أو كبير

سورة الزمر مكية وهى خمس وسبعون آية

﴿وقال ثنثان وسبعون آية إلا قوله قل يا عبادى الذين أسرفوا الآية وتسمى سورة الغر﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (تنزيل الكتاب) قرئ بالرفع على أنه مبتدأ أخبر عنه بالظرف أو خبر مبتدأ محذوف والجار صلة التنزيل كما تقول نزل من عند الله أو غير صلة كقولك هذا الكتاب من فلان إلى فلان فهو على هذا خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا تنزيل الكتاب هذا من الله أو حال من التنزيل عمل فيها معنى الإشارة وبالنصب على إضمار فعل نحو اقرأ والزمر (فإن قلت) ما المراد بالكتاب (قلت) الظاهر على الوجه الأول أنه القرآن وعلى الثانى أنه السورة (مخلصاً له الدين) محضاً له الدين من الشرك والرياء بالتوحيد وتصفية السر وقرئ الدين بالرفع وحق من رفعه أن يقرأ مخلصاً بفتح اللام كقوله تعالى وأخلصوا دينهم لله حتى يطابق قوله إلا الله الدين الخالص والمخلص واحد إلا أن يصف الدين بصفة صاحبه على الإسناد المجازى كقولهم شعر شاعر وأما من جعل مخلصاً حالاً من العابد وله الدين مبتدأ وخبراً فقد جاء بإعراب رجع به الكلام إلى قولك لله الدين إلا الله الدين الخالص أى هو الذى وجب اختصاصه بأن يخلص له الطاعة من كل شائبة كدر لا طاعة على الغيوب والأسرار ولأنه الحقيق بذلك لخلوص نعمته عن استجار المنفعة بها وعن قتادة الدين الخالص شهادة أن لا إله إلا الله وعن الحسن الإسلام (والذين اتخذوا) يحتمل المتخذين وهم الكفرة والمتخذين وهم الملائكة وعيسى واللات والعزى . عن ابن عباس رضى الله عنهما فالضمير في اتخذوا على الأول راجع إلى الدين وعلى الثانى إلى المشركين ولم يجر ذكرهم لكونه مفهوماً والراجع إلى الذين محذوف والمعنى والذين اتخذهم المشركون أولياء والذين اتخذوا فى موضع الرفع على الابتداء (فإن قلت) فالخبر ما هو (قلت) هو على الأول إما (إن الله يحكم بينهم)

لَا صُطْفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۖ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ

أو ما أضر من القول قبل قوله ما نعبدكم وعلى الثاني أن الله يحكم بينهم (فإن قلت) فإذا كان الله يحكم بينهم الخير فما موضع القول المضمّر (قلت) يجوز أن يكون في موضع الحال أي قائلين ذلك ويجوز أن يكون بدلا من الصلة فلا يكون له محل كما أن المبدل منه كذلك وقرأ ابن مسعود بإظهار القول قالوا ما نعبدكم وفي قراءة أبي ما نعبدكم إلا لتقربونا على الخطاب حكاية لما خاطبوا به آلهتهم ۖ وقرئ نعبدكم بضم النون اتباعا للعين كما تتبعها الهمزة في الأمر والتنوين في عذاب أركض والضمير في بينهم لهم ولا وليا لهم والمعنى أن الله يحكم بينهم بأنه يدخل الملائكة وعيسى الجنة ويدخلهم النار مع الحجارة التي تحتوها وعبدوها من دون الله يعذبهم بها حيث يحلهم وإياها حسب جهنم ۖ واختلافهم أن الذين يعبدون موحدون وهم مشركون وأولئك يعادونهم ويلعنونهم وهم يرجون شفاعتهم وتقريبهم إلى الله زلفى وقيل كان المسلمون إذا قالوا لهم من خلق السموات والأرض أقروا وقالوا الله فإذا قالوا لهم فما لكم تعبدون الأصنام قالوا ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى فالضمير في بينهم عائد إليهم وإلى المسلمين والمعنى أن الله يحكم يوم القيامة بين المتنازعين من الفريقين ۖ والمراد بمنع الهداية منع اللطف تسجيلا عليهم بأن لا لطف لهم وأنهم في علم الله من الهالكين ۖ وقرئ كذاب وكذوب وكذبهم قولهم في بعض من اتخذوا من دون الله أولياء بنات الله ولذلك عقبه محتجا عليهم بقوله (لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء) يعنى لو أراد اتخاذ الولد لا تمتنع ولم يصح له كونه محالا ولم يتأت إلا أن يصطفى من خلقه بهضه ويختصم ويقربهم كما يختص الرجل ولده ويقربه وقد فعل ذلك بالملائكة فافتتنتم به وغركم اختصاصه إياهم فزعمتم أنهم أولادة جهلا منكم به وبحقيقته المخالفة لحقائق الأجسام والأعراض كأنه قال لو أراد اتخاذ الولد لم يزد على ما فعل من اصطفاء ما يشاء من خلقه وهم الملائكة إلا أنكم لجهلكم به حسبتم اصطفاءهم اتخاذهم أولاداً ثم تباديتم في جهلكم وسفهكم فجعلتموهن بنات فكنتن كذا بين كفارين متبالغين في الافتراء على الله وملائكته غالبين في الكفر ثم قال (سبحانه) فتره ذاته عن أن يكون له أحد ما نسبوا إليه من الأولاد والأولياء ۖ ودل على ذلك بما ينافيه وهو أنه واحد فلا يجوز أن يكون له صاحبة لأنه لو كانت له صاحبة لكانت من جنسه ولا جنس له وإذا لم يتأت أن يكون له صاحبة لم يتأت أن يكون له ولد وهو معنى قوله أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة ۖ وقهار غلاب لكل شيء ومن الأشياء آلهتهم فهو يغلبهم فكيف يكونون له أولياء وشركاء ۖ ثم دل بخلق السموات والأرض وتكوير كل واحد من الملوك على الآخر وتسخير النيرين وجريهما لأجل مسمى وبث الناس على كثرة عددهم من نفس واحدة وخلق الأنعام على أنه واحد لا يشارك قهار لا يغالب ۖ والتكوير اللف واللى يقال كالرعمامة على رأسه وكورها وفيه أوجه منها أن الليل والنهار خلقة يذهب هذا ويغشى مكانه هذا وإذا غشى مكانه فكأنما ألبسه ولف عليه كما يلف اللباس على اللابس ومنه قول ذي الرمة في وصف السراب تلوى الثنايا بأحقها حواشيه ۖ لى الملاء بأبواب التفاريح

﴿ القول في سورة الزمر ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ۖ قوله تعالى إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار (قال المراد بمنع الهداية منع اللطف تسجيلا عليهم بأن لا يلطف بهم وأنه في علمه من الهالكين انتهى كلامه) قلت مذهب أهل السنة حمل هذه الآية وأمثالها على الظاهر فإن معتقدهم أن معنى هداية الله تعالى للمؤمن خلق الهدى فيه ومعنى إضلاله للكافر إزاحته عن الهدى وخلق الكفر له ومع ذلك فيجوز عند أهل السنة أن يخلق الله تعالى للكافر لطفا يؤمن عنده طائعا خلافا للقدرة وغرضنا

(قوله متبالغين في الافتراء) لعله متبالغين (قوله غالبين في الكفر) لعله غالب (قوله بأحقها حواشيه) في الصحاح الحقو الإزار وثلاثة أحق وأصله أحق على أفعل لحذف وأبدلت عن الضمة الكسرة فصار آخره ياء مكسورا ما قبلها فكان بمنزلة القاضى والغارى وفيه الملازمة بالضم بمدود الربطة والجمع ملاء وفيه الربطة والملاءمة إذا كانت قطعة واحدة ولم تكن لفقتين

النَّهَارَ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَسُحَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى الْإِلهُ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ * خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةً أَزْوَاجًا يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثَ ذَلِكُمْ رَبُّكُمُ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآتَى تُصْرُفُونَ * إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ

ومنها أن كل واحد منهما يغيب الآخر إذا طرأ عليه فشبّه في تغييره إياه بشيء ظاهر لف عليه ما غيبه عن مطامح الأبصار ومنها أن هذا يكر على هذا كروا متتابعاً فشبّه ذلك بتتابع أكوار العامة بعضها على أثر بعض (ألهو العزيز) الغالب القادر على عقاب المصيرين (الغفار) لذنوب التائبين أو الغالب الذي يقدر على أن يعاجلهم بالعقوبة وهو يحلم عنهم ويؤخرهم إلى أجل مسمى فسمى الحلم عنهم مغفرة * (فإن قلت) ما وجه قوله (ثم جعل منها زوجها) وما يعطيه من معنى التراخي (قلت) هما آيتان من جملة الآيات التي عددها دالا على وحدانيته وقدرته تشييب هذا الخلق الفائق للحصر من نفس آدم وخلق حواء من قصيره إلا أن إحداها جعلها الله عادة مستمرة والأخرى لم تجربها العادة ولم تخلق أنثى غير حواء من قصيرى رجل فكانت أدخل في كونها آية وأجلب لعجب السامع فعطفها بـ ثم على الآية الأولى للدلالة على مباينتها لها فضلا ومزية وتراخيا عنها فيما يرجع إلى زيادة كونها آية فهو من التراخي في الحال والمنزلة لا من التراخي في الوجود وقيل ثم متعلق بمعنى واحدة كأنه قيل خلقكم من نفس وحدث ثم شفعها الله بزواج وقيل أخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ثم خلق بعد ذلك حواء (وأُنزل لكم) وقضى لكم وقسم لأن قضاياه وقسمه موصوفة بالنزول من السماء حيث كتب في اللوح كل كائن يكون وقيل لاتعيش الأنعام إلا بالنبات والنبات لا يقوم إلا بالماء وقد أنزل الماء فكانه أنزلها وقيل خلقها في الجنة ثم أنزلها (ثمانية أزواج) ذكر أ وأنثى من الإبل والبقر والضأن والمعز والزواج اسم لواحد معه آخر فإذا انفرد فهو فرد ووتر قال الله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى (خلقا من بعد خلق) حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد علق من بعد لطف * والظلمات الثلاث البطن والرحم والمشيمة وقيل الصلب والرحم والبطن (ذلكم) الذي هذه أفعاله هو (الله ربكم * فآتى تصرفون) فكيف يعدل بكم عن عبادته إلى عبادة غيره (فإن الله غنى عنكم) عن إيمانكم وإنسكم المحتاجون إليه لاستضراركم بالكفر واستففاعكم بالإيمان (ولا يرضى لعباده الكفر) رحمة لهم لأنه يوقعهم في الهلكة (وإن تشكروا يرضه لكم) أى يرض الشكر لكم لأنه سبب فوزكم وفلاحكم فإن ما ذكره كفركم ولا يرضى شكركم إلا لكم ولصالحكم لآلآن منفعة

التنبيه على مذهب أهل الحق لا غيره * قوله تعالى ألهو العزيز الغفار (قال أى لذنوب التائبين انتهى كلامه) قلت الحق أنه تعالى غفار للتائبين ولمن يشاء من المصيرين على مادون الشرك وقوطهم من رحمة الله تعالى ولقد قيد الزخشرى الآية بما ترى * قوله تعالى خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها (قال فيه فإن قلت ما وجه العطف بـ ثم في قوله ثم جعل وأجاب بأنهما آيتان الخ) قال أحمد إنما منعه من حمل ثم على التراخي في الوجود أنها وقعت بين خلق الذرية من آدم وخلق حواء منه وهو متقدم على الذرية فضلا عن كونه متراخيا عن خلق الذرية فلم يستقم حملها على تراخي الوجود لما جعلها في الوجه الآخر متعلقة بمعنى واحدة على تقدير خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها يعنى شفعها بزواجها فكانت ههنا على بابها لتراخي الوجود والله سبحانه وتعالى أعلم * قوله تعالى وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج (قال إنما جعلها منزلة لأن قضاياه تعالى وقسمه موصوفة بالنزول الخ) قال أحمد ومن هذا النظم بعينه قول الراجز أسنمة الآيال في سحابة * قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لكم (حمل الرضا على الإرادة والعباد على

فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۖ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ

ترجع إليه لأنه الغنى الذى لا يجوز عليه الحاجة ولقد تمحل بعض الغواة ليثبت لله تعالى مانقاه عن ذاته من الرضا العباده الكفر فقال هذا من العام الذى أريد به الخاص وما أراد إلا عباده الذين عناهم في قوله إن عبادى ليس لك عليهم سلطان يريد المعصومين كقوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله ، تعالى الله عما يقول الظالمون ۖ وقرئ يرضه بضم الهاء بوصل وبغير وصل وبسكونها (خوله) أعطاه قال أبو النجم أعطى فلم ييخل ولم ييخل ۖ كوم الذرى من خول الخول وفى حقيقته وجهان أحدهما جعله خائل مال من قولهم هو خائل مال وخال مال إذ كان متعهداً له حسن القيام به ومنه ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يتخول أصحابه بالموعظة والثاني جعله يخول من خال يخول إذا اختال واقتخروا في معناه قول العرب ۖ إن الغنى طويل الذيل مياس ۖ (ما كان يدعو إليه) أى نسي الضر الذى كان يدعو الله إلى كشفه وقيل نسي ربه الذى كان يتضرع إليه ويبتل إليه وما بمعنى من كقوله تعالى وما خلق الذكور والأنثى ۖ وقرئ ليضل بفتح الياء وضمها بمعنى أن نتيجة جعله لله أنداداً ضلاله عن سبيل الله أو إضلاله والنتيجة قد تكون غرضاً فى الفعل وقد تكون غير غرض وقوله (تمتع بكفرك) من باب الخذلان والتخيلة كأنه قيل له إذ قد أبيت قبول ما أمرت به من الإيمان والطاعة فمن حَقَّكَ ألا تؤمر به بعد ذلك وتؤمر بتركه مبالغة في خذلانه وتخيلته وشأنه لأنه لا مبالغة في الخذلان لأن أشد من أن يبعث على عكس ما أمر به ونظيره فى المعنى قوله متاع قليل ثم ما واهم جهنم قرئ أمن هو قانت بالتخفيف على إدخال همزة الاستفهام على من وبالتشديد على إدخال أم عليه ومن مبتدأ خبره محذوف تقديره أمن هو قانت كغيره وإنما حذف لدلالة الكلام عليه وهو جرى ذكر الكافر قبله وقوله بعده قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقيل معناه أمن هو قانت أفضل أمن هو كافر أو أهذا أفضل أمن هو قانت على الاستفهام المتصل والقانت القائم بما يجب عليه من الطاعة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام أفضل الصلاة طول القنوت وهو

العموم (الخ) قال أحمد إن المصر على هذا المعتقد على قلبه رين أوفى ميزان عقله غين أليس يدعى أو يدعى له أنه الخريت فى مغائر العبارات وبديع الزمان فى صناعة البديع فكيف نباعن جادة الإجابة فهما وأعار منادى الخذاقة أذا صا اللهم إلا أن يكون الهوى إذا تمكن أرى الباطل حقاً وغطى سنى مكشوف العبارة فسحقاً بحق أليس بمقتضى العربية فضلاً عن القوانين العقلية أن المشروط مرتب على الشرط لا يتصور وجود المشروط قبل الشرط عقلاً ولا مضيه واستقبال الشرط لغو عقلاً واستقر باتفاق الفريقين أهل السنة وشيعة البدعة أن إرادة الله تعالى لشكر عباده مثلاً مقدمة على وجود الشكر منهم فحينئذ كيف ساغ حمل الرضا على الإرادة وقد جعل فى الآية مشروطاً وجزاء وجعل وقوع الشكر شرطاً ومجزياً واللازم من ذلك عقلاً تقدم المراد وهو الشكر على الإرادة وهى الرضا ولغة تقدم المشروط على الشرط والزبحشرى أخص من قال إن المشروط متى كان ماضياً محضاً لزمته الفاء وقد كقولك إن تكرمنى فقد أكرمتك قبل وقد عريت الآية عن الحرفين المذكورين على أنه لابد من تأويل يصح الشرطية مع ذلك فإذا ثبت بطلان حمل الرضا على الإرادة عقلاً ونقلنا تعين التماس الحمل الصحيح له وهو المجازاة على الشكر بما عهد أن يجازى به المرضى عنه من الثواب والكرامة فيكون معنى الآية والله أعلم وإن تشكروا يجازىكم على شكركم جزاء المرضى عنه ولا شك أن المجازاة مستقبلية بالنسبة إلى الشكر فجرى الشرط والجزاء على مقتضاها لغة وانتظم ذلك بمقتضى الأدلة العقلية على بطلان تقدم المراد على

(قوله ليثبت لله تعالى) إنما يتم لو كان الرضا بمعنى الإرادة وهو مذهب المعتزلة وعند أهل السنة هو غيرها فكفر الكافر مراد غير مرضى وعند المعتزلة غير مراد ولا مرضى

مَنْ أَحْبَبَ النَّارَ ■ أَمِنْ هُوَ قَنْتَ عَنَّا أَلَيْلَ سَاجِدًا وَقِيَامًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ■ قُلْ يَعْبادُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ الَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ■ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ■ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ■ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي

القيام فيها ومنه القنوت في الوتر لأنه دعاء المصلي قائما (ساجدا) حال وقري ساجد وقائم على أنه خبر بعد خبر والواو للجمع بين الصفتين ■ وقري ويحذر عذاب الآخرة ■ وأراد بالذين يعملون العاملين من علماء الديانة كأنه جعل من لا يعمل غير عالم وفيه ازدراء عظيم بالذين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون ويفتنون ثم يفتنون بالدنيا فهم عند الله جهلة حيث جعل القانتين هم العلماء ويجوز أن يرد على سبيل التشبيه أي كالأستوى العالمون والجاهلون كذلك لا يستوى القانتون والعاصون وقيل نزلت في عمار بن ياسر رضي الله عنه وأبي حذيفة ابن المغيرة المخزومي وعن الحسن أنه سئل عن رجل يتهاى في المعاصي ويرجو فقال هذا تم وإنا الرجاء قوله وتلا هذه الآية ■ وقري إنما يذكر بالإدغام (في هذه الدنيا) متعلق بأحسنوا لا بحسنة معناه الذين أحسنوا في هذه الدنيا فلهم حسنة في الآخرة وهي دخول الجنة أي حسنة غير مكتنته بالوصف وقد علقه السدي بحسنة ففسر الحسنة بالصحة والعافية (فإن قلت) إذا علق الظرف بأحسنوا فأعرابه ظاهر فما معنى تعليقه بحسنة ولا يصح أن يقع صفة لها لتقدمه (قلت) هو صفة لها إذا تأخر فإذا تقدم كان بيانا لمكانها فلم يخل التقدم بالتعلق وإن لم يكن التعلق وصفا ومعنى (وأرض الله واسعة) أن لا عذر للفرطين في الإحسان البتة حتى إن اعتلوا بأوطانهم وبلادهم وأنهم لا يتمكنون فيها من التوفر على الإحسان وصرف الهمم اليه قيل لهم فإن أرض الله واسعة وبلاده كثيرة فلا تجتمعوا مع العجز وتحولوا إلى بلاد آخر واقتدوا بالأنبياء والصالحين في مهاجرتهم إلى غير بلادهم ليزدادوا إحسانا إلى إحسانهم وطاعة إلى طاعتهم وقيل هو الذين كانوا في بلد المشركين فأمروا بالمهاجرة عنه كقوله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وقيل هي أرض الجنة و (الصابرون) الذين صبروا على مفارقة أوطانهم وعشائرتهم وعلى غيرها من تجزع الغصص واحتمال البلياء في طاعة الله وازدياد الخير (بغير حساب) لا يحاسبون عليه وقيل بغير مكيال وغير ميزان يغرف لهم غرفا وهو تمثيل للكثير وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا يهتدى إليه حساب الحساب ولا يعرف وعن النبي صلى الله عليه وسلم ينصب الله الموازين يوم القيامة فيؤتى بأهل الصلاة فيوفون أجورهم بالموازين ويؤتى بأهل الصدقة فيوفون أجورهم بالموازين ويؤتى بأهل الحج فيوفون أجورهم بالموازين ويؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان وينصب عليهم الأجر صبا قال الله تعالى إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل (قل إنني أمرت) بإخلاص الدين (وأمرت) بذلك لأجل (أن أكون أول المسلمين) أي مقدمهم وسابقتهم في

الإرادة عقلا ومثل هذا يقدر في قوله ولا يرضى لعباده الكفر أي لا يجازى غير الكافر مجازاة المغضوب عليه من الكمال والعقوبة ■ قوله تعالى أمان هو قانت آناه الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعملون والذين لا يعملون (قال سئل الحسن عمن يتهاى على المعاصي ويرجو الخ) قال أحمد كلام الحسن رضي الله عنه صحيح غير منزل على كلام الزمخشري بقرينة حاله فإن الحسن أراد أن المتهاى على المعصية مصر أسلمها غير تائب إذا غلب رجاءه خوفه كان متمنيا لأن الاتق بهذا أن يغلب خوفه رجاءه ولم يرد الحسن لإقناط هذا من رحمة الله تعالى وحاشاه وأما قرينة حال الزمخشري فإنها تتم على ما أضمره من إيراد هذه المقالة فإن معتقده أن مثل هذا العاصي وإن كان موحدًا يجب خلوده في نار جهنم ولا معنى لرجائه ولتتميته صحة هذا المعتقد أورد مقالة الحسن كالإمام إلى تتميم هذه النزعة وعماق قليل يقرع سمعه ما في أنباء هذه

عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قُلِ اللَّهُ أَعْبَدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ۝ فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ۝ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَعْبَادُونَ فَاتَّقُوا ۝ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطُّغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى

الدنيا والآخرة والمعنى أن الإخلاص له السبق في الدين فمن أخلص كان سابقاً (فإن قلت) كيف عطف أمرت على أمرت وهما واحد (قلت) ليسا بواحد لاختلاف جهتهما وذلك أن الأمر بالإخلاص وتكليفه شيء والأمر به ليحترز القائم به فصب السبق في الدين شيء وإذا اختلف وجهها الشيء وصفناه ينزل بذلك منزلة شيئين مختلفين ولك أن تجعل اللام مزيدة مثلها في أردت لأن أفعل ولا تزد إلا مع أن خاصة دون الاسم الصريح كأنها زيدت عوضاً من ترك الأصل إلى ما يقوم مقامه كما عوض السين في أسطاع عوضاً من ترك الأصل الذي هو أطوع والدليل على هذا الوجه مجيئه بغير لام في قوله وأمرت أن أكون من المسلمين وأمرت أن أكون من المؤمنين وأمرت أن أكون أول من أسلم وفي معناه أوجه أن أكون أول من أسلم في زمان ومن قومي لأنه أول من خالف دين آبائه وخلع الأصنام وحطمها وأن أكون أول الذين دعوتهم إلى الإسلام إسلاماً وأن أكون أول من دعا نفسه إلى مادعا إليه غيره لا أكون مقتدى بي في قولي وفعلتي جميعاً ولا تكون صفتي صفة الملوك الذين يأمرون بما لا يفعلون وأن أفعل ما أستحق به الأولوية من أعمال السابقين دلالة على السبب بالمسبب يعني أن الله أمرني أن أخلص له الدين من الشرك والرياء وكل شوب بدليل العقل والوحي ۝ فإن عصيت ربي بمخالفة الدليلين استوجبت عذابه فلا أعصيه ولا أتابع أمركم وذلك حين دعوته إلى دين آبائه (فإن قلت) ما معنى التكرير في قوله قل إنني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين وقوله (قل الله أعبد مخلصاً له ديني) (قلت) ليس بتكرير لأن الأول إخبار بأنه أمور من جهة الله بإحداث العبادة والإخلاص والثاني إخبار بأنه يختص الله وحده دون غيره بعبادته مخلصاً له دينه ولدلالته على ذلك قدم المعبود على فعل العبادة وآخره في الأول فالكلام أولاً واقع في الفعل نفسه وإيجاده وثانياً فيمن يفعل الفعل لأجله ولذلك رتب عليه قوله (فأعبدوا ما شئتم من دونه) والمراد بهذا الأمر الوارد على وجه التحجير المبالغة في الخذلان والتخلية على ما حققت فيه القول مرتين قل إن الكاملين في الخسران الجامعين لوجوه وأسبابه هم الذين خسروا أنفسهم لوقوعها في هلكة لا هلكة بعدها (و) خسروا (أهلهم) لأنهم إن كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما خسروا أنفسهم وإن كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهاباً لا رجوع بعده إلههم وقيل وخسروهم لأنهم لم يدخلوا مدخل المؤمنين الذين لهم أهل في الجنة يعني وخسروا أهلهم الذين كانوا يكونون لهم لو آمنوا ولقد وصف خسرانهم بغاية الفظاعة في قوله (ألا ذلك هو الخسران المبين) حيث استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين (ومن تحتهم) أطباق من النار هي (ظلال) الآخرين (ذلك) العذاب هو الذي يتوعد الله (به عباده) ويخوفهم ليجنبوا ما يوقعهم فيه (يا عباد فاتقون)

السورة ۝ قوله تعالى « قل إنني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين وأمرت أن أكون أول المسلمين » إلى قوله « قل الله أعبد مخلصاً له ديني » (قال فيه فإن قلت كيف عطف أمرت على أمرت وهما واحد وأجاب بأنه ليس بتكرير الخ) قال أحمد ولقد أحسن في تقوية هذا المعنى في هذه الآية بقوله فأعبدوا ما شئتم من دونه فإن مقابلته بعدم الحصر توجب كونه للحصر والله أعلم وما أحسن ما بين وجوه المبالغة في وصف الله تعالى لفظاً خسرانهم فقال استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين وبين في تسمية الشيطان طاغوتاً وجوها ثلاثة من المبالغة أحدها تسميته بالمصدر كأنه نفس الطغيان الثاني بناؤه على فعلوت وهي صيغة مبالغة كالرحموت وهي

(قوله وخسروهم لأنهم لم يدخلوا) لعله خسروهم بدون واو

فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الالباب
أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تتقدم في النار لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من
تحتها الأنهر وعد الله لا يخلف الله الميعاد ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض

ولا تعترضوا لما يوجب سخطي وهذه عظة من الله تعالى ونصيحة بالغة وقرئ يا عباد (الطاغوت) فعلوت من الطغيان
كالملكوت والرحمت إلا أن فيها قليلاً بتقديم اللام على العين أطلقت على الشيطان أو الشياطين لسكونها مصدر أو فيها مبالغات
وهي التسمية بالمصدر كأن عين الشيطان طغيان وأن البناء بناء مبالغة فإن الرحمت الرحمة الواسعة والملكوت الملك الميسوط
والقلب وهو للاختصاص إذ لا تطلق على غير الشيطان والمراد بها هنا الجمع وقرئ الطواغيت (أن يعبدوها) بدل من الطاغوت
بدل الاشتغال (لهم البشرى) هي البشارة بالثواب كقوله تعالى «لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة» الله عز وجل يبشرهم
بذلك في وحيه على السنة رسله وتلقاهم الملائكة عند حضور الموت مبشرين وحين يحشرون قال الله تعالى «يوم ترى المؤمنين
والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات» وأراد بعباده (الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه)
الذين اجتنبوا وأنا بوالاغيرهم وإنما أراد بهم أن يكونوا مع الاجتناب والإقامة على هذه الصفة فوضع الظاهر موضع الضمير
وأراد أن يكونوا نقاداً في الدين يميزون بين الحسن والأحسن والفاضل والأفضل فإذا اعترضهم أمران واجب وندب
اختاروا الواجب وكذلك المباح والندب حراماً على ما هو أقرب عند الله وأكثر ثواباً ويدخل تحته المذاهب واختيار أثبتها
على السبك وأقواها عند السبر وأينها دليلاً أو أمانة وأن لا تكون في مذهبه كما قال القائل :

ولا تكن مثل غير قيد فأنقاداً يريد المقلد وقيل يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن وقيل يستمعون أوامر الله
فيتبعون أحسنها نحو القصاص والعفو والانتصار والإغضاء والإبداء والإخفاء لقوله تعالى «وأن تعفوا أقرب للتقوى
وإن تحفوا هو وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو الرجل يجلس مع القوم فيسمع الحديث فيه محاسن
ومساو فيحدث بأحسن ما سمع ويكيف عما سواه ومن الوقفة من يقف على فبشر عبادي ويبتدئ الذين يستمعون يرفعه
على الابتداء وخبره (أولئك) أصل الكلام أمن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذه جملة شرطية دخل عليها همزة الإنكار
والفاء فاء الجزاء ثم دخلت الفاء التي في أولها للعطف على محذوف يدل عليه الخطاب تقديره أنت مالك أمرهم فمن حق عليه
العذاب فأنت تنقذه والهمزة الثانية هي الأولى كترت لتوكيد معنى الإنكار والاستبعاد ووضع من في النار موضع الضمير
فالآية على هذا جملة واحدة ووجه آخر وهو أن تكون الآية جملتين أفمن حق عليه العذاب فأنت تخلصه أفأنت تتقدم في النار
ولنما جاز حذف فأنت تخلصه لأن أفأنت تنقذ يدل عليه نزل استحقاقهم العذاب وهم في الدنيا منزلة دخوله النار حتى نزل اجتهاد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذه نفسه في دعائهم إلى الإيمان منزلة إنقاذهم من النار وقوله أفأنت تنقذ يفيد أن الله تعالى
هو الذي يقدر على الإنقاذ من النار وحده لا يقدر على ذلك أحد غيره فكما لا تقدر أنت أن تنقذ الداخل في النار من النار لا تقدر
أن تخلصه مما هو فيه من استحقاق العذاب بتحصيل الإيمان فيه (غرف من فوقها غرف) علالي بعضها فوق بعض (فإن قلت)
ما معنى قوله (مبنية) قلت معناه والله أعلم أنها بنيت بناء المنازل التي على الأرض وسويت تسويتها (تجري من تحتها الأنهار)
كما تجري من تحت المنازل من غير تفاوت بين العاق والسفل (وعند الله) مصدر مؤ كدلان قوله لهم غرف في معنى وعدهم الله ذلك

الرحمة الواسعة والملكوت وشبهه الثالث تقديم لأمه على عينه ليفيد اختصاص الشيطان بهذه التسمية قوله تعالى
«الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه» (قال يدخل تحت هذا المذاهب واختيار أثبتها على السبك وأقواها عند السبر الخ)
قال أحمد لقد كنت أطمع لعله رجع عما ضمن هذا الكتاب من المذاهب الرديئة والمعتقدات الفاسدة حتى حققت من كلامه
هذا أن ذلك التصميم كان متمكناً من فؤاده الصميم فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

ثم يخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه ثم يهيج فتربه مصفراً ثم يجعله حطماً إن في ذلك لذكرى لأولى الالباب
أحسن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للقسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال
مين الله نزل أحسن الحديث كتباً متشابهاً مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم

(أنزل من السماء ماء) هو المطر وقيل كل ماء في الأرض فهو من السماء ينزل منها إلى الصخرة ثم يقسمه الله (فسلطه) فادخله
ونظمه (ينابيع في الأرض) عيوناً ومسالك ومجاري كالعروق في الأجساد (مختلفاً ألوانه) هيئته من خضرة وحمرة وصفرة
وبياض وغير ذلك وأصنافه من بر وشعير وسمسم وغيرها (يهيج) يتم جفافه عن الأصمى لأنه إذا تم جفافه حان له أن يثور
عن مثابته ويذهب (حطماً) فثنا ودرينا (إن في ذلك لذكرى) لئلا يكرها وتنبها على أنه لا بد من صانع حكيم وأن ذلك كائن
عن تقديره وتبديل لا عن تعطيل وإهمال ويجوز أن يكون مثلاً للدنيا كقوله تعالى (نم مثل الحياة الدنيا واضرب لهم مثل الحياة الدنيا
وقرئ مصفراً (فن) عرف الله أنه من أهل اللطف فلفظ به حتى أنشراح صدره للإسلام ورغب فيه وقيله كمن لا لطف له فهو
حرج الصدر قاسى القلب ونور الله هو لطفه وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية فقبل يارسول الله كيف أنشراح الصدر
قال إذا دخل النور القلب أنشرح وانفسح فقبل يارسول الله فما علامة ذلك قال الإنابة إلى دار الخلود والتجاني عن دار
الغرور والتأهب للموت قبل نزول الموت وهو نظير قوله أمن هو قانت في حذف الخبر (من ذكر الله) من أجل ذكره
أى إذا ذكر الله عندهم أو آياته اشمأزوا وازدادت قلوبهم قساوة كقوله تعالى فزادتهم رجساً إلى رجسهم وقرئ عن
ذكر الله (فإن قلت) ما الفرق بين من وعن في هذا (قلت) إذا قلت قسا قلبه من ذكر الله فالمعنى ما ذكرت من أن القساوة
من أجل الذكر وبسببه وإذا قلت عن ذكر الله فالمعنى غلظ عن قبول الذكر وجفا عنه ونظيره سقاء من العيمة أى
من أجل عطشه وسقاه من العيمة إذا أرواه حتى أبعد عن العطش عن ابن مسعود رضى الله عنه أن أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم ملوامة فقالوا له حدثنا فنزلت وإيقاع اسم الله مبتدأ وبناء نزل عليه فيه تفخيم لأحسن الحديث
ورفع منه واستشهاد على حسنه وتأكيد لاستناده إلى الله وإثباته من عنده وإن مثله لا يجوز أن يصدر إلا عنه وتنبه على
أنه وحى معجز مبين لاسائر الأحاديث و(كتاباً) بدل من أحسن الحديث ويحتمل أن يكون حالاً منه (ومتشابهاً)
مطلق في مشابهة بعضه بعضاً فكان متناولاً لتشابه معانيه في الصحة والإحكام والبناء على الحق والصدق ومنفعة الخلق
وتناسب ألفاظه وتناسفها في التخيير والإصابة وتجواب نظمه وتأليفه في الإيجاز والنبكيت ويجوز أن يكون (مثاني)
بياناً لكونه متشابهاً لأن القصص المكررة لا تكون إلا متشابهة والمثاني جمع مثنى بمعنى مكرر ومكرر لمثنى من قصصه
وأنبأته وأحكامه وأوامره ونواهيه ووعدته ووعيده ومواعظه وقيل لأنه يثنى في التلاوة فلا يمل كما جاء في وصفه لا يثفه
ولا يتشأن ولا يخلق على كثرة الرد ويجوز أن يكون جمع مثنى مفعول من التثنية بمعنى التكرير والإعادة كما كان قوله تعالى
ثم أرجع البصر كرتين بمعنى كثرة بعد كثرة وكذلك ليك وسعديك وحنانيك (فإن قلت) كيف وصف الواحد بالجمع
(قلت) إنما صح ذلك لأن الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفاصيل الشيء هي جملة لا غير ألا تراك تقول القرآن أسباع
وأخماس وسور وآيات وكذلك تقول أقاصيص وأحكام ومواعظ مكررات ونظيره قولك الإنسان عظام وعروق
وأعصاب إلا أنك تركت الموصوف إلى الصفة وأصله كتاباً متشابهاً فصولاً مثاني ويجوز أن يكون كقولك برمة أعشار
وثوب أخلاق ويجوز أن لا يكون مثاني صفة ويكون متشابهاً على التمييز من متشابهاً كما تقول رأيت رجلاً حسن الشان
والمعنى متشابهة مثانيه (فإن قلت) ما فائدة التثنية والتكرير (قلت) النفوس أنقر شيء عن حديث الوعظ والنصيحة فإلم

(قوله فتنا ودرينا) في الصحاح الدرين خطام المرعى إذا قدم وهو ما بلى من الحشيش

(قوله لا يثفه ولا يتشأن) في الصحاح التافه الحقيق اليسير وفيه تشانت القرية وأخلفت وتشان الجلد يابس وتشنج

وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هَدَى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلْ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ أَفَنْ يَتَّبِعُ بَوَجهَهُ
سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَّهَمُوا الْعَذَابَ مِنْ
حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ فَآذَقَهُمُ اللَّهُ الْخُزَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِلْعَذَابِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَلَقَدْ
ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ قُرْءَانَا عَرَبِيًّا غَيْرِ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

يكرر عليها عودا عن يده لم يرسخ فيها ولم يعمل عمله ومن ثم كانت عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكرر عليهم ما كان يعظ به وينصح ثلاث مرات وسبعا ليركزه في قلوبهم ويغرسه في صدورهم اقشعر الجلد إذا تقبض تقبضا شديدا وتركيبه من حروف القشع وهو الأديم اليابس مضموما إليها حرف رابع وهو الراء ليكون رباعيا ودالا على معنى زائد يقال اقشعر جلده من الخوف وقف شعره وهو مثل في شدة الخوف فيجوز أن يريد به الله سبحانه التمثيل تصويرا لإفراط خشيتهم وأن يريد التحقيق والمعنى أنهم إذا سمعوا بالقرآن وبآيات وعيده أصابتهم خشية تقشعر منها جلودهم ثم إذا ذكروا الله ورحمته وجوده بالمغفرة لانت جلودهم وقلوبهم وزال عنها ما كان بها من الخشية والقشعريرة (فإن قلت) ما وجه تعدية لأن يالى (قلت) ضمن معنى فعل متعد بالى كأنه قيل سكنت أو اطمأنت إلى ذكر الله لينة غير متقبضة راجية غير خاشية (فإن قلت) لم اقتصر على ذكر الله من غير ذكر الرحمة (قلت) لأن أصل أمره الرحمة والرافة ورحمته هي سابقة غضبه فلاصلة رحمته إذا ذكر لم يخطر بالبال قبل كل شيء من صفاته إلا كونه رؤفا رحما (فإن قلت) لم ذكرت الجلود وحدها أولا ثم قرنت بها القلوب ثانيا (قلت) إذا ذكرت الخشية التي محلها القلوب فقد ذكرت القلوب فكأنه قيل تقشعر جلودهم من آيات الوعيد وتخشى قلوبهم في أول وهلة فاذا ذكروا الله ومبني أمره على الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم وبالقشعريرة لينافي جلودهم (ذلك) إشارة إلى الكتاب وهو (هدى الله يهدي به) يوفق به من يشاء يعنى عباده المتقين حتى يخشوا تلك الخشية ويرجوا ذلك الرجاء كما قال هدى المتقين (ومن يضل الله) ومن يخذله من الفساق والفجرة (فما له من هاد) أو ذلك الكائن من الخشية والرجاء هدى الله أى أثر هدايه وهو لطفه فسماه هدى لأنه حاصل بالهدى يهدى به بهذا الأثر من يشاء من عباده يعنى من صحب أولئك وراهم خاشين راجين فكان ذلك مرغبا لهم في الاقتداء بسيرتهم وسلوك طريقتهم ومن يضل الله ومن لم يؤثر فيه ألطافه لقسوة قلبه وإصراره على الجور فما له من هاد من مؤثر فيه بشيء قط يقال اتقاه بدرقته استقبله بها فوقى بها نفسه إياه واتقاه بيده وتقديره (أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب) كمن أمن العذاب فحذف الخبر كما حذف في نظائره وسوء العذاب شدته ومعناه أن الإنسان إذا لقي مخوفا من المخاوف استقبله بيده وطلب أن يبق بها وجهه لأنه أعز أعضائه عليه والذي يلقى النار يلقى مغلولة يدها إلى عنقه فلا يتبأ له أن يتقى النار إلا بوجهه الذي كان يتقى المخاوف بغيره وقاية له ومحاماة عليه وقيل المراد بالوجه الجملة وقيل نزلت في أبي جهل وقيل لهم خزنة النار (ذوقوا) وبال (ما كنتم تكسبون) من حيث لا يشعرون من الجهة التي لا يحسبون ولا يخطر ببالهم أن الشر يأتهم منها بينما هم آمنون رافهون إذ فوجئوا من ما منهم والخزى الذل والصغار كالمسخ والخسف والقتل والجلاء وما أشبه ذلك من نكال الله (قرآنا عربيا) حال مؤكدة

قوله تعالى أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة (قال فيه معناه) كمن هو آمن فحذف الخبر أسوة أمثاله الخ) قال أحمد الملقى في النار والعياذ بالله لم يقصد الاتقاء بوجهه ولكنه لم يجد ما يتقى به النار غير وجهه ولو وجد لمفعل فلما لقيها بوجهه كانت حاله حال

(قوله من الخوف وقف شعره) أى قام من الفزع كذا في الصحاح (قوله ومن يخذله من الفساق) تأويل الضلال بذلك مبنى على مذهب المعتزلة أن الله لا يخلق الشر وعند أهل السنة أنه يخلق له كالخير فالإضلال خلق الضلال في القلب

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ * فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ

كقولك جاءني زيد رجلا صالحا وإنسانا عاقلا ويجوز أن ينتصب على المدح (غير ذي عوج) مستقيما بريئا من التناقض والاختلاف (فإن قلت) فهلا قيل مستقيما أو غير معوج (قلت) فيه فائدتان إحداهما نفي أن يكون فيه عوج قط كما قال ولم يجعل له عوجا والثانية أن لفظ العوج يختص بالمعاني دون الأعيان وقيل المراد بالعوج الشك واللبس وأنشد وقد أتاك يقين غير ذي عوج * من الإله وقول غير مكذوب

واضرب لقومك مثلا وقل لهم ما تقولون في رجل من المالك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنازع كل واحد منهم يدعى أنه عبدهم فهم يتجاوزونه ويتجاوزونه في مهن شتى ومشاده وإذا عنت له حاجة تدافعوه فهو متحير في أمره سادر قد تشبعت الهموم قلبه وتوزعت أفكاره لا يدري أيهم يرضى بخدمته وعلى أيهم يعتمد في حاجاته وفي آخر قد سلم لمالك واحد وخاص له فهو معتق لما لزمه من خدمته معتمد عليه فيما يصلحه فهمه واحد وقلبه مجتمع أي هذين العبدین أحسن حالا وأجمل شأنا والمراد تمثيل حال من ثبت آلهة شتى وما يلزمه على قضية مذهبه من أن يدعى كل واحد منهم عبوديته ويتشاكسوا في ذلك ويتغالبوا كما قال تعالى ولعلنا بعضهم على بعض ويبقى هو متعيراً ضائعاً لا يدري أيهم يعبد وعلى ربوبية أيهم يعتمد ومن يطلب رزقه ومن يلمس رفقه فهمه شعاع وقلبه أوزاع وحال من لم يثبت إلا إلهاً واحداً فهو قائم بما كلفه عارف بما أرضاه وما أسخطه متفضل عليه في عاجله مؤمل للثواب في آجله و (فيه) صلة شركاء كما تقول اشتركوا فيه والتشاكس والتشاكس الاختلاف تقول تشاكست أحواله وتشاكست أسنانه (سالمًا لرجل) خالصاً وقرئ سالمًا بفتح الفاء والعين وفتح الفاء وكسرهما مع سكون العين وهي مصادر سلم والمعنى ذا سلامة لرجل أي ذا خلوص له من الشركة من قولهم سلمت له الضيعة وقرئ بالرفع على الابتداء أي وهناك رجل سالم لرجل وإنما جعله رجلاً ليكون أظن لما شق به أو سعد فإن المرأة والصبي قد يغفلان عن ذلك (هل يستويان مثلاً) هل يستويان صفة على التمييز والمعنى هل يستوي صفتهما وحالهما وإنما اقتصر في التمييز على الواحد لبيان الجنس وقرئ مثلين كقوله تعالى وأكثر أموالاً وأولاداً مع قوله أشدهم قوة ويجوز فيمن قرأ مثلين أن يكون الضمير في يستويان للمثلين لأن التقدير مثل رجل ومثل رجل والمعنى هل يستويان فيما يرجع إلى الوصفية كما تقول كفي بهما رجلين (الحمد لله) الواحد الذي لا شريك له دون كل معبود سواه أي يجب أن يكون الحمد متوجهاً إليه وحده والعبادة فقد ثبت أنه لا إله إلا هو (بل أكثرهم لا يعلمون) فيشركون به غيره كانوا يتربصون برسول الله صلى الله عليه وسلم موته فأخبر أن الموت يعمهم فلا معنى للتربص وشماتة الباقي بالفاني وعن قتادة نعى إلى نبيه نفسه ونعى إليكم أنفسكم وقرئ مائت ومائتون والفرق بين الميئ والمائت أن الميئ صفة لازمة كالسيد وأما المائت فصفة حادثة تقول زيد مائت غداً كما تقول سائد غداً أي سيموت وسيسود

المتقى بوجهه فعبر عن ذلك بالانتهاء من باب المجاز التشبيل والله أعلم * قوله تعالى إنك ميت وإنهم ميتون (قال فيه قرئ إنك ميت ومائت الخ) قال أحمد فاستعمال ميت مجاز إذا الخطاب مع الأحياء واستعمال مائت حقيقة إذ لا يعطى اسم الفاعل وجود الفعل حال الخطاب ونظيره قوله تعالى يتوفى الأنفس حين موتها يعني توفى الموت والتي لم تمت في منامها أي يتوفاها حين المنام تشبيهاً للنوم بالموت كقوله وهو الذي يتوفاكم بالليل فيمسك الأنفس التي قضى عليها الموت الحقيقى أي لا يردّها في وقتها حية ويرسل الأخرى أي النائمة إلى الأجل الذي سماه أي قدره لموتها الحقيقى هذا أوضح ما قيل في تفسير الآية والله أعلم

(قوله في أمره سادر) في الصحاح السادر المتحير (قوله فهمه شعاع) بالفتح أي متفرق وقولهم بها أوزاع من الناس أي جماعات كذا في الصحاح (قوله ونعى إليكم أنفسكم) لعله إليهم أنفسهم

عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصَّدَقِ إِذْ جَاءَهُ الْيَسَّ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ * وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ
أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ * لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ * لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا
وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ * أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ

وإذا قلت زيد ميت فكما تقول حي في نقيضه فما يرجع إلى اللزوم والثبوت والمعنى في قوله (إنك ميت وإنهم ميتون)
إنك وإياهم وإن كنتم أحياء فأنتم في عداد الموتى لأن ما هو كائن فكأن قد كان (ثم إنكم) ثم إنك وإياهم فغلب ضمير
المخاطب على ضمير الغيب (تختصمون) فتحتج أنت عليهم بأنك بلغت فكذبوا فاجتهدت في الدعوة فلجوا في العناد
ويعتدرون بما لا طائل تحته تقول الأتباع أطعنا ساداتنا وكبراءنا وتقول السادات أغوتنا الشياطين وآباؤنا الأقدمون
وقد حمل على اختصاص الجميع وأن الكفار يخاصم بعضهم بعضا حتى يقال لهم لا تختصموا لدى والمؤمنون الكافرين
يكتسبون بالحجج وأهل القبلة يكون بينهم الخصام قال عبد الله بن عمر لقد عشنا برهة من دهرنا ونحن نرى أن هذه
الآية أنزلت فينا وفي أهل الكتاب قلنا كيف نختصم ونديننا واحد وكتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب
وجوه بعض بالسيف فعرفت أنها نزلت فينا وقال أبو سعيد الخدري كنا نقول ربنا واحد وديننا واحد وكتابنا واحد
فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا وعن إبراهيم النخعي قالت
الصحابه ما خصومتنا ونحن إخوان فلما قتل عثمان رضي الله عنه قالوا هذه خصومتنا وعن أبي العالية نزلت في أهل القبلة
والوجه الذي يدل عليه كلام الله هو ما قدمت أولا ألا ترى إلى قوله تعالى فمن أظلم ممن كذب على الله وقوله تعالى والذي
جاء بالصدق وصدق به وما هو إلا بيان وتفسير للذين يكون بينهم الخصومة (كذب على الله) افترى عليه بإضافة الولد
والشريك إليه (وكذب بالصدق) بالأمر الذي هو الصدق بعينه وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم (إذ جاءه) فاجأه
بالتكذيب لما سمع به من غير وقفة لإعمال روية واهتمام بتمييز بين حق وباطل كما يفعل أهل النصفة فيما يسمعون
(مثنوى للكافرين) أي هؤلاء الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق واللام في للكافرين إشارة إليهم (والذي جاء بالصدق
وصدق به) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بالصدق وآمن به وأراد به إياه ومن تبعه كما أراد بموسى إياه وقومه
في قوله ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم بهتدون فذلك قال (أولئك هم المتقون) لأن هذا في الصفة وذاك في الاسم
ويحوز أن يريد والفوج أو الفريق الذي جاء بالصدق وصدق به وهم الرسول الذي جاء بالصدق وصحابته الذين صدقوا
به وفي قراءة ابن مسعود والذين جاؤا بالصدق وصدقوا به وقرئ وصدق به بالتخفيف أي صدق به الناس ولم يكذبهم
به يعني أداه إليهم كأنزل عليه من غير تحريف وقيل صار صادقا به أي بسببه لأن القرآن معجزة والمعجزة تصديق من
الحكيم الذي لا يفعل القبيح لمن يجرها على يده ولا يجوز أن يصدق إلا لصادق فيصير لذلك صادقا بالمعجزة وقرئ
وصدق به (فإن قلت) ما معنى إضافة الأسوة والاحسن إلى الذي عملوا وما معنى التفضيل فيهما (قلت) أما الإضافة
فما هي من إضافة أفعال إلى الجملة التي يفضل عليها ولكن من إضافة الشيء إلى ما هو بعضه من غير تفضيل كقولك
الاشج أعدل بنى مروان وأما التفضيل فإيذان بأن السبى الذي يفرط منهم من الصغائر والزلات المكفرة هو عندهم
الأسوأ لاستعظامهم المعصية والحسن الذي يعملونه هو عند الله الأحسن لحسن إخلاصهم فيه فلذلك ذكر سيئهم بالأسوأ
وحسنهم بالأحسن وقرئ أسوأ الذي عملوا جمع سوء (أليس الله بكاف عبده) أدخلت همزة الإنكار على كلمة النفي
فأفيد معنى إثبات الكفاية وتقريرها قرئ بكاف عبده وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكاف عباده وهم الأنبياء
وذلك أن قريشا قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنا نخاف أن تخذلك آلهتنا وإنا نخشى عليك معرفتها لعيبك

يُضِلُّ اللَّهُ قَوْمَهُ مِنْ هَادٍ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ۝ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ
مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ
هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝
قُلْ يَاقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِبِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ۝
إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ

إياها ويروى أنه بعث خالدا إلى العزى ليكسرها فقال له سادنها أحذر كها يا خالدا إن لها لشدة لا يقوم لها شيء فعمد
خالدا إليها فهشم أنفها فقال الله عز وجل أليس الله بكاف عبده أن يعصمه من كل سوء ويدفع عنه كل بلاء في موطن
الخوف وفي هذاتكم بهم لأنهم خوفوه ما لا يقدر على نفع ولا ضرر أليس الله بكاف أنبياءه ولقد قالت أمهم نحو ذلك فكفاهم
الله وذلك قول قوم هود إن نقول إلا اعتراضك بعض آلهتنا بسوء ويجوز أن يريد العبد والعباد على الإطلاق لأنه كافهم
في الشدائد وكافل مصالحهم وقرئ بكافى عباده على الإضافة ويكافى عباده ويكافى يحتمل أن يكون غير مهموز مفاعلة
من الكفاية كقولك يجازى في يجزى وهو أبلغ من كفى لبنائه على لفظ المبالغة والمبالاة أن يكون مهموزا من المكافأة
وهي المجازاة لما تقدم من قوله ويجزيهم أجرهم (بالذين من دونه) أراد الآوثان التي اتخذوها آلهة من دونه (بعزى)
بغالب منيع (ذى انتقام) ينتقم من أعدائه وفيه وعيد لقريش ووعد للمؤمنين بأنه ينتقم لهم منهم وينصرهم عليهم قرئ
كاشفات ضره وممسكات رحمته بالتثنية على الأصل وبالإضافة للتخفيف (فإن قلت) لم فرض المسئلة في نفسه دونهم
(قلت) لأنهم خوفوه معرة الآوثان وتخيلها فأمر بأن يقرهم أولا بأن خالق العالم هو الله وحده ثم يقول لهم بعد التقرير
فإذا أرادني خالق العالم أقررتم به بضر من مرض أو فقر أو غير ذلك من التوازل أو برحمة من صحة أو غنى أو نحوها
هل هؤلاء اللاتي خوفتموني إياهن كاشفات عنى ضره أو ممسكات رحمته حتى إذا أقمهم الحجر وقطعهم حتى لا يجيروا
بينت شفة قال (حسبى الله) كافيا لمعرة أو ثنائكم (عليه يتوكل المتوكلون) وفيه تهكم ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم
سألهم فسكتوا فنزل قل حسبى الله (فإن قلت) لم قيل كاشفات وممسكات على التثنية بعد قوله تعالى ويخوفونك بالذين
من دونه (قلت) أنهن وكن إناثا وهن اللات والعزى ومناة قال الله تعالى أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى
ألكم الذكر وله الأنثى ليضعفها ويعجزها زيادة تضعيف وتعجيز عما طالبهم به من كشف الضر وإمساك الرحمة لأن
الأنوثة من باب اللين والرخاوة كما أن الذكورة من باب الشدة والصلابة كأنه قال الإناث اللاتي هن اللات والعزى
ومناة أضعف مما تدعون لهن وأعجز وفيه تهكم أيضا (على مكاتبتكم) على حالكم التي أنتم عليها وجهتكم من العداوة التي
تمسكنتم منها والمكانة بمعنى المكان فاستعيرت عن العين للمعنى كما يستعار هنا وحيث الزمان وهما للبيان (فإن قلت)
حق الكلام فإني عامل على مكاتبي فلم حذف (قلت) للاختصار ولما فيه من زيادة الوعيد والابذان بأن حاله لا تقف
وتزداد كل يوم قوة وشدة لأن الله ناصره ومعينه ومظهره على الدين كله ألا ترى إلى قوله (فسوف تعلمون من يأتيه)
كيف توعدهم بسكونه منصورا عليهم غالبا عليهم في الدنيا والآخرة لأنهم إذا أتاهم الخزي والعذاب فذاك عزه وغلبته
من حيث أن الغلبة تتم له بعز عزيز من أوليائه وبذل ذليل من أعدائه (يخزيه) مثل مقيم في وقوعه صفة للعذاب أى
عذاب مخزله وهو يوم بدر وعذاب دائم وهو عذاب النار ۝ وقرئ مكاتبتكم (للناس) لأجلهم ولأجل حاجتهم إليه
ليبشروا وينذروا فقوى دواعيهم إلى اختيار الطاعة على المعصية ولا حاجة لى إلى ذلك فأنا الغنى فمن اختار الهدى فقد
نفع نفسه ومن اختار الضلالة فقد ضرها ۝ وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى فإن التكليف مبنى على الاختيار دون

بَوَكِيلٌ * اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تُمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنْ فِي ذَلِكَ لَايَتَ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوَلَوْ كَانُوا لَايَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ * قُلْ لِلَّهِ الشُّفْعَةُ جَمِيعًا لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ * وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْتَازَتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ * قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ *

الإجبار (الأنفس) الجمل كما هي * وتوفيها إمامتها وهو أن يسلب ما هي به حية حساسة ذراكة من صحة أجزائها وسلامتها لأنها عند سلب الصحة كأن ذاتها قد سلبت (والتي لم تمت في منامها) يريد وتوفي الأنفس التي لم تمت في منامها أي يتوفاها حين تمام تشبها للنائمين بالموتى ومنه قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل حيث لا يميزون ولا يتصرفون كما أن الموتى كذلك (فيمسك) الأنفس (التي قضى عليها الموت) الحقيقي أي لا يرتد في وقتها حية (ويرسل الأخرى) النائمة (إلى أجل مسمى) إلى وقت ضربه لموتها وقيل يتوفي الأنفس يستوفيا ويقبضها وهي الأنفس التي تكون معها الحياة والحركة ويتوفي الأنفس التي لم تمت في منامها وهي أنفس التمييز قالوا فالتى تتوفي في النوم هي نفس التمييز لأن نفس الحياة لأن نفس الحياة إذا زالت زال معها النفس والنائم يتنفس ورووا عن ابن عباس رضي الله عنهما في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والتعزك فإذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه والصحيح ما ذكرت أولا لأن الله عز وعلا علق التوفي والموت والمنام جميعا بالأنفس وما عوا بنفس الحياة والحركة ونفس العقل والتمييز غير متصف بالموت والنوم وإنما الجملة هي التي تموت وهي التي تمام (إن في ذلك) إن في توفى الأنفس مائة وثلاثة وأمسكها وإرسالها إلى أجل لا بات على قدرة الله وعلمه لقوم يحلون فيه أفكارهم ويعتبرون * وقرئ قضى عليها الموت على البناء للمفعول (أم اتخذوا) بل اتخذ قريش والهمزة للإنكار من دون الله من دون إذنه شفعاء حين قالوا هؤلاء شفعائنا عند الله ولا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ألا ترى إلى قوله تعالى (قل لله الشفاعة جميعا) أي هو مالكها فلا يستطيع أحد شفاعته إلا بشرطين أن يكون المشفوع له مرضى وأن يكون الشفيع مأذونا له وههنا الشرطان مفقودان جميعا (أولو كانوا) معناه أيشفعون ولو كانوا (لا يملكون شيئا ولا يعقلون) أي ولو كانوا على هذه الصفة لا يملكون شيئا قط حتى يملكوا الشفاعة ولا عقل لهم (له ملك السموات والأرض) تقرير لقوله تعالى لله والشفاعة جميعا لأنه إذا كان له الملك كله والشفاعة من الملك كان مالكا لها (فإن قلت) بم يتصل قوله (ثم إليه ترجعون) (قلت) بما يليه معناه له ملك السموات والأرض اليوم ثم إليه ترجعون يوم القيامة فلا يكون الملك في ذلك اليوم إلا له فله ملك الدنيا والآخرة مدار المعنى على قوله وحده أي إذا أفرد الله بالذكر ولم يذكر معه آلهتهم اشتمأوا أي نفروا وانقبضوا (وإذا ذكر الذين من دونه) وهم آلهتهم ذكر الله معهم أولم يذكر استبشروا لافتنائهم بها ونسيانهم حق الله إلى هوائهم فيها وقيل إذا قيل لا إله إلا الله وحده لاشريك له نفروا لأن فيه نفيا لآلهتهم وقيل أراد استبشارهم بما سبق إليه لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذكر آلهتهم حين قرأ والنجم عند باب الكعبة فوجدوا معه لفرحهم ولقد تقابل الاستبشار والاشتمأز إذ كل واحد منهما غاية في بابه لأن الاستبشار أن يمتلئ قلبه سرورا حتى تنبسط له بشرة وجهه ويتهلل والاشتمأز أن يمتلئ غما وغيظا حتى يظهر الانقباض في أدبم وجهه (فإن قلت) ما العامل في إذا ذكر (قلت) العامل في إذا المفاجأة تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجأوا

(قوله وقت الاستبشار بعلى رسول الله) في الصحاح بعلى الرجل بالكسر أي دهش (قوله وعن الربيع بن خثيم)

في النسفي خثيم

وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَأَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ * وَبَدَأَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَلْتَهُ نِعْمَةٌ مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * قَدْ قَالَهَا

وقت الاستبشار بعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وبشدّة شكيمة في الكفر والعناد فقبل له ادع الله بأسمائه العظمى وقل أنت وحدك تقدر على الحكم بيني وبينهم ولا حيلة لغيرك فيهم وفيه وصف لحالهم ولما عذّر لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتسليّة له ووعد لهم وعن الربيع بن خثيم وكان قليل الكلام أنه أخبر بقتل الحسين رضي الله عنه وسخط على قاتله وقالوا الآن يتكلم فما زاد على أن قال آه أوقد فعلوا وقرأ هذه الآية وروى أنه قال على أثره قتل من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلسه في حجره ويضع فاه على فيه (وبدأهم من الله) وعيد لهم لا كنه لفظاعته وشدته وهو نظير قوله تعالى في الوعد فلا تعلم نفس ما أخفي لهم والمعنى وظهر لهم من سخط الله وعذابه ما لم يكن قط في حسابهم ولم يحدثوا به نفوسهم وقيل عملوا أعمالا حسبوها حسنات فإذا هي سيئات وعن سفیان الثوري أنه قرأها فقال ويل لأهل الرياء ويل لأهل الرياء وجزع محمد بن المنكدر عند موته فقبل له فقال أخشى آية من كتاب الله وتلاها فأما أخشى أن يبدؤا من الله ما لم أحسبه (وبدأهم سيئات ما كسبوا) أي سيئات أعمالهم التي كسبوها أوسيات كسبهم حين تعرض صحائفهم وكانت خافية عليهم كقوله تعالى أحصاه الله ونسوه أو أراد بالسيئات أنواع العذاب التي يجازون بها على ما كسبوا فسمها سيئات كما قال وجزاء سيئة سيئة مثلها (وحاق بهم) ونزل بهم وأحاط جزاء هزيمهم * التخويل مختص بالتفضل يقال خولني إذا أعطاك على غير جزاء (على علم) أي على علم مني أني سأعطاه لما في من فضل واستحقاق أو على علم من الله بي وباستحقاق أو على علم مني بوجوه الكسب كما قال قارون على علم عندي (فإن قلت) لم ذكر الضمير في أو تيته وهو للنعمة (قلت) ذهابه إلى المعنى لأن قوله نعمة منا شيئا من النعم وقسمها منها ويحتمل أن تكون ما في إنما موصولة لا كافة فيرجع إليها الضمير على معنى أن الذي أو تيته على علم (بل هي فتنة) إنكار لقوله كأنه قال ما خولناك ما خولناك من النعمة لما تقول بل هي فتنة أي ابتلاء وامتحان لك أن تشكر أم تكفر (فإن قلت) كيف ذكر الضمير ثم أنه (قلت) حملا على المعنى أولا وعلى اللفظ آخرأ ولأن الخبر لما كان مؤنثا أعني فتنة ساغ تأنيث المبتدأ لأجله لأنه في معناه كقولهم ما جاءت حاجتك وقرئ بل هو فتنة على وفق إنما أو تيته (فإن قلت) ما السبب في عطف هذه الآية بالفاء وعطف مثلها في أول السورة بالواو (قلت) السبب في ذلك أن هذه وقعت مسببة عن قوله وإذا ذكر الله وحده أشمازت على معنى أنهم يشمزون عن ذكر الله ويستبشرون بذكر الآلهة فإذا مس أحدهم ضر دعاهم من أشماز من ذكره دون من

* قوله تعالى ثم إذا خولناه نعمة منا قال إنما أو تيته على علم بل هي فتنة (قال فيه معناه على علم من الله بي وباستحقاق الخ) قال أحمد كذلك يقول على قدرى تمنى على الله أن يثيبه في الآخرة أن الفرق بين حمد الدنيا وحمد الآخرة أن حمد الدنيا واجب على العبد لأنه على نعمة متفضل بها وحمد الآخرة ليس بواجب عليه لأنه على نعمة واجبة على الله عز وجل ولقد صدق الله إذ يقول وهي فتنة إنما سلم منها أهل السنة إذ يعتقدون أن الثواب بفضل الله وبرحمته لا باستحقاق ويتبعون في ذلك قول سيد البشر صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد الجنة بعمله قيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته فما أحق من من نفسه وركب رأسه وطمع أنه يستحق على الله الجنة (قال فإن قلت لم عطف هذه الآية على التي قبلها بالفاء والآية التي قبلها في أول السورة بالواو وأجاب بأن هذه الآية مسببة عن قوله وإذا ذكر الله الخ) قال أحمد كلام جليل فافهم فضلا عن مشبه قليل

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَسَأَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۖ فَاصَابَهُمُ سَيِّئَاتٌ مَّا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيَصِيبُهُمْ سَيِّئَاتٌ مَّا كَسَبُوا وَمَأْتُهُمْ بِمَعْجِزِينَ ۖ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۖ قُلْ يَعْبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۖ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ۖ

استبشر بذكره وما بينهما من الآي اعتراض (فإن قلت) حق الاعتراض أن يؤكد المعترض بينه وبينه (قلت) مافي الاعتراض من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه بأمر منه وقوله أنت تحكم بينهم ثم ما عقبه من الوعيد العظيم تأكيد لإنكار اشمزازهم واستبشارهم ورجوعهم إلى الله في الشدائد دون آلهتهم كأنه قيل قل يارب لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يجترئون عليك مثل هذه الجراءة ويرتكبون مثل هذا المنكر إلا أنت وقوله ولو أن للذين ظلموا متناول لهم ولكل ظالم إن جعل مطلقاً أو إياهم خاصة إن عنيهم به كأنه قيل ولو أن هؤلاء الظالمين مافي الأرض جميعاً ومثله معه لاقتدوا به حين أحكم عليهم بسوء العذاب وهذه الأسرار والنكت لا يبرزها إلا علم النظم واللاقيت محتجة في أحكامها وأما الآية الأولى فلم تقع مسببة وما هي إلا جملة ناسبت جملة قبلها فعضقت عليها بالواو وكقولك قام زيد وقعد عمرو (فإن قلت) من أي وجه وقعت مسببة والاشتمزاز عن ذكر الله ليس بمقتضى لالتجأهم إليه بل هو مقتضى لصدوفهم عنه (قلت) في هذا التسييب لطف وبيان أنك تقول زيد مؤمن بالله فإذا مسه ضر التجأ إليه فهذا تسييب ظاهر لاليس فيه ثم تقول زيد كافر بالله فإذا مسه ضر التجأ إليه فتجىء بالفاء بجيئك به ثمة كأن الكافر حين التجأ إلى الله التبعاء المؤمن إليه مقيم كفره مقام الإيمان ويجريه مجراه في جعله سبباً في الالتجاء فأنت تحكي ما عكس فيه الكافر ألا ترى أنك تقصد بهذا الكلام والإنكار والتعجب من فعله ۖ الضمير في (قالها) راجع إلى قوله إنما أوتيته على علم لأنها كلمة أو جملة من القول ۖ وقرئ قد قاله على معنى القول والكلام وذلك والذين من قبلهم هم قارون وقومه حيث قال إنما أوتيته على علم عندى وقومه راضون بها فكأنهم قالوها ويجوز أن يكون في الأمم الخالية آخرون قائلون مثلاً (فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا ويجمعون منه (من هؤلاء) من مشركى قومك (سيصيبهم) مثل ما أصاب أولئك فقتل صناديدهم بيد رحب عنهم الرزق ففحطوا سبع سنين ثم بسط لهم ففطروا سبع سنين فقيل لهم (أولم يعلموا) أنه لا قابض ولا باسط إلا الله عز وجل (أسرفوا على أنفسهم) جنوا عليها بالإسراف والمعاصي والغلو فيها (لا تقنطوا) قرئ بفتح النون وكسرها وضمها (إن الله يغفر الذنوب جميعاً) يعنى بشرط التوبة وقد تكررت ذكر هذا الشرط في القرآن فكان ذكره فيما ذكر فيه ذكر أله فيما لم يذكر فيه لأن القرآن في حكم كلام واحد ولا يجوز فيه التناقض وفي قراءة ابن عباس وابن مسعود يغفر الذنوب جميعاً لمن يشاء والمراد بمن يشاء من تاب لأن مشيئة الله تابعة لحكمته وعدله لا للملك وجبروته وقيل في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وفاطمة رضى الله عنها يغفر الذنوب جميعاً ولا يبالى ونظير نفي المبالاة نفي الخوف في قوله تعالى ولا يخاف عقباها وقيل قال أهل مكة يزعم محمد أن من عبداً أو ثاناً وقتل النفس التي حرم الله لم يغفر له فكيف ولم نهاجر وقد عبدنا الأو ثاناً وقتلنا النفس التي حرم الله فنزلت وروى أنه سلم عياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد ونفر معهما ثم فتنوا وعذبوا فافتنوا فكنا نقول لا يقبل الله لهم صرفاً ولا عدلاً أبداً فنزلت فكسب بها عمر رضى الله عنه إليهم فأسلوا وهاجروا وقيل نزلت

(قوله المعترض بينه وبينه) لعل قوله وبينه مزيد من بعض الناصحين (قوله لصدوفهم عنه) أى إعراضهم فأداه الصحاح (قوله يعنى بشرط التوبة) عند التوبة فالعموم شامل للشرك وعند عدمها فلا غفران للكبائر عند المعتزلة ويجوز بالشفاعة وبمجرد الفضل عند أهل السنة «إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء» كما تقررى علم التوحيد فارجع إليه

وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ * أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَحْسَرُنِي عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ * أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ * أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ * بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي

في وحشى قاتل حمزة رضى الله عنه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحب أن ألى الدنيا وما فيها بهذه الآية فقال رجل يارسول الله ومن أشرك فسكت ساعة ثم قال ألا ومن أشرك ثلاث مرات (وأنبأوا إلى ربكم) وتوبوا إليه (وأسلوا له) وأخلصوا له العمل وإنما ذكر الإنابة على أثر المغفرة لثلايطمع طامع في حصولها بغير توبة وللدلالة على أنها شرط فيها لازم لا تحصل بدونه (واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) مثل قوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه (وأنتم لا تشعرون) أى يفجؤكم وأنتم غافلون كأنكم لا تخشون شيئاً لفرط غفلتكم وسهولكم (أن تقول نفس) كراهة أن تقول (فإن قلت) لم تنكرت (قلت) لأن المراد بها بعض الأنفس وهى نفس الكافر ويجوز أن يراد نفس متميزة من الأنفس إما بلجاج في الكفر شديد أو بعذاب عظيم ويجوز أن يراد التكسير كما قال الأعشى

ورب بقيع لو هتفت بجوه ■ أتاى كريم ينفض الرأس مغضبا

وهو يريد أفواجا من الكرام ينصرونه لا كرماء واحداً ونظيره ربّ بلد قطعت ورب بطل قارعت وقد اختلس الطعنة ولا يقصد إلا التكسير * وقرئ يا حسرتى على الأصل ويا حسرتاى على الجمع بين العوض والمعوّض منه والجنب الجانب يقال أنا فى جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان ابن الجنب والجانب ثم قالوا فترط فى جنبه وفى جانبه يريدون فى حقه قال سابق البربرى

أما تتقين الله فى جنب وامق ■ له كبد حترى عليك تقطع

وهذا من باب الكناية لأنك إذا أثبت الأمر فى مكان الرجل وحيزه فقد أثبتته فيه ألا ترى إلى قوله :

إن السباحة والمرودة والندى ■ فى قبة ضربت على ابن الحشرج

ومنه قول الناس لمكانك فعلت كذا يريدون لا جملك وفى الحديث من الشرك الخفى أن يصلى الرجل لمكان الرجل وكذلك فعلت هذا من جهتك فمن حيث لم يبق فرق فيما يرجع إلى أداء الغرض بين ذكر المكان وتركه قيل (فترطت فى جنب الله) على معنى فترطت فى ذات الله (فإن قلت) فرجع كلامك إلى أن ذكر الجنب كلا ذكر سوى ما يعطى من حسن الكناية وبلاغها فكأنه قيل فترطت فى الله فاهم معنى فترطت فى الله (قلت) لا بد من تقدير مضاف محذوف سواء ذكر الجنب أو لم يذكر والمعنى فترطت فى طاعة الله وعبادة الله وما أشبه ذلك وفى حرف عبد الله وحفصة فى ذكر الله وما فى ما فترطت مصدرية مثلها فى بمارحبت (وإن كنت لمن الساخرين) قال قتادة لم يكفه أن ضيع طاعة الله حتى سخّر من أهلها ومحل وإن كنت النصب على الحال كأنه قال فترطت وأنا ساخر أى فترطت فى حال سخريتى وروى أنه كان فى بنى إسرائيل عالم ترك عليه وفسق وأناه إبليس وقال له تمتع من الدنيا ثم تب فأطاعه وكان له مال فأنفقه فى الفجور فأناه ملك الموت فى الأذى كان فقال يا حسرتا على ما فترطت فى جنب الله ذهب عمرى فى طاعة الشيطان وأسخطت ربى فندم حين لم ينفعه الندم فأنزل الله خبره فى القرآن (لو أن الله هدانى) لا يخلو إما أن يريد به الهداية

(قوله لو هتفت بجوه أتاى كريم) فى الصحاح الجوق القطعة من الأرض فيها غلظ وما اتسع من الأودية وما بين السماء والأرض وفيه البقيع موضع فيه أروم الشجر من ضروب شتى وأما الحق بالحاء المهملة فلم يذكر فيه نعم ذكر الحقوة بمعنى سواد مشوب بحمرة (قوله لا يخلو إما أن يريد به الهداية) تمحل لتطبيق الآية على مذهب المعتزلة ولكن خلق الهداية لا يصل إلى حد الإلجاء لأنه لا يسلب الاختيار عند أهل السنة كخلق التقوى والطاعة وغيرهما من الأفعال الاختيارية لما أثبتوه للعبد من الكسب فيها وإن كان فاعلها فى الحقيقة هو الله تعالى كما تقرّر فى التوحيد

فَكَذَّبَتْ بِهَا وَاسْتَكْبَرَتْ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ * وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مَسْوَدَةٌ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مِثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ * وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمِثْقَاتِ الْمِيزَانِ * وَلَا تَحْزَنُوا

بالإلجاء أو بالإلطف أو بالوحي فالإلجاء خارج عن الحكمة ولم يكن من أهل الإلطف فيلطف به «أما الوحي فقد كان» لكنه أعرض ولم يتبعه حتى يهتدى وإنما يقول هذا تحييراً في أمره وتعللاً بما لا يجدى عليه كما حكى عنهم التعلل بإغواء الرؤساء والشياطين ونحو ذلك ونحوه لو هدانا الله لهديناكم وقوله (بلى قد جاءتك آياتي) رد من الله عليه معناه بلى قد هديت بالوحي فكذبت به واستكبرت عن قبوله وأثرت الكفر على الإيمان والضلالة على الهدى وقرئ بكسر التاء على مخاطبة النفس (فإن قلت) هلا قرن الجواب بما هو جواب له وهو قوله لو أن الله هداني ولم يفصل بينهما بآية (قلت) لأنه لا يخلو إما أن يقدم على أخرى القرائن الثلاث فيفرق بينهما وإما أن تؤخر القرينة الوسطى فلم يحسن الأول لما فيه من تبشير النظم بالجمع بين القرائن وأما الثاني فلما فيه من نقض الترتيب وهو التحسر على التفريط في الطاعة ثم التعلل بفقد الهداية ثم تمنى الرجعة فكان الصواب ما جاء عليه وهو أنه حكى أقوال النفس على ترتيبها ونظمها ثم أجاب من بينها عما اقتضى الجواب (فإن قلت) كيف صح أن تقع بلى جواباً لغير مني (قلت) لو أن الله هداني فيه معنى ما هديت (كذبوا على الله) وصفوه بما لا يجوز عليه تعالى وهو متعال عنه فأضافوا إليه الولد والشريك وقالوا هؤلاء شفعاؤنا وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم وقالوا والله أمرنا بها ولا يبعد عنهم قوم يسفهونه بفعل القبائح وتجوز أن يخلق خلقاً لا لغرض ويؤلم لا لعوض ويظلمونه بتكليف ما لا يطاق ويحسمونه بكونه ممرئاً معانينا مدركا بالحاسة ويشبثون له يدأوقد ما وجبنا مستترين بالبلسكفة ويجعلون له أنداداً بإثباتهم معه قدماء (وجوههم مسودة) جملة في موضع

«قوله تعالى» ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة» (قال فيه يعنى الذين وصفوه تعالى بما لا يجوز عليه وهو متعال عنه الخ) قال أحمد قد عدا طور التفسير لمرض في قلبه لادواء له إلا التوفيق الذى حرمه ولا يعافيه منه إلا الذى قدر عليه هذا الضلال وحتمه وسنقيم عليه حد الرد لأنه قد أبدى صفحته ولولا لاشط الكتاب لأضربنا عنه صفحا ولو يناعن الالتفات إليه كشحا والله التوفيق فنقول أما تعريضه بأن أهل السنة يعتقدون أن القبائح من فعل الله تعالى فيرجعه باعتقادهم المشار إليه قوله تعالى بعد آيات من هذه السورة «الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل» أما الزمخشري وإخوانه القدرية فيغيرون في وجه هذه الآية ويقولون ليس خالق كل شيء لأن القبائح أشياء وليست مخلوقة له فاعتقدوا أنهم زهوا وإلما أشركوا وأما تعريضه لهم في أنهم يجوزون أن يخلق خلقاً لا لغرض فذلك لأن أفعاله تعالى لا تعمل لأنه الفعل لما يشاء وعند القدرية ليس فعلا لما يشاء لأن الفعل إما منطوق على حكمة ومصلحة فيجب عليه أن يفعله عندهم وإما عار عنها فيجب عليه أن لا يفعله فأين أثر المشيئة إذا ■ وأما اعتقاده أن في تكليف ما لا يطاق تظليماً لله تعالى فاعتقاد باطل لأن ذلك إنما ثبت لازماً لاعتقادهم أن الله تعالى خالق أفعال عبده فالتكليف بها تكليف بما ليس مخلوقاً لهم والقاعدة الأولى حق ولازم الحق حق ولا معنى للظلم إلا النصف في ملك الغير بغير إذنه والعباد ملك الله تعالى فكيف يتصور حقيقة الظلم منه تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً ■ وأما تعريضه بأنهم يجوزون أن يؤلم لا لعوض فيقال له ما قولك أيها الظنين في إيلام البهائم والأطفال والأعواض لها وليس مرتباً على استحقاق سابق خلافاً للقدرية إذ يقولون لا بد

(قوله وقرئ بكسر التاء على مخاطبة) لعل من كسرهما كسر الكاف أيضاً (قوله تعالى قوم يسفهونه بفعل القبائح) يريد بهم أهل السنة حيث ذهبوا إلى أنه تعالى هو الخالق لأفعال العباد ولو معاصي وأن فعله لا لغرض بل للحكمة وإيلام الأطفال لا يستوجب عليه عوضاً وتظليماً نسبة إلى الظلمة بتجوز تكليف المحال كما في علم الأصول وجوزوا عليه الرؤية وهي غير مختصة بالأجسام عندهم وجوز السلف أن يكون له يد ونحوها لكن لا كالأيدى وأراد بالقدماء صفات المعاني كالقدرة والإرادة حيث قال أهل السنة إنها موجودة بوجودات زائدة على وجود الذات وتحقيق ذلك في التوحيد والأصول فانظره والبلسكفة قرأهم بلا كيف

اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ

الحال إن كان شيء من رؤية البصر ومفعول ثانٍ إن كان من رؤية القلب ۝ وقرئ ينجي وينجي (بمفازتهم) بفلاحهم يقال فاز بكذا إذا أفلح به وظفر بمراده منه وتفسير المفازة قوله (لا يمسهم السوء ولا هم يحزنون) كأنه قيل ما مفازتهم فقيل لا يمسهم السوء أى ينجيهم بنفى السوء والحزن عنهم أو بسبب منجاتهم من قوله تعالى فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب أى بمنجاة منه لأن النجاة من أعظم الفلاح وسبب منجاتهم العمل الصالح ولهذا فسر ابن عباس رضى الله عنهما المفازة بالأعمال الحسنة ويجوز بسبب فلاحهم لأن العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة ويجوز أن يسمى العمل الصالح فى نفسه مفازة لأنه سببها وقرئ بمفازاتهم على أن لكل متق مفازة (فإن قلت) لا يمسهم ما محله من الإعراب على التفسيرين (قلت) أما على التفسير الأول فلا محل له لأنه كلام مستأنف وأما على الثانى فمحله النصب على الحال (له مقاليد السموات والأرض) أى هو مالك أمرها وحافظها وهو من باب الكناية لأن حافظ الخزائن ومدير أمرها هو الذى يملك مقاليدها ومنه قولهم فلان ألقى إليه مقاليد الملك وهى المفاتيح ولا واحد لها من لفظها وقيل مقلد ويقال لإقليد وأقاليد والكلمة أصلها فارسية (فإن قلت) ما للكتاب العربى والمبين وللفارسية (قلت) التعريب أحالها عربية كما أخرج الاستعمال الملهمل من كونه مهملا ۝ (فإن قلت) بما اتصل قوله (والذين كفروا) (قلت) بقوله وينجي الله الذين اتقوا أى ينجي الله المتقين بمفازتهم والذين كفروا هم الخاسرون واعترض بينهما بأنه خالق الأشياء كلها وهو مهيمن عليها فلا يخفى عليه شيء من أعمال المكلفين فيها وما يستحقون عليها من الجزاء وقد جعل متصلا بما يليه على أن كل شيء فى السموات والأرض فأنه خالقها وفاتح بابها والذين كفروا واجحدوا أن يكون الأمر كذلك أو أنك هم الخاسرون وقيل سأل عثمان رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى له مقاليد السموات والأرض فقال يا عثمان ما سألنى عنها أحد قبلك تفسيرها لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله هو الأول والآخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير وتأويله على هذا أن الله هذه الكلمات يوحد بها ويمجد وهى مفاتيح خير السموات والأرض من تكلم بها من المتقين أصابه والذين كفروا بآيات

فى الآل من استحقاق سابق أو عوض ۝ وأما اعتقاده أن تجوز رؤية الله تعالى يستلزم اعتقاد الجسمية فإنه اغترار فى اعتقاده بأدلة العقل المجوزة لذلك مع البراءة من اعتقاد الجسمية ولم يشعر أنه يقابل بهداية قول نبي الهدى عليه الصلاة والسلام إنكم سترون ربكم كالقمر ليلة البدر لاتصامون فى رؤيته فهذا النص الذى ينبوع التأويل ولا يردع المتمسك به شيء من التأويل وأما قوله لهم يتسترون باللبكفة فى معنى به قولهم بلا كيف أجل لأنها لستر لا تهتك يد الباطل البتراء ولا تبعد عن الهدى عين الضلال العوراء وأما تعريضه بأنهم يجعلون لله أندادا بإثباتهم معه قدماء فى إثباتهم صفات الكمال كلا والله إنما جعل لله أندادا القدريه إذ جعلوا أنفسهم يخلقون ما يريدون ويشتهون على خلاف مراد ربهم حتى قالوا إن ماشاؤه كان وما شاء الله لا يكون وأما أهل السنة فلم يزدوا على أن اعتقدوا أن الله تعالى علما وقدره وإرادة وسمعا وبصرا وكلاما وحياة حسبا دل عليه العقل وورد به الشرع وأى مخلص للقدري إذا سمع قوله تعالى وسع ربنا كل شيء علما إلا اعتقاد أن الله تعالى علما أو جحد آيات الله وإطفاء نوره وبأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون وأما قوله إنهم يثبتون لله تعالىيدا وقدماء ووجها فذلك فرية ما فيها مرية ولم يقل بذلك أحد من أهل السنة وإنما أثبت القاضي أبو بكر صفات سمعية وردت فى القرآن اليدان والعينان والوجه ولم يتجاوز فى إثباتها ما وردت عليه فى كتاب الله العزيز على أن غيره من أهل السنة حمل اليدى على القدرة والنعمة والوجه على الذات وقد مر ذلك فى مواضع من الكتاب فقدا تصف فى هذه المباحثة بحال من بحث بظلفه عن حقه وتعريضه معتقده الفاسد لتهتك ستره وكشفه وإنما حملنى على إغلاظ مخاطبته الغضب لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم وأهل سنته فإنه قد أساء عليهم الأدب ونسبهم بكذبه إلى الكذب

أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۖ قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ تَابِرُونِي ۖ أَعْبُدْ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ۖ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۖ بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۖ وَمَا
قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا

الله وكلمات توحيدِهِ وتمجيدِهِ أولئك هم الخاسرون (أغفر الله) منصوب بأعبدو (تأمروني) اعتراض ومعناه أغفر الله أعبد
بأمركم وذلك حين قال له المشركون استلم بعض آلهتنا وؤمن بإلهك أو ينصب بمسايدل عليه جملة قوله تأمروني أعبد لا نه في معنى
تعبدونني وتقولون لي أعبد والأصل تأمروني أن أعبد فحذف أن ورفع الفعل كما في قوله ۖ ألا أي هذا الزاجري أحضر
الوحي ۖ ألا تراك تقول أغفر الله تقولون لي أعبد وأغفر الله تقولون لي أعبد فكذلك أغفر الله تأمروني أن أعبد
وأغفر الله تأمروني أن أعبد والدليل على صحة هذا الوجه قراءة من قرأ أعبد بالنصب ۖ وقرئ تأمروني على الأصل
وتأمروني على إدغام النون أو حذفها ۖ قرئ ليحبطن عملك وليحبطن على البناء للمفعول ولنحبطن بالنون والياء أي
ليحبطن الله أو الشرك ۖ (فإن قلت) الموحى إليهم جماعة فكيف قال (لئن أشركت) على التوحيد (قلت) معناه أوحى
إليك لئن أشركت ليحبطن عملك وإلى الذين من قبلك مثله وأوحى إليك وإلى كل واحد منهم لئن أشركت كما تقول
كسانا حلة أي كل واحد منا (فإن قلت) ما الفرق بين اللامين (قلت) الأولى موطئة للقسم المحذوف والثانية لام الجواب
وهذا الجواب ساد مسد الجوابين أعني جوابي القسم والشرط (فإن قلت) كيف صح هذا الكلام مع علم الله تعالى أن
رسله لا يشركون ولا تحبط أعمالهم (قلت) هو على سبيل القرض والمحالات يصح فرضها لأغراض فكيف بما ليس
بمحال ألا ترى إلى قوله ولوشاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً يعني على سبيل الإلجاء ولن يكون ذلك لا متناع
الداعي إليه وجود الصارف عنه ۖ (فإن قلت) ما معنى قوله ولتكونن من الخاسرين (قلت) يحتمل ولتكونن من الخاسرين
بسبب حبوط العمل ويحتمل ولتكونن في الآخرة من جملة الخاسرين الذين خسروا أنفسهم إن مت على الردة ويجوز
أن يكون غضب الله على الرسول أشد فلا يمهله بعد الردة ألا ترى إلى قوله تعالى إذا لاذقناك ضعف الحياة وضعف
الممات (بل الله فاعبد) رد لما أمره به من استسلام بعض آلهتهم كأنه قال لا تعبد ماأمروك بعبادته بل إن كنت عاقلاً
فاعبد الله فحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضاً منه (وكن من الشاكرين) على ماأنعم به عليك من أن جعلك سيد
ولد آدم وجوز الفراء نصبه بفعل مضمر هذا معطوف عليه تقديره بل الله أعبد فاعبد ۖ لما كان العظيم من الأشياء
إذا عرفه الإنسان حق معرفته وقدره في نفسه حق تقديره عظمه حق تعظيمه قيل (وماقدروا الله حق قدره) وقرئ
بالتشديد على معنى وما عظموه كنه تعظيمه ثم نبههم على عظمته وجلالة شأنه على طريقة التخيل فقال (والأرض جميعاً
قبضته يوم القيامة والسماوات مطويات بيمينه) والغرض من هذا الكلام إذا أخذته كما هو بجملة وتجمعه تصوير عظمته
والتوقيف على كنهه جلالة لاغير من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين إلى جهة حقيقة أو جهة مجاز وكذلك حكم ما يروى

والله الموعده قوله تعالى بل الله فاعبد (قال فيه أصل الكلام إن كنت عابداً فاعبد الله فحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضاً
منه اه كلامه) قلت مقتضى كلام سيدي في أمثال هذه الآية أن الأصل فيه فاعبد الله ثم حذفوا الفعل الأول اختصاراً
فلما وقعت الفاء أو لا استسكروا الابتداء بها ومن شأنها التوسط بين المعطوف والمعطوف عليه فقدما المفعول وصارت
متوسطة لفظاً ودالة على أن ثم محذوفاً اقتضى وجودها ولتعطف عليه ما بعدها وينضاف إلى هذه الغاية في التقديم
فائدة الحصر كما تقدم من إشعار التقديم بالاختصاص ۖ قوله تعالى وماقدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة
والسماوات مطويات بيمينه (قال) فيه الغرض من هذا الكلام تصوير عظمته تعالى والتوقيف على كنهه جلالة من غير
ذهاب بالقبضة ولا باليمين إلى جهة حقيقة أو جهة مجاز وكذلك حكم ما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن حبراً

أن جبريل جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا القاسم إن الله يمسك السموات يوم القيامة على أصبع والأرضين على أصبع والجبال على أصبع والشجر على أصبع والثرى على أصبع وسائر الخلق على أصبع ثم يهزهن فيقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعجباً مما قال ثم قرأ تصديقاً له وما قدروا الله حق قدره الآية وإنما ضحك أفصح العرب صلى الله عليه وسلم وتعجب لأنه لم يفهم منه إلا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور إمساك ولا أصبع ولا هز ولا شيء من ذلك ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة والخلاصة التي هي الدلالة على القدرة الباهرة أن الأفعال العظام التي تتحير فيها الأفهام والأذهان ولا تنكتنها إلا وهام هينة عليه هو أن لا يوصل السامع إلى الوقوف عليه إلا بإجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من التخيل ولا ترى بآبائي علم البيان أدق ولا أرق ولا لطف من هذا الباب ولا أنفع وأعون على تعاطي تأويل المشتهات من كلام الله تعالى في القرآن وسائر الكتب السماوية وكلام الأنبياء فإن أكثره وعليته تخيلات قد زلت فيها الأقدام قديماً وما أتى الزالون إلا من قلة عنايتهم بالبحث والتفتير حتى يعلموا أن في عداد العلوم الدقيقة علماً لو قدره حق قدره لما خفي عليهم أن العلوم كلها مفقورة إليه وعيال عليه إذ لا يحل عقدها المؤربة ولا يفك قيودها المكربة إلا هو وكما آية من آيات التنزيل وحديث من أحاديث الرسول قد ضيم وسم الخسف بالتأويلات الغثة والوجوه الرثة لأن من تأول ليس من هذا العلم في غير ولا نفير ولا يعرف قبلاً منه من دبير والمراد بالأرض الأرض السبع يشهد لذلك شاهدان قوله جميعاً وقوله والسموات ولأن الموضوع موضع تفخيم وتعظيم فهو مقتض للمبالغة ومع القصد إلى الجمع وتأكيده بالجميع أتبع الجميع مؤكداً قبل مجيء الخبر ليعلم أول الأمر أن الخبر الذي يرد لا يقع عن أرض واحدة ولكن عن الأراضي كلها والقبضة المرة من القبض فقبضت قبضة من أثر الرسول والقبضة بالضم المقدار المقبوض بالكف ويقال أيضاً أعطى قبضة من كذا تريد معنى القبضة تسمية بالمصدر كما روى أنه نهى عن خطفة السبع وكلا المعنيين محتمل والمعنى والأرضون جميعاً قبضته أى ذوات قبضته يقبضهن قبضة واحدة يعنى أن الأرضين مع عظمتهم وبسطتهن لا يبلغن إلا قبضة واحدة من قبضاته كأنه يقبضها قبضة بكف واحدة كما تقول الجزور أكلة لقمان والقلة جرعة أى ذات أكلته وذات جرعة تريد أنهما لا يفيان إلا بأكل فذة من أكلاته وجرعة فردة من جرعاته وإذا أريد معنى القبضة فظاهر لأن المعنى أن الأرضين بحملتها مقدار ما يقبضه بكف واحدة (فإن قلت) ما وجه قراءة من قرأ قبضته بالنصب (قلت) جعلها ظرفاً مشبهاً للوقت بالمهم مطويات من الطي الذي هو ضد النشر كما قال تعالى يوم نطوى السماء كطي السجل للكتاب وعادة طوى السجل أن يطويه بيمينه وقيل قبضته مذكاة بلامدافع ولا منازع وبيمينه بقدرته وقيل مطويات

جاء إليه فقال يا أبا القاسم إن الله يمسك السموات يوم القيامة على أصبع والأرضين على أصبع والجبال على أصبع والشجر على أصبع وسائر الخلق على أصبع ثم يهزهن فيقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعجب مما قال الخبر ثم قرأ هذه الآية تصديقاً له وإنما ضحك أفصح العرب لأنه لم يفهم منه إلا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور إمساك ولا هز ولا شيء من ذلك ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة والخلاصة التي هي الدلالة على القدرة الباهرة التي لا يوصل السامع إلى الوقوف عليها إلا بإجراء العبارة على مثل هذه الطريقة من التخيل ثم قال وأكثر كلام الأنبياء والكتب السماوية وعليتها تخيل قد زلت فيه الأقدام قديماً اه كلامه (قلت) إنما عني بما أجراه ههنا من لفظ التخيل التمثيل وإنما العبارة موهمة منكورة في هذا المقام لا تنليق به بوجه من الوجوه والله أعلم

(قوله أن جبريل جاء إلى رسول الله) قيل الصواب أنه خبر من أخبار اليهود لا جبريل ويدل عليه ما في البخاري ومسلم والترمذي كذا بهامش ويؤيده أن يا أبا القاسم عادة اليهود في ندائه صلى الله عليه وسلم (قوله وعليته تخيلات) أى معظمه (قوله وما أتى الزالون) أى أجبيوا (قوله بالتأويلات الغثة) في الصحاح الغث نبت يختبئ حبه ويؤكل في الجوب وتكون خبزه غليظة شبيهة بخبز الملة (قوله قبلاً منه من دبير) في الصحاح القبيل ما تقبل به المرأة من غزلها حين تقتله وفيه الدبير ما تدبره به المرأة من غزلها حين تقتله ومنه قيل فلان ما يعرف قبلاً من دبير (قوله نهى عن خطفة السبع) أى والمراد مخطوفة

يُشْرِكُونَ ۖ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ
فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ۖ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم
بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۖ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ۖ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ
زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ
وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۖ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ

بيمينه مفنيات بقسمه لأنه أقسم أن يفنيها ومن اشم رائحة من علمنا هذا فليعرض عليه هذا التأويل ليلتهى بالتعجب منه
ومن قائله ثم يبكى حمية لكلام الله المعجز بفصاحته ومأمى من به أمثاله وأثقل منه على الروح وأصدع للكبد تدوين
العلماء قوله واستحسانهم له وحكايته على فروع المنابر واستجلاب الاهتزاز به من السامعين وقرئ مطويات على نظم
السماوات في حكم الأرض ودخولها تحت القبضة ونصب مطويات على الحال (سبحانه وتعالى) ما أبعد من هذه قدرته
وعظمته وما أعلاه عما يضاف إليه من الشركاء (فإن قلت) (أخرى) ما محلها من الإعراب (قلت) يحتمل الرفع والنصب
أما الرفع فعلى قوله فإذا نفخ في الصور نفخة واحدة وأما النصب فعلى قراءة من قرأ نفخة واحدة والمعنى ونفخ في الصور
نفخة واحدة ثم نفخ فيه أخرى وإنما حذف لدلالة أخرى عليها ولكونها معلومة بذكرها في غير مكان وقرئ قياما
ينظرون يقبلون أبصارهم في الجهات نظر المبهور إذا فاجأه خطاب وقيل ينظرون ماذا يفعل بهم ويجوز أن يكون القيام
بمعنى الوقوف والجود في مكان لتحيرهم ۖ قد استعار الله عز وجل للنور للحق والقرآن والبرهان في مواضع من التنزيل
وهذا من ذلك والمعنى (وأشرفت الأرض) بما يقيمه فيها من الحق والعدل ويبسطه من القسط في الحساب ووزن
الحسنات والسيئات وينادى عليه بأنه مستعار إضافته إلى اسمه لأنه هو الحق العدل وإضافة اسمه إلى الأرض لأنه يزينها
حيث ينشر فيها عدله وينصب فيها موازين قسطه ويحكم بالحق بين أهلها ولا ترى أزين للبقاع من العدل ولا أعمر لها
منه وفي هذه الإضافة أن ربها وخلقتها هو الذى يعدل فيها وإنما يجوز فيها غير ربها ثم ما عطف على أشراق الأرض
من وضع الكتاب والحيى بالنبيين والشهداء والقضاء بالحق وهو النور المذكور وترى الناس يقولون لليلك العادل
أشرفت الآفاق بعدلك وأضاءت الدنيا بقسطك كما تقول أظلمت البلاد بجور فلان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الظلم ظلمات يوم القيامة وكافح الآية بإثبات العدل ختمها بنفى الظلم وقرئ وأشرفت على البناء للمفعول من شرقت بالضوء
تشرق إذا امتلأت به واغتصت وأشرفها الله كما تقول ملأ الأرض عدلا وطبقها عدلا (الكتاب) صوائف الأعمال ولكنه كتنفى
باسم الجنس وقيل اللوح المحفوظ (والشهداء) الذين يشهدون للأمم وعليهم من الحفظة والأخيار وقيل المستشهدون في سبيل الله
الزمر الأفواج المتفرقة بعضها في أثر بعض وقد تزمروا قال حتى أزالتم زمر بعد زمروا وقيل في زمر الذين اتقوا هي الطبقات المختلفة
الشهداء والزهاد والعلماء والقراء وغيرهم ۖ وقرئ نذر منكم ۖ (فإن قلت) لم أضيف إليهم اليوم (قلت) أرادوا لقاء وقتكم
هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة وقد جاء استعمال اليوم والأيام مستفيضا في أوقات الشدة (قالوا بلى) أنونا
وتلوا علينا ولكن وجبت علينا كلمة الله لا ملأنا جهنم لسوء أعمالنا كما قالوا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين فذكروا

(قوله ومأمى به من أمثاله) أى ابتلى (قوله أما الرفع فعلى قوله فإذا نفخ) أى في الحاقة وقوله من قرأ أى هناك وقوله
حذفت أى هنا (قوله بمعنى الوقوع والجود) لعله الوقوف (قوله وقد تزمروا) وفي نسخة أخرى تزامروا وفي الصحاح
أحزالت الإبل في السير ارتفعت

جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِمَا مَشَى الْمُتَكَبِّرِينَ * وَسَيَقُ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمَا
وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طُبِّحَتْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ * وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ
وَأَوْثَرَنَا الْأَرْضَ نَتَّبِعُوا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنَعْمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ * وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ
الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ *

عملهم الموجب لكلمة العذاب وهو الكفر والضلال * اللام في المتكبرين للجنس لأن (مشى المتكبرين) فاعل بفس
وبفس فاعلها اسم معرف بلام الجنس أو مضاف إلى مثله والمخصوص بالذم محذوف تقديره فبفس مشى المتكبرين
جهم (حتى) هي التي تحكي بعدها الجمل والجملة المحكية بعدها هي الشرطية إلا أن جزاءها محذوف وإنما حذف لأنه في
صفة ثواب أهل الجنة فدل بحذفه على أنه شيء لا يحيط به الوصف وحق موقعه ما بعد خالدين وقيل حتى إذا جاءوها جاءوها
وفتحت أبوابها أي مع فتح أبوابها وقيل أبواب جهنم لا تفتح إلا عند دخول أهلها فيها وأما أبواب الجنة فتقدم فتحها
بدليل قوله جنات عدن مفتحة لهم الأبواب فلذلك جرى بالواو كأنه قيل حتى إذا جاءوها وقد فتحت أبوابها (فإن قلت)
كيف عبر عن الذهاب بالفرقين جميعا بلفظ السوق (قلت) المراد بسوق أهل النار طردهم إليها بالهوان والعنف كما يفعل
بالأسارى والخارجين على السلطان إذا سيقوا إلى حبس أو قتل والمراد بسوق أهل الجنة سوق مراكبهم لأنه لا يذهب بهم
إلا راكبين وحشا إسرعاهم إلى دار السكامة والرضوان كما يفعل بما يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك
فستان ما بين السوقين (طبخ) من دنس المعاصي وطهرتهم من خبث الخطايا (فادخلوها) جعل دخول الجنة مسيبا عن
الطيب والطهارة فما هي إلا دار الطيبين ومشى الطاهرين لأنها دار طهرها الله من كل دنس وطيبها من كل قدر فلا يدخلها
إلا مناسب لها موصوف بصفتها فما أبعد أحوالنا من تلك المناسبة وما أضعف سعيينا في اكتساب تلك الصفة إلا أن
يهب لنا الوهاب الكريم توبة نصوحا تنقي أنفسنا من درن الذنوب وتطيب هذه القلوب (خالدين) مقدرين الخلود
(الأرض) عبارة عن المكان الذي أقاموا فيه واتخذوه مقرا ومتبوأ وقد أورثوها أي ملكوها وجعلوا ملوكها وأطلق
تصرفهم فيها كما يشاؤون تشبها بحال الوارث وتصرفه فيما يرثه واتساعه فيه وذهابه في إنفاقه طولا وعرضا (فإن قلت)
مامعنى قوله (حيث نشاء) وهل يتبأ أحدهم مكان غيره (قلت) يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وزيادة
على الحاجة فيتبأ من جنته حيث يشاء ولا يحتاج إلى جنة غيره (حافين) محذقين من حوله (يسبحون بحمد ربهم) يقولون
سبحان الله والحمد لله تملذذين لامتعبدين (فإن قلت) إلام يرجع الضمير في قوله (بينهم) (قلت) يجوز أن يرجع إلى العباد
كلهم وأن إدخال بعضهم النار وبعضهم الجنة لا يكون إلا قضاء بينهم بالحق والعدل وأن يرجع إلى الملائكة على أن
ثوابهم وإن كانوا معصومين جميعا لا يكون على سنن واحد ولكن يفاضل بين مراتبهم على حسب تفاضلهم في أعمالهم
فهو القضاء بينهم بالحق (فإن قلت) قوله (وقيل الحمد لله) من القائل ذلك (قلت) المقضى بينهم إما جميع العباد وإما الملائكة
كأنه قيل وقضى بينهم بالحق وقالوا الحمد لله على قضائه بيننا بالحق وإنزال كل منا منزلته التي هي حقه . عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيامة وأعطاه الله ثواب الحائفين الذين خافوا وعن عائشة
رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ كل ليلة بنى إسرائيل والزمر

سورة غافر مكية

إلا آتي ٥٦ و ٥٧ فحديثان وآياتها ٨٥ نزلت بعد الزمر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * حَمْدٌ * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ * غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ

﴿سورة المؤمن مكية﴾

﴿قال الحسن إلا قوله وسبح بحمد ربك لأن الصلوات نزلت بالمدينة﴾ وقد قيل في الحواميم كلها

أنها مكيات عن ابن عباس وابن الحنفية وهي خمس وثمانون آية وقيل ثنتان وثمانون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قرئ بإمالة ألف حا وتفخيمها وبتسكين الميم وفتحها ووجه الفتح التحريك لالتقاء الساكنين وإيثار أخف الحركات نحو أين وكيف أو النصب بإضمار اقرأ ومنع الصرف للتأنيث والتعريف أو للتعريف وأنها على زنة أعجمي نحو قايل ومايل . التوب والثوب والأوب أخوات في معنى الرجوع والطول والفضل والزيادة يقال لفلان على فلان طول والإفضال يقال طال عليه وتطول إذا تفضل (فإن قلت) كيف اختلفت هذه الصفات تعريفاً وتنكيراً والموصوف معرفة يقتضي أن يكون مثله معارف (قلت) أما غافر الذنب وقابل التوب فمعرفتان لأنه لم يرد بهما حدوث الفعلين وأنه يغفر الذنب ويقبل التوب الآن أو غداً حتى يكونا في تقدير الانفصال فتكون إضافتهما غير حقيقية وإنما أريد ثبوت ذلك ودوامه فكان حكمهما حكم إله الخلق ورب العرش وأما شديد العقاب فأمره مشكل لأنه في تقدير شديد عقابه لا ينفك من هذا التقدير وقد جعله الزجاج بدلاً وفي كونه بدلاً وحده بين الصفات نبوة ظاهر والوجه أن يقال لما صودف بين هؤلاء المعارف هذه النكرة الواحدة فقد آذنت بأن كلها أبدال غير أوصاف ومثال ذلك قصيدة جاءت تفاعيلها كلها على مستفعلن فهي محكوم عليها بأنها من بحر الرجز فإن وقع فيها جزء واحد على متفاعلين كانت من الكامل ولقائل أن يقول هي صفات وإنما حذف الألف واللام من شديد العقاب ليزواج ما قبله وما بعده لفظاً فقد غيروا كثيراً من كلامهم عن قوانينه لأجل الازدواج حتى قالوا ما يعرف بمحاذيله من عناديله فتشوا ما هو وتر لأجل ما هو شفع على أن الخليل قال في قولهم ما يحسن بالرجل مثلك أن يفعل ذلك وما يحسن بالرجل خير منك أن يفعل أنه على نية الألف واللام كما كان الجاء الغفير على نية طرح الألف واللام وما سهل ذلك الأمن من اللبس وجهالة الموصوف ويجوز أن يقال قد تعتمد تشكيده وإبهامه للدلالة على فرط الشدة وعلى ما لا شيء أدهى منه وأمر لزيادة الإنذار ويجوز

﴿القول في سورة غافر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى «غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب» الآية (قال) فيه فإن قلت لم اختلفت هذه الصفات تعريفاً وتنكيراً والموصوف معرفة يقتضي أن يكون مثله معارف وأجاب بأن غافر الذنب وقابل التوب معرفتان لأنهما صفتان لازمتان وليستا لحدوث الفعل حتى يكونا حالاً أو استقبالا بل إضافتهما حقيقية وأما شديد العقاب فلا شك في أن إضافته غير حقيقية يريد لأنه من الصفات المشبهة ولا تكون إضافتها محضة أبداً * عاد كلامه قال وجعله الزجاج بدلاً وحده وانفراد البديل من بين الصفات فيه نبوة ظاهر والوجه أن يقال أن جميعها أبدال غير أوصاف لوقوع هذه النكرة التي لا يصح أن تكون صفة كما لوجاهت قصيدة تفاعيلها كلها على مستفعلن قضى عليها بأنها من بحر الرجز فإن وقع فيها جزء واحد على متفاعلين كانت من الكامل (قلت) وهذا لأن دخول مستفعلن في الكامل يمكن لأن متفاعلين يصير بالضمير إليه مستفعلن وليس وقوع متفاعلين في الرجز ممكناً إذ لا يصير إليه مستفعلن البتة فما يفضي إلى الجمع بينهما فإنه يتعين وهذا كما يقضى الفقهاء بالخاص على العام لأنه الطريق في الجمع بين الدليلين وأجاز فيه وجه آخر وهو

الْعَقَابُ ذِي الطُّولِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ۖ مَا يَجِدُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْفِرُكَ تَقْلِيدُهُمْ
فِي الْبَلَدِ ۖ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرُسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ
لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۖ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ

أن يقال هذه النكتة هي الداعية إلى اختيار البذل على الوصف إذا سلكت طريقة الإبدال (فإن قلت) ما بال الواو
في قوله وقابل التوب (قلت) فيها نكتة جارية وهي إفادة الجمع المذنب التائب بين رحمتين بين أن يقبل توبته فيكسبها له
طاعة من الطاعات وأن يجعلها حجة للذنوب كأن لم يذنب كأنه قال جامع المغفرة والقبول وروى أن عمر رضى الله عنه
افتقد رجلا ذابأس شديد من أهل الشام فقيل له تتابع في هذا الشراب فقال عمر لكتابه اكتب من عمر إلى فلان سلام عليك
وأما أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو « بسم الله الرحمن الرحيم » حم إلى قوله إليه المصير ، وختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه
إليه حتى نجاه صاحباً ثم أمر من عنده بالعداء له بالتوبة فلما آتته الصحيفة جعل يقرؤها ويقول قد وعدني الله أن يغفر لي وحذرنى
عقابه فلم يبرح يردد هاتى بكى ثم نزع فأحسن النزوع وحسنت توبته فلما باع عمر أمره قال هكذا فاصنعوا إذا رأيتم أحاكم
قدزل زلة فسددوه ووقفوه وادعوا له الله أن يتوب عليه ولا تكونوا أعوان للشياطين عليه ۖ سجل على المجادلين في آيات الله
بالكفر والمراد الجدال بالباطل من الطعن فيها والقصد إلى إدحاض الحق وإطفاء نور الله وقد دل على ذلك في قوله وجدلوا
بالباطل ليدحضوا به الحق فأما الجدال فيها لإيضاح ملتبسها وحل مشكلها ومقادحة أهل العلم في استنباط معانيها ورد أهل
الزيغ بها عنها فأعظم جهاد في سبيل الله وقوله صلى الله عليه وسلم إن جدالا في القرآن كفر وإبراده منكر أو إن لم يقل إن الجدال
تمييز منه بين جدال وجدال (فإن قلت) من أين تسبب لقوله (فلا يغرك) ما قبله (قلت) من حيث أنهم لما كانوا مشهوداً
عليهم من قبل الله بالكفر والكافر لا أحد أشقى منه عند الله وجب على من تحقق ذلك أن لا ترجع أحوالهم في عينه ولا يغفره
إقبالهم في دنياهم وتقليبهم في البلاد بالتجارات النافقة والمكاسب المربحة وكانت قریش كذلك يتقلبون في بلاد الشام والعين ولهم
الأموال يتجرون فيها ويتربحون فإن مصير ذلك وعاقبته إلى الزوال ووراءه شقاوة الأبد ۖ ثم ضرب لتكذيبهم وعداوتهم
للسل وجدالهم بالباطل وما أذخرهم من سوء العاقبة مثلاً ما كان من نحو ذلك من الأمم وما أخذهم به من عقابه وأحله بساحتهم
من انتقامه ۖ وقرئ فلا يغرك (الأحزاب) الذين تحزبوا على الرسل وناصرهم وهم عادون وغيرهم (وهمت كل أمة)
من هذه الأمم إلى هي قوم نوح والأحزاب (برسلهم) وقرئ برسلها (ليأخذوه) ليتمكنوا منه ومن الإيقاع به وإصابته بما
أرادوا من تعذيب أو قتل ويقال للاستيلاء (فأخذتهم) يعنى أنهم قصدوا أخذه فجعلت جزاءهم على إرادة أخذه إن أخذتهم

أن تكون كلها صفات معارف ويكون شديد العقاب محذوف الألف ليجانس ما قبله وذلك مثل قوله ما يعرف سبحانه
من عناديه فتوا ما هو وتر لأجل ما هو شفع على أن الخليل قد قال في قوله ما يحسن بالرجل مثلك أن يفعل ذلك
وما يحسن بالرجل خير منك أن يفعل كذا أنه على نية الألف واللام كما جاء الجاء الغفير على نية حذف الألف واللام
مضافاً إلى ما سهل ذلك وهو عدم اللبس وأمن الجهالة ۖ وأجاز وجهاً آخر وهو أن يكون صفة قصد تنكيرها لما في
الإيهام من الدلالة على فرط الشدة ۖ قال ولعل هذه النكتة هي الداعية إلى اختيار البذل على الوصف إذا سلكت طريقة
الإبدال ۖ قال فإن قلت فما بال الواو في قوله وقابل التوب وأجاب بأن فيها نكتة جارية وهي إفادة الجمع بين رحمتي مغفرة
الذنب وقبول التوب ۖ قوله تعالى ما يجادل في آيات الله الآية (قال) الجدال المذموم هو الجدال بالباطل لإدحاض
الحق وقصد إطفاء نور الله فقد دل على ذلك قوله تعالى وجدلوا بالباطل ليدحضوا به الحق وأما الجدال فيها لإيضاح
ملتبسها وحل مشكلها ومقادحة العلماء في استنباط معانيها ورد أهل الزيغ عنها فأعظم جهاد في سبيل الله تعالى وعلى
هذا يحمل قوله عليه الصلاة والسلام إن جدالا في القرآن كفر ولهذا أورده منكرًا للتمييز بين جدال وجدال

النَّارِ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا

(فكيف كان عقاب) فإنكم تمرون على بلادهم ومساكنهم فتعانون أن تزدلك وهذا تقرير فيه معنى التعجيب (أنهم أصحاب النار) في محل الرفع بدل من كلمة ربك أي مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة كونهم من أصحاب النار ومعناه كما وجب إهلاكهم في الدنيا بالعذاب المستأصل كذلك وجب إهلاكهم بعذاب النار في الآخرة أو في محل النصب بخذف لام التعليل وإيصال الفعل * والذين كفروا قريش ومعناه كما وجب إهلاك أولئك الأمم كذلك وجب إهلاك هؤلاء لأن علة واحدة تجمعهم أنهم من أصحاب النار * قرئ كلمات * روى أن حملة العرش أرجلهم في الأرض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تتفكروا في عظم ربكم ولكن تفكروا فيما خلق الله من الملائكة فإن خلقا من الملائكة يقال له إسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماه في الأرض السفلى وقد مرق رأسه من سبع سموات وإنه ليتضاءل من عظمة الله حتى يصير كأنه الوضوء وفي الحديث إن الله تعالى أمر جميع الملائكة أن يغدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلاً لهم على سائر الملائكة وقيل خلق الله العرش من جوهرة خضراء وبين القائمتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين ألف عام وقيل حول العرش سبعون ألف صنف من الملائكة يطوفون به مهللين مكبرين ومن ورائهم سبعون ألف صف قيام قد وضعوا أيديهم على عواتقهم رافعين أصواتهم بالتهليل والتكبير ومن ورائهم مائة ألف صف قد وضعوا الإيمان على الشمايل مامنهم أحد إلا وهو يسبح بما لا يسبح به الآخر * وقرأ ابن عباس العرش بضم العين (فإن قلت) ما فائدة قوله (ويؤمنون به) لا يخفى على أحد أن حملة العرش ومن حوله من الملائكة الذين يسبحون بحمد ربهم مؤمنون (قلت) فائدته إظهار شرف الإيمان وفضله والترغيب فيه كما وصف الأنبياء في غير موضع من كتابه بالصالح لذلك وكما عقب أعمال الخير بقوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا فأبان بذلك فضل الإيمان وفائدة أخرى وهي التنبيه على أن الأمر لو كان كما تقول المجسمة لكان حملة العرش ومن حوله مشاهدين معانين ولما وصفوا بالإيمان لأنه إنما يوصف بالإيمان الغائب فلما وصفوا به على سبيل الثناء عليهم علم أن إيمانهم وإيمان من في الأرض وكل من غاب عن ذلك المقام سواء في أن إيمان الجميع بطريق النظر والاستدلال لا غير وأنه لا طريق إلى معرفته إلا هذا وأنه منزّه عن صفات الأجرام وقدر وعي التناسب في قوله ويؤمنون به (ويستغفرون للذين آمنوا) كأنه قيل ويؤمنون ويستغفرون لمن في مثل حالهم وصفتهم وفيه تنبيه على أن الاشتراك في الإيمان يجب أن يكون أدعى شيء إلى النصيحة وأبعث شيء على محاض الشفقة وإن تفاوتت الأجناس وتباعدت الإيمان

* قوله تعالى * يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا * الآية (قال) فيه إن قلت ما فائدة قوله ويؤمنون به ولا يخفى على أحد أن حملة العرش ومن حوله من الملائكة يؤمنون بالله تعالى وأجاب بأن فائدته إظهار شرف الإيمان كما وصف الأنبياء في غير موضع من كتابه بالصالح لذلك وكما عقب أفعال البر بقوله ثم كان من الذين آمنوا فأبان بذلك فضل الإيمان وفائدة أخرى وهي التنبيه على أن الأمر لو كان كما يقول المجسمون لكان حملة العرش ومن حوله مشاهدين ولما وصفوا بالإيمان لأنه إنما يوصف بالإيمان الغائب فلما وصفوا به على سبيل الثناء عليهم علم أن إيمانهم وإيمان من في الأرض وكل من غاب عن ذلك المقام سواء في أن إيمان الجميع بطريق النظر والاستدلال لا غير وأنه لا طريق إلى معرفته إلا هذا * قال وفيه تنبيه على أن الاشتراك في وصف الإيمان يجب أن يكون أدعى شيء إلى النصيحة وأبعث شيء على محاض الشفقة وإن تفاوتت الأجناس وتباعدت إلا ما كن فيه لا تتجانس بين ملك وبشر ومع ذلك لما اشتركا في صفة الإيمان نزل ذلك منزلة الاشتراك الحقيقي والتناسب الجنسي حتى استغفر من حول العرش لمن فوق الأرض اه كلامه (قلت) كلام حسن إلا استدلاله بقوله ويؤمنون به على أنهم ليسوا مشاهدين فهذا لا يدل لأن الإيمان هو

(قوله حتى يصير كأنه الوضوء) طائر أصغر من الحصفور (قوله كما تقول المجسمة) يريد أهل السنة لأنهم لما جئوا رؤيته تعالى معانية لزمهم القول بأنه تعالى جسم ولكن الرؤية لا تستلزم الجسمية خلافاً للمعتزلة كما بين في علم النوحيد

وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ
عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ

الآماكن فإنه لا تجانس بين ملك وإنسان ولا بين سماوى وأرضى قط ثم لما جاء جامع الإيمان جاء معه النجاس الكلى
والتناسب الحقيقى حتى استغفر من حول العرش لمن فوق الأرض قال الله تعالى ويستغفرون لمن فى الأرض أى
يقولون (ربنا) وهذا المضمهر يحتمل أن يكون بيانا ليستغفرون مرفوع المحل مثله وأن يكون حالا (فإن قلت) تعالى
الله عن المسكان فكيف صح أن يقال وسع كل شىء (قلت) الرحمة والعلم هما اللذان وسعا كل شىء فى المعنى والأصل
وسع كل شىء رحمتك وعلمك ولكن أزيل الكلام عن أصله بأن أسند الفعل إلى صاحب الرحمة والعلم وأخرجا
منصوبين على التمييز الإغراق فى وصفه بالرحمة والعلم كأن ذاته رحمة وعلم واسعان كل شىء (فإن قلت) قد ذكر الرحمة
والعلم فوجب أن يكون ما بعد الفاء مشتملا على حديثهما جميعاً وما ذكر إلا الغفران وحده (قلت) معناه فاغفر للذين
علمت منهم التوبة واتباع سبيلك وسبيل الله الحق التى نهجها لعباده ودعا إليها (لأنك أنت العزيز الحكيم) أى
الملك الذى لا يغلب وأنت مع ملكك وعزتك لاتفعل شيئاً إلا بداعى الحكمة وموجب حكمتك أن تنفى بوعدك
(وقهم السيئات) أى العقوبات أو جزاء السيئات فحذف المضاف على أن السيئات هى الصغائر أو الكبائر المتوب
عنها والوقاية منها التكفير أو قبول التوبة (فإن قلت) ما الفائدة فى استغفارهم لهم وهم تائبون صالحون موعودون
المغفرة والله لا يخلف الميعاد (قلت) هذا بمنزلة الشفاعة وفائدته زيادة الكرامة والثواب وقرئ جنة عدن وصالح
بضم اللام والفتح أفصح يقال صلح فهو صالح وصلح فهو صليح وذريتهم أى ينادون يوم القيامة فيقال لهم

التصديق غير مشروط فيه غيبة المصدق به بدليل صحة إطلاق الإيمان بالآيات مع أنها مشاهدة كانشقاق القمر وقلب
العصا حية وإنما نقب الرخشرى بهذا التكلف عما فى قلبه من مرض لكنه طاح بعيداً عن الغرض فقرر أن حملة
العرش غير مشاهدين بدليل قوله تعالى ويؤمنون لأن معنى الإيمان عنده التصديق بالغائب ثم يأخذ من قولهم غير
مشاهدين أن البارى عز وجل لو صحت رؤيته لرأوه فحيث لم يروه لزوم أن تكون رؤيته تعالى مما لا يصححه العقل وقد
أبطلنا ما ادعاه من أن الإيمان مستلزم عدم الرؤية ولو سلمناه فلا نسلم أنه يلزم من كون حملة العرش مشاهدين له
تعالى أن تكون رؤيته غير صحيحة وقوله ولو كانت صحيحة لرأوه شرطية عقيمة الانتاج لأن الرؤية عبارة عن إدراك
يخلق الله تعالى هذا الإدراك لحملة العرش إلا أن يذهب بالرخشرى الوهم إلى أن مصححى الرؤية يعتقدون الجسمية
والاستقرار على العرش فيلزمهم رؤية حملة العرش له تعالى الله عن ذلك وحاشى أهل السنة ومصححى الرؤية من ذلك
قوله تعالى ربنا وسعت كل شىء رحمة وعلماً فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات
عدن التى وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق السيئات
يومئذ فقد رحمته الآية (قال) فيه فإن قلت قد ذكر أولاً الرحمة والعلم ثم ذكر ما توجه به الرحمة وهو الغفران فأين موجب
العلم وأجاب بأن معناه فاغفر للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيلك قال وقوله إنك أنت العزيز الحكيم معناه
الملك الذى لا يغلب وأنت مع ملكك وعزتك لاتفعل شيئاً إلا بداعى الحكمة وموجب حكمتك أن تنفى بوعدك ثم قال
ومعنى السيئات العقوبات التى هى جزاء السيئات أو على حذف مضاف على أن السيئات هى الصغائر أو الكبائر المتوب
عنها والوقاية منها التكفير أو قبول التوبة ثم قال فإن قلت ما الفائدة فى استغفارهم وهم تائبون صالحون موعودون
بالمغفرة والله لا يخلف الميعاد وأجاب بأن هذا بمنزلة الشفاعة وفائدته زيادة الكرامة والثواب اه كلامه (قلت) كلامه

(قوله سبيل الحق التى نهجها لعباده) أبانها وأوضحها أفاده الصحاح

وَمَنْ تَقِ السُّيَّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ
مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ۝ قَالُوا رَبَّنَا آتِنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا

(لمقت الله أكبر) والتقدير لمقت الله أنفسكم أكبر من مقتكم أنفسكم فاستغنى بذكر هامة (وإذ تدعون) منصوب بالمقت الأول
والمعنى أنه يقال لهم يوم القيامة كان الله يمقت أنفسكم الأمانة بالسوء والكفر حين كان الأنبياء يدعونكم إلى الإيمان
فتأبون قبوله وتختارون عليه الكفر أشد مما تمقتون اليوم وأنتم في النار إذ أوقعتم فيها باتباعكم هواهم وعن الحسن
لما رأوا أعمالهم الخبيثة مقتوا أنفسهم فتودوا لمقت الله وقيل معناه لمقت الله إياكم الآن أكبر من مقت بعضكم لبعض
كقوله تعالى يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وإذا تدعون لتعليل والمقت أشد البغض فوضع في موضع أبلغ
الإنكار وأشدّه (اثنتين) إمامتين وإحياءتين أو موتتين وحياتين وأراد بالإمامتين خلقهم أمواتا أولا وإمامتهم عند
انقضاء آجالهم وبالإحياءتين الإحياءة الأولى وإحياءة البعث وناهيك تفسيراً لذلك قوله تعالى وكنتم أمواتا فأحياكم
ثم يميتكم ثم يحييكم وكذا عن ابن عباس رضى الله عنهما (فإن قلت) كيف صح أن يسمى خلقهم أمواتا إماتة (قلت)
كما صح أن تقول سبحانه من صغر جسم البعوضة وكبير جسم الفيل وقولك للحفار ضيق فم الركبة ووسع أسفلها وليس
ثم نقل من كبير إلى صغر ولا من صغر إلى كبير ولا من ضيق إلى سعة ولا من سعة إلى ضيق وإنما أردت الإنشاء
على تلك الصفات والسبب في صحته أن الصغر والكبر جائزان معاً على المصنوع الواحد من غير ترجيح لأحدهما وكذلك
الضيق والسعة فإذا اختار الصانع أحد الجائزين وهو متمكن منهما على السواء فقد صرف المصنوع عن الجائز الآخر
فجعل صرفه عنه كمنقلبه منه ومن جعل الإمامتين التي بعد حياة الدنيا والتي بعد حياة القبر لزمه إثبات ثلاث إحياءات
وهو خلاف ما في القرآن إلا أن يتحمل فيجعل إحداها غير معتد بها أو يزعم أن الله تعالى يحييهم في القبور وتستمر

ههنا محشو بأنواع الاعتزال منها اعتقاد وجوب مراعاة المصلحة ودواعي الحكم على الله تعالى ومنها اعتقاد أن اجتناب
الكبائر يكفر الصغائر وجوباً وإن لم يكن توبة ومنها اعتقاد امتناع غفران الله تعالى للكبائر التي لم يتب عنها ومنها اعتقاد وجوب
قبول التوبة على الله تعالى ومنها جحد الشفاعة واعتقاد أهل السنة أن الله تعالى لا يجب عليه مراعاة المصلحة وأنه يجوز
أن يعذب على الصغائر وإن اجتنب الكبائر وأنه يجوز أن يغفر الكبائر ماعدا الشرك وإن لم يتب منها وأن قبول
التوبة بفضله ورحمته لا بالوجوب عليه وأنها تنال أهل الكبائر المصيرين من الموحدين فهذه جواهر خمسة نسأل الله
تعالى أن يقلد عقائل نابهة إلى الخاتمة وأن لا يجرمنا أظافه ومراحه آمين وجميع ما يحتاج إلى تزييفه عما ذكره على
قواعد الاعتزال في هذا الموضوع قد تقدم غير أنه جدد ههنا قوله إن فائدة الاستغفار كفاءة الشفاعة وذلك مزيد
الكرامة لا غير يريد أن المغفرة للتائب واجبة على الله فلا تسأل وهذا الذي قاله مما يجعل لنفسه فيه الفضيحة زادت على
بطالانه هذه الآية بالأسنن الفصيحة كيف يجعل المسؤل مزيد الكرامة لا غير ونص الآية فاغفر للذين تابوا واتباعوا سبيلك
وقهم عذاب الجحيم فهي ناطقة بأنهم يسألون من الله تعالى المغفرة للتائب ووقاية عذاب الجحيم وهو الذي أنكر الزمخشري
كونه مسؤلاً قوله تعالى آتينا اثنتين وأحييتنا اثنتين (قال) فيه إحدى الإمامتين خلقهم أمواتا أولا والأخرى إمامتهم عند
انقضاء آجالهم ثم قال فإن قلت كيف سمي خلقهم أمواتا إماتة أجاب بأنه كما يقال سبحانه من صغر جسم البعوضة وكبير
جسم الفيل وكما يقال للحفار ضيق فم الركبة ووسع أسفلها وليس ثم نقل من صغر إلى كبير ولا عكسه ولا من ضيق
إلى سعة ولا عكسه وإنما أردت الإنشاء على تلك الصفات والسبب في صحته أن الكبير والصغر جائزان معاً على
المصنوع الواحد وكذلك الضيق والسعة فإذا اختار الصانع أحد الجائزين وهو متمكن من الآخر جعل صرفاً عن
الآخر وهو متمكن منه اه كلامه (قلت) ما أسد كلامه ههنا حيث صادق التمسك بأذيال نظر مالك رحمه الله في مسألة
ما إذا باع إحدى وزنتين معينتين على اللزوم لإحداهما والخيرة في عينها فإنه منع من ذلك لأن المشتري لما كان

فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلٍ * ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ
الْكَبِيرِ * هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّل لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ * فَادْعُوا اللَّهَ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ * رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ

بهم تلك الحياة فلا يموتون بعدها ويعتد بهم في المستئين من الصعقة في قوله تعالى إلا من شاء الله (فإن قلت) كيف تسبب
هذا لقوله تعالى (فاعترفوا بذنوبنا) (قلت) قد أنكروا البعث فكفروا وتبع ذلك من الذنوب ما لا يحصى لأن من لم
يخش العاقبة تخرق في المعاصي فلما رأوا الإمامة والإحياء قد تكرر عليهم علموا بأن الله قادر على الإعادة قدرته على
الإنشاء فاعترفوا بذنوبهم التي اقترفوها من إنكار البعث وما تبعه من معاصيهم (فهل إلى خروج) أي إلى نوع من
الخروج سريع أو بطيء (من سبيل) قط أم اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل إليه وهذا كلام من غلب
عليه اليأس والقنوط وإنما يقولون ذلك تعللاً وتخييراً ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله (ذلكم) أي ذلكم
الذي أتم فيه وأن لا سبيل لكم إلى خروج قط بسبب كفركم بتوحيد الله وإيمانكم بالإشراك به (فالحكم لله) حيث حكم
عليكم بالعذاب السرمد وقوله (العلي الكبير) دلالة على الكبرياء والعظمة وعلى أن عقاب مثله لا يكون إلا كذلك وهو
الذي يطابق كبريائه ويناسب جبروته وقيل كان الحرورية أخذوا قولهم لاحكم إلا الله من هذا (يرى آياته) من الرياح
والسحاب والعدو البرق والصواعق ونحوها ■ والرزق المطر لأنه سببه (وما يتذكر إلا من ينيب) وما يتعظ وما يعتبر بآيات
الله إلا من يتوب من الشرك ويرجع إلى الله فإن المعاند لا سبيل إلى تذكره واعتناؤه ثم قال للنبيين (فادعوا الله) أي اعبدوه (مخلصين
له الدين) من الشرك * وإن غاظ ذلك أعداءكم بمن ليس على دينكم (رفيع الدرجات ذو العرش يلقى الروح) ثلاثة
أخبار لقوله هو مترتبة على قوله الذي يرىكم أو أخبار مبتدأ مخدوف وهي مختلفة تعريفاً وتنكيراً وقرئ رفيع الدرجات
بالنصب على المدح ورفيع الدرجات كقوله تعالى ذى المعارج وهي مصاعد الملائكة إلى أن تبلغ العرش وهي دليل على
عزته وملكوته وعن ابن جبير سماء فوق سماء العرش فوقهن ويجوز أن يكون عبارة عن رفعة شأنه وعلو سلطانه كما أن
ذا العرش عبارة عن ملكه وقيل هي درجات ثوابه التي ينزلها أوليائه في الجنة (الروح من أمره) الذي هو سبب الحياة
من أمره يريد الوحي الذي هو أمر بالخير وبعث عليه فاستعار له الروح كما قال تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه

ممكننا من تعيين كل واحدة منهما على سواء فإذا عين واحدة منهما بالاختيار نزل عدوله عن الأخرى وقد كان متمكناً
منها منزلة اختيارها أولاً ثم الانتقال عنها إلى هذه فإذا آل إلى بيع إحداها بالأخرى غير معلومتي التماثل وهو لذي لخصه
أصحابنا في قولهم إن من خير بين شيئين فاختار أحدهما عد متقبلاً وقد سبق هذه القاعدة لغير هذا الغرض فيما تقدم
* قوله تعالى فهل إلى خروج من سبيل (قال) أي إلى نوع من الخروج سريع أو بطيء من سبيل قط أم اليأس واقع
دون ذلك فلا خروج ولا سبيل إليه وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط وإنما يقولون ذلك تعللاً وتخييراً ولهذا
جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم معناه أن اعتياض السبيل إلى خروجكم
من النار سببه كفركم بتوحيد الله تعالى وإيمانكم بالإشراك به كلامه (قلت) وعلى هذا النمط بنى الشعراء مثل قولهم
هل إلى نجدة وصول * وعلى الخيف نزول وإنما قصدوا أن هذا أمر غلب فيه اليأس على الطمع

(قوله تخرق في المعاصي) في الصحاح يقال هو يتخرق في السخاء إذا توسع فيه (قوله الحرورية) في الصحاح أنها
طائفة من الخوارج تنسب إلى حرور اسم قرية وكأنه يريد أهل السنة فإنهم الذين اشتهر عنهم هذا القول خلافاً للعتزلة في قولهم إن
الفعل قد يدرك الحكم قبل ورود الشرع كما بين في الأصول

عَبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ۝ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝
الْيَوْمَ يُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ وَأَنْذَرُكُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ
لَدَى الْخَنَاجِرِ كَظْمِينَ مَالٍ لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعَ يُطَاعُ ۝ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۝ وَاللَّهُ

(لينذر) الله أو الملقى عليه وهو الرسول أو الروح وقرئ لتنذر أي لتنذر الروح لأنها تؤثّر أو على خطاب الرسول ۝ وقرئ لينذر يوم التلاق على البناء للمفعول (ويوم التلاق) يوم القيامة لأن الخلائق تلتقي فيه وقيل يلقى فيه أهل السماء وأهل الأرض وقيل المعبود والعابد (يومهم بارزون) ظاهرون لا يستترهم شيء من جبل أو أكمة أو بناء لأن الأرض بارزة قاع صاف ولا عليهم ثياب إنما هم عراة مكشوفون كما جاء في الحديث يحشرون عراة حفاة غرلا (لا يخفى على الله منهم شيء) أي من أعمالهم وأحوالهم وعن ابن مسعود رضى الله عنه لا يخفى عليه منهم شيء (فإن قلت) قوله لا يخفى على الله منهم شيء بيان وتقرير لبروزهم والله تعالى لا يخفى عليه منهم شيء برزوا أو لم يبرزوا فما معناه (قلت) معناه أنهم كانوا يتوهمون في الدنيا إذا استتروا بالحيطان والحجب أن الله لا يراهم ويخفى عليه أعمالهم فهم اليوم صائرون من البروز والانكشاف إلى حال لا يتوهمون فيها مثل ما كانوا يتوهمونه قال الله تعالى ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وقال تعالى يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وذلك لعلمهم أن الناس يبصرونهم وظننهم أن الله لا يبصرهم وهو معنى قوله برزوا لله الواحد القهار (لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) حكاية لما يستل عنه في ذلك اليوم ولما يجاب به ومعناه أنه ينادى مناد فيقول لمن الملك اليوم فيجيبه أهل المحشر لله الواحد القهار وقيل يجمع الله الخلائق يوم القيامة في صعيد واحد بأرض بيضاء كأنها سبيكة فضة لم يعص الله فيها قط فأقول ما يتكلم به أن ينادى مناد لمن الملك اليوم لله الواحد القهار اليوم تجزى كل نفس الآية فهذا يقتضى أن يكون المنادى هو الحبيب ۝ لما قرأ أن الملك لله وحده في ذلك اليوم عدد نتائج ذلك وهي أن كل نفس تجزى ما كسبت وأن الظلم مأمون لأن الله ليس بظلام للعبيد وأن الحساب لا يبطئ لأن الله لا يشغله حساب عن حساب فيحاسب الخلق كله في وقت واحد وهو أسرع الحاسبين وعن ابن عباس رضى الله عنهما إذا أخذ في حسابهم لم يقل أهل الجنة إلا فيها ولا أهل النار إلا فيها ۝ الآزفة القيامة سميت بذلك لأزوفها أي لقربها ويجوز أن يريد يوم الآزفة وقت الخطئة الآزفة وهي مشارفتهم دخول النار فعند ذلك ترتفع قلوبهم عن مقارها فتلتصق بخناجرهم فلا هي تخرج فيموتوا ولا ترجع إل مواضعها فيتنفسوا ويترقحوا ولكنهم معترضة كالشجراك قال تعالى فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا ۝ فإن قلت (كاظمين) بهم انتصب (قلت) هو حال عن أصحاب القلوب على المعنى لأن المعنى إذ قلوبهم لدى خناجرهم كاظمين عليها ويجوز أن يكون حالا عن القلوب وأن القلوب كاظمة على غم وكرب فيها مع بلوغها الخناجر وإنما جمع الكاظم جمع السلامة لأنه وصفها بالكظم الذى هو من أفعال العقلاء كما قال تعالى رأيتهم لى ساجدين وقال فظلت أعناقهم لها خاضعين وتعضده قراءة من قرأ كاظمون ويجوز أن يكون حالا عن قوله وأنذرهم أي وأنذرهم مقدرين أو مشارفين الكظم كقوله تعالى فادخلوها خالدين ۝ الحميم الحب المشفق ۝ والمطاع مجاز في المشفع لأن حقيقة الطاعة نحو حقيقة الأمر في أنها لا تكون إلا لمن فرقك (فإن قلت) ما معنى قوله تعالى (ولا شفيع يطاع) (قلت) يحتمل أن يتناول النفي الشفاعة والطاعة معا وأن يتناول الطاعة دون الشفاعة كما تقول ما عندي كتاب يباع فهو محمل نفي البيع وحده وأن عندك كتابا إلا أنك لا تتبعه ونفهم ما جميعا وأن لا كتاب عندك ولا كونه مبيعا ونحوه ولا ترى الضب بها ينحجر يريد نفي الضب وانحجاره

۝ قوله تعالى مالا للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع (قال فيه يحتمل أن يكون المنفى الشفيع الذى هو الموصوف وصفته وهى الطاعة ويحتمل أن يكون المنفى الصفة وهى الطاعة والشفيع ثابت اه كلامه) قلت إنما جاء الاحتمال

(قوله لم يقل أهل الجنة إلا فيها) من قال يقبل قيلولة

يَقْضَى بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ

(فإن قلت) فعلى أى الاحتمالين يجب حمله (قلت) على نفي الأمرين جميعا من قبل أن الشفعاء هم أولياء الله وأولياء الله لا يحبون ولا يبرضون إلا من أحبه الله ورضيه وأن الله لا يحب الظالمين فلا يحبونهم وإذا لم يحبهم لم ينصروهم ولم يشفعوا لهم قال الله تعالى ومال الظالمين من أنصار وقال ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ولأن الشفاعة لا تكون إلا فى زيادة التفضل وأهل التفضل وزيادته وإنما هم أهل الثواب بدليل قوله تعالى ويزيدهم من فضله وعن الحسن رضى الله عنه والله ما يكون لهم شفيع البتة (فإن قلت) الغرض حاصل بذكر الشفيع ونفيه فما الفائدة فى ذكر هذه الصفة ونفيها (قلت) فى ذكرها فائدة جلية وهى أنها ضمت إليه ليقام انتفاء الموصوف مقام الشاهد على انتفاء الصفة لأن الصفة لا تتأتى بدون موصوفها فيكون ذلك إزالة لتوهم وجود الموصوف بيانه أنك إذا عوتبت على القعود عن الغزو فقلت مالى فرس أركبه ولا معنى سلاح أحراب به فقد جعلت عدم الفرس وفقد السلاح علة مانعة من الركوب والحاربة كأنك تقول كيف يتأتى منى الركوب والحاربة ولا فرس لى ولا سلاح معى فكذلك قوله ولا شفيع بطاع معناه كيف يتأتى التشفيع ولا شفيع فكان ذكر التشفيع والاستشهاد على عدم تأتیه بعدم الشفيع وضعا لا انتفاء الشفيع موضع الأمر المعروف غير المنكر الذى لا ينبغي أن يتوهم خلافه ۝ الخاتمة صفة للنظرة أو مصدر بمعنى الخيانة كالعافية بمعنى المعافاة والمراد استراق النظر إلى ما لا يحل كما يفعل أهل الریب ولا يحسن أن يراد الخاتمة من الأعين لأن قوله وما تخفى الصدور لا يساعد عليه (فإن قلت) هم اتصل قوله (يعلم خاتمة الأعين) (قلت) هو خبر من أخبار هو فى قوله هو الذى يريدكم مثل باقى الروح ولكن باقى الروح قد علل بقوله لينذر يوم التلاق ثم استطرد ذكر أحوال يوم التلاق إلى قوله ولا شفيع بطاع فبعد ذلك عن أخواته (والله يقضى بالحق) يعنى والذى هذه صفاته وأحواله لا يقضى إلا بالحق والعدل لاستغنائه عن الظلم ۝ وآلهتمكم لا يقضون بشئ وهذا تهكم بهم لأن ما لا يوصف بالقدرة لا يقال فيه يقضى أو لا يقضى (إن الله هو السميع البصير) تقرير لقوله يعلم خاتمة الأعين وما تخفى الصدور ووعد لهم بأنه يسمع ما يقولون ويبصر ما يعملون وأنه يعاقبهم عليه وتعرض بما يدعون من دون الله وأنها لا تسمع ولا تبصر ۝ وقرئ يدعون بالناء والياء ۝ هم فى (كانوا هم أشد منهم) فصل (فإن قلت) من حق الفصل أن لا يقع إلا بين معرفتين فما باله واقعا بين معرفة وغير معرفة وهو أشد منهم (قلت) قد ضارح المعرفة فى أنه لا تدخله الآلف واللام فأجرى مجراها ۝ وقرئ منكم وهى فى مصاحف أهل الشام (وآثارا)

من حيث دخول النفي على مجموع الموصوف والصفة ونفى المجموع كما يكون بنفى كل واحد من جزئيه وكذلك يكون بنفى أحدهما على أن المراد هنا كما قال نفي الأمرين جميعا قال وفائدة ذكر الموصوف أنه كالدليل على نفي الصفة لأنه إذا اتفق الموصوف انتفت الصفة قطعا (قلت) فكأنه نفي الصفة مرتين من وجهين مختلفين ۝ قوله تعالى يعلم خاتمة الأعين (قال الخاتمة إماسة للنظرة وإما مصدر كالعافية قال لا يحسن أن يراد الخاتمة من الأعين لأنه لا يساعد عليه قوله تعالى وما تخفى الصدور انتهى كلامه) قلت إنما لم يساعد عليه لأن خاتمة الأعين على هذا التقدير معناه الأعين الخاتمة وإنما يقابل الأعين الصدور لا ما تخفيه الصدور بخلاف التأويل الأول فإن المراد به نظرات الأعين فيطابق خفيات الصدور

(قوله لا تكون إلا فى زيادة التفضل) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فتكون فى الخروج من النار أيضا كما تقر فى التوحيد وحديث الشفاعة مشهور نعم الكفار لا خروج لهم من النار (قوله موضع الأمر المعروف) أى الذى يعرفه السامع ويسلمه كما هو شأن الشاهد على الدعوى وإذا كان انتفاء الشفيع معروفا فلا ينبغي أن يتوهم وجوده وبهذا يتبين قوله فيما سبق فيكون ذلك إزالة لتوهم وجود الموصوف

وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن وَّاقٍ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۚ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَقِرُونَ فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَابٌ ۚ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۚ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذُرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ ۚ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ يَوْمَ الْحِسَابِ ۚ وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِنْ آلِ

يريد حصونهم وقصورهم وعددهم وما يوصف بالشدة من آثارهم أو أرادوا أكثر آثارا كقوله متقلدا سيفاً ورحاً (وسلطان مبين) وحجة ظاهرة وهي المعجزات فقالوا هو ساحر كذاب فسموا السلطان المبين سحرا وكذابا (فلما جاءهم بالحق) بالنبوة (فإن قلت) أما كان قتل الأبناء واستحياء النساء من قبل خيفة أن يولد المولود الذي أنذرتة الكهنة بظهوره وزوال ملكه على يده (قلت) قد كان ذلك القتل حينئذ وهذا قتل آخر وعن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله قالوا اقتلوا أعيديا عليهم القتل كالذى كان أولاً يريد أن هذا قتل غير القتل الأول (في ضلال) في ضياع وذهاب باطلا لم يجد عليهم يعنى أنهم باشرنا قتلهم أولا فما أغنى عنهم ونفذ قضاء الله بإظهار من خافوه فما يغنى عنهم هذا القتل الثانى وكان فرعون قد كف عن قتل الولدان فلما بعث موسى وأحس بأنه قد وقع أعاده عليهم غيظاً وحنقا وظنا منه أنه يصدهم بذلك عن مظاهرة موسى وما علم أن كيدهم ضائع في السكرتين جميعا (ذرونى أقتل موسى) كانوا إذا هم بقتله كفوه بقولهم ليس بالذى نخافه وهو أقل من ذلك وأضعف وما هو إلا بعض السحرة ومثله لا يقاوم إلا ساحرا مثله ويقولون إذا قتلته أدخلت الشبهة على الناس واعتقدوا أنك قد عجزت عن معاوضته بالحجة والظاهر أن فرعون لعنه الله كان قد استيقن أنه نبي وأن ما جاء به آيات وما هو بسحر ولكن الرجل كان فيه خب وجريزة وكان قتلا سفاكا للدماء في أهون شيء فكيف لا يقتل من أحس منه بأنه هو الذى يثل عرشه ويهدم ملكه ولكنه كان يخاف إن هم بقتله أن يعاجل بالهلاك وقوله (وليدع ربه) شاهد صدق على فرط خوفه منه ومن دعوته ربه وكان قوله ذرونى أقتل موسى تمويها على قومه وإيهاما أنهم هم الذين يكفونه وما كان يكفه إلا ما فى نفسه من هول الفزع (أن يبدل دينكم) أن يغير ما أنتم عليه وكانوا يعبدونه ويعبدون الأصنام بدليل قوله ويذكر وألهتك ۚ والفساد فى الأرض التفان والتهارج الذى يذهب معه الأمن وتعطل المزارع والمكاسب والمعاش ويهلك الناس قتلا وضياعا كأنه قال إني أخاف أن يفسد عليكم دينكم بدعوتكم إلى دينه أو يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من الفتن بسببه وفى مصاحف أهل الحجاز وأن يظهر بالواو ومعناه إني أخاف فساد دينكم ودنياكم معا ۚ وقرئ يظهر من أظهر والفساد منصوب أى يظهر موسى الفساد وقرئ يظهر بتشديد الظام والهاء من تظهر بمعنى تظاهر أى تتابع وتعاون ۚ لما سمع موسى عليه السلام بما أجراه فرعون من حديث قتله قال لقومه (إني عذت) بالله الذى

قوله تعالى حكاية عن فرعون ذرونى أقتل موسى وليدع ربه (قال فيه) كانوا إذا هم بقتله كفوه عنه بقولهم ليس هذا بمن يخاف وإنما هو ساحر لا يقاومه إلا مثله وقلته يقع الشبهة عند الناس أنك إنما قتلته خوفاً وكان فرعون لعنه الله فى ظاهر أمره والله أعلم عالما أنه نبي خاتفاً من قتله مع رغبته فى ذلك لولا الجزع وأراد أن يكتفم خوفه من قتله بأن يقول لهم ذرونى أقتله ليكفوه عنه فينسب الانكشاف عن قتله اليهم لا إلى جزعه وخوفه ويدل على خوفه منه لكونه نبياً وقوله وليدع ربه وهذا من تمويها ته المعروفة (قلت) هو من جنس قوله إن هؤلاء شر ذمة قليلون وإنهم لنا لغائظون وإننا لجميع حاذرون فقد تقدم أن مراده بذلك أن يظهر لقومه قلته احتفاله

(قوله وقرئ يظهر من أظهر) يفيد أن القراءة المشهورة يظهر من ظهر والفساد مرفوع

فَرَعُونَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذَابًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ۚ يَقُومُ لَكُمْ الْمَلِكُ

هو ربى وربكم وقوله وربكم فيه بعث لهم عن أن يقتدوا به فيعوذوا بالله عياده ويعتصموا بالتوكل عليه اعتصامه وقال (من كل متكبر) لتشمل استعاذته فرعون وغيره من الجبابرة وليكون على طريقة التعريض فيكون أبلغ وأراد بالتكبر الاستكبار عن الإذعان للحق وهو أفجح استكبار وأدله على دناءة صاحبه ومهانة نفسه وعلى فرط ظلمه وعسفه وقال (لا يؤمن بيوم الحساب) لأنه إذا اجتمع في الرجل التجبر والتكذيب بالجزء وقلة المبالاة بالعاقبة فقد استكمل أسباب القسوة والجرامة على الله وعباده ولم يترك عظمة إلا ارتكبها وعذت ولذت أخوان وقرئ عت بالإدغام (رجل مؤمن) وقرئ رجل بسكون الجيم كما يقال عضد في عضد وكان قبطيا ابن عم لفرعون آمن موسى سرأ وقيل كان إسرائيليا (من آل فرعون) صفة لرجل (أوصلة ليكنتم أى يكنتم إيمانه من آل فرعون واسمه سمعان أو حبيب وقيل خربيل أو حزيريل والظاهر أنه كان من آل فرعون فإن المؤمنين من بنى إسرائيل لم يقلوا ولم يعزوا والدليل عليه قول فرعون أبناء الذين آمنوا معه وقول المؤمن فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا دليل ظاهر على أنه ينتصح لقومه (أن يقول) لأن يقول وهذا إنكار منه عظيم وتبكيته شديداً كأنه قال أترتكبون الفعل الشنعاء التي هي قتل نفس محرمة ومالك علة قط في ارتكابها إلا كلمة الحق التي نطق بها وهي قوله (ربى الله) مع أنه لم يحضر لتصحيح قوله بيعة واحدة ولكن بينات عدة من عند من نسب إليه الربوبية وهو ربكم لاربه وحده وهو استدراج لهم إلى الاعتراف به وليأين بذلك جماهم ويكسر من سورتهم ولك أن تقدر مضافا محذوفا أى وقت أن يقول والمعنى اتقتلونه ساعة سمعتم منه هذا القول من غير روية ولا فكر في أمره وقوله (بالبينات) يريد بالبينات العظيمة التي عهدتموها وشهدتموها ثم أخذهم بالاحتجاج على طريقة التقسيم فقال لا يخلو من أن يكون كاذبا أو صادقا (إن يك كاذبا فعليه كذبه) أى يعود عليه كذبه ولا يتخطاه ضرره (وإن يك صادقا يصيبكم بعض) ما يعدكم إن تعزضتم له (فإن قلت) لم قال بعض (الذى يعدكم) وهو نبى صادق لا بدلسا يعدكم أن يصيبهم كله لا بعضه (قلت) لأنه احتاج في مقابلة خصوم موسى ومناكره إلا أن يلاوصهم ويداريهم ويسلك معهم طريق الإنصاف في القول ويأتيهم من جهة المناصحة فجاء بما علم أنه أقرب إلى تسليمهم لقوله وأدخل في تصديقهم له وقبولهم

بهم ويوهمهم أن قتاله لهم ليس خوفا منهم ولكن غيظاً عليهم وكان من عادته الحذر والتحصن وحماية الذريعة في المحافظة على حوزة المملكة لأن ذلك خوف وهلع لقد كذب إنما كان فؤاده مملوءاً أرباباً ۚ قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه الآية (قال) الظاهر أن الرجل من آل فرعون وقيل إنه من بنى إسرائيل ومن آل فرعون متعلق بكنتم تقديره يكتم إيمانه من آل فرعون وهو بعيد لأن بنى إسرائيل كان إيمانهم ظاهراً فاشياً ولقد استدرجهم هذا المؤمن في الإيمان باستشهاده على صدق موسى بإحضاره عليه السلام من عند من نسب إليه الربوبية بينات عدة لا بيعة واحدة وأقربها معرفة معناه البينات العظيمة التي شهدتموها وعرفتوها على ذلك ليلين بذلك جماهم ويكسر من سورتهم ثم أخذهم بالاحتجاج بطريق التقسيم فقال لا يخلو أن يكون صادقا أو كاذبا فإن يك كاذبا فضرر كذبه عائد عليه أو صادقا فيصيبكم إن تعزضتم له بعض الذى يعدكم ۚ قال وإنما ذكر بعض مع تقدير أنه نبى صادق والنبي صادق في جميع ما يعده لأنه سلك معهم طريق المناصحة لهم والمداواة فجاء بما هو أقرب إلى تسليمهم وأدخل في تصديقهم له ليسمعوا منه ولا يردوا عليه صحته وذلك أنه حين فرضه صادقا فقد أثبت أنه صادق في جميع ما يعدد ولكنه أردفه يصيبكم بعض الذى يعدكم ليهضمه بعض حقه في ظاهر الكلام فيريهم أنه ليس بكلام من أعطاه حقه وأثنى عليه فضلا عن أن يكون متعصبا له

(قوله إلى أن يلاوصهم ويداريهم) في الصحاح فلان يلاوص الشجر أى ينظر كيف يأتيها لقلعها

الْيَوْمَ ظَهَرْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَنُيَصِّرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ۝ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَوْمَ يَأْتِيكُمُ الْمَلَأُ مِنْ الْأَحْزَابِ مِثْلَ دَابِ قَوْمِ

منه فقال وإن يك صادقاً يصيبكم بعض الذي يعدكم وهو كلام المنصف في مقاله غير المشتط فيه ليسمعوا منه ولا يرتدوا عليه وذلك أنه حين فرضه صادقاً فقد أثبت أنه صادق في جميع ما يعد ولكنه أردفه يصيبكم بعض الذي يعدكم ليضممه بعض حقه في ظاهر الكلام فيريهم أنه ليس بكلام من أعطاه حقه وافيّاً فضلاً أن يتعصب له أو يرمى بالخصا من ورائه وتقديم الكاذب على الصادق أيضاً من هذا القبيل وكذلك قوله إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب (فإن قلت) فعن أبي عبيدة أنه فسر البعض بالكل وأنشد بيت لبيد تراك أمكنة إذالم أرضها ۝ أو يرتبط بعض النفوس حمامها (قلت) إن صحت الرواية عنه فقد حق فيه قول المازني في مسألة العلقى كان أجنبي من أن يفقه ما أقول له (إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) يحتمل أنه إن كان مسرفاً كذاباً خذله الله وأهلكه ولم يستقم له أمر فيتخلصون منه وأنه لو كان مسرفاً كذاباً لما هداه الله للنبوة ولما عاضده بالبينات وقيل ماتولى أبو بكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أشد من ذلك طاف صلى الله عليه وسلم بالبيت فلقوه حين فرغ فأخذوا بمجامع رداً فقالوا له أنت الذي تنهانا عما كان يعبد آباؤنا فقال أناذاك فقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه فالتزمه من ورائه وقال أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعاً صوته بذلك وعيناه تسفحان حتى أرسلوه وعن جعفر الصادق أن مؤمن آل فرعون قال ذلك سرّاً وأبو بكر قاله ظاهراً (ظاهرين في الأرض) في أرض مصر عالين فيها على بني إسرائيل يعني أن لكم ملك مصر وقد علوتم الناس وقهرتموهم فلا تفسدوا أمركم على أنفسكم ولا تتعرضوا لبأس الله وعذابه فإنه لا قبل لكم به إن جاءكم ولا يمنعكم منه أحد وقال (ينصرون) وجاءنا لأنه منهم في القرابة وليعلمهم بأن الذي ينصحهم به هو مسامح لهم فيه (ما أريكم إلا ما أرى) أي ما أشير عليكم برأى إلا بما أرى من قتله يعني لا أستصوب إلا قتله وهذا الذي تقولونه غير صواب (وما أهديك) بهذا الرأي (إلا سبيل الرشاد) يريد سبيل الصواب والصالح أو ما أعلمكم إلا ما أعلم من الصواب ولا أذكر منه شيئاً ولا أسرّ عنكم خلاف ما أظهر يعني أن لسانه وقلبه متواطئان على ما يقول وقد كذب فقد كان مستشعراً للخوف الشديد من جهة موسى ولكنه كان يتجلدولوا لاستشعاره لم يستشر أحداً ولم يقف الأمر على الإشارة ۝ وقرئ الرشاد فعال من رشد بالكسر كعلام أو من رشد بالفتح كعباد وقيل هو من أرشد بكبار من أجبر وليس بذلك لأن فعالاً من أفعّل لم يجز إلا في عدة أحرف نحو دراك وسار وقصار وحبّار ولا يصح القياس على القليل ويجوز أن يكون

قال وتقديم الكاذب على الصادق من هذا القبيل اه كلامه (قلت) لقد أحسن الفهم والتفطن لأسرار هذا القول ويناسب تقديم الكاذب على الصادق هنا قوله تعالى وشهد شاهد من أهلها إن كان قيصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وإن كان قيصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فقدم الشاهد أمانة صدقها على أمانة صدق يوسف وإن كان الصادق هو يوسف دونها لرفع التهمة وإبعاد الظن وإدلالاً بأن الحق معه ولا يضره التأخير لهذه الفائدة ۝ وقريب من هذا التصرف لإبعاد التهمة ما في قصة يوسف مع أخيه إذ بدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه حتى قيل إنه لما انتهى إليه قال اللهم ماسرّق هذا ولا هو بوجه سارق فاطمأنت أنفسهم وانزاحت التهمة عن يوسف أن يكون قصد ذلك فقالوا والله لنفتشنه فاستخرجها من وعائه (قال) وقد قيل إن ما لقيه أبو بكر رضي الله عنه مع النبي صلى الله عليه وسلم أشد مما لقيه مؤمن آل فرعون ولقد طاف عليه الصلاة والسلام بالبيت فلقوه فأخذوا بمجامع رداً وقالوا أنت الذي تنهانا عما كان يعبد آباؤنا فقال عليه السلام أنا ذلك فجاء أبو بكر فالتزمه وقال أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعاً صوته وعيناه تسفحان حتى أرسلوه وعن جعفر قال إن مؤمن آل فرعون قال ذلك سرّاً وقاله أبو بكر جهراً قال وقال مؤمن آل فرعون فس ينصرون من بأس الله إن جاءهم ليعلمهم أنه يسامهم فيه فيتحقوا نصرته لهم

نُوحٌ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ وَيَقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَنَازِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ

نسبة إلى الرشد كعواج وبتات غير منظور فيه إلى فعل (مثل يوم الأحزاب) مثل أيامهم لأنه لما أضافه إلى الأحزاب وفسرهم بقوم نوح وعاد وثمود ولم يلبس أن كل حزب منهم كان له يوم دمار اقتصر على الواحد من الجمع لأن المضاف إليه أغنى عن ذلك كقوله «كلوا في بعض بطونكم تعفوا» وقال الزجاج مثل يوم حزب حزب ودأب هؤلاء دؤبهم في عملهم من الكفر والتكذيب وسائر المعاصي وكون ذلك دائماً دائماً منهم لا يفترقون عنه ولا بد من حذف مضاف يريد مثل جزاء دأبهم (فإن قلت) بهم انتصب مثل الثاني (قلت) بأنه عطف بيان لمثل الأول لأن آخر ما تناولته الإضافة قوم نوح ولوقلت أهلك الله الأحزاب قوم نوح وعاد وثمود لم يكن إلا عطف بيان لإضافة قوم إلى أعلام فسرى ذلك الحكم إلى أول ما تناولته الإضافة (وما الله يريد ظلماً للعباد) يعني أن تدميرهم كان عدلاً وقسطاً لأنهم استوجبوه بأعمالهم وهو أبلغ من قوله تعالى «ومار بك بظلام للعبيد» حيث جعل المنفي إرادة الظلم لأن من كان عن إرادة الظلم بعيداً كان عن الظلم أبعد وحيث نكر الظلم كأنه نفي أن يريد ظلماً للعبادة ويجوز أن يكون معناه كعنى قوله تعالى «ولا يرضى لعباده الكفر» أي لا يريد لهم أن يظلموا يعني أنه دمرهم لأنهم كانوا ظالمين التنادى ما حكي الله تعالى في سورة الأعراف من قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ويجوز أن يكون تصايحهم بالويل والثبور وقرئ بالتشديد وهو أن يند بعضهم من بعض كقوله تعالى يوم يقر المرء من أخيه وعن الضحاك إذا سمعوا زفير النار ندوا هربا فلا يأتون قطر آمن الأقطار إلا وجدوا ملائكة صفوا فبيناهم موج بعضهم في بعض إذ سمعوا منادياً أقبوا إلى الحساب (تولون مدبرين) عن قتادة منصرفين عن موقف الحساب إلى النار وعن مجاهد فآزين عن النار غير معجزين هو يوسف بن يعقوب عليهما السلام وقيل هو يوسف بن إبراهيم بن يوسف بن يعقوب أقام فيهم نبياً عشرين سنة وقيل إن فرعون موسى وفرعون يوسف عمر إلى زمنه وقيل هو فرعون آخر وبخهم بأن يوسف أتاكم بالمعجزات فشككنتم فيها ولم تزلوا أشاكين كافرين (حتى إذا) قبض (قلتم) لن يبعث الله من بعده رسولا حكما من عند أنفسكم من غير برهان وتقدمة عزم منكم على تكذيب الرسل فإذا جاءكم رسول جحدتم وكذبتم بناء على حكمكم الباطل الذي أسستموه وليس قولهم أن يبعث الله من بعده رسولا بتصديق رسالة يوسف وكيف وقد شكوا فيها وكفروا بها وإنما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم إلى تكذيب رسالته وقرئ لن يبعث الله على إدخال همزة الاستفهام على حرف النفي كان بعضهم يقر بعضهم بنفي البعث ثم قال (كذلك يضل الله) أي مثل هذا الخذلان المبين يخذل الله كل مسرف

قوله تعالى وما الله يريد ظلماً للعباد (قال فيه) يجوز أن يكون معناه معنى ومار بك بظلام للعبد وهذا أبلغ لأنه إذا لم يرد الظلم كان عن فعله الظلم أبعد وحيث نكر الظلم أيضا كأنه نفي أن يريد ظلماً للعبادة قال ويجوز أن يكون معناه كعنى قوله ولا يرضى لعباده الكفر فيكون المعنى أن الله لا يريد لعباده أن يظلموا لأنه ذمهم على كونهم ظالمين (قلت) هذا من الطراز الأول وقد

(قوله كعواج وبتات) أي صاحب العاج والعاج عظم الفيل والبتات الذي يبيع البتوت أو يعملها والبت الطيلسان من الخبز كذا في الصحاح (قوله كأنه نفي أن يريد ظلماً للعبادة يجوز) هذا على مذهب المعتزلة من أنه تعالى لا يفعل الشر ولا يريد به وأن الإرادة بمعنى الرضا وعند أهل السنة أنه تعالى يخلق الشر ويريد به كالخير ولا يرضى الشر فالرضا غير الإرادة عندهم كاتقرب في التوحيد (قوله وقيل هو يوسف بن إبراهيم) عبارة النسفي أفرأيتكم (قوله أي مثل هذا الخذلان المبين) المعتزلة يؤولون الإضلال بالخذلان والترك بناء على مذهبهم أن الله لا يخلق الشر وأهل السنة يفسرونه بخلق الضلال في القلب بناء على أنه تعالى يخلق الشر كالخير كما بين في التوحيد

هُوَ مُسْرِفٌ مَرْتَابٌ * الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ كِبَرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا
كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ * وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهْمُنُ ابْنُ لِي صِرَاحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ * الْأَسْبَابَ
السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لِأَظُنُّهُ كُذَّابًا وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصَدْعَ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ

في عصيانه مرتاب في دينه (الذين يجادلون) بدل من من هو مسرف (فإن قلت) كيف جاز إبداله منه وهو جمع وذلك موحد
(قلت) لأنه لا يريد مسرفاً واحداً فسكانه قال كل مسرف (فإن قلت) ففاعل (كبر) (قلت) ضمير من هو مسرف (فإن قلت)
أما قلت هو جمع ولهذا أبدلت منه الذين يجادلون (قلت) بلى هو جمع في المعنى وأما اللفظ فوحد فحمل البدل على معناه
والضمير الراجع إليه على لفظه وليس يبدع أن يحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى وله نظائر ويجوز أن يرفع الذين يجادلون
على الابتداء ولا بد في هذا الوجه من حذف مضاف يرجع إليه الضمير في كبر تقديره جدال الذين يجادلون كبر مقنا
يحتمل أن يكون الذين يجادلون مبتدأ وبغير سلطان أنهم خبراً وفاعل كبر قوله (كذلك) أى كبر مقنا مثل ذلك
الجدال ويطبع الله كلام مستأنف ومن قال كبر مقنا عند الله جدالهم فقد حذف الفاعل والفاعل لا يصح حذفه وفي كبر مقنا
ضرب من التعجب والاستعظام لجدالهم والشهادة على خروجه من حد إشكاله من السكائر وقرئ سلطان بضم اللام
وقرئ قلب بالتون ووصف القلب بالتكبر والتجبر لأنه مركزهما ومنبعهما كما تقول رأيت العين وسمعت الأذن ونحوه
قوله عز وجل «فإنه آثم قلبه» وإن كان الآثم هو الجملة ويجوز أن يكون على حذف المضاف أى على كل ذى قلب متكبر تجعل
الصفة لصاحب القلب قيل الصرح البناء الظاهر الذى لا يخفى على الناظر وإن بعد اشتقوه من صرح الشئ إذا ظهر
و(أسباب السموات) طرقها وأبوابها وما يؤدى إليها وكل ما أدرك إلى شئ فهو سبب إليه كالرشاء ونحوه (فإن قلت)
مأفائدة هذا التكرير ولو قيل لعل أبليغ أسباب السموات لأجزأ (قلت) إذا أبهم الشئ ثم أوضح كان تفخيماً لشأنه
فلما أراد تفخيماً ما أمل بلوغه من أسباب السموات أبهمها ثم أوضحها ولأنه لما كان بلوغها أمراً عجبياً أراد أن يورده
على نفس متشوقة إليه ليعطيه السامع حقه من التعجب فأبهمه ليكشف إليه نفس هالمة ثم أوضحه وقرئ فأطلع بالنصب
على جواب الترجى تشبهاً للترجى بالتجنى ومثل ذلك التزيين وذلك الصد (زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل)
والمزين إما الشيطان بوسوسته كقوله تعالى وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل أو الله تعالى على وجه التسيب لأنه ممكن

تقدم مذهب أهل السنة فيما يتعلق بإرادة الله تعالى خلافاً لهذا وأشياعه قوله تعالى كذلك يضل الله من هو مسرف
مرتاب الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان آتاهم كبر مقنا عند الله وعند الذين آمنوا (قال) في إعرابه الذين يجادلون بدل
من من هو مسرف لأن المراد كل مسرف وجاز إبداله على معنى من لا على لفظها قال فإن قلت ما فاعل كبر وأجاب بأنه ضمير من
هو مسرف فحمل البدل على المعنى والضمير على اللفظ وليس يبدع أه كلامه (قلت) فيما ذكره معاملة لفظ من بعدمعاملة معناها
وهذا ما قدمت أن أهل العربية يستغربونه والأولى أن يحتجب في إعراب القرآن فإن فيه إبهاماً بعد إيضاح والمعهود في قراءة
البلاغة عكسه والصواب أن يجعل الضمير في قوله كبر راجعاً إلى مصدر الفعل المتقدم وهو قوله يجادلون تقديره كبر جدالهم مقنا
ويجعل الذين مبتدأ على تأويل حذف المضاف تقديره جدال الذين يجادلون في آيات الله والضمير في قوله كبر مقنا على الجدال
المحذوف والجملة مبتدأ وخبر ومثله في حذف المصدر المضاف وبناء الكلام عليه قوله تعالى أ جعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام
كن آمن بالله على أحد تأويله ومثله كثير وفيه سوى ذلك من الوجوه السالمة عما يتطرق إلى الوجه المتقدم فالوجه العدول عنه

(قوله وقرئ فأطلع بالنصب على جواب) يفيد أن القراءة المشهورة بالرفع على العطف (قوله على وجه التسيب لأنه ممكن) أول
بهذا لأنه تعالى لا يخلق الشر عند المعتزلة أما عند أهل السنة فيخلقه كالخير فلا حاجة إلى هذا التأويل وتبقى الآية على ظاهرها

فَرَعُونَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ۖ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَقَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ۚ يَقَوْمِ إِنَّمَا هِيَ دُنْيَا
مَتَّعَ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۚ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ۚ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَثَرُ ۚ وَهُوَ
مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۚ وَيَقَوْمِ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى
الدَّارِ ۚ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفِيرِ ۚ لَاجِرٌ مَّا تَدْعُونَنِي ۚ

الشیطان وأمهله ومثله زينا لهم أعمالهم فهم يعمهون وقرئ وزين له سوء عمله على البناء للفاعل والفعل لله عز وجل دل عليه قوله إلى إله موسى وصعد بفتح الصاد وضما وكسرها على نقل حركة العين إلى الفاء كما قيل قيل ■ والتباب الخسران والهلاك وصعد مصدر معطوف على سوء عمله وصعدوا هو وقومه ۚ قال (أهدكم سبيل الرشاد) فأجل لهم ثم فسر فافتتح بدم الدنيا وتصغير شأنها لأن الإخلاق إليها هو أصل الشر كله ومنه يتشعب جميع ما يؤدي إلى سخط الله ويجلب الشقاوة في العاقبة وثني بتعظيم الآخرة والاطلاع على حقيقتها وأنها هي الوطن والمستقر وذكر الأعمال سيئها وحسنها وعاقبة كل منهما ليثبت عما يتلف وينشط لما يزلف ثم وازن بين الدعوتين دعوة إلى دين الله الذي ثمرته النجاة ودعوتهم إلى اتخاذ الأنناد الذي عاقبته النار وحذروا وأذروا واجتهد في ذلك واحتشد لاجرم أن الله استشهاده من آل فرعون وجعله حجة عليهم وعبرة للمعتبرين وهو قوله تعالى فوآه الله سيأت مأكروا وحق بآل فرعون سوء العذاب وفي هذا أيضا دليل بين على أن الرجل كان من آل فرعون والرشاد نقيض الغي وفيه تعريض شبيه بالتصريح أن ما عليه فرعون وقومه هو سبيل الغي (فلا يجزى إلا مثلها) لأن الزيادة على مقدار جزاء السيئة قبيحة لأنها ظلم وأما الزيادة على مقدار جزاء الحسنة فخسنة لأنها فضل ۚ قرئ يدخلون ويدخلون (بغير حساب) واقع في مقابلة إلا مثلها يعني أن جزاء السيئة لها حساب وتقدير لئلا يزيد على الاستحقاق فأما جزاء العمل الصالح فبغير تقدير وحساب بل ما شئت من الزيادة على الحق والكثرة والسعة ■ (فإن قلت) لم كرر نداء قومه ولم جاء بالواو في النداء الثالث دون الثاني (قلت) أما تكرير النداء ففيه زيادة تنبيه لهم وإيقاظ عن سنة الغفلة وفيه أنهم قومه وعشيرته وهم فيما يوبقهم وهو يعلم وجه خلاصهم ونصيحتهم عليه واجبة فهو يتحزن لهم ويتلطف بهم ويستدعي بذلك أن لا يهتموه فإن سرورهم سروره وغمهم غمه وينزلوا على تنصيحهم لهم كما كرر إبراهيم عليه السلام في نصيحة أبيه يابأب وأما المجيء بالواو العاطفة فلأن الثاني داخل على كلام هو بيان للتجمل وتفسير له فأعطى الداخل عليه حكمه في امتناع دخول الواو وأما الثالث فداخل على كلام ليس بتلك المثابة ۚ يقال دعاه إلى كذا ودعاه له كما تقول هداه إلى الطريق وهداه له (ماليس لي به علم) أي بربوبيته والمراد بنبي العلم نفي المعلوم كأنه قال وأشرك به ماليس باله وماليس باله كيف يصح أن يعلم إلهها (لاجرم) سياقه على مذهب البصريين أن يجعل لارداء المداعاة إليه قومه وجرم فعل بمعنى حق وأن مع ما في حيزه فاعله أي حق ووجب بطلان دعوته أو بمعنى كسب من قوله تعالى ولا يجرمكم شأن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا أي كسب ذلك الدعاء إليه بطلان

قوله تعالى تدعونني لا كفر بالله وأشرك به ماليس لي به علم (قال المراد بنبي العلم نفي المعلوم كأنه قال وأشرك به ماليس باله وماليس باله كيف يصح أن يعلم إلهها) قلت وهذا من قبيل ۚ على لاجب لا يهتدى بمناره ۚ أي لا منار له فهتدى به وكلام الزمخشري ههنا أشد من كلامه على قوله تعالى حكاية عن فرعون ما علمت لكم من إله غيري قوله تعالى لاجرم أن ماتدعونني إليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة (قال فيه) سياق لاجرم عند البصريين أن يكون لارداء المداعاة إليه قومه وجرم بمعنى كسب أي وكسب دعاؤهم إليه بطلان دعوته أي ما حصل من ذلك إلا ظهور بطلان دعوته ويجوز

(قوله وقرئ وزين له سوء عمله) أي يدل قوله تعالى وكذلك زين لفرعون سوء عمله

إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدْنَا إِلَى اللَّهِ وَآلَ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ه فَسَتَذْكُرُونَ
مَا أَقُولَ لَكُمْ وَأَفَوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ه فوقه اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَمَكُرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ
سُوءَ الْعَذَابِ ه النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ه وَإِذْ
يَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ

دعوته على معنى أنه ما حصل من ذلك إلا ظهور بطلان دعوته ويجوز أن يقال أن لا جرم نظير لا بد فعل من الجرم وهو
القطع كما أن بدا فعل من التبديد وهو التفريق فكما أن معنى لا بد أنك تفعل كذا بمعنى لا بعد لك من فعله فكذلك
لا جرم أن لهم النار أى لا قطع لذلك بمعنى أنهم أبداً يستحقون النار لا انقطاع لاستحقاقهم ولا قطع لبطلان دعوة
الأصنام أى لا تزال باطلة لا ينقطع ذلك فينقلب حقاً وروى عن العرب لا جرم أنه يفعل بضم الجيم وسكون الراء بزنة
بد وفعل وفعل أخوان كرشد ورشد وعدم وعدم (ليس له دعوة) معناه أن ما تدعوني إليه ليس له دعوة إلى نفسه قط
أى من حق المعبود بالحق أن يدعو العباد إلى طاعته ثم يدعو العباد إليها إظهاراً لدعوة ربهم وما تدعون إليه وإلى
عبادته لا يدعو هو إلى ذلك ولا يدعى الربوبية ولو كان حيواناً ناطقاً لضيغ من دعائكم وقوله (في الدنيا ولا في الآخرة)
يعنى أنه في الدنيا جماد لا يستطيع شيئاً من دعاء وغيره وفي الآخرة إذا أنشأه الله حيواناً تبرأ من الدعاء إليه ومن عبده
وقيل معناه ليس له استجابة دعوة تنفع في الدنيا ولا في الآخرة أو دعوة مستجابة جعلت الدعوة التي لا استجابة لها
ولا منفعة فيها كلا دعوة أو سميت الاستجابة باسم الدعوة كما سمي الفعل المجازى عليه باسم الجزاء في قولهم كما تدين تدان
قال الله تعالى له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء (المسرفين) وعن قتادة المشركين وعن
بجاهد السفاكين للدماء بغير حلها وقيل الذين غلب شرهم خيرهم هم المسرفون ه وقرئ فستذكرون أى فسيذكركم بعضهم
بعضاً (وأفوض أَمْرِي إِلَى اللَّهِ) لأنهم توعدوه (فوقاه الله سيئات ما مكروا) شذائدهم ومكروا به من إلحاق أنواع
العذاب بمن خالفهم وقيل نجا مع موسى (وحاق بآل فرعون) ما هموا به من تعذيب المسلمين ورجع عليهم كيدهم
(النار) بدل من سوء العذاب وأخبر مبتدئاً محذوف كأن قال قال ماسوء العذاب فليل هو النار أو مبتدأ خبره (يعرضون
عليها) وفي هذا الوجه تعظيم للنار وتهويل من عذابها وعرضهم عليها إحراقهم بها يقال عرض الإمام الأسارى على
السيف إذا قتلهم به ه وقرئ النار بالنصب وهى تعضد الوجه الأخير وتقديره يدخلون النار يعرضون عليها ويجوز
أن ينتصب على الاختصاص (غدواً وعشيا) في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك الله أعلم بحالهم فإما أن يعذبوا
بجنس آخر من العذاب أو بنفس عنهم ويجوز أن يكون غدواً وعشيا عبارة عن الدوام هذا مادامت الدنيا فإذا قامت
الساعة قيل لهم (ادخلوا) يا (آل فرعون أشد) عذاب جهنم وقرئ أدخلوا آل فرعون أى يقال لحزنة جهنم أدخلوهم
(فإن قلت) قوله وحاق بآل فرعون سوء العذاب معناه أنه رجع عليهم ما هموا به من المسكر بالمسلمين كقول العرب من
حفر لآخيه جباً وقع فيه منكبا فإذا فسر سوء العذاب بنار جهنم لم يكن مكروا راجعا عليهم لأنهم لا يعذبون بجهنم (قلت)
يجوز أن يهيم الإنسان بأن يغرق قوما فيحرق بالنار ويسمى ذلك حيقاً لأنه هم بسوء فأصابه ما يقع عليه اسم السوء
ولا يشترط في الحيق أن يكون الحاق ذلك السوء بعينه ويجوز أن يهيم فرعون لما سمع إنذار المسلمين بالنار وقول
المؤمن وأن المسرفين هم أصحاب النار فيفعل نحو ما فعل نمرود ويعذبهم بالنار فخاق به مثل ما أضمره وهم بفعله ويستدل
بهذه الآية على إثبات عذاب القبر ه واذكر وقت يتحاجون (تبعاً) تبعاً كخدم في جمع خادم أو ذوى تبع أى أتباع

أن يكون لا جرم نظير لا بد من الجرم وهو القطع فكما أنك تقول لا بد أنك أن تفعل والبد من التبديد الذى هو التفريق
ومعناه لا مفارقة لك من فعل كذا فكذلك لا جرم معناه لا انقطاع لبطلان دعوة الأصنام بل هى باطلة أبداً

قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِحُزْنَتِهِمْ اادْعُوا رَبَّكُمْ
يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ۖ قَالُوا أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمُ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دَعَا
الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۖ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ۖ يَوْمَ
لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۖ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَىٰ وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

أو وصفاً بالمصدر وقرئ كلا على التأكيدي لاسم إن وهو معرفة والتنوين عوض من المضاف إليه يريد إنا كلنا أو كلنا
فيها (فإن قلت) هل يجوز أن يكون كلاحالا قد عمل فيها فيها (قلت) لا لأن الظرف لا يعمل في الحال متقدمة كما يعمل
في الظرف متقدمة تقول كل يوم لك ثوب ولا تقول قائماً في الدار زيد (قد حكم بين العباد) قضى بينهم وفصل بأن
أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار (لحزنة جهنم) للقوام بتعذيب أهلها (فإن قلت) هلا قيل الذين في النار لحزنتها
(قلت) لأن في ذكر جهنم تهويلاً وتفظيلاً ويحتمل أن جهنم هي أبعد النار قعراً من قولهم بئر جهنم بعيدة القعر
وقولهم في النابغة تسمية بها لزعمهم أنه يلقى الشعر على لسان المنتسب إليه فهو بعيد الغور في علمه بالشعر كما قال
أبو نواس في خلف الأحمر فليذم من العيالم الخسف وفيها أعنى الكفار وأطغاهم فاعل الملائكة الموكلين بعذاب أولئك
أجوب دعوة لزيادة قهرهم من الله تعالى فهذا تعمدهم أهل النار بطلب الدعوة منهم (أو لم تك تأتيتكم) إلزام للحجة
وتوبيخ وأنهم خلفوا وراءهم أوقات الدعاء والتضرع وعطلوا الأسباب التي يستجيب الله لها الدعوات (قالوا فادعوا)
أتم فإننا لا نجتري على ذلك ولا نشفع إلا بشرطين كون المشفوع له غير ظالم والإذن في الشفاعة مع مراعاة وقتها وذلك
قبل الحكم الفاصل بين الفريقين وليس قولهم فادعوا لرجاء المنفعة ولكن للدلالة على الخيبة فإن الملك المقرب إذا لم يسمع
دعاؤه فكيف يسمع دعاء الكافر (في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد) أي في الدنيا والآخرة يعني أنه يغلبهم في الدارين
جميعاً بالحجة والظفر على مخالفهم وإن غلبوا في الدنيا في بعض الأحيان امتحاناً من الله فالعاقبة لهم ويتيح الله من يقتص
من أعدادهم ولو بعد حين والأشهاد جمع شاهد كصاحب وأصحاب يريد الحفظ من الملائكة والأنبياء والمؤمنين من
أمة محمد صلى الله عليه وسلم لتكونوا شهداء على الناس واليوم الثاني بدل من الأول يحتمل أنهم يعتذرون بمعذرة ولكنها
لا تنفع لأنها باطلة وأنهم لو جاؤا بمعذرة لم تكن مقبولة لقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون (ولهم اللعنة) البعد من

قوله تعالى وقال الذين في النار لحزنة جهنم (قال) فإن قلت فهلا قيل لحزنتها وأجاب أن في ذكر جهنم تهويلاً وتفظيلاً
ويحتمل أن جهنم هي أبعد النار قعراً من قولهم بئر جهنم أي بعيدة القعر وكان النابغة يسمى الجهنم لبعد غوره في الشعر
اه كلامه (قلت) الأول أظهر والتفخيم فيه من وجهين أحدهما وضع الظاهر موضع المضمرة وهو الذي أشار إليه
والثاني ذكره وهو شيء واحد بظاهر غير الأول أفضع منه لأن جهنم أفضع من النار إذ النار مطلقة وجهنم أشدها
قوله تعالى قالوا فادعوا (قال في معناه أنهم لما ألزمهم الحجة بقولهم أو لم تك تأتيتكم رسلهم بالبينات واعترفوا بذلك
وكان في ضمن ذلك أنهم خلفوا أوقات الدعاء وأسباب الإجابة وراءهم قالوا لهم فادعوا أتم معناه إنا نحن لا نجتري
أن ندعو لكم فادعوا أتم وليس قولهم فادعوا ترجية للكفار ولكن قطعاً لرجائهم لأنه إذا لم يسمع دعاء الملك المقرب
فكيف يسمع دعاء الكافر قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم (قال فيه يحتمل أنهم يعتذرون بمعذرة لكنها
لا تنفعهم لأنها باطلة ويحتمل أنهم لا يعتذرون ولو جاؤا بمعذرة لم تكن مقبولة انتهى كلامه) قلت هما لاحتمالان في قوله

(قوله بئر جهنم بعيدة القعر الخ) في الصحاح بكسر الجيم والهاء وفيه القليل من البئر الغزيرة وفيه العليم الركبة الكثيرة الماء وفيه
الخسيف البئر التي تحضر في حجارة فلا ينقطع ماؤها كثرة والجمع خسف (قوله ويتيح الله من يقتص) أي يقدر

الْكِتَابَ هُدًى وَذِكْرًا لِأُولَى الْأَلْبَابِ ۝ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ
بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ
بِيَلَاغِهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا يَسْتَوِ الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُنَافِقِينَ قَلِيلًا

رحمة الله (ولهم سوء الدار) أى سوء دار الآخرة وهو عذابها وقرئ تقوم ولا تنفع بالناء والياء يريد بالهدى جميع ما آتاه
فى باب الدين من المعجزات والتوراة والشرائع (وأورثنا) وتركنا على بنى إسرائيل من بعده (الكتاب) أى التوراة
(هدى وذكرى) إرشادا وتذكرا واتصباها على المفعول ۝ أو على الحال وأولو الألباب المؤمنون به العاملون بما
فيه (فاصبر إن وعد الله حق) يعنى أن نصرة الرسل فى ضمان الله وضمان الله لا يخلف واستشهد بموسى وما آتاه من
أسباب الهدى والنصرة على فرعون وجنوده وإبقاء آثار هداة فى بنى إسرائيل والله ناصر كذا نصرهم ومظهر كذا على الدين
كله ومبلغ ملك أمتك مشارق الأرض ومغاربها فاصبر على ما يجزئك قومك من الغصص فإن العاقبة لك وما سبق به
وعدى من نصرتك وإعلاء كلمتك حق وأقبل على التقوى واستدرك الفرطات بالاستغفار ودم على عبادة ربك والثناء
عليه (بالعشى والإبكار) وقيل هما صلاتا العصر والفجر (إن فى صدورهم إلا كبر) إلا تكبر وتعظم وهو إرادة
التقدم والرياسة وأن لا يكون أحد فوقهم ولذلك عادوك ودفعوا آياتك خيفة أن تتقدمهم ويكونوا تحت يدك وأمر ك
ونهلك لأن النبوة تحتها كل ملك ورياسة أو إرادة أن تكون لهم النبوة دونك حسدا وبغيا ويدل عليه قوله تعالى ولو
كان خيرا ماسبقونا إليه أو إرادة دفع الآيات بالجدال (ماهم بيالغيه) أى يبالغى موجب الكبر ومقتضيه وهو متعلق
إرادتهم من الرياسة أو النبوة أو دفع الآيات وقيل المجادلون هم اليهود وكانوا يقولون يخرج صاحبنا المسيح بن داود
يريدون الدجال ويبلغ سلطانه البر والبحر وتسير معه الأنهار وهو آية من آيات الله فيرجع إلينا الملك فسمى الله تمنيهم
ذلك كبرا ونفى أن يبلغوا متمناهم (فاستعذ بالله) فالنجى إليه من كيد من يحسدك ويبغى عليك (إنه هو السميع) لما
تقول ويقولون (البصير) بما تعمل ويعملون فهو ناصر كذا عليهم وعاصمك من شرهم (فإن قلت) كيف اتصل قوله
(خلق السموات والأرض) بما قبله (قلت) إن مجادلهم فى آيات الله كانت مشتملة على إنكار البعث وهو أصل
المجادلة ومدارها فحجوا بخلق السموات والأرض لأنهم كانوا مقرين بأن الله خالقها بأنها خلق عظيم لا يقدر قدره
وخلق الناس بالقياس إليه شئ قليل مهين فمن قدر على خلقها مع عظمها كان على خلق الإنسان مع مهانتة أقدر وهو
أبلغ من الاستشهاد بخلق مثله (لا يعلمون) لأنهم لا ينظرون ولا يتأملون لغلبة الغفلة عليهم واتباعهم أهواءهم ۝ ضرب

تعالى ولا شفيح يطاع ولكن بين الموضعين فرقا يصير أحدهما معه عكس الآخر وذلك أنه هنا على تقدير أن يكون
المراد أنهم لا معذرة لهم البتة يكون قد نفى صفة المعذرة وهى المنفعة التى لها تراد المعذرة قطع الرجاء كى لا يعتذروا
البتة كأنه قيل إذا لم يحصل ثمر ۝ المعذرة فكيف يقع ما لا ثمرة له وفى الآية المتقدمة جعل نفى الموصوف بتا لنفى الصفة
ولهذا أولى النفى فى هذه الآية الفعل وفى المتقدمة أولى النفى الذات المنسوب إليها الفعل قوله تعالى لخلق السموات والأرض
أكبر من خلق الناس (قال فيه) فإن قلت كيف اتصل قوله لخلق السموات والأرض بما قبله وأجاب بأن مجادلهم
فى آيات الله كانت مشتملة على إنكار البعث وهو أصل المجادلة ومدارها فحجوا بخلق السموات والأرض لأنهم كانوا
مقرين بأن الله خالقها وبأنها خلق عظيم بالقياس إليه شئ قليل مهين فمن قدر على خلقها مع عظمها كان
على الإنسان الضعيف أقدر وهو أبلغ من الاستشهاد بخلق مثله انتهى كلامه (قلت) الأولوية فى هذا الاستشهاد ثابتة

مَا تَذْكُرُونَ ۖ إِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ لَّارِيبَ فِيهَا وَلَكِنَّا كَثُرَ النَّاسُ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ۖ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۖ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ

الأعمى والبصير مثلاً للمحسن والمسيء ۖ وقرئ يتذكرون بالياء والتاء أعم (لاريب فيها) لابتدأ من مجيئها ولا محالة وليس بمرتاب فيها لأنه لا بد من جزاء (لا يؤمنون) لا يصدقون بها (ادعوني) اعبدونى والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن ويدل عليه قوله تعالى إن الذين يستكبرون عن عبادتي ۖ والاستجابة الإجابة وفي تفسير مجاهد اعبدونى أثبكم وعن الحسن وقد سئل عنها اعملوا وأبشروا فإنه حق على الله أن يستجيب للذين آمنوا وعملوا الصالحات يريد من فضله وعن الثوري أنه قيل له ادع الله فقال إن ترك الذنوب هو الدعاء وفى الحديث إذا شغل عبدى طاعنى عن الدعاء أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وروى النعمان بن بشير رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة وقرأ هذه الآية ويجوز أن يريد الدعاء والاستجابة على ظاهرهما ويريد بعبادتي دعائى لأن الدعاء باب من العبادة ومن أفضل أبوابها يصدق قول ابن عباس رضى الله عنهما أفضل العبادة الدعاء وعن كعب أعطى الله هذه الأمة ثلاث خلال لم يعطهن إلا نبياً مرسلًا كان يقول لكل نبي أنت شاهدى على خلقى وقال هذه الأمة لتكونوا شهداء على الناس وكان يقول ما عليك من حرج وقال لنا ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج وكان يقول ادعنى أستجب لك وقال لنا ادعوني أستجب لكم وعن ابن عباس وحدوتى أغفر لكم وهذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد (داخرين) صاخرين (مبصرًا) من الإسناد المجازى لأن الإبصار فى الحقيقة لأهل النهار (فإن قلت) لم قرن الليل بالمفعول له والنهار بالحال وهلا كانا حالين أو مفعولاً لهما فيراعى حق المقابلة قلت هما متقابلان من حيث المعنى لأن كل واحد منهما يؤدى مؤدى الآخر ولأنه لو قيل لتبصروا فيه فانت الفصاحة التى فى الإسناد المجازى ولو قيل ساكننا والليل يجوز أن يوصف بالسكون على الحقيقة ألا ترى إلى قولهم ليل ساج وساكن لا ريح فيه لم تميز الحقيقة من المجاز (فإن قلت) فهلا قيل لمفضل أو لمفضل (قلت) لأن الغرض تكثير الفضل وأن يجعل فضلاً لا يوازيه فضل وذلك إنما يستوى بالإضافة (فإن قلت) فلوقيل ولكن أكثرهم فلا يتكرر ذكر الناس (قلت) فى هذا التكرير تخصيص للكفران النعمة بهم وأنهم هم الذين يكفرون بفضل الله ولا يشكرونه كقوله إن الإنسان لكفور إن الإنسان لربه لكنود إن الإنسان لظالم كفار (ذلكم) المعلوم المتميز بالأفعال الخاصة التى لا يشاركه فيها أحدهم (الله ربكم خالق كل شئ لا إله إلا هو) أخبار مترادفة أى هو الجامع لهذه الأوصاف من الإلهية والربوبية وخالق

بدرجتين أحدهما ما ذكره من أن القادر على العظيم هو على الحقير أقدر الثانية أن مجادلهم كانت فى البعث وهو الإعادة ولا شك أن الابتداء أعظم وأبهر من الإعادة فإذا كان ابتداء خلق العظيم يعنى السموات والأرض داخلاً تحت القدرة فابتداء خلق الحقير يعنى الناس أدخل تحتها وإعادته أدخل من ابتدائه فهو أولى بأن يكون مقدوراً عليه مما اعترفوا به من خلق السموات والأرض بدرجتين وإلى هذا الترتيب وقعت الإشارة بقوله تعالى فى المّ غلبت الروم ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون فقررتان قيام السماء والأرض هو بأمره أى خلقها من آياته فكيف بما هو أخط من قيامها بدرجتين وهو إعادة البشر أهون عليه من الابتداء ليتحقق الدرجتان المذكورتان فقال تعالى وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وإذا تأملت الذى ذكرته منسوباً لما ذكره الزمخشري علمت أن ما ذكره هو لباب المراد فجدد عهده إن لم تعلم ذلك ۖ قوله تعالى ولكن أكثر الناس لا يشكرون (قال فيه) هلا قيل ولكن أكثرهم فيستغنى عن التكرير وأجاب بأن التكرير تخصيصاً للكفران النعمة بهم وأنهم هم الذين يكفرون بفضل الله ولا يشكرونه إن الإنسان لكفور إن الإنسان لربه لكنود إن الإنسان لظالم كفار

شَيْءٌ إِلَّا هُوَ فَإِنْ تَوَفَّكُونَ * كَذَلِكَ يُؤْمِكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَحْجِدُونَ * اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ
الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً * وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ
رَبُّ الْعَالَمِينَ * هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * قُلْ إِنِّي نَبِيتٌ أَنْ
أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ * هُوَ الَّذِي
خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لَتَكُونُوا رُجُوعًا أَمْثَلًا
مَنْ يَتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ وَلَتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا

كل شيء وإنشائه لا يمتنع عليه شيء والوحدانية لا ثاني له (فأني توفكون) فكيف ومن أي وجه تصرفون عن عبادته
إلى عبادة الأوثان * ثم ذكر أن كل من جحد بآيات الله ولم يتأملها ولم يكن فيه همة طلب الحق وخشية العاقبة أفك كما
أفكوا * وقرئ خالق كل شيء نصبا على الاختصاص وتوفكون بالناء والياء هذه أيضا دلالة أخرى على تمييزه بأفعال
خاصة وهي أنه جعل الأرض مستقرا (والسما بناء) أي قبة ومنه أبنية العرب لمضاربهم لأن السماء في منظر العين كقبة
مضروبة على وجه الأرض (فأحسن صوركم) وقرئ بكسر الصاد والمعنى واحد قيل لم يخلق حيوانا أحسن صورة من
الإنسان وقيل لم يخلفهم منكرين كالبهائم كقوله تعالى في أحسن تقويم (فادعوه) فاعبدوه (مخلصين له الدين) أي الطاعة
من الشرك والرياء قائلين (الحمد لله رب العالمين) وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قال لا إله إلا الله فليقل على أثرها
الحمد لله رب العالمين * (فإن قلت) أمانه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبادة الأوثان بأدلة العقل حتى جاءته
البينات من ربه (قلت) بلى ولكن البينات لما كانت مقوية لأدلة العقل ومؤكدات لها ومضمنة ذكرها نحو قوله تعالى
أتعبدون ما تنحتون والله خلقكم وما تعملون وأشباه ذلك من التنبيه على أدلة العقل كان ذكر البينات ذكرا لأدلة العقل
والسمع جميعا وإنما ذكر ما يدل على الأمرين جميعا لأن ذكر التنبيه على أدلة العقل وأدلة السمع أقوى في إبطال
مذهبهم وإن كانت أدلة العقل وحدها كافية (لتبلغوا أشدكم) متعلق بفعل محذوف تقديره ثم يقيقكم لتبلغوا وكذلك
لتكونوا وأما (ولتبلغوا أجلا مسمى) فعنائه ونفعل ذلك لتبلغوا أجلا مسمى وهو وقت الموت وقيل يوم القيامة *

* قوله تعالى قل إنني نبيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءني البينات من ربي (قال فيه) فإن قلت النبي عليه
الصلاة والسلام قد اتضحت له أدلة العقل على التوحيد قبل مجيئ الوحي فعلام تحمل الآية وأجاب بأن الأمر كذلك
ولكن البينات مقوية لأدلة العقل ومؤكدة لها ومتضمنة ذكرها نحو قوله أتعبدون ما تنحتون والله خلقكم وما تعملون
وأشباه ذلك من التنبيه على أدلة العقل والسمع جميعا وإنما ذكر ما يدل على الأمرين جميعا لأن ذكر الأمرين أقوى في
إبطال مذهبهم وإن كانت أدلة العقل وحدها كافية انتهى كلامه (قلت) اللائق بقواعد السنة أن يقال أمامعرفة الله تعالى
ومعرفة وحدانيته واستحالة كون الأصنام آلهة فستفاد من أدلة العقول وقد ترد الأدلة العقلية في مضامين السمعيات
وأما وجوب عبادة الله تعالى وتحريم عبادة الأصنام فحكم شرعي لا يستفاد إلا من السمع فعلى هذا يترك الجواب عن هذا
السؤال وقوله تعالى إنني نبيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله إنما أريد به والله أعلم بتحريم عبادة غير الله فهذا لا يستفاد
إلا من نبي الله تعالى عن ذلك لا من العقل لكن قاعدة الروحى تقتضى أن تحريم عبادة غير الله تعالى تتلقى من العقل قبل
ورود الشرع إذ العقل عنده حاكم بمقتضى التحسين والتبسيط ولهذا أورد الإشكال عليه واحتاج إلى الجواب عنه ثم قوله
في الجواب أن أدلة الشرع مقوية لأدلة العقل ضعيف مع اعتقاده أن العقل يدل على الحكم قطعا ومادل قطعا كيف يحتمل

يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۖ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ يَحْدِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّى يَصْرُفُونَ ۖ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمَا
 أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۖ إِذَا الْأَغْلالُ فِي أَعْنَقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ۖ فِي الْحَرِّ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ۖ
 ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ۖ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ
 يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ۖ ذَلِكَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ۖ ادْخُلُوا
 أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبئسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ۖ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَإِمَّا نُرِينِكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ

وقرئ شيوخا بكسر الشين وشيخا على التوحيد كقوله طفلا والمعنى كل واحد منكم أو اقتصر على الواحد لأن الغرض
 بيان الجنس (من قبل) من قبل الشيخوخة أو من قبل هذه الأحوال إذا خرج سقطا (ولعلكم تعقلون) مافى ذلك من
 العبر والحجج (فإذا قضى أمرا فإنما) يكونه من غير كلفة ولا معاناة جعل هذا نتيجة من قدرته على الإحياء والإماتة
 وسائر ما ذكر من أفعاله الدالة على أن مقدورا لا يمتنع عليه كأنه قال فلذلك من الاقتدار إذا قضى أمرا كان أهون شيء
 وأسرعه (بالكتاب) بالقرآن (وبما أرسلنا به رسلنا) من الكتب (فإن قلت) وهل قوله (فسوف يعلمون) إذا الغلال
 في أعناقهم (إلى مثل قولك سوف أصوم أمس) (قلت) المعنى على إذا إلا أن الأمور المستقبلية لما كانت في أخبار الله
 تعالى متيقنة مقطوعا بها عبر عنها بلنظ ما كان ووجد والمعنى على الاستقبال ۖ وعن ابن عباس والسلاسل يسحبون بالنصب
 وفتح الياء على عطف الجملة الفعلية على الإسمية وعنه والسلاسل يسحبون بجر السلاسل ووجهه أنه لو قيل إذا أعناقهم
 في الأغلال مكان قوله إذا الأغلال في أعناقهم لكان صحيحا مستقيما فلما كانتا عبارتين معتقتين حمل قوله والسلاسل
 على العبارة الأخرى ونظيره مشائم ليسوا مصلحين عشيرة ۖ ولا ناعب إلا بين غرابها

كأنه قيل بمصلحين وقرئ بالسلاسل يسحبون (في النار يسجرون) من سجر التنور إذا ملأه بالوقود ومنه السجير كأنه
 سجر بالحب أى ملئ ومعناه أنهم في النار فهم محيطة بهم وهم مسجرون بالنار مملوءة بها أجوافهم ومنه قوله تعالى نار
 الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة اللهم أجرنا من نارك فإنما عائدون بجوارك (ضلوا عنا) غابوا عن عيوننا فلا نراهم
 ولا نتفقد بهم (فإن قلت) أما ذكرت في تفسير قوله تعالى إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنهم مقرنون بآلهتهم
 فكيف يكونون معهم وقد ضلوا عنهم (قلت) يجوز أن يضلوا عنهم إذا وبخوا وقيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله
 فيغيثوكم ويشفعوا لكم وأن يكونوا معهم في سائر الأوقات وأن يكونوا معهم في جميع أوقاتهم إلا أنهم لما لم ينفعوهم فكأنهم ضالون
 عنهم (بل لم نكن ندعو من قبل شيئا) أى تبين لنا أنهم لم يكونوا شيئا وما كنا نعبد بعبادتهم شيئا كما تقول حسبت أن فلانا شيء
 فإذا هو ليس بشيء إذا خبرته فلم ترعده خبراً (كذلك يضل الله الكافرين) مثل ضلال آلهم عنهم يضلهم عن آلهم
 حتى لو طلبوا الآلهة أو طلبتهم الآلهة لم تصادفوا (ذالك) الإضلال بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح (بغير الحق)
 وهو الشرك وعبادة الأوثان (ادخلوا أبواب جهنم) السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى لها سبعة أبواب لكل باب منهم
 جزء مقسوم (خالدين) مقتدرين الخلود (فبئس مَثْوًى المتكبرين) عن الحق المستخفين به مثواكم أو جهنم (فإن قلت)

الزيادة والبأكيد والقطعيات لا تفاوت في ثبوتها ۖ قوله تعالى (فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مَثْوًى المتكبرين)
 (قال فيه) فإن قلت كان قياس النظم أن يقال فبئس مدخل المتكبرين كما تقول زر بيت الله فنعم المزار وأجاب بأن

(قوله ومنه السجير كأنه سجر) في الصحاح يسجر الرجل صفيه وخليفه والجمع السجراء (قوله في سائر الأوقات) أى
 باقى الأوقات بعد وقت التوبيخ

أَوْ تَوَفِّيكَ فَأَلَيْنَا يَرْجِعُونَ * وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ
عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ *
اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ * وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ

أليس قياس النظم أن يقال فئس مدخل المتكبرين كما تقول زريت الله فنعلم المزار وصل في المسجد الحرام فنعلم المصلي
(قلت) الدخول المؤقت بالخلود في معنى الثواء (فإنما نرينك) أصله فإن ترك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط ولذلك
ألحقت النون بالفعل الأتراك لا تقول إن تسكر مني أكرمك ولكن أما تسكر مني أكرمك (فإن قلت) لا يخلو إيماناً تعطف
(أو توفيك) على نرينك وتشركهما في جزاء واحد وهو قوله تعالى (فإلينا يرجعون) فقولك فإنما نرينك بعض الذي
نعدهم فإنما يرجعون غير صحيح وإن جعلت فإنما يرجعون مختصاً بالمعطوف الذي هو توفيك بقي المعطوف عليه بغير جزاء
(قلت) فإنما يرجعون متعلق بتوفيك وجزاء نرينك محذوف تقديره فإنما نرينك بعض الذي نعدهم من العذاب وهو
القتل والأسر يوم بدر فذلك أو إن توفيك قبل يوم بدر فإنما يرجعون يوم القيامة فتنتقم منهم أشد الانتقام ونحوه قوله
تعالى * فإنما نذهبن بك فإنما منهم منتقمون أو نرينك الذي وعدناهم فإنما عليهم مقتدرون (ومنها من لم نقصص عليك)
قيل بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني إسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس وعن علي رضي الله عنه
أن الله تعالى بعث نبياً أسود فهو ممن لم يقصص عليه وهذا في اقتراحهم الآيات على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عناداً يعني أنا قد أرسلنا كثيراً من الرسل وما كان لواحد منهم (أن يأتي بآية إلا بإذن الله) فنزل بأن أتى بآية بما
تقرحونه إلا أن يشاء الله ويأذن في الإتيان بها (فإذا جاء أمر الله) وعيد ورد عقيب اقتراح الآيات وأمر الله القيامة
(المبطلون) هم المعاندون الذين اقترحوا الآيات وقد أتتهم الآيات فأنكروها وسوها سحراً * الأنعام الإبل خاصة
(فإن قلت) لم قال (لتركبوا منها) ولتبغوا عليها ولم يقل لنا كلوا منها وتصلوا إلى منافع أو هلاقال منها تركون ومنها تأكلون وتبغون
عليها حاجة في صدوركم (قلت) في الركوب الركوب في الحج والغزو وفي بلوغ الحاجة الهجرة من بلد إلى بلد لإقامة دين
أو طلب علم وهذه أغراض دينية إما واجبة أو مندوبة إليها مما يتعلق به إرادة الحكيم وأما الأكل وإصابة المنافع فمن جنس

الدخول المؤقت بالخلود في معنى الثواء * قوله تعالى فإنما نرينك بعض الذي نعدهم أو توفيك فإنما يرجعون (قال فيه
المصحيح للحاق النون المؤكدة دخول ما المؤكدة للشرط ولولا ما لم يحز دخولها) قلت وإنما كان كذلك لأن النون
المؤكدة حقها أن تدخل في غير الواجب والشرط من قبيل الواجب إلا أنه إذا أكد قوياً لإيهامه فقربته قوة الإيهام من غير
الواجب فيساغ دخول النون فيه * ثم قال وقوله تعالى أو توفيك إما أن يشرك مع الأول في الشرط ويكون قوله فإنما
يرجعون جزاء مشركاً بينهما فلا يستقيم المعنى على فإنما نرينك بعض الذي نعدهم فإنما يرجعون وإن جعل الجزاء مختصاً
بالثاني بقي الأول بغير جزاء وأجاب بأنه مختص بالثاني وجزاء الأول محذوف تقديره فإنما نرينك بعض الذي نعدهم
وهو ما حل بهم يوم بدر فذلك أو توفيك فإنما يرجعون فتنتقم منهم اه كلامه (قلت) وإنما حذف جواب الأول
دون الثاني لأن الأول إن وقع فذلك غاية الأمل في اتكأهم فالثابت على تقدير وقوعه معلوم وهو حصول المراد على
التمام وأما إن لم يقع ووقع الثاني وهو توفيه قبل حلول المجازاة بهم فهذا هو الذي يحتاج إلى ذكره للتسليّة وتطمين النفس
على أنه وإن تأخر جزاؤهم عن الدنيا فهو حتم في الآخرة ولا بد منه * قال ومثله قوله تعالى فإنما نذهبن بك فإنما منهم
منتقمون أو نرينك الذي وعدناهم فإنما عليهم مقتدرون كأنه يستشهد على أن جزاء الأول محذوف بذكر هذه الآية
* قوله تعالى * لتركبوا منها ومنها تأكلون ولكم فيها منافع وتبغوا عليها حاجة في صدوركم * (قال فيه) فإن قلت هلا قيل

وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ هـ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ هـ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا آغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا

المباح الذي لا يتعلق به إرادته ومعنى قوله (وعليها وعلى الفلك تحملون) وعلى الأنعام وحدها لا تحملون ولكن عليها وعلى الفلك
في البر والبحر (فإن قلت) هلا قيل وفي الفلك كما قال قلنا حمل فيها من كل زوجين اثنين (قلت) معنى الإيحاء ومعنى الاستعلاء
كلاهما مستقيم لأن الفلك وعاء لمن يكون فيها حولة له يستعملها فلما صح المعنيان صحت العبارتان أيضا فليطبق قوله وعليها وزاوجه
(فأى آيات الله) جاءت على اللغة المستفيضة وقولك فآية آيات الله قليل لأن التفرقة بين المذكر والمؤنث في الأسماء غير الصفات
نحو حمار وحمار غريب وهي في أى أغرب لإيهامه (وآثارا) قصورهم ومصانعهم وقيل مشيهم بأرجلهم لعظم أجرامهم
(فما أغنى عنهم) مانافية أو مضمنة معنى الاستفهام ومحلها النصب والثانية موصولة أو مصدرية ومحلها الرفع يعنى أى شيء أغنى
عنهم مكسوبهم أو كسبهم) فرحوا بما عندهم من العلم) فيه وجوه منها أنه أراد العلم الوارد على طريق التهنيت في قوله تعالى
بل أدراك عليهم في الآخرة وعلهم في الآخرة أنهم كانوا يقولون لا نبعث ولا نعذب وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت
إلى ربى إنى لعنده للحسن وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربى لأجدن خيرا منها من قبلا وكانوا يفرحون بذلك ويدفعون
به البينات وعلم الأنبياء كما قال عز وجل كل حزب بما لديهم فرحون ومنها أن يريد علم الفلاسفة والدهريين من بنى بونان
وكانوا إذا سمعوا بوحى الله دفعوه وصغروا علم الأنبياء إلى علمهم وعن سقراط أنه سمع بموسى صلوات الله عليه وسلامه
وقيل له لو هاجرت إليه فقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا إلى من يهذبنا ومنها أن يوضع قوله فرحوا بما عندهم من العلم
ولا علم عندهم البتة موضع قوله لم يفرحوا بما جاءهم من العلم مبالغة في نفى فرحهم بالوحى الموجب لأقصى الفرح والمسرّة مع تهكم
بفرط جهلهم وخلوهم من العلماء ومنها أن يراد فرحوا بما عند الرسل من العلم فرح ضحك منه واستهزاء به كأنه قال استهزؤا
بالبينات وبما جاؤا به من علم الوحي فرحين مرحين ويدل عليه قوله تعالى وحق بهم ما كانوا به يستهزئون ومنها أن يجعل
الفرح للرسل ومعناه أن الرسل لما رأوا جهلهم المتدادى واستهزائهم بالحق وعلووا سوء عاقبتهم وما يلحقهم من العقوبة
على جهلهم واستهزائهم فرحوا بما أتوا من العلم وشكروا الله عليه وحق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم ويجوز
أن يريد بما فرحوا به من العلم عليهم بأمر الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها كما قال تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة
هم غافلون ذلك مبلغهم من العلم فلما جاءهم الرسل بعلوم الديانات وهى أبعد شيء من علمهم لبعثها على رفض الدنيا والظلف

لتركبوا منها ولتأكلوا منها ولتبلغوا منها ومنها تكون ومنها تأكلون وعليها تبلغون وأجاب بأن في الركوب الركوب في الغزو
والحج وفي بلوغ الحاجة الهجرة من بلد إلى بلد لإقامة دين أو علم وهذه أغراض دينية إما واجبة أو مندوبة مما يتعلق به
إرادة الحكيم وأما الأكل وإصابة المنافع فمن جنس المباح الذي لا يتعلق به الإرادة اه كلامه (قلت) جواب متداع للسقوط
مؤسس على قاعدة وأهمية وهى أن الأمر راجع إلى الإرادة فالواجب والمندوب مرادان لأنهما مندرجان في الأمر والمباح
غير مراد لأنه غير مأثور به وهذا من هنيات المعتزلة في إنكار كلام النفس فلا تظيل فيه النفس وقاعدة أهل الحق أنه لا ربط
بين الأمر والإرادة فقد يأمر بخلاف ما يريد ويريد خلاف ما يأمر به فالجواب الصحيح إذ أن المقصود المأمور من الأنعام
والمنفعة المشهورة فيها إنما هى الركوب وبلوغ الحوائج عليها بواسطة الأسفار والانتقال في ابتغاء الأوطار فلذلك ذكرهما
هنا مقرونين باللام الدالة على التعليل والغرض وأما الأكل وبقية المنافع كالأصواف والأوبار والألبان وما يجرى مجراها

(قوله المباح الذي لا يتعلق به) مبنى على مذهب المعتزلة أن الإرادة بمعنى الأمر فلا تتعلق إلا بالمطلوب وعند أهل السنة
هى صفة تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه فتتعلق بجميع الممكنات كما تقرر في علم التوحيد
(قوله قلت معنى الإيحاء) في الصحاح أوعيت الزاد والمتاع إذا جعلته في الوعاء
(قوله على رفض الدنيا والظلف) في الصحاح ظلفت نفسى عن كذا بالكسر تظلف ظلفا أى كفت

يَكْسِبُونَ * فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ *
فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ * فَلَمْ يَكْ يَنْفَعَهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا
بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ *

سورة فصلت مكية

وآياتها ٤٠ نزلت بعد غافر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * حم * تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ

عن الملاذو الشهوات لم يلتفتوا إليها وصغروا واستهزؤا بها واعتقدوا أنه لا علم أنفع وأجلب للفوائد من علمهم فقرحوا به *
البأس شدة العذاب ومنه قوله تعالى بعذاب بئس (فإن قلت) أي فرق بين قوله تعالى (قلم يك ينفعهم إيمانهم) وبينه
لوقيل فلم ينفعهم إيمانهم (قلت) هو من كان في نحو قوله ما كان الله أن يتخذ من ولد والمعنى فلم يصح ولم يستقم أن
ينفعهم إيمانهم (فإن قلت) كيف ترادفت هذه الفاآت (قلت) أما قوله تعالى فما أغنى عنهم فهو نتيجة قوله كانوا
أكثر منهم وأما قوله فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فجاء مجرى البيان والتفسير لقوله تعالى فما أغنى عنهم كقولك رزق
زيد المال فتمنع المعروف فلم يحسن إلى الفقراء وقوله فلما رأوا بأسنا تابع لقوله فلما جاءتهم كأنه قال فكفروا فلما
رأوا بأسنا آمنوا وكذلك فلم يك ينفعهم إيمانهم تابع لإيمانهم لما رأوا بأس الله (سنت الله) بمنزلة وعد الله وما أشبهه
من المصادر المؤكدة و (هنالك) مكان مستعار الزمان أي وخسروا وقت رؤية البأس وكذلك قوله وخسر هنالك
المبتلون بعد قوله فإذا جاء أمر الله قضى بالحق أي وخسروا وقت مجيء أمر الله أو وقت القضاء بالحق * عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبي ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن إلا صلى عليه واستغفر له

﴿سورة السجدة مكية وهي أربع وخمسون وقيل ثلاث وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ إن جعلت (حم) إسما للسورة كانت في موضع المبتدا و (تنزيل) خبره وإن جعلتها تعديدا
للحروف كان تنزيل خبر المبتدا محذوف و (كتاب) بدل من تنزيل أو خبر بعد خبر أو خبر مبتدا محذوف وجوز
الزجاج أن يكون تنزيل مبتدا وكتاب خبره ووجه أن تنزيلا مخصوص بالصفة فساغ وقوعه مبتدا (فصلت آياته) ميزت
وجعلت تفاصيل في معان مختلفة من أحكام وأمثال ومواظ و وعد ووعد وغير ذلك وقرئ فصلت أي فرقت

فهي وإن كانت حاصلة منها غير خاصة بها خصوص الركوب والحمل وتوابع ذلك بل الأكل بالغنم خصوص الضأن أشهر فلذلك
اخترت الضحا بامنأ على الغنم فلذلك جردت هذه المنافع بالإخبار عن وجودها في غير مقرونة بما يدل على أنها المقصودة قوله تعالى
فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا (قال) فإن قلت أي فرق بين قوله فلم يك ينفعهم إيمانهم وبينه لوقيل فلم ينفعهم وأجاب
بأن معنى كان هنا معناها في قوله ما كان الله أن يتخذ من ولد بمعنى فلم يستقم ولم يصح أن ينفعهم إيمانهم اه كلامه (قلت)
كان الذي ثبت التصرف فيها بإجراء نونها مجرى حروف العلة حتى حذفت للجازم هي كان الكثير استعمالها المكرر
دورانها في الكلام وأما كان هذه فليست كثيرة التصرف حتى يتسع فيها بالحذف بل هي مثل صان وحان في القلة
فالأولى بقاؤها على بابها المعروف وفائدة دخولها في هذه الآية وأمثالها المبالغة في نفي الفعل الداخلة عليه بتعديد جهة
نفيه عموما باعتبار الكون وخصوصا باعتباره في هذه الآية مثلاً فكأنه نفي مرتين والله أعلم

يَعْلَمُونَ * بِشِيرًا وَنَذِيرًا فَاعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ * وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِيْ أَكِنَّةٍ مَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِيْ
ءَاذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَاعْمَلْ إِنَّا نَحْمِلُ غَرَامَكَ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ

بين الحق والباطل أو فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها من قولك فصل من البلد (قرآنا عربيا) نصب على الاختصاص
والمدح أى أريد بهذا الكتاب المفصل قرآنا من صفته كيت وكيت وقيل هو نصب على الحال أى فصلت آياته فى حال
كونه قرآنا عربيا (لقوم يعلمون) أى لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الآيات المفصلة المبينة بلسانهم العربى المبين
لا يلتبس عليهم شئ منه (فإن قلت) هم يتعلق قوله لقوم يعلمون (قلت) يجوز أن يتعلق بتنزيل أو بفصلت أى تنزيل
من الله لأجلهم أو فصلت آياته لهم والأجود أن يكون صفة مثل ما قبله وما بعده أى قرآنا عربيا كائن القوم عرب لثلا
يفرق بين الصلات والصفات * وقرئ بشير ونذير صفة للكتاب أو خبر مبتدأ محذوف (فهم لا يسمعون) لا يقبلون ولا يطيعون
من قولك تشفعت إلى فلان فلم يسمع قولى ولقد سمعته ولكنه لما لم يقبله ولم يعمل بمقتضاه فكأنه لم يسمعه
* والأكنة جمع كنان وهو الغطاء * الوقى بالفتح الثقل وقرئ بالكسر وهذه تمثيلات لنسب قلوبهم عن تقبل الحق واعتقاده كأنها
فى غلف وأغطية تمنع من نفوذه فيها كقوله تعالى وقالوا قلوبنا غلف ومح أسمعهم له كأنها صمما عنه ولتباعد المذهبين والدينين
كان بينهم وما هم عليه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو عليه حجابا ساترا وحاجزا منيعا من جبل أو نحوه فلا
تلاقى ولا ترائى (فاعمل) على دينك (إننا عاملون) أى على ديننا أو فاعمل فى إبطال أمرنا إننا عاملون فى إبطال أمرك وقرئ إنا
عاملون * (فإن قلت) هل لزيادة فى قوله ومن بيننا وبينك حجاب فائدة (قلت) نعم لأنه لو قيل ومن بيننا وبينك حجاب لكان المعنى
أن حجابا باحاصل وسط الجهتين وأما بزيادة من فالمعنى أن حجابا ابتدأ منا وابتدأ منك فالمسافة المتوسطة لجهتنا وجهتك
مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها (فإن قلت) هلا قيل على قلوبنا أكنة كما قيل وفى آذاننا وقر لىكون الكلام على نمط واحد

﴿القول فى سورة فصلت﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى وقالوا قلوبنا فى أكنة مما تدعونا إليه وفى آذاننا وقْر ومن بيننا وبينك حجاب
الآية (قال فيه) فإن قلت ما فائدة من فى قوله ومن بيننا وبينك حجاب وأجاب بأن فائدتها الدلالة على أن من جهتهم
ابتدأ الحجاب ومن جهته أيضا ابتدأ حجاب فيلزم أن المسافة المتوسطة بينهما مملوءة بالحجاب لا فراغ فيها ولولا ذكر
من فيها لكان المعنى على أن فى المسافة بينهما حجابا فقط اه كلامه (قلت) لا ينفك المعنى بدخول من عما كان عليه قبل
ولو كان الأمر كما ذكر لكانت من مقدرة مع بين الثانية لأنه جعلها مفيدة للابتداء فى الثانية كما هى مفيدة للابتداء
فى الأولى فيكون التقدير إذا ومن بيننا وبينك حجاب وهذا يخل بمعنى بين إخلالا بينا فإنها تأبى تكرار العامل معها
حتى لو قال القائل جلست بين زيد وجلست بين عمرو لم يكن مستقيما لأن تكرار العامل يصيرها داخلة على مفرد فقط
ويقطع عن قرينه المتقدم ومن شأنها الدخول على متعدد لأن فى ضمن معناها التوسط وزاد الزمخشري على هذا
لجعل بين الثانية غير الأولى لأنه جعل الأولى بجهتهم والثانية بجهته وليس الأمر كما ظنه بل بين الأولى هى الثانية بعينها
وهى عبارة عن الجهة المتوسطة بين المضافين وتكرارها إنما كان لأن المعطوف مضمّر محفوف فوجب تكرار حافظه
وهو بين والدليل على هذا أنه لا تفاوت باتفاق بين أن تقول جلست بين زيد وعمرو وبين أن تقول جلست بين زيد وبين
عمرو وإنما كان ذكرهما مع الظاهر جواز أو مع المضمّر وجوبا لما بيناه فإذا وضع ذلك فالظاهر والله أعلم أن موقع من
هاهنا كوقعها فى قوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا وذلك للإشعار بأن الجهة المتوسطة مثلا بينهم
وبين النبي عليه الصلاة والسلام مبدأ الحجاب لا غير ووجود من قريب من عدمها ألا ترى إلى آخر هذه الآية كيف لم
تستعمل فيها من وهى قوله تعالى وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا وجعلنا

إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِلْبَشَرِ كَيْفَ • الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ •
إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ • قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ كُفْرُوكُمْ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ

(قلت) هو على نمط واحد لأنه لا فرق في المعنى بين قولك قلوبنا في أكنة وعلى قلوبنا أكنة والدليل عليه قوله تعالى إنا جعلنا على قلوبهم أكنة ولو قيل إنا جعلنا قلوبهم في أكنة لم يختلف المعنى وترى المطاييع منهم لا يراعون الطبايق والملاحظة إلا في المعاني (فإن قلت) من أين كان قوله (إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى) جواباً لقولهم قلوبنا في أكنة (قلت) من حيث أنه قال لهم إني لست بملك وإنما أنا بشر مثلكم وقد أوحى إلى دونكم فصحت بالوحى إلى وأنا بشر نبوتى وإذا صحت نبوتى وجب عليكم اتباعى وفيما يوحى إلى أن إلهكم إله واحد (فاستقيموا إليه) فاستووا إليه بالتوحيد وإخلاص العبادة غير ذاهبين يميناً ولا شمالاً ولا ملتفتين إلى ما يسوق لكم الشيطان من اتخاذ الأولياء والشفعاء (وتوبوا إليه) بما سبق لكم من الشرك (واستغفروه) • وقرئ قال إنما أنا بشر • (فإن قلت) لم خص من بين أوصاف المشركين منع الزكاة مقروناً بالكفر بالآخرة (قلت) لأن أحب شيء إلى الإنسان ماله وهو شقيق روحه فإذا بذله في سبيل الله فذلك أقوى دليل على ثباته واستقامته وصدق نيته ونصوع طوبته ألا ترى إلى قوله عز وجل ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم أى يثبتون أنفسهم ويدلون على ثباتها بإنفاق الأموال وما خدع المؤلفة قلوبهم إلا بملظة من الدنيا فقررت عصبيتهم ولانت شكيمتهم وأهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تظاهروا بالإبتنع الزكاة فنصبت لهم الحرب وجروها وفيه بحث للؤمنين على أداء الزكاة وتخويف شديد من منعها حيث جعل المنع من أوصاف المشركين وقرن بالكفر بالآخرة وقيل كانت قریش بطمعون الحاج ويحرمون من آمن منهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لا يفعلون ما يكونون به أزياء وهو الإيمان الممنون المقطوع وقيل لا يمين عليهم لأنه إنما يمين التفضل فأما ألا جرف حق أدأوه وقيل نزلت في المرضى والزمنى والهرمى إذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الأجر كما صح ما كانوا يعملون (أنتم) بهمزتين

على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وكلام الرخصى هذا إذا امتحنته بالتحقيق الذى ذكرناه تبين ضعفه والله الموفق وفي هذه الآية وأختها من المبالغة والبلاغة ما لا يليق أن ينتظم إلا في درر الكتاب العزيز فإنها اشتملت على ذكر حجب ثلاثة متوالية كل واحد منها كاف في فنه فأولها الحجاب الحائل الخارج ويلبه حجاب الصمم وأقصاها الحجاب الذى أكن القلب والعياذ بالله فلم تدع هذه الآية حجاباً مرتجياً إلا أسبلته ولم تبقى لهؤلاء الأشقياء مطمعا ولا صريحاً إلا استلبته ففسأل الله كفايته قوله تعالى قل إنما أنا بشر مثلكم الآية (قال) فإن قلت كيف كان هذا جواباً لما تقدمه (وأجاب) بما نلخصه فنقول لما أبوا القبول منه عليه الصلاة والسلام كل الإباء بدأهم بإقامة الحججة على وجوب القبول منه فإنه بشر مثلهم لا قدرته على إظهار المعجزات التى ظهرت وإنما القادر على إظهارها هو الله تعالى تصديقاً له عليه الصلاة والسلام ثم بين لهم بعد قيام الحججة عليهم أهم ما بعث به وهو التوحيد واندرج تحت الاستقامة جميع تفاصيل الشرع ونعم ذلك بإيذارهم على ترك القبول بالويل الطويل • قوله تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة (قال فيه) فإن قلت لم خص الزكاة وأجاب بأن أحب الأشياء إلى الإنسان ماله وهو شقيق روحه فبذله مصداق لاستقامته ونصوع طوبته وما خدع المؤلفة قلوبهم إلا بملظة من الدنيا وأهل الردة ما تظاهروا إلا بمنع الزكاة فنصبت لهم الحرب وجروها اه كلامه (قلت) كلام حسن بعد تبديل قوله وما خدع المؤلفة فإن استعماله الخداع غير لائق لأنهم إنما تألفهم عليه الصلاة والسلام على الإيمان من قبيل الملاطفة ودفع السيئة بالحسنة وما تحا هذا النحو

(قوله الطبايق والملاحظة) لعله والملاحظة (قوله إلا بملظة من الدنيا) في الصحاح لمظ إذا تتبع بلسانه بقية الطعام في فنه اه فلمظه بمعنى ملموظ كمنصعة بمعنى ممضوغ (قوله أنتم بهمزتين) لعله قرئ بهمزتين الخ

وَيَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ۝ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا

الثانية بين بين وآلئكم بألف بين هـ: تين (ذلك) الذي قدر على خلق الأرض في مدة يومين هو (رب العالمين ۝ رواسي) جبالات ثابتة (فإن قلت) ما معنى قوله (من فوقها) وهل اختصر على قوله وجعل فيها رواسي كقوله تعالى وجعلنا فيها رواسي شامخات وجعلنا في الأرض رواسي وجعل لها رواسي (قلت) لو كانت تحتها كالأساطين لها تستقر عليها أو مركوزة فيها كالسمامير لمنعت من الميدان أيضا وإنما اختار إرساءها فوق الأرض لتكون المنافع في الجبال معرضة لطالبيها حاضرة محصلها وليصر أن الأرض والجبال أثقال على أثقال كلها مفتقرة إلى عمسك لابتدائها منه وهو عمسكها عز وعلو بقدرته (وبارك فيها) وأكثر خيرها وأمناء (وقدر فيها أقواتها) أرزاق أهلها ومعاشهم وما يصلحهم وفي قراءة ابن مسعود وقسم فيها أقواتها (في أربعة أيام سواء) فذلك لمدة خلق الله الأرض وما فيها كأنه قال كل ذلك في أربعة أيام كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان قيل خلق الله الأرض في يوم الأحد ويوم الإثنين وما فيها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء وقال الزجاج في أربعة أيام في تمة أربعة أيام يريد بالتمة اليومين وقرئ سواء بالحرركات الثلاث الجر على الوصف والنصب على استوت سواء أي استواء والرفع على هي سواء (فإن قلت) بم تعلق قوله (للسائلين) (قلت) بمحذوف كأنه قيل هذا الحصر لأجل من سأل في كم خلقت الأرض وما فيها أويقدر أي قدر فيها الأقوات لأجل الطالبين لها المحتاجين إليها من المقتاتين وهذا الوجه الأخير لا يستقيم إلا على تفسير الزجاج (فإن قلت) هلا قيل في يومين وأي فائدة في هذه الفذلكة (قلت) إذا قال في أربعة أيام وقد ذكر أن الأرض خلقت في يومين علم أن ما فيها خلق في يومين فبقيت المخيرة بين أن تقول في يومين وأن تقول في أربعة أيام سواء فكانت في أربعة أيام سواء فائدة ليست في يومين وهي الدلالة على أنها كانت أياما كاملة بغير زيادة ولا نقصان ولو قال في يومين وقد يطلق اليومان على أكثرهما لكان يجوز أن يريد باليومين الأولين والآخرين أكثرهما (ثم استوى إلى السماء) من قولك استوى إلى مكان كذا إذا

قوله تعالى أنئلكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين ويضعون له أندادا ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين (قال فيه) إن قوله في أربعة أيام فذلك مدة خلق الله الأرض وما فيها كأنه قال وقدر فيها أقواتها في يومين آخرين فذلك أربعة أيام سواء ومعنى سواء كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان ونقل عن الزجاج أن معنى الآية في تمة أربعة أيام يريد بالتمة اليومين ثم قال فإن قلت بم تعلق قوله للسائلين وأجاب بأنه متعلق بمحذوف كأنه قيل هذا الحصر لأجل من سأل في كم خلقت الأرض وما فيها أويقدر أي قدر فيها الأقوات لأجل السائلين المحتاجين إليها من المقتاتين ثم قال وهذا الوجه الأخير لا يستقيم إلا على تفسير الزجاج انتهى كلامه (قلت) لم يبين امتناعه على التفسير الأول ونحن نبينه فنقول مقتضى التفسير الأول أن قوله في أربعة أيام فذلك ومن شأنها الوقوع في طرف الكلام بعد تمامه فلو جعل قوله للسائلين متعلقا بمقدر لزم وقوع الفذلكة في حشو الكلام ولا كذلك على تفسير الزجاج فإن الأربعة على قوله من تمة الأول وهي متعلقة بمقدر على تأويل حذف التمة تعلق الظرف بالمظروف ليلتزم ذلك إتمام الكلام ببيان المقصود من خلق الأقوات بعد بيان من خلقها وتفسير الزجاج والله أعلم أرجح فإنه يشتمل على ذكر مدة خلق الأقوات بالتأويل القريب الذي قدره ومتمم لما يقوم مقام الفذلكة إذ ذكر جملة العدد الذي هو ظرف لخلقها وخلق أقواتها وعلى تفسير الزمخشري تكون الفذلكة مذكورة من غير تقدم تصريح بجملة تفاصيلها فإنه لم يذكر منها سوى يومين خاصة ومن شأن الفذلكة أن يتقدم النص على جميع أعدادها مفصلة ثم تأتي هي على الجملة كقوله فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتك تلك عشرة كاهلة ۝

آتَيْنَا طَائِعِينَ ۖ فَقَضْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ

توجه إليه توجها لا يلوى على شيء وهو من الاستواء الذي هو ضد الازواج ونحوه قولهم استقام إليه وامتد إليه ومنه قوله تعالى فاستقيموا إليه والمعنى ثم دعاه داعي الحكمة إلى خلق السماء بعد خلق الأرض وما فيها من غير صارف بصرفه عن ذلك قيل كان عرشه قبل خلق السموات والأرض على الماء فأخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء وعلا عليه فأبس الماء فجعله أرضا واحدة ثم فققها فجعلها أرضين ثم خلق السماء من الدخان المرتفع ۖ ومعنى أمر السماء والأرض بالإتيان وامتثالهما أنه أراد تكرينهما فلم يمتنع عليهما ووجدتا كما أرادهما وكانتا في ذلك كالمأمور المطيع إذا ورد عليه فعل الأمر المطاع وهو من المجاز الذي يسمى التمثيل ويجوز أن يكون تخيلا وبني الأمر فيه على أن الله تعالى كلم السماء والأرض وقال لهما اتنيا شئنا ذلك أو أيتناه فقالتا آتينا على الطوع لاعلى السكرة والغرض تصوير أثر قدرته في المقدورات لا غير من غير أن يحقق شيء من الخطاب والجواب ونحوه قول القائل قال الجدار لو تد لم تشقني قال لو تد اسأل من يدقني فلم يتركني ورائي الحجر الذي ورائي (فإن قلت) لم ذكر الأرض مع السماء وانتظمهما في الأمر بالإتيان والأرض مخلوقة قبل السماء بيومين (قلت) قد خلق جرم الأرض أولا غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال تعالى «والأرض بعد ذلك دحاها» فالمعنى اتنيا على ما ينبغي أن تأتيا عليه من الشكل والوصف اتنى يا أرض مدحوة قرارا ومهادا لاهلك وائتى باسماء مقببة سققا لهم ومعنى الإتيان الحصول والوقوع كما نقول اتنى عمله مرضيا وجاء مقبولا ويجوز أن يكون المعنى لتأت كل واحدة منكما صاحبها الإتيان الذي أريده وتقتضيه الحكمة والتدبير من كون الأرض قرارا للسماء وكون السماء سققا للأرض وتنصره قرامة من قرأتا وآتينا من الموافقة أي لتؤات كل واحدة أختها وتوافقها قالتا وافقنا وساعدنا ويحتمل وافقا أمرى ومشيتي ولا تمتنعا (فإن قلت) ما معنى طوعا أو كرها (قلت) هو مثل للزوم تأثير قدرته فيهما وأن امتناعهما من تأثير قدرته محال كما يقول الجبار لمن تحت يده لتفعلن هذا شئت أو أبيت ولتفعلن طوعا أو كرها وانتصاهما على الحال بمعنى طائعتين أو مكرهتين (فإن قلت) هلا قيل طائعتين على اللفظ أو طائعات على المعنى لأنها سموات وأرضون (قلت) لما جعلن مخاطبات وجعيات ووصفن بالطوع والسكرة قيل طائعين في موضع طائعات نحو قوله ساجدين (فقضاهن) يجوز أن يرجع الضمير فيه إلى السماء

قوله تعالى ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض اتنيا طوعا أو كرها قالتا آتينا طائعين (قال فيه) إما أن يسكون هذا من مجاز التمثيل كان عدم امتناعهما على قدرته امتثال المأمور المطيع إذا ورد عليه الأمر المطاع فهذا وجه وإما أن يكون تخيلا فيبني الأمر فيه على أن الله تعالى كلم السموات والأرض فأجابته والغرض منه تصوير أثر القدرة في المقدور من غير أن يحقق شيئا من الخطاب والجواب ومثله قول القائل قال الخياط للو تد لم تشقني فقال لو تد اسأل من يدقني لم يتركني ورائي الحجر الذي ورائي اه كلامه (قلت) قد تقدم إنكارى عليه إطلاق التخيل على كلام الله تعالى فإن معنى هذا الإطلاق لو كان صحيحا والمراد منه التصوير لوجب اجتناب التعبير عنه بهذه العبارة لما فيها من إيهام وسوء أدب والله أعلم ۖ قوله تعالى «ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض اتنيا طوعا أو كرها قالتا آتينا طائعين» الآية (قال) فإن قلت لم ذكر الأرض مع السماء وانتظمها في الأمر بالإتيان معها والأرض مخلوقة قبل السماء بيومين وأجاب بأنه قد خلق جرم الأرض أولا غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال والأرض بعد ذلك دحاها فالمعنى اتنيا على ما ينبغي من الشكل اتنى يا أرض مدحوة وقرارا ومهادا وائتى باسماء مقببة ۖ ثم قال فإن قلت ما معنى طوعا أو كرها وأجاب بأنه تمثيل للزوم تأثير القدرة فيهما كما يقول الجبار لمن تحت يده افعل هذا شئت أو أبيت ۖ ثم قال فإن قلت هلا قيل طائعتين على اللفظ وطائعات على المعنى لأنها سموات وأرضون وأجاب بأنه لما جعلن مخاطبات

(قوله فعل الأمر المطاع) لعله أمر الأمر (قوله تصوير أثر قدرته) لعله تأثير

وَحَفَظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۖ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثُمُودَ ۚ إِذْ جَاءَهُمْ
الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا أَرْسَلْنَا بِهِ

على المعنى كما قال طائعين ونحوه أعجاز نخل خاوية ويجوز أن يكون ضميرا مبهما مفسرا بسبع سموات والفرق بين النصبين
أن أحدهما على الحال والثاني على التمييز قبل خلق الله السموات وما فيها في يومين في يوم الخميس والجمعة وفرغ في آخر
ساعة من يوم الجمعة خلق فيها آدم وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة وفي هذا دليل على ما ذكرت من أنه لو قيل في يومين
في موضع أربعة أيام سواء لم يعلم أنهما يومان كاملان أو ناقصان (فإن قلت) فلو قيل خلق الأرض في يومين كاملين
وقدر فيها أوقاتا في يومين كاملين أو قيل بعد ذكر اليومين تلك أربعة سواء (قلت) الذي أورده سبحانه أخصر وأفصح
واحسن طباقا لما عليه التنزيل من مغاصاة القرائح ومصاك الركب ليميز الفاضل من الناقص والمتقدم من الناكس
وترفع الدرجات ويتضاعف الثواب (أمرها) ما أمر به فيها ودبره من خلق الملائكة والنيرات وغير ذلك أو شأنها
وما يصلحها (وحفظا) وحفظناها حفظا يعنى من المستترفة بالثواب ويجوز أن يكون مفعولا لاله على المعنى كأنه قال وخلقنا
المصاييح زينة وحفظا (فإن أعرضوا) بعدما تتلو عليهم من هذه الحجج على وحدانيته وقدرته ۖ فحذرهم أن تصيبهم صاعقة
أى عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة ۖ وقرئ صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وهى المزة من الصعق أو الصعق يقال صعقته
الصاعقة صعقا فصعق صعقا وهو من باب فعلته ففعل (من بين أيديهم ومن خلفهم) أى أتوهم من كل جانب واجتهدوا بهم
وأعملوا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم إلا العتو والإعراض كما حكى الله تعالى عن الشيطان لآتينهم من بين أيديهم ومن
خلفهم يعنى لآتينهم من كل جهة ولأعمال فيهم كل حيلة وتقول استدرت بفلان من كل جانب فلم يكن فى حيلة وعن

ومجيبات وموصوفات بالطوع والكراهة ۖ قيل طائعين فى موضع طائعات نحو قوله ساجدين اه كلامه (قلت) لم يحقق
الجواب عن السؤال الآخر وذلك أن فى ضمن الآية سؤالين أحدهما لم ذكرها وهى مؤنثة وهذا هو السؤال الذى أورده
الثانى أتى بها على جمع العقلاء وهى لا تعقل وهذا لم يذكره فالجواب الذى ذكره مختص بالسؤال الذى لم يذكره ولهذا
نظره بقوله ساجدين فإن تلك الآية ليس فيها سوى السؤال عن كونها جمعت جمع العقلاء فأما السؤال الآخر فلا لأن
الكلام راجع إلى السكواكب وهى مذكرة والشمس وإن كانت مؤنثة إلا أنه غلب فى الكلام المذكر على المؤنث على
المنهاج المعروف فأما هذه الآية فتريد على تلك بهذا السؤال الآخر وهو أن جميع ما تقدم ذكره من السموات والأرض
مؤنثة فيقال أولا لم ذكرها وثانيا لم أتى جمعها المذكر على نعت جمع العقلاء ليتحقق نسبة السؤال والجواب والطوع
اللاقى تختص بالعقلاء لأنها ولم يوجد فى جمع المؤنث عدول إلى جمع المذكر لوجود الصيغة المرشدة إلى العقل فيه فتمت
الفائدة بذلك على تأويل السموات والأرض بالأفلاك مثلا وما فى معناه من المذكر ثم يغلب المذكر على المؤنث ولا
يعدم مثل هذا التأويل فى الأرضين أيضا ۖ قوله تعالى «ففضاهن سبع سموات فى يومين» (قال فيه) قيل إن الله تعالى
خلق السموات وما فيها فى يوم الخميس ويوم الجمعة وفرغ آخر ساعة من يوم الجمعة وخلق آدم فى تمامه اليوم وفيه تقوم
القيامة ثم استدل بذلك على ما ذكره من أنه لو قال فى يومين فى موضع أربعة أيام سواء لم يعلم أنهما يومان كاملان
أو ناقصان اه كلامه (قلت) كأنه يستدل بإهمال اليومين عن التأكيد حيث لم يكن خلق السموات بما فيها فى جملة
اليومين على أنه إنما فذلك أيام خلق الأرض بما فيها لأنه لو فصلها لم يكن فيها دليل على استيعاب الخلق لكل يومين
منها بل كان يجوز أن يكون الخلق فى أحد اليومين وبعض الآخر كما كان فى هذه الآية على النقل الذى ذكر وهذا لا يتم
له منه غرض فإن للقائل أن يقول إنما كان خلق السموات بما فيها فى يومين كاملين لأن آدم لم يكن فى السموات

(قوله من مغاصاة القرائح ومصاك الركب) أى أمكنة الغوص على اللؤلؤ وأمكنة اصطلاك الركب

كَفَرُونَ ۖ فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْحَدُونَ ۖ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ

الحسن أنذروهم من وقائع الله فيمن قبلهم من الأمم وعذاب الآخرة لأنهم إذا حذروهم ذلك فقد جاؤهم بالوعظ من جهة الزمن الماضي وما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل وما سيجرى عليهم وقيل معناه إذ جاءتهم الرسل من قبلهم ومن بعدهم (فإن قلت) الرسل الذين من قبلهم ومن بعدهم كيف يوصفون بأنهم جاؤهم وكيف يخاطبونهم بقولهم إنا بما أرسلتم به كافرون (قلت) قد جاءهم هود وصالح داعيين إلى الإيمان بهما وبجميع الرسل من جاء من بين أيديهم أي من قبلهم ومن يحيى من خلفهم أي من بعدهم فكان الرسل جميعاً قد جاؤهم وقولهم إنا بما أرسلتم به كافرون خطاب منهم لهود وصالح ولسائر الأنبياء الذين دعوا إلى الإيمان بهم ۖ أن في (أن لا تعبدوا) بمعنى أي أو مخففة من الثقيلة أصله أنه لا تعبدوا أي بأن الشأن والحديث قولنا لكم لا تعبدوا ۖ ومفعول شاء محذوف أي (لو شاء ربنا) إرسال الرسل (لأنزل ملائكة) فإننا بما أرسلتم به كافرون معناه فإذا أنتم بشر ولستم بملائكة فإننا لا تؤمن بكم وبما جئتم به وقولهم أرسلتم به ليس بإقرار بالإرسال وإنما هو على كلام الرسل وفيه تهكم كما قال فرعون إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون روى أن أبا جهل قال في ملا من قريش قد التبس علينا أمر محمد فلو التستم لنا رجلاً عالماً بالشعر والكهانة والسحر فكلّمه ثم أنانا ببيان عن أمره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكهانة والسحر وعلمت من ذلك علماً وما يخفى على فأناه فقال أنت يا محمد خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فبم تشتم آل هنتا وتضلنا فإن كنت تريد الرياسة عقدنا لك اللواء فكنت رئيسنا وإن تك بك الباءة زوجناك عشر نسوة تختار من أي بنات قريش شئت وإن كان بك المال جمعنا لك ۖ أهوالنا ما نستغني به ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ساكت فلما فرغ قال بسم الله الرحمن الرحيم حم إلى قوله صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسك عتبة على فيه وناشده بالرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش فلما احتبس عنهم قالوا ما نرى عتبة إلا قد صبأ فأنطلقوا إليه وقالوا يا عتبة ما حسبك عنا إلا أنك قد صبأت فغضب وأقسم لا يكلم محمداً أبداً ثم قال والله لقد كلمته فأجابني بشيء والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر ولما بلغ صاعقة عاد وثمود أمسكت بفيه وناشدته بالرحم أن يكف وقد علمت أن محمداً إذا قال شيئاً لم يكذب نخفت أن ينزل بكم العذاب (فاستكبروا في الأرض) أي تعظموا فيها على أهلها بما لا يستحقون به التعظيم وهو القوة وعظم الأجرام أو استولوا في الأرض واستولوا على أهلها بغير استحقاق للولاية (من أشد منا قوة) كانوا ذوى أجسام طوال وخلق عظيم وبلغ من قوتهم أن الرجل كان ينزع الصحرة من الجبل فيقتلعها بيده (فإن قلت) القوة هي الشدة والصلابة في البنية وهي نقيضة الضعف وأما القدرة فما لأجله يصح الفعل من الفاعل من تميز بذات أو بصحة بنية وهي نقيضة العجز والله سبحانه وتعالى لا يوصف بالقوة إلا على معنى القدرة فكيف صحّ قوله (هو أشد منهم قوة) وإنما يصح إذا أريد بالقوة في الموضوعين شيء واحد (قلت) القدرة في الإنسان هي صحة البنية والاعتدال والشدة والقوة والصلابة في البنية وحقيقتها زيادة القدرة فكما صحّ

حينئذ وبخلقه كل يومان على مقتضى ما نقله فأمله ۖ قوله تعالى أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة (قال فيه) القوة الشدة في البنية ونقيضها الضعف والقدرة ما لأجله يصح الفعل من الفاعل وهي نقيضة العجز فإن وصف الله تعالى بالقوة فذلك بمعنى القدرة وليس القوة على حقيقتها فكيف صحّ قوله هو أشد منهم قوة ولا بد أن يراد بالقوة في الموضوعين شيء واحد وأجاب عنه بأن القدرة في الإنسان هي صحة البنية والاعتدال والشدة والقوة زيادة القدرة فكما صح أن يقال أقدر منهم صح أن يقال أقوى

(قوله من تميز بذات أو لصحة بنية) هذا كقوله الآتي إنه يقدر لذاته تمحل لتطبيق الآية على مذهب المعتزلة على أنه تعالى قادر بذاته لكن مذهب أهل السنة أنه تعالى قادر بقدرة قائمة بذاته وكذا بقية الصفات كما في التوحيد

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابِ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنْصَرُونَ ۖ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ
فَآخَذْنَاهُمْ صَاعِقَةً آتَتْهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۖ وَبِجُنَا الذِّينِ عَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۖ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ

أن يقال الله أقدر منهم جاز أن يقال أقوى منهم على معنى أنه يقدر لذاته على ما لا يقدرون عليه بازدياد قدرهم (يُحْشَرُونَ) كانوا يعرفون أنها حق ولكنهم جعلوها كما يجعل المودع الوديعة وهو معطوف على فاستكبروا أى كانوا كفرة فسقة ۖ الصرصر العاصفة التى تصرصر أى تصوت فى هبوبها وقيل الباردة التى تحرق بشدة بردها تكرير لبناء الصر وهو البرد الذى يصر أى يجمع ويقبض (نحسات) قرئ بكسر الحاء وسكونها ونحس نحساً نقيض سعد سعاداً وهو نحس وأما نحس فإما مخفف نحس أو صفة على فعل كالضخم وشبهه أو وصف بمصدر ۖ وقرئ لتذيقهم على أن الإذاقة للريح أو الأيام النحسات ۖ وأضاف العذاب إلى الخزى وهو الذل والاستكانة على أنه وصف للعذاب كأنه قال عذاب خزى كما تقول فعل السوء تريد الفعل السيئ ۖ والدليل عليه قوله تعالى (ولعذاب الآخرة أخزى) وهو من الإسناد المجازى ووصف العذاب بالخزى أبلغ من وصفهم به ألا ترى إلى البون بين قوليك هو شاعر وله شعر شاعر ۖ وقرئ ثمود بالرفع والنصب منقونا وغير منون والرفع أفضح لوقوعه بعد حرف الابتداء وقرئ بضم الثاء (فهديناهم) فدللناهم على طريق الضلالة والرشد كقوله تعالى وهديناه النجدين (فاستحبوا العمى على الهدى) فاخترأوا الدخول فى الضلالة على الدخول فى الرشd (فإن قلت) أليس معنى هديته حصلت فيه الهدى والدليل عليه قولك هديته فاهتدى بمعنى تحصيل البغية وحصولها كما نقول ردهته فارتدع فكيف ساغ استعماله فى الدلالة المجردة (قلت) للدلالة على أنه مكتمهم وأزاح عنهم ولم يبق له عذراً ولا علة فكأنه حصل البغية فيهم بتحصيل ما يوجبها ويقتضيها (صاعقة العذاب) داهية العذاب وقارعة العذاب. و (الهون) الهوان وصف به العذاب مبالغة أو أبده منه ولولم يكن فى القرآن حجة على القدرية الذين هم مجوس هذه الأمة بشهادة نبيها صلى الله عليه وسلم وكفى به شاهداً لإلهذه الآية لكفى بها حجة ۖ قرئ يحشر على البناء

منهم على معنى أنه يقدر لذاته على ما لا يقدرون عليه بازدياد قدرتهم انتهى كلامه (قلت) فسر القدرة على خلاف ما هو فى اعتقاد المتكلمين فإن سلم له من حيث اللغة فقد نكص عنه إلى حمل القدرة فى الآية على مقتضاها فى فن الكلام وجعل التفضيل من حيث أن الله تعالى قادر لذاته أى بلا قدرة والمخلوق قادر بقدرة على القاعدة الفاسدة للقدرة ونظير هذا التفسير فى الفساد تفسير قول القائل زيد أعلم من عمرو بإثبات صفة العلم للمفضل وسلبها بالكلىة عن الأفضل وهل هذا إلا عته وعمى فى اتباع الهوى وعمه فالحق أن التفضيل إنما جاء من جهة أن القدرة الثابتة للعبد قدرة مقارنة لفعله معلومة قبله وبعده مفقودة غير مؤثرة فى العقل الراجح فى محلها فضلاً عن تجاوزها إلى غيره وقدرة الله جللت قدرته مؤثرة فى المقدورات موجودة أزلاً وأبداءة تتعلق بجميع الكائنات من الممكنات فهذا هو النور الذى لا يلوح إلا من إثبات عقائد الستة لمن سبقت له من الله المنة ۖ قوله تعالى وأما ثمود فهديناهم (قال فيه) فدللناهم على طريق الضلالة والرشد ۖ ثم قال فإن قلت أليس معنى هديته حصلت له الهدى والدليل عليه قولك هديته فاهتدى فكيف ساغ استعماله فى الدلالة المجردة وأجاب بأنه مكتمهم وأزاح عنهم ولم يبق لهم عذراً ولا علة فكأنه حصل البغية فيهم بحصول موجبها ۖ ثم قال ولولم يكن فى القرآن حجة على القدرية الذين هم مجوس هذه الأمة بشهادة نبيها صلى الله عليه والسلام وكفى به شهيداً لإلهذه الآية لكفى بها حجة انتهى كلامه (قلت)

(قوله وهو معطوف على فاستكبروا) أى قوله تعالى وكانوا الخ (قوله حجة على القدرية الذين هم مجوس) يريد أهل السنة سماهم المعتزلة بذلك لقولهم جميع الحوادث خيراً كانت أو شراً من أفعال العباد الاختيارية أو غيرها فهى بقضاء الله تعالى وقدره خلافاً للمعتزلة حيث ذهبوا إلى أن جميع الأفعال الاختيارية ليست بقضاءه تعالى وقدره ولا تأثير له فيها أصلاً وهذا أحق بالتقيص الذى يفيد الحديث وفسروا الإضلال والهدى فى قوله تعالى «يضل من يشاء ويهدي من يشاء» بخلق الضلال وخلق الاهتداء خلافاً للمعتزلة حيث فسروا الإضلال بالخذلان وترك العبد وشأنه والهدى بالبيان ونقل

اللَّهُ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۖ حَتَّىٰ إِذَا مَاجَأُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ وَقَالُوا لَوْلَا جُلُودُهُمْ لَمْ شَهِدْهُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تَرْجَعُونَ ۚ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَوُونَ ۚ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ۚ وَذَلِكَ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۚ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ

للمفعول ونحشر بالنون وضم الشين وكسرها ويحشر على البناء للفاعل أى يحشر الله عز وجل (أعداء الله) الكفار من الأولين والآخرين (يوزعون) أى يحبس أولهم على آخرهم أى يستوقف سوابقهم حتى يلحق بهم نوالهم وهى عبارة عن كثرة أهل النار نسأل الله أن يجيرنا منها بسعة رحمته ۖ (فإن قلت) ما فى قوله (حتى إذا ماجأوها) ما فى (قلت) مزيدة للتأكيد ومعنى التأكيد فيها أن وقت مجيئهم النار لا محالة أن يكون وقت الشهادة عليهم ولا وجه لأن يخلو منها ومثله قوله تعالى أثم إذا ما وقع آمنتم به أى لا بد لوقت وقوعه من أن يكون وقت إيمانهم به شهادة الجلود بالملازمة للحرام وما أشبه ذلك مما يفضى إليها من المحرمات (فإن قلت) كيف تشهد عليهم أعضاؤهم وكيف تنطق (قلت) الله عز وجل ينطقها كما أنطق الشجرة بأن يخلق فيها كلاما وقيل المراد بالجلود الجوارح وقيل هى كناية عن الفروج أراد بكل شىء كل شىء من الحيوان كما أراد به فى قوله تعالى والله على كل شىء قدير كل شىء من المقدورات والمعنى أن نطقنا ليس بعجب من قدرة الله الذى قدر على إنطاق كل حيوان وعلى خلقكم وإنشائكم أول مرة وعلى إعادتكم ورجعكم إلى جزائه وإنما قالوا لهم (لم تشهدتم علينا) لما تعاظمهم من شهادتها وكبر عليهم من الاقتضاح على السنة جوارحهم ۖ المعنى أنكم كنتم تستترون بالحيطان والحجب عند ارتكاب الفواحش وما كان استتاركم ذلك خيفة أن يشهد عليكم جوارحكم لأنكم كنتم غير عالمين بشهادتها عليكم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء أصلا ولكنكم إنما استترتم لظنكم (أن الله لا يعلم كثيرا مما) كنتم (تعملون) وهو الخفيات من أعمالكم وذلك الظن هو الذى أهلككم وفى هذا تنبيه على أن من حق المؤمن أن لا يذهب عنه ولا يزل عن ذهنه أن عليه من الله عينا كائلة ورقباً مهيمناً حتى يكون فى أوقات خلواته من ربه أهيب وأحسن احتشاماً وأوفر تحفظاً وتصوناً منه مع الملائكة ولا يتيسر فى سره مراقبة من التشبه بهؤلاء الظانين وقرئ (ولكن زعمتم) (وذلكم) رفع بالابتداء (و(ظنكم) و(أرداكم)

قد أنطقه الله الذى أنطق كل شىء ۖ بآن القدرية بجوس هذه الأمة بشهادة النبي صلى الله عليه وسلم وقد شهد بحبه الأكرم أن الطائفة الذين قفا الزمخشرى أثرهم القدرية المتمجسة الذين أديانهم بأدناس الفساد متنجسة فهم أول منخرط فى هذا السلك ومنهبط فى مهواة هذا الهلك ۖ ولترجع إلى أصل الكلام فنقول الهدى من الله تعالى عند أهل السنة حقيقة هو خلق الهدى فى قلوب المؤمنين والإضلال خلق الضلال فى قلوب الكافرين ثم ورد الهدى على غير ذلك من الوجوه مجازاً واتساعاً نحو هذه الآية فإن المراد فيها بالهدى الدلالة على طريقة كإفسره الزمخشرى وقد اتفق الفريقان أهل السنة وأهل البدعة على أن استعمال الهدى ههنا مجاز ثم إن أهل السنة يحملونه على المجاز فى جميع موارد فى الشرع فأى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون وأى دليل

النسفى عن ابن منصور المتريدى أن الهدى المضاف للخالق يكون تارة بمعنى البيان كما فى هذه الآية وتارة بمعنى خلق الاهتداء كما فى قوله تعالى «يضل من يشاء ويهدي من يشاء» والمضاف للخلق بمعنى البيان فقط ويحتمل أن يكون هدى ثمود بمعنى خلق الاهتداء فهم وأنهم آمنوا قبل عقر الناقة ثم كفروا وعقروها اه (قوله لأن يخلو منهم) لعله منها (قوله كما أنطق الشجرة) على زعم المعتزلة أن تكليمه مع موسى عليه السلام هو خلقه الكلام فى الشجرة التى كانت عند الطور وعند أهل السنة هو بأن كشف له عن كلامه القديم وأسمعه إياه كما بين فى محله (قوله وذلك الظن هو الذى أهلككم) لعله وذلكم (قوله فى سره مراقبة من التشبه) أى مخافة كما أفاده الصحاح

يَسْتَعِينُوا فَسَاحُمْ مِّنَ الْمُعْتَبِينَ * وَقَضَيْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَرِيقًا لَّهُمْ مَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِم مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ * وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ * فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ * ذَلِكَ

خبران ويجوز أن يكون ظنكم بدلا من ذلك وأرادكم الخبر (فإن يصبروا) لم ينفعهم الصبر ولم ينفعكوا به من الثواب في النار (إن يستعذبوا) وإن يسألوا العتي وهي الرجوع لهم إلى ما يحبون جزاء ما هم فيه لم يعطوا لم يعطوا العتي ولم يجابوا إليها ونحوه قوله عز وجل أجزعنا أم صبرا ما لنا من محص وقرئ وإن يستعذبوا ففاهم من المعتبين أي إن سئلوا أن يرضوا بهم ففاهم فاعلون أي لا سبيل لهم إلى ذلك (وقبضنا لهم) وقدرنا لهم يعني لمشركي مكة يقال هذان ثوبان قبضان إذا كان متكافئين والمقايضة المعاوضة (قرناء) أخذنا من الشياطين جمع قرين كقوله تعالى «ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين» (فإن قلت) كيف جاز أن يقبض لهم القرناء من الشياطين وهو نهاهم عن اتباع خطواتهم (قلت) معناه أنه خذلهم ومنعهم التوفيق لتصميمهم على الكفر فلم يبق لهم قرناء سوى الشياطين والدليل عليه ومن يعش نقيض (ما بين أيديهم وما خلفهم) ما تقدم من أعمالهم وما هم عازمون عليها أو ما بين أيديهم من أمر الدنيا واتباع الشهوات وما خلفهم من أمر العاقبة وأن لا بعث ولا حساب (وحق عليهم القول) يعني كلمة العذاب (في أمم) في جملة أمم ومثل في هذه ما في قوله :

إن تك عن أحسن الصنعة ما . فوكا ففي آخرين قد أفكوا

يريد فأنت في جملة آخرين وأنت في عدد آخر بن لست في ذلك باوحد (قإن قلت) في أمم ما محله (قلت) محله النصب على الحال من الضمير في عليهم أي حق عليهم القول كائنين في جملة أمم (إنهم كانوا أخاسرين) تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم واللام قرئ والخوافيه بفتح الغين وضها يقال أغنى بلغى ولغا يلبغوه واللغو الساقط من الكلام الذي لا طائل تحته قال من الغاور رف التكم والمغنى لا تسمعوا له إذا قرئ وتشاغلوا عند قراءته برفع الأصوات بالخرافات والهديان والزمل وما أشبه ذلك حتى تخطوا على القارئ وتشوشوا عليه وتغلبوه على قراءته كانت قرئش بوضي بذلك بعضهم بعضا (فلندين الذين كفروا) يجوز أن يريد بالذين كفروا هؤلاء اللاعنين والآخرين لهم باللغو خاصة وأن يذكر الذين كفروا عامة لينطووا تحت ذكرهم وقد ذكرنا إضافة أسوأ بما أغنى عن إعادته وعن ابن عباس (عذابا شديدا) يوم بدر و (أسوأ الذي كانوا يعملون) في الآخرة (ذلك) إشارة إلى الأسوأ ويجب أن

في هذه الآية على أهل السنة لأهل البدعة حتى يرميهم بما ينعكس إلى نحرة ويذيقه وبال أمره . قوله تعالى وقضنا لهم قرناء (قال) فيه كيف جاز أن يقبض لهم قرناء من الشياطين وهو ينهائهم عن اتباع خطواتهم وأجاب بأن معناه أنه خذلهم ومنعهم التوفيق لنصميمهم على الكفر فلم يبق لهم قرناء سوى الشياطين والدليل عليه قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن الآية انتهى كلامه (قلت) جواب هذا السؤال على مذهب أهل السنة أن الأمر على ظاهره فإن قاعدة عقيدتهم أن الله تعالى قد نهى عما يريد وقوعه وأمر بما لا يريد حصوله وبذلك نطق هذه الآية وأخواتها وإماتوا لها الزخشي ليتبعها هواه الفاسد في اعتقاده أن الله تعالى لا ينهى عما يريد وإن وقع النهي عنه فعلى خلاف الإرادة تعالى الله عن ذلك وبه نستعين من جعل القرآن تبعا للهوى وحينئذ فنقول لو لم يكن في القرآن حجة على القدرية الذين هم مجوس هذه الأمة بشهادة نبيا عليه الصلاة والسلام سوى هذه الآية لكفي بها فهذا موضع هذه المقالة التي أنطقه الله بها الذي أنطق كل شيء في الآية التي قبل هذه

(قوله قرناه أخذانا من الشياطين) أي أصدقاء أفاده الصحاح (قوله قلت معناه أنه خذلهم) هذا على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يقدر الشر أفعالاً على مذهب أهل السنة أنه تعالى يقدره كالخير فلا داعي إلى هذا التكلف قال تعالى « ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين » الخ (قوله والهديان والزمل) الذي في الصحاح الأزل الصوت والأزولة بالضم المصوت من الوعل وغيرها

جَزَاءَ أَعَدَّ اللَّهُ النَّارَ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءَ مَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبُّنَا أَرَنَا الَّذِينَ اضْلَلْنَا مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونُوا مِنَ الْآسَفِينَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَابْشُرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ۖ نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُنَّ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ۖ نَزَلْنَا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ ۖ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۖ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي

يكون التقدير أسوأ جزاء الذين كانوا يعملون حتى تستقيم هذه الإشارة (النار) عطف بيان للجزاء أو خبر مبتدأ محذوف (فإن قلت) ما معنى قوله تعالى (لهم فيها دار الخلد) (قلت) معناه أن النار في نفسها دار الخلد كقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة والمعنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة وتقول لك في هذه الدار دار السرور وأنت تغني الدار بعينها (جزاء ما كانوا بآياتنا يجحدون) أى جزاء بما كانوا يلغون فيها ذكر الجحود الذى هو سبب اللغو (الذين اضلنا) أى الشيطانين الذين اضلنا (من الجن والانس) لأن الشيطان على ضربين جنى وإنسى قال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن وقال تعالى الذى يؤسوس فى صدور الناس من الجنة والناس وفيل هما إبليس وقابيل لأنهما سنا الكفر والقتل بغير حق ۖ وقرئ أَرْنَا بسكون الراء لثقل الكسرة كما قالوا فى نخذ نخذ وقيل معناه أعطنا الذين اضلنا وحكوا عن الخليل أنك إذا قلت أرني ثوبك بالكسر فالمعنى بصرنيه وإذا قلته بالسكون فهو استعطاء معناه أعطنى ثوبك ونظيره اشتار الإتياء فى معنى الإعطاء وأصله الإحضار (ثم) لتراخي الاستقامة عن الإقرار فى المرتبة وفضلها عليه لأن الاستقامة لها الشأن كله ونحوه قوله تعالى إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا والمعنى ثم ثبتوا على الإقرار ومقتضياته وعن أبى بكر الصديق رضى الله عنه استقاموا فعلا كما استقاموا قولاً وعنه أنه تلاها ثم قال ما تقولون فيها قالوا لم يذبوا قال حملتم الأمر على أشده قالوا فما تقول قال لم يرجعوا إلى عبادة الأوثان وعن عمر رضى الله عنه استقاموا على الطريقة لم يروغوا روغان الثعالب وعن عثمان رضى الله عنه أخلصوا العمل وعن على رضى الله عنه أدروا الفرائض وقال سفيان بن عبد الله الثقفى رضى الله عنه قلت يارسول الله أخبرنى بأمر أعتصم به قال قل ربي الله ثم استقم قال فقلت ما أخوف ما تخاف على فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان نفسه فقال هذا (تتنزل عليهم الملائكة) عند الموت بالبشرى وقيل البشرى فى ثلاثة مواطن عند الموت وفى القبر وإذا قاموا من قبورهم (الأتخافوا) أن بمعنى أى أو مخففه من الثقيلة وأصله بأنه لا تخافوا والهاء ضمير الشأن وفى قراءة ابن مسعود رضى الله عنه لا تخافوا أى يقولون لا تخافوا والخوف غم يلحق لتوقع المكروه ۖ والحزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع أو حصول ضرر والمعنى أن الله كتب لكم الأمن من كل غم فلن تذوقوه أبداً وقيل لا تخافوا ما تقدمون عليه ولا تحزنوا على ما خلفتم ۖ كما أن الشياطين قرناء العصاة وإخوانهم فكذلك الملائكة أولياء المتقين وأحباؤهم فى الدارين (تدعون) تمنون ۖ والنزل رزق النزيل وهو الضيف واتصابه على الحال (من دعا إلى الله) عن ابن عباس رضى الله عنهما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى الإسلام (وعمل صالحاً) فيما بينه وبين ربه وجعل الإسلام نخلة له وعنه أنهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عائشة رضى الله عنها ما كنا نشك أن هذه الآية نزلت فى المؤذنين وهى عامة فى كل من جمع بين هذه الثلاث أن يكون موحداً معتقداً الدين الإسلام عاملاً بالخير داعياً إليه وماهم لاطبة العالمين العاملين من أهل العدل والتوحيد الدعاة إلى دين الله وقوله (وقال إننى من المسلمين) ليس الغرض أنه تسلم بهذا الكلام ولكن جعل دين الإسلام

(قوله العاملين من أهل العدل والتوحيد الدعاة) إن أراد بهم المعتزلة سمو أنفسهم بذلك فلا وجه للتخصيص

هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ۖ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ۖ وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۖ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۖ فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ۖ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ۖ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ ۖ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَلْحَدُونَ

مذهبه ومعتقده كما تقول هذا قول أبي حنيفة تريد مذهبه ۖ يعنى أن الحسنة والسيئة متفاوتتان في أنفسهما فخذ بالحسنة التي هي أحسن من أختها إذا اعترضتك حسنتان فادفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض أعدائك ومثال ذلك رجل أساء إليك إساءة فالحسنة أن تعفو عنه والتي هي أحسن أن تحسن إليه مكان إساءته إليك مثل أن يذمك فتمدحه ويقتل ولدك فقتدى ولده من يمدحك فأنك إذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاqq مثل الولي الحميم مضافة لك ۖ ثم قال وما ياتي هذه الخليفة أو السجية التي هي مقابلة الإساءة بالإحسان إلا أهل الصبر ۖ وإلا رجل خير وفق لحظ عظيم من الخير (فإن قلت) فهلا قيل فادفع بالتي هي أحسن (قلت) هو على تقدير قائل قال فكيف أصنع فقيل ادفع بالتي هي أحسن ۖ وقيل لا مزيدة والمعنى ولا تستوى الحسنة والسيئة (فإن قلت) فكان القياس على هذا التفسير أن يقال ادفع بالتي هي حسنة (قلت) أجل ولكن وضع التي هي أحسن موضع الحسنة ليكون أبلغ في الدفع بالحسنة لأن من دفع بالحسنى هان عليه الدفع بما هو دونها وعن ابن عباس رضى الله عنهما بالتي هي أحسن الصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والعفو عند الإساءة وفسر الحظ بالثواب وعن الحسن رحمه الله والله ما عظم حظ دون الجنة وقيل نزلت في أبي سفيان بن حرب وكان عدواً مؤذياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فصار ولياً مصافياً ۖ النزغ والنسغ بمعنى وهو شبه النخس والشیطان بنزع الإنسان كأنه ينخسه ببعثه على ما لا ينبغي وجعل النزغ نازغاً كما قيل جد جده أو أريد وإما ينزغك نازغ وصفاً للشیطان بالمصدر أو لتسويله والمعنى وإن صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتي هي أحسن (فاستعذ بالله) من شره واهض على شأنك ولا تطعه الضمير في (خلقهن) لليل والنهار والشمس والقمر لأن حكم جماعة ما لا يعقل حكم الأثني أو الإناث يقال الأقلام بريتها وبريتهن أو لما قال ومن آياته كن في معنى الآيات فقيل خلقهن (فإن قلت) أين موضع السجدة (قلت) عند الشافعي رحمه الله تعالى (تعبدون) وهي رواية مسروقة عن عبد الله لذكر لفظ السجدة قبلها وعند أبي حنيفة رحمه الله يسأمون لأنها تمام المعنى وهي عن ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب لعل ناساً منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالصابئين في عبادتهم الكواكب ويزعمون أنهم يقصدون بالسجود لها السجود لله فنوا عن هذه الوسطة وأمروا أن يقصدوا بسجودهم وجه الله تعالى خالصاً إن كانوا إياه يعبدون وكانوا موحدین غیر مشرکین (فان استكبروا) ولم يمشلوا ما أمروا به وأبوا إلا الوسطة فدعهم وشأنهم فإن الله عز سلطانه لا يعدم عابداً ولا ساجداً بالإخلاص وله العباد المقربون الذين ينزهونه بالليل والنهار عن الأنداد وقوله (عند ربك) عبارة عن الزاني والمكابة والكرامة وقرئ لا يسأمون بكسر اليااء ۖ الخشرع التذلل والتقاصر فاستعير لحال الأرض إذا كانت حقة لانبثاقها فيها كما وصفها بالهمود في قوله تعالى وترى الأرض هامدة وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والربو وهو الانتفاخ إذا أخضبت وتزخرفت بالنبات كأنها بمنزلة المختال في زيه وهي قبل ذلك كالذليل الكاسف البال في الأطمار الرثة وقرئ وربأت أى ارتفعت لأن الثبت إذا هم أن يظهر ارتفعت له الأرض ۖ يقال ألد الحافر ولحد إذا مال عن الاستقامة فخر في شق فاستعير للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة وقرئ

(قوله في الأطمار الرثة) في الصحاح الطمر الثوب الخرق والجمع الأطمار

فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي - ءَامِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالَّذِ كُرِّمًا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ * لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ * مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدِيلٌ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ * وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَجْمِيًّا لَّقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ءَعَجْمِي وَعَرَبِي قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ * وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ءَاذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ * وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا

يلحدون ويلحدون على اللغتين وقوله (لا يخفون علينا) وعيد لهم على التحريف (فان قلت) بم اتصل قوله (إن الذين كفروا بالذكر) (قلت) هو بدل من قوله إن الذين يلحدون في آياتنا والذكر القرآن لأنهم لكفرهم به طعنوا فيه وحرّفوا تأويله (ولأنه لكتاب عزيز) أى منيع محمى بحماية الله تعالى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه مثل كأن الباطل لا يتطرق إليه ولا يجد إليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل اليه ويتعلق به فإن قلت أما طعن فيه الطاعنون وتأوله المبطلون قلت بلى ولكن الله قد تقدّم في حمايته عن تعلق الباطل به بأن يقض قوما عارضوهم بإبطال تأويلهم وإفساد أقوالهم فلم يخلو طعن طاعن إلا محوقا ولا قول مبطل إلا مضمحلا ونحو قوله تعالى إننا نحن نزلنا الذكر وألّا له لحافظون ما يقال لك أى ما يقول لك كفار قومك إلا مثل ما قال للرسول كفار قومهم من الكلمات المؤذية والمطاعن في الكتب المنزلة إن ربك لذو مغفرة ورحمة لأنبيائه (وذو عقاب) لا عدائهم ويجوز أن يكون ما يقول لك الله إلا مثل ما قال للرسول من قبلك والمقول هو قوله تعالى إن ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم فمن حقه أن يرجوه أهل طاعته ويخافه أهل معصيته والغرض تخويف العصاة كانوا لتعنّتهم يقولون هلا نزل القرآن بلغة العجم قليل لو كان كما يقترحون لم يتركوا الاعتراض والتعنّت وقالوا (لولا فصلت آياته) أى بينت ولخصت بلسان نفقهم (العجمي وعربي) الهمزة همزة الإنكار يعنى لأنكروا وقالوا أفرأنا عجمي ورسول عربي أو مرسل إليه عربي وقرئ عجمي والعجمي الذي لا يفصح ولا يفهم كلامه من أى جنس كان والعجمي منسوب إلى أمة العجم وفي قراءة الحسن عجمي بغير همزة الاستفهام على الإخبار بأن القرآن عجمي والمرسل أو المرسل اليه عربي والمعنى أن آيات الله على أى طريقة جاءتهم وجدوا فيها متعنا لأن القوم غير طالبيين للحق وإنما يتبعون أهواءهم ويجوز في قراءة الحسن هلا فصلت آياته تفصيلا فجعل بعضها بيانا للعجم وبعضها بيانا للعرب (فان قلت) كيف يصح أن يراد بالعربي المرسل إليهم وهم أمة العرب (قلت) هو على ما يجب أن يقع في إنكار المنكر لو رأى كتابا عجميا كتب إلى قوم من العرب يقول كتاب عجمي ومكتوب إليه عربي وذلك لأن مبنى الإنكار على تناقض حالتي الكتاب والمكتوب إليه لا على أن المكتوب إليه واحد أو جماعة فوجب أن يجزّد لما سبق إليه من الغرض ولا يوصل به ما يخل عرضا آخر ألا تراك تقول وقد رأيت لباسا طويلا على امرأة قصيرة اللباس طويل واللباس قصير ولو قلت واللباس قصيرة جئت بما هو لكنه وفضول قول لأن الكلام لم يقع في ذكره اللباس وأنوثته إنما وقع في غرض وراءهما (هو) أى القرآن (هدى وشفاء) لإرشاد إلى الحق وشفاء (لما في الصدور) من الظن والشك (فان قلت) (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) منقطع عن ذكر القرآن فما وجه اتصاله به (قلت) لا يخلو إما أن يكون الذين لا يؤمنون في موضع الجر معطوفا على قوله تعالى للذين آمنوا على معنى قولك هو للذين آمنوا هدى وشفاء وهو للذين لا يؤمنون في آذانهم وقر إلا أن فيه عطفًا على عاملين وإن كان الأخفش يجيزه وإما أن يكون مرفوعا على تقدير والذين لا يؤمنون هو في آذانهم وقر

* قوله تعالى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عى (أجاز) في الواو في هذه الآية وجهين أحدهما أن تكون الواو لعطف الذين على الذين وقر على هدى وشفاء ويكون من العطف على

موسى الكتيب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم ولمنهم لى شك منه مريب من عمل
صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظالم للعبيد إليه يرد علم الساعة وما تخرج من ثمرات من
أكامها وما تحمل من أثى ولا تضع إلا بعلمه ويوم يناديهم أين شركاءى قالوا أذنك مامنا من شهيد
وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل وظنوا ما لهم من محيص لا يستم الإنسان من دعاء الخير وإن مسه
الشر فيؤس قنوط ولئن أذقته رحمة منا من بعد ضرآء مسته ليقولن هذا لى وما أظن الساعة قادمة

على حذف المبتدأ أوفى آذانهم منه وقرى وهو عليهم عم وعمى كقوله تعالى فعميت عليكم (ينادون من مكان بعيد)
يعنى أنهم لا يقبلونه ولا يرعونه أسماعهم فثلهم فى ذلك مثل من يصيح به من مسافة شاطة لا يسمع من مثاها الصوت فلا
يسمع النداء (فاختلف فيه) فقال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو باطل والكلمة السابقة هى العدة بالقيامة وأن الخصومات
تفصل فى ذلك اليوم ولولا ذلك لقضى بينهم فى الدنيا قال الله تعالى بل الساعة موعدهم ولكن يؤخروهم إلى أجل مسمى (فلنفسه)
فنفسه نفع (فعليها) فنفسه ضر (وماربك بظلام) فيعذب غير المسمى (إليه يرد علم الساعة) أى إذا سئل عنها قيل الله يعلم أو
لا يعلمها إلا الله وقرئ من ثمرات من أكامهن والكم بكسر الكاف وعاء الثمرة كجف الطلعة أى وما يحدث شىء من خروج
ثمرة ولا حمل حامل ولا وضع واضع إلا وهو عالم به يعلم عددا أيام الحمل وساعاته وأحواله من الخداج والتمام والذكورة
والأنوثة والحسن والقبح وغير ذلك (أين شركاءى) أضافهم إليه تعالى على زعمهم وبيانه فى قوله تعالى أين شركائى الذين
كنتم تزعمون وفيه تسكم وتقرع (أذنك) أعلمناك (مامنا من شهيد) أى مامنا أحد اليوم وقد أبصرنا وسمعنا يشهد بأنهم
شركاؤك أى مامنا إلا من هو مودلك أو مامنا من أحد يشاهدهم لأنهم ضلوا عنهم وضلت عنهم آلهتهم لا يبصرونها فى ساعة
التوبيخ وقيل هو كلام الشركاء أى مامنا من شهيد يشهد بما أضافوا إلينا من الشراكة ومعنى ضلأهم عنهم على هذا التفسير
أهم لا ينفخونهم فكأنهم ضلوا عنهم (وظنوا) وأيقنوا والمحيص المهرب (فإن قلت) أذنك إخبار بإيدان كان منهم فإذا
قد آذنوا فلم سئلوا (قلت) يجوز أن يعاد عليهم أين شركائى إعادة للتوبيخ وإعادته فى القرآن على سبيل الحكاية دليل على
إعادة المحكى ويجوز أن يكون المعنى أنك علمت من قلوبنا وعقائدنا الآن أنا لا نشهد تلك الشهادة الباطلة لأنه إذا علمه من
نفوسهم فكأنهم أعلموه ويجوز أن يكون إنشاء للإيدان ولا يكون إخبار بإيدان قد كان كما تقول أعلم الملك أنه كان من
الأمر كيت وكيت (من دعاء الخير) من طلب السعة فى المال والنعمة وقرأ ابن مسعود من دعاء بالخير (وإن مسه الشر) أى
الضيقة والفقر (فيؤس قنوط) يولغ فيه من طريقين من طريق بناء فعمل ومن طريق التكرير والقنوط أن يظهر عليه أثر
الأس فيتضامل وينسكس أى يقطع الرجاء من فضل الله وروحه وهذه صفة الكافر بدليل قوله تعالى إنه لا يأس من روح
الله إلا القوم الكافرون وإذا فرجنا عنه بصحة بما مضى أوسعة بعد ضيق قال (هذالى) أى هذا حق وصل إلى لآنى
استوجبته بما عندى من خير وفضل وأعمال بر أو هذا لى لا يزول عنى ونحوه قوله تعالى فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه
ونحو قوله تعالى (وما أظن الساعة قائمة) إن نظن إلا ظنا وما نحن بمستيقنين يريدون ما أظنها تكون فإن كانت على طريق التوهم

عاملين قال وإما أن يكون والذين مرفوعا على تقدير والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقر على حذف المبتدأ أوفى آذانهم منه
وقراه (قلت) أى وبتقدير الرابط يستغنى عن تقدير المبتدأ

(قوله وقرئ من ثمرات من أكامهن) يفيد أن القراءة المشهورة من ثمرة من أكامها والذى فى النسخ من ثمرات من أكامها ومن ثمرة
من أكامها وأما من ثمرات من أكامهن فهى المزيده منا تحزر (قوله وأحواله من الخداج والتمام) أى النقصان كما فى الصحاح

وَلَنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝
وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلِّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ

(إِن لِي) عند الله الحالة الحسنى من الكرامة والنعمة قانسا أمر الآخرة على أمر الدنيا وعن بعضهم للكافر
أمنيتان يقول في الدنيا وأن رجعت إلى ربى إن لى عنده للحسنى ويقول في الآخرة باليقنى كنت ترابا وقيل
نزلت في الوليد ابن المغيرة فلنخبرنهم بحقيقة ما عملوا من الأعمال الموجبة للعذاب ولنصبرنهم عكس ما اعتقدوا
ففيها أنهم يستوجون عليها كرامة وقربة عند الله وقدما إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وذلك أنهم
كانوا ينفقون أموالهم رياء الناس وطلبوا للافتخار والاستكبار لا غير وكانوا يحسبون أن ما هم عليه سبب الغنى
والصحة وأنهم محققون بذلك هذا أيضا ضرب آخر من طغيان الإنسان إذا أصابه الله بنعمة أبطرت النعمة وكأنه
لم يلق بؤسا قط فنتسى المنعم وأعرض عن شكره (ونأى بجانبه) أى ذهب بنفسه وتكبر وتعظم ۝ وإن مسه الضر
والفقر أقبل على دوام الدعاء وأخذ في الابتهاج والتضرع وقد استعير العرض لكثرة الدعاء ودوامه وهو من صفة
الاجرام ويستعار له الطول أيضا كما استعير الغلط بشدة العذاب وقرئ ونأى بجانبه بإمالة الألف وكسر النون للإتياع
وناء على القلب كما قالوا راه فى رأى (فإن قلت) حقق لى معنى قوله تعالى ونأى بجانبه (قلت) فيه وجهان أن يوضع
جانبه موضع نفسه كإذ كرنا فى قوله تعالى على ما فرطت فى جنب الله أن مكان الشىء وجهته ينزل منزلة الشىء نفسه ومنه
قوله ونفيت عنه مقام الذنب يريد ونفيت عنه الذنب ومنه ولمن خاف مقام ربه ومنه قول الكتاب حضرت فلان
وبجاسه وكتب إلى جهته وإلى جانبه العزيز يريدون نفسه وذاته فكأنه قال ونأى بنفسه كقولهم فى المتكبر ذهب بنفسه
وذهبت به الخيلاء كل مذهب وعصفت به الخيلاء وأن يراد بجانبه عطفه ويكون عبارة عن الانحراف والازورار
كما قالوا ثنى عطفه وتولى بركته (أرأيتم) أخبرونى (إن كان) القرآن (من عند الله) يعنى أن ما أنتم عليه من إنكار القرآن
وتكذيبه ليس بأمر صادر عن حجة قاطعة حصلتم منها على اليقين وثاج الصدور وإنما هو قبل النظر واتباع الدليل
أمر محتمل يجوز أن يكون من عند الله وأن لا يكون من عنده وأنتم لم تنظروا ولم تفحصوا فما أنكرتم أن يكون
حقا وقد كفرتم به فأخبرونى من أضلّ منكم وأنتم أبعدتم الشوط فى مشاقته ومناصبته ولعله حق فأهلكتكم أنفسكم
وقوله تعالى (من هو فى شقاق بعيد) موضوع موضع منكم بيانا لحالهم وصفتمهم (سنريهم آياتنا فى الأفاق وفى أنفسهم)
يعنى ما يرس الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم وللخلفاء من بعده ونصاردينه فى آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب
عموما وفى باحة العرب خصوصا من الفتوح التى لم يتيسر أمثالها لأحد من خلفاء الأرض قبلهم ومن الإظهار على
الجبرية والاكسرة وتغليب قليلهم على كثيرهم وتسليط ضعافهم على أقويائهم وإجرائه على أيديهم أمورا خارجة من
المعهود خارقة للعادات ونشر دعوة الإسلام فى أقطار المعمورة وبسط دولته فى أقاصيها والاستقرار يطالعك فى التواريخ
والكتب المدونة فى مشاهد أهل وأيامهم على عجائب لا ترى وقعة من وقائعهم إلا علما من أعلام الله وآية من آياته يقوى
معها اليقين ويزداد بها الإيمان ويتبين أن دين الإسلام هو دين الحق الذى لا يحيد عنه إلا مكابر حسه مغالط نفسه
وما الثبات والاستقامة إلا صفة الحق والصدق كما أن الاضطراب والتزلزل صفة الفرية والزور وأن للباطل ريحا تخفق

(قوله ونفيت عنه مقام الذنب) فى الصحاح الرجل اللعين شىء ينصب وسط الزرع تسقط به الوجوب قال الشماخ
ذعرت به القطا ونفيت عنه مقام الذنب كالرجل اللعين (قوله وفى باحة العرب) أى ساحتهم أفاده الصحاح (قوله
وأن الباطل ريحا تخفق) لعله ريح أولعله وأن الباطل ريحا

لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوْلَمَ يَكْفُرُ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۖ إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَاءِ رَبِّهِمْ إِنْ كَانَتْ شَيْءٌ مِّمَّا يُحِيطُ

سورة الشورى مكية

إلا الآيات ٢٣ و ٢٤ و ٢٥ و ٢٧ فمدنية وآياتها ٥٣ نزلت بعد فصلت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ عَسَىٰ ۚ كَذَٰلِكَ يُوحَىٰ ۖ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ

ثم تسكن ودولة تظهر ثم تضمحل (ربك) في موضع الرفع على أنه فاعل كفى و (أنه على كل شيء شهيد) بدل منه تقديره أولم يكفهم أن ربك على كل شيء شهيد ومعناه أن هذا الموعود من إظهار آيات الله في الآفاق وفي أنفسهم سيرونها ويشاهدونها فيبينون عند ذلك أن القرآن تنزيل عالم الغيب الذي هو على كل شيء شهيد أى مطلع مهيمن يستوى عنده غيبه وشهادته فيكشفهم ذلك دليلا على أنه حق وأنه من عنده ولولم يكن كذلك لما قوى هذه القوة ولما نصر حاملوه هذه النصرة وقرئ في مرية بالضم وهى الشك (محيط) عالم بجمل الأشياء وتفاصيلها وظواهرها وبواطنها فلا تخفى عليه خافية منهم وهو مجازيهم على كفرهم ومريتهم في لقاء ربهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة السجدة أعطاه الله بكل حرف عشر حسنات

﴿سورة حم عسق مكية وهى تسمى سورة الشورى وهى ثلاث وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ قرأ ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما حم سق (كذلك يوحى إليك) أى مثل ذلك الوحى أو مثل ذلك الكتاب إليك وإلى الرسل (من قبلك الله) يعنى أن ما تضمنته هذه السورة من المعانى قد أوحى الله إليك مثله فى غيرها من السور وأوحى من قبلك إلى رسله على معنى أن الله تعالى كرر هذه المعانى فى القرآن فى جميع الكتب السماوية لما فيها من التنبيه البليغ واللفظ العظيم لعباده من الأولين والآخرين ولم يقل أوحى إليك ولكن على لفظ المضارع ليدل على أن إحياء مثله عادته ۝ وقرئ يوحى إليك على البناء للمفعول (فإن قلت) فما رافع اسم الله على هذه القراءة (قلت) مادل عليه يوحى كأن قائلا قال من الموحى فقيل الله كقراءة السلى وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم على البناء للمفعول ورفع شركائهم على معنى زين لهم شركاؤهم (فإن قلت) فما رافعه فيمن قرأ نوحى بالنون (قلت) يرتفع بالابتداء ۝ والعزير وما بعده أخبار والعزير الحكيم صفتان والظرف خبر ۝ قرئ تكاد بالتاء والياء وينفطرن ويتفطرن وروى يونس عن أبي عمر وقراءة غريبة تنفطرن بتامين مع النون ونظيرها حرف نادر روى فى نوادر ابن الأعرانى الأبل تشممن ومعناه يكدن تنفطرن من علوشأن الله وعظمته يدل عليه مجيئه بعد العلى العظيم وقيل من دعائهم له ولدا كقوله تعالى تكاد السموات ينفطرن منه ۝ (فإن قلت) لم قال من فوقهن (قلت) لأن أعظم الآيات وأدها على الجلال والعظمة فوق السموات وهى العرش والكرسى وصفوف الملائكة المرتجة بالتسبيح والتقديس حول العرش وما لا يعلم كنهه إلا الله تعالى من آثار ملكوته العظمى فلذلك قال (ينفطرن من فوقهن) أى ابتدئ الانفطار من جهتهن الفوقانية أو لأن كلمة الكفر جاءت من الذين تحت السموات فكان القياس أن يقال ينفطرن من تحتهن من الجهة التى جاءت منها الكلمة ولكنه بولغ فى ذلك فجعلت مؤثرة فى جهة الفوق كأنه قيل يكدن ينفطرن من الجهة التى فوقهن دع الجهة التى تحتهن ونظيره فى المبالغة قوله عزّ وجلّا يصب من فوق رؤسهم الجسيم يصير به

(قوله تكاد السموات ينفطرن منه) لعله ينفطرن وهما قرأتان

يَسْبَحُونَ بِحَمْدِهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ
أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ
حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً

ما في بطونهم فجعل الخيم مؤثرا في أجزائهم الباطنة وقيل من فوقون من فوق الأرضين ۝ (فإن قلت) كيف صح أن
يستغفروا لمن في الأرض وفيهم الكفار أعداء الله وقد قال تعالى أولئك عليهم لعنة الله والملائكة فكيف يكونون
لاعين مستغفرين لهم (قلت) قوله (لمن في الأرض) يدل على جنس أهل الأرض وهذه الجنسية قائمة في كلهم وفي بعضهم
فيجوز أن يراد به هذا وهذا وقد دل الدليل على أن الملائكة لا يستغفرون إلا لأولياء الله وهم المؤمنون فما أراد الله إلا إياهم
ألا ترى إلى قوله تعالى في سورة المؤمن ۝ ويستغفرون للذين آمنوا ۝ وحكاية عنهم «فاغفر للذين تابوا واتبوا سبيلك»
كيف وصفوا المستغفر لهم بما يستوجب به الاستغفار فما تركوا للذين لم يتوبوا من المصنئين طمعا في استغفارهم
فكيف للكفرة ويحتمل أن يقصدوا بالاستغفار طلب الحلم والغفران في قوله تعالى «إِنَّ اللَّهَ يَمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
أَنْ تَزُولَا إِلَى أَنْ قَالَ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۝ وَقَوْلُهُ تَعَالَى «إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ» والمراد الحلم عنهم
وأن لا يعاجلهم بالانتقام فيكون عاما (فإن قلت) قد فسرت قوله تعالى «تكاد السموات ينفطرن بتفسيرين فما وجه
طابق ما بعده لهما (قلت) أما على أحدهما فكانه قبل تكاد السموات ينفطرن هيبة من جلاله واحتشاما من كبريائه
والملائكة الذين هم ملء السبع الطباق وحافون حول العرش صفوف بعد صفوف يداومون خضوعا لعظمته على عبادته
وتسبيحه وتحميده ويستغفرون لمن في الأرض خوفا عليهم من سطواته وأما على الثاني فكانه قيل يكدن ينفطرن من
إقدام أهل الشرك على تلك الكلمة الشنعاء والملائكة يوحدون الله وينزهونه عما لا يجوز عليه من الصفات التي يضيفها
إليه الجاهلون به حامدين له على ما أولاهم من الطافة التي علم أنهم عندها يستعصمون مخنارين غير ملجئين ويستغفرون
لمؤمني أهل الأرض الذين تبرؤا من تلك الكلمة ومن أهلها أو يطلبون إلى ربهم أن يحلم عن أهل الأرض ولا يعاجلهم
بالعقاب مع وجود ذلك فيهم لما عرفوا في ذلك من المصالح وحرصا على نجاة الخلق وطمعا في توبة الكفار والفساق
منهم (والذين اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) جعلوا له شركاء أو أندادا (الله حفيظ عليهم) رقيب على أحوالهم وأعمالهم لا يفوته منها شيء
وهو محاسبهم عليها ومعاقبهم لأرقيب عليهم إلا هو وحده (وما أنت) يا محمد بموكل بهم ولا مفوض إليك أمرهم ولا قسرم على
الإيمان إنما أنت منذر غيب ۝ ومثل ذلك (أوحينا إليك) وذلك إشارة إلى معنى الآية قبلها من أن الله تعالى هو الرقيب عليهم وما
أنت برقيب عليهم ولكن نذير لهم لأن هذا المعنى كرهه الله في كتابه في مواضع جملة والكاف مفعول به لا وحيثناو (قرأنا عرييا) حال
من المفعول به أي أوحينا إليك وهو قرآن عربي لا لبس فيه عليك لتفهم ما يقال لك ولا تتجاوز حد الانذار ويجوز أن يكون
ذلك إشارة إلى مصدر أوحينا أي ومثل ذلك الإيحاء البين المفهم أوحينا إليك قرآنا عرييا بلسانك (لتنذر) يقال أنذرته
كذا وأنذرته بكذا وقد عدى الأول أعني لتنذر أم القرى أم المفعول الأول والثاني وهو قوله وتنذر يوم الجمع إلى
المفعول الثاني (أم القرى) أهل أم القرى كقوله تعالى واسأل القرية (ومن حولها) من العرب ۝ وقرئ لينذر بالياء
والفعل للقرآن (يوم الجمع) يوم القيامة لأن الخلائق تجمع فيه قال الله تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع وقيل يجمع بين
الأرواح والأجساد وقيل يجمع بين كل عامل وعمله (لأريب فيه) اعتراض لا محل له ۝ قرئ فريق وفريق بالرفع والنصب
فالرفع على أنهم فريق ومنهم فريق والضمير للمجموعين لأن المعنى يوم جمع الخلائق والنصب على الحال منهم أي
متفرقين كقوله تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون (فإن قلت) كيف يكونون مجموعين متفرقين في حالة واحدة

وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ أَمْ أَخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۚ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ۝ فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا

(قلت) هم يجمعون في ذلك اليوم مع افتراقهم في داري البؤس والنعيم كما يجتمع الناس يوم الجمعة متفرقين في مسجدين وإن أريد بالجمع جمعهم في الموقف فالنفق على معنى مشارفتهم للنفق (لجعلهم أمة واحدة) أى مؤمنين كلهم على القسر والإكراه كقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها وقوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا والدليل على أن المعنى هو الإلجام إلى الإيمان قوله أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين وقوله تعالى أفأنت تكره بإدخال همزة الإنكار على المكروه دون فعله دليل على أن الله وحده هو القادر على هذا الإكراه دون غيره والمعنى ولو شاء ربك مشيئة قدرة لقسرهم جميعا على الإيمان ۝ ولما كان شاء مشيئة حكمه فكلفهم وبني أمرهم على ما يختارون ليدخل المؤمنون في رحمته وهم المرادون بمن يشاء ألا ترى إلى وضعهم في مقابلة الظالمين ويترك الظالمين بغير ولي ولا نصير في عذابه ۝ معنى الهمزة في (أم) الإنكار (فأنت تكره) هو الذي يجب أن يتولى وحده ويعتقد أنه المولى والسيد فالقاء في قوله فأنت تكره هو الولي جواب شرط مقدر كأنه قيل بعد إنكار كل ولي سواه إن أرادوا وليا بحق فأنت تكره هو الولي بالحق لا ولي سواه (وهو يحيي) أى ومن شأن هذا الولي أنه يحيي (الموتى وهو على كل شيء قدير) فهو الحقيق بأن يتخذ وليادون من لا يقدر على شيء (وما اختلفتم فيه من شيء) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للؤمنين أى ما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين فاختلفتم أتمم وهم فيه من أمر من أمور الدين فحكم ذلك اختلف فيه مفوض إلى الله تعالى وهو إثابة المحققين فيه من المؤمنين ومعاينة المبطلين (ذالك) الحاكم بينكم هو (الله ربى عليه توكلت) في رد كيد أعداء الدين (وإليه) أرجع في كفاية شرهم وقيل وما اختلفتم فيه وتنازعتم من شيء من الخصومات فتحاكموا فيه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تؤثروا على حكومته حكومة غيره كقوله تعالى فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الرسول وقيل وما اختلفتم فيه من تأويل آية واشتبه عليكم فارجعوا في بيانه إلى المحكم من كتاب الله والظاهر من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل وما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم التي لا تنصل بتكليفكم ولا طريق لكم إلى علمه فقولوا الله أعلم كمعرفة الروح قال الله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي (فإن قلت) هل يجوز حمله على اختلاف المجتهدين في أحكام الشريعة (قلت) لا لأن الاجتهاد لا يجوز بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأطروا) قرئ بالرفع والجر فالرفع على أنه أحد أخبار ذلكم أو خبر مبتدئ محذوف والجزء على حكمه إلى الله فاطر السموات وذلكم إلى أنيب اعتراض بين الصفة والموصوف (جعل لكم) خلق لكم (من أنفسكم) من جنسكم من الناس (أزواجا ومن الأنعام أزواجا) أى وخلق من الأنعام

﴿القول في سورة حم عسق﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ قوله تعالى جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الأنعام أزواجا يذروكم فيه (قال إن الضمير المنصل يذروكم على النفس وعلى الأنعام مغلبا فيه المخاطبون العقلاء على الغيب مما لا يعقل وهى من الأحكام

(قوله لقسرهم جميعا على الإيمان) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فالإرادة تستلزم وجود المراد لكن لا تستلزم القسر والجبر للعباد لأنها لا تنافي الاختيار لمسلم في أعمالهم من الكسب وإن كانت مخلوقة له تعالى وأما التي لا تستلزم المراد وهى التي سماها مشيئة الحكمة فهى التي بمعنى الأمر عند المعتزلة ولا يشتهى أهل السنة كما تقرر في التوحيد فعنى الآية ولو شاء ربك إيمان الكل لآمن الكل ولكن شاء إيمان البعض فآمن من شاء إيمانه

يَذَرُوكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمَثَلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۖ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ ۖ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۖ شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ

أزواجاً ومعناه وخلق الأنعام أيضاً من أنفسهم أزواجاً (يذروكم) يكثر كم يقال ذر الله الخلق بهم وكثرهم والذرو والذرو والذرو أخوات (فيه) في هذا التدبير وهو أن جعل للناس والآنعام أزواجاً حتى كان بين ذكورهم وإناثهم التوالد والتناسل والضمير في يذروكم يرجع إلى المخاطبين والآنعام مغلبا فيه المخاطبون العقلاء على الغيب بما لا يعقل وهي من الأحكام ذات العلتين (فإن قلت) ما معنى يذروكم في هذا التدبير وهلا قيل يذروكم به (قلت) جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبث والتكثير الأتراك تقول للحيوان في خلق الأزواج تكثير كما قال تعالى ولستم في القصاص حياة ۖ قالوا مثلك لا يبخل فنقوا البخل عن مثله وهم يريدون نفيه عن ذاته قصدوا المبالغة في ذلك فسلوكوا به طريق الكناية لأنهم إذا نفوه عن يسد مسدده وعن هو على أخص أوصافه فقد نفوه عنه ونظيره قولك للعربي العرب لا تخفر الذمم كان أبلغ من قولك أنت لا تخفر ومنه قولهم قد أيفعت لداته وبلغت أترابه يريدون إيفاعه وبلوغه وفي حديث رقيقة بنت صبي في سقيا عبد المطلب ألو فيه الطيب الطاهر لداته والقصد إلى طهارته وطيبه فإذا علم أنه من باب الكناية لم يقع فرق بين قوله ليس كالمثله شيء وبين قوله ليس كالمثله شيء إلا ما تعطيه الكناية من فائدتها وكأنهما عبارتان معتقتان على معنى واحد وهو نفي المماثلة عن ذاته ونحوه قوله عز وجل بل يدها مبسوطتان فإن معناه بل هو جواد من غير تصور يد ولا بسط لها لأنها وقعت عبارة عن الجود لا يقصدون شيئا آخر حتى أنهم استعملوها فيمن لا يد له فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثل له ولك أن تزعم أن كلمة التشبيه كثررت للنأ كيد كما كثرها من قال وصاليات ككما يؤثفين ومن قال ۖ فأصبحت مثل كعصف مأ كول ۖ وقرئ ويقدر (إنه بكل شيء عليم) فإذا علم أن الغنى خير للعبد أغناه وإلا أفقره (شرع لكم من الدين) دين

ذات العلتين انتهى كلامه (قلت الصحيح أنهما حكايتان متباينتان غير متداخلتين أحدهما مجيئه على نعت ضمير العقلاء أعم من كونه مخاطبا أو غائبا والثاني مجيئه بعد ذلك على نعت الخطاب فالأول لتغليب العقل والثاني لتغليب الخطاب ۖ قوله تعالى ۖ ليس كالمثله شيء ۖ (قال) فيه تقول العرب مثلك لا يبخل فينفون البخل عن مثله والمراد نفسه ونظيره قولك للعربي العرب لا تخفر الذمم ومنه قولهم قد أيفعت لداته وبلغت أترابه وفي حديث رقيقة بنت صبي في سقيا عبد المطلب ألو فيه الطيب الطاهر لداته تريد طهارته وطيبه فإذا علم أنه من باب الكناية لم يكن فرق بين قولك ليس كالمثله شيء وبين قوله ليس كالمثله شيء إلا ما تعطيه الكناية من فائدتها ونحوه قوله تعالى بل يدها مبسوطتان فإن معناه بل هو جواد من غير تصور ولا بسط لأنها وقعت عبارة عن الجود لا يقصدون بها شيئا آخر حتى أنهم يستعملونها فيمن لا يد له فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل وفيمن لا مثل له ثم قال ولك أن تزعم أن كلمة التشبيه كثررت للنأ كيد كما كثررت في قول من قال وصاليات ككما يؤثفين ۖ ومن قال ۖ فأصبحت مثل كعصف مأ كول ۖ انتهى كلامه (قلت) هذا الوجه الثاني مردود على ما فيه من الإخلال بالمعنى وذلك أن الذي يليق هنا تأ كيد نفي المماثلة والكاف على هذا الوجه إنما تؤكد المماثلة وفرق بين تأ كيد المماثلة المنفية وبين تأ كيد نفي المماثلة فإن نفي المماثلة الممثلة عن التأ كيد أبلغ وآ كيد في المعنى من نفي المماثلة المفقرة بالتأ كيد إذ يلزم من نفي المماثلة الغير المؤكدة نفي كل مماثلة ولا يلزم من نفي مماثلة محققة متأ كدة بالغة نفي مماثلة دونها في التحقيق والتأ كيد وحيث وردت الكاف مؤكدة للمماثلة وردت في الإثبات فأكدته فليس النظر في الآية بهذين النظرين مستقيما والله أعلم مما يرشد إلى صحة ما ذكرته أن للقاتل أن يقول ليس زيد شبيهاً بعمره ولكن مشبهاً له ولو عكس هذا لم يكن صحيحاً

(قوله لا تخفر الذمم كان أبلغ) في الصحاح أخفرتة إذا أنقضت عهده وغدرت به وفيه أيفع العلام أي ارتفع وهو يافع ولا تقول موفع وقوله كان أبلغ لعل تقديره فإن قلت له ذلك كان أبلغ (قوله وصاليات فكما يؤثفين) أي أحجار تلاقى النار ويؤثفين أي يجعلن أثافي للقدر وهي الأحجار التي توضع عليها القدر عند الطبخ

وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ۚ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِّى بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَنَنْشِكُ مِنْهُ مِزْجًا ۚ فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ فِي اللَّهِ رَبِّنَا وَرَبِّكُمْ لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۚ وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ

نوح ومحمد ومن بينهما من الانبياء ثم فسر المشروع الذى اشترك هؤلاء الاعلام من رسله فيه بقوله (أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) والمراد إقامة دين الإسلام الذى هو توحيد الله وطاعته والإيمان برسله وكتبه ويوم الجزاء وسائر ما يكون الرجل بإقامته مسلماً ولم يرد الشرائع التى هى مصالح الأمم على حسب أحوالها فإنها مختلفة متفاوتة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ومحل أن أقيموا إماماً نصب بدل من مفعول شرع والمعطوفين عليه وإما رفع على الاستئناف كأنه قيل وما ذلك المشروع فقيل هى إقامة الدين ونحوه قوله تعلق أن هذه أمتكم أمة واحدة (كبر على المشركين) عظم عليهم وشق عليهم (ماتدعوهم إليه) من إقامة دين الله والتوحيد (يجتبي إليه) يجتلب إليه ويجمع والضمير للدين بالتوفيق والتسديد (من يشاء) من ينفع فيهم توفيقه ويجرى عليهم لطفه (وماتفرقوا) يعنى أهل الكتاب بعد أنبياءهم (إلا من بعد) أن علموا أن الفرقه ضلال وفساد وأمر متوعد عليه على السنة الانبياء (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى عدة التأخير إلى يوم القيامة (لفضى بينهم) حين افترقوا لعظم ما افترقوا (وإن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم) وهم أهل الكتاب الذين كانوا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (انفك) من كتابهم لا يؤمنون به حق الإيمان وقيل كان الناس أمة واحدة مؤمنين بعد أن أهلك الله أهل الأرض أجمعين بالطوفان فلما مات الآباء اختلف الانبياء فيما بينهم وذلك حين بعث الله إليهم النبيين مبشرين ومنذرين وجاهم العلم وإنما اختلفوا للبنى بينهم وقيل و ماتفرق أهل الكتاب لإلزام بعد ما جاءهم العلم بمبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى و ماتفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة وإن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم هم المشركون أورثوا القرآن من بعد ما أورث أهل الكتاب النوراة والإنجيل وقرئ ورتوا وورثوا (فلذلك) فلاجل التفرق ولما حدث بسببه من تشعب الكفر شعباً (فادع) إلى الاتفاق والاتلاف على الملة الحنيفية القديمة (واستقم) عليها وعلى الدعوة إليها كما أمر الله (ولا تتبع أهواءهم) المختلفة الباطلة بما أنزل الله من كتاب أى كتاب صح أن الله أنزله يعنى الإيمان بجميع الكتب المنزلة لأن المتفرقين آمنوا ببعض وكفروا ببعض كقوله تعالى ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض إلى قوله أولئك هم الكافرون حقاً (لأعدل بينكم) فى الحكم إذا تنازعتم فيها كنتم إلى (لا حجة بيننا وبينكم) أى لا خصومة لأن الحق قد ظهر وصرتم محجوجين به فلا حاجة إلى الحاجة ومعناه لا إيراد حجة بيننا لأن المتحاجين يوردها حجة وهذا حجة (الله يجمع بيننا) يوم القيامة فيفصل بيننا وينقم لنا منكم وهذه محاجة ومشاركة بعد ظهور الحق وقيام الحجة والإلزام (فإن قلت) كيف حوجزوا وقد فعل بهم بعد ذلك ما فعل من القتل وتخريب البيوت وقطع النخيل والإجلاء (قلت) المراد محاجزتهم فى مواقف المفاولة والمقاتلة (يحاجون فى الله) يخاضعون فى دينه (من بعد) ما استجاب له الناس ودخلوا فى الإسلام ليردوهم إلى دين الجاهلية كقوله تعالى وذ كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من

وما ذاك إلا أنه يلزم من نفي أدنى المشابهة نفي أعلاها ولا يلزم من نفي أعلاها نفي أدناها فتى أكد التشبيه قصر عن المبالغة والوجه الأول الذى ذكره هو الوجه فى الآية عنده وأنى بمطية الضعف فى هذا الوجه الثانى بقوله ولك أن تزعم قافهم

مَا اسْتَجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ
وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ۝ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا
وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ إِلَّا الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَنِي ضَلَالٌ بَعِيدٌ ۝ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ
الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي
الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ۝ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ

بعد إيمانكم كفاراً كان اليهود والنصارى يقولون للذين آمنوا كتبنا لكم كتابكم ونينا قبل نبيكم ونحن خير منكم وأولى بالحق
وقيل من بعد ما استجاب الله لرسوله ونصره يوم بدر وأظهر دين الإسلام (داحضة) باطلة زالة (أنزل الكتاب) أى جنس
الكتاب (والميزان) والعدل والتسوية ومعنى إنزال العدل أنه أنزله فى كتبه المنزلة وقيل الذى يوزن به ۝ بالحق ملتبساً بالحق
مقترناه بعيداً من الباطل أو بالغرض الصحيح كما اقتضته الحكمة أو بالواجب من التحليل والتحريم وغير ذلك (الساعة) فى تأويل
البعث فلذلك قيل (قريب) أولعل مجيء الساعة قريب (فإن قلت) كيف يوفق ذكراً اقتراب الساعة مع إنزال الكتاب
والميزان (قلت) لأن الساعة يوم الحساب ووضع الموازين للقسط فكانه قيل أمركم الله بالعدل والتسوية والعمل بالشرائع
قبل أن يفاجئكم اليوم الذى يحاسبكم فيه ويزن أعمالكم ويوفى لمن أوفى ويطفف لمن طفف ۝ الممارسة الملائجة لأن كل واحد منهما
يمرى ما عند صاحبه (أنى ضلال بعيد) من الحق لأن قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله ولدلالة الكتاب المعجز على أنها آتية
لا ريب فيها ولشهادة العقول على أنه لا بد من دار الجزاء (لطيف بعباده) بربليخ البر بهم قد توصل بزه إلى جميعهم وتوصل من كل
واحد منهم إلى حيث لا يبلغه وهم أحدهم كلياً ته وجزئياته (فإن قلت) فما معنى قوله (يرزق من يشاء) بعد توصل بزه إلى جميعهم
(قلت) كلهم مبرورون لا يخلو أحدهم بزه إلا أن البر أصناف وله أو صاف والقسمه بين العباد متفاوت على حسب تفاوت قضايها
الحكمة والتدبير فيطير لبعض العباد صنف من البر لم يطر مثله لآخر ويصيب هذا حظ له وصف ليس ذلك الوصف لحظ صاحبه
فنقسم له منهم ما لا يقسم للآخر فقد رزقه وهو الذى أراد بقوله تعالى يرزق من يشاء كما يرزق أحدنا الآخرين ولذا دون الآخر
على أنه أصابه بنعمة أخرى لم يرزقها صاحب الولد (وهو القوى) الباهر القدرة الغالب على كل شىء (العزير) المنيع الذى لا يغلب
سمى ما يعملها العامل مما ينبغى به الفائدة والزكاه حراً على المجاز وفترق بين عملي العاملين بأن من عمل الآخرة وفق فى عمله
وضوعفت حسناته ومن كان عمله للدنيا أعطى شيئاً منها لا ما يريد به ويتخيه وهو رزقه الذى قسم له وفرغ منه وماله نصيب قط
فى الآخرة ولم يذكر فى معنى عامل الآخرة وله فى الدنيا نصيب على أن رزقه المقسوم له واصل إليه لا محالة للاستهانة بذلك إلى جنب
ما هو بصدد من زكاه عمله وفوزه فى المسأب معنى الهمة فى (أم) التقرير والتقريع ۝ وشركاؤهم شياطينهم الذين زينوا لهم
الشرك وإنكار البعث والعمل للدنيا لأنهم لا يعلمون غيرها وهو الدين الذى شرعت لهم الشياطين وتعالى الله عن الإذن فيه والأمر به

قوله تعالى «من كان يريد حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ»
(قال فرق بين عملي العاملين بأن من عمل الآخرة وفق فى عمله وضوعفت حسناته ومن كان عمله للدنيا أعطى شيئاً منها لا ما يريد به
ويتخيه وهو رزقه الذى قسم له وفرغ منه وماله فى الآخرة من نصيب ولم يذكر فى معنى عامل الآخرة وله فى الدنيا نصيب
على أن رزقه المقسوم له واصل إليه لا محالة للاستهانة بذلك إلى جنب ما هو بصدد من زكاه عمله وفوزه فى المسأب

(قوله ونحن خير منكم وأولى بالحق الخ) لعله من كعبارة النسب (قوله الملائجة لأن كل واحد) بالجيم التماضى فى الخصومة
ويمرى أى يستخرج كذا فى الصحاح

الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۖ ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا

وقيل شركاؤهم أو ثنائهم وإنما أضيفت اليهم لأنهم متخذوها شركاء لله فتارة تضاف اليهم لهذه الملابسة وتارة إلى الله ولما كانت سببا لضلالهم وافتنائهم جعلت شارعة لدين الكفر كما قال إبراهيم صلوات الله عليه لإنهن أضلن كثير آمن الناس (ولولا كلمة الفصل) أى القضاء السابق بتأجيل الجزاء أى ولولا العدة بأن الفصل يكون يوم القيامة (لقضى بينهم) أى بين الكافرين والمؤمنين أو بين المشركين وشركائهم وقرأ مسلم بن جندب وأن الظالمين بالفتح عطفاً له على كلمة الفصل يعنى ولولا كلمة الفصل وتقدير تعذيب الظالمين في الآخرة لقضى بينهم في الدنيا (ترى الظالمين) في الآخرة (مشفقين) خائفين خوفاً شديداً أرق قلوبهم (عما كسبوا) من السيئات (وهو واقع بهم) يريد ووباله واقع بهم وواصل اليهم لا بد لهم منه أشفقوا أو لم يشفقوا ۖ كأن روضة جنة المؤمن أطيب بقعة فيها وأنزهها (عند ربهم) منصوب بالظرف لا ييشاؤون ۖ قرئ يبشر من بشره ويبشر من أبشره ويبشر من بشره والاصل ذلك الثواب الذى يبشر الله به عباده فحذف الجار كقوله تعالى واختار موسى قومه ثم حذف الراجع إلى الموصول كقوله تعالى هذا الذى بعث الله رسولا أو ذلك التبشير الذى يبشره الله عباده روى أنه اجتمع المشركون في مجمع لهم فقال بعضهم لبعض أترون محمداً يسأل على ما يتعاطاه أجراً فنزلت الآية (إلا المودة في القربى) يجوز أن يكون استثناء متصلاً أى لا أسألكم أجراً إلا هذا وهو أن تودوا أهل قرايتي ولم يكن هذا أجراً في الحقيقة لأن قرابته قرابتهم فكانت صلتهم لازمة لهم في المروءة ويجوز أن يكون منقطعاً أى لا أسألكم أجراً قط ولكننى أسألكم أن تودوا قرايتي الذين هم قرايتكم ولا تؤذوهم (فإن قلت) هلا قيل إلا مودة القربى أو إلا المودة للقربى ومعنى قوله إلا المودة في القربى (قلت) جعلوا مكاناً للمودة ومقرأ لها كقولك لى فى آل فلان مودة ولى فيهم هوى وحب شديد تريد أحبهم وهم مكان حبي ومحله وليست فى بصلة للمودة كاللام إذا قلت إلا المودة للقربى إنما هى متعلقة بمحذوف تعلق الظرف به فى قولك المسال فى الكيس وتقديره إلا المودة ثابتة فى القربى وممكنة فيها والقربى مصدر كالزنى والبشرى بمعنى قرابة والمراد فى أهل القربى وروى أنها لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال على وفاطمة وابنائهما ويدل عليه ما روى عن على رضى الله عنه شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حسد الناس لى فقال أما ترضى أن تكون رابع أربعة أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين وأزواجنا عن أيماننا وشمالنا وذريتنا خلف أزواجنا وعن النبى صلى الله عليه وسلم حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتى وآذانى فى عترتى ومن اصطنع صنيعه إلى أحد من ولد عبد المطلب ولم يجازيه عليها فأنا أجازيه عليها غدا إذا لقينى يوم القيامة وروى أن الأنصار قالوا فعلنا وفعلنا كأنهم افتخروا فقال عباس أو ابن عباس رضى الله عنهما لنا الفضل عليكم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنامهم فى مجالسهم فقال يا معشر الأنصار ألم تكونوا أدلة فأعزكم الله بنى قالوا بلى يا رسول الله قال ألم تكونوا أضلالاً فهذا كم الله بنى قالوا بلى يا رسول الله قال أفلا تجيبوننى

ۖ قوله تعالى إلا المودة فى القربى (قال فيه) إن قلت هلا قيل إلا مودة القربى أو إلا المودة للقربى وأجاب بأنهم جعلوا مكاناً للمودة ومقرأ لها كقولك لى فى آل فلان هوى وحب شديد وليس فى صلة للمودة كاللام إذا قلت إلا المودة للقربى وإنما هى متعلقة بمحذوف تقديره إلا المودة ثابتة فى القربى وممكنة فيها انتهى كلامه (قلت) وهذا المعنى هو الذى قصد بقوله فى الآية التى تقدمت إن قوله يذروكم فيه إنما جاء عوضاً من قوله يذروكم به فافهمه

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ۖ أَمْ يَقُولُونَ أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۖ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ

قالوا ما نقول يا رسول الله قال ألا تقولون ألم يخرجك قومك فآويناك أو لم يكذبوك فصدفناك أو لم يخذلوك فنصرناك قال فما زال يقول حتى جثوا على الركب وقالوا أموالنا وما في أيدينا لله ولرسوله فنزلت الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات على حب آل محمد مات شهيداً ألا ومن مات على حب آل محمد مات مغفوراً له ألا ومن مات على حب آل محمد مات تائباً ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الإيمان ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير ألا ومن مات على حب آل محمد يزف إلى الجنة كما تزف العروس إلى بيت زوجها ألا ومن مات على حب آل محمد قسح له في قبره بابان إلى الجنة ألا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة وقيل لم يكن بطن من بطون قريش إلا وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهم قربي فلما كذبوه وأبوا أن يبايعوه نزلت والمعنى إلا أن تودوني في القربي أى في حق القربي ومن أجلها كما تقول الحب في الله والبغض في الله بمعنى في حقه ومن أجله يعنى أنكم قومي وأحق من أجنبي وأطاعني فإذا قد أيتيم ذلك فاحفظوا حق القربي ولا تؤذوني ولا تهجروا علي وقيل أنت الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم بمال جمعوه وقالوا يا رسول الله قد هذان الله بك وأنت ابن أختنا وتعروك نواب وحقوق ومالك سعة فاستعن بهذا على ما ينوبك فنزلت وردة وقيل القربي التقرب إلى الله تعالى أى إلا أن تحبوا الله ورسوله في تقربكم إليه بالطاعة والعمل الصالح ۝ وقرئ إلا المودة في القربي (ومن يقترف حسنة) عن السدى أنها المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه ومودته فيهم والظاهر العموم في أى حسنة كانت إلا أنها لما ذكرت عقيب ذكر المودة في القربي دل ذلك على أنها تناولت المودة تناولاً أولاً كأن سائر الحسنات لها توابع ۝ وقرئ يزد أى يزد الله وزيادة حسناتها من جهة الله مضاعفتها كقوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة وقرئ حسنى وهى مصدر كالبرى ۖ الشكور فى صفة الله مجاز للاعتداد بالطاعة وتوفية ثوابها والتفضل على المثاب (أم) منقطعة ومعنى الهمة فيه التوبيخ كأنه قيل يتماثلون أن ينسبوا مثله إلى الافتراء ثم إلى الافتراء على الله الذى هو أعظم الفرى وأخفها (فإن يشأ الله يختم على قلبك) فإن يشأ الله يجعلك من المختوم على قلوبهم حتى تفتري عليه الكذب فإنه لا يجترئ على افتراء الكذب على الله إلا من كان فى مثل حالهم وهذا الأسلوب مؤداه استبعاد الافتراء من مثله وأنه فى البعد مثل الشرك بالله والدخول فى جملة المختوم على قلوبهم ومثال هذا أن يخون بعض الأماناء فيقول لعل الله خذلى لعل الله أعمرى قلبى وهو لا يريد إثبات الخذلان وعمى القلب وإنما يريد استبعاد أن يخون مثله والتنبية على أنه ركب من تخوينه أمر عظيم ثم قال ومن عادة الله أن يمحو الباطل ويثبت الحق (بكلماته) بوحيه أو بقضائه كقوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه يعنى لو كان مفترياً كما تزعمون لكشف الله افتراءه وحقه وقذف بالحق على باطله فدمغه ويجوز أن يكون عدة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه يمحو الباطل الذى هم عليه من البهت والتكذيب ويثبت الحق الذى أنت عليه بالقرآن وبقضائه الذى لامرته له من نصرتك عليهم إن الله عليم بما فى صدوركم وصدورهم فيجرى الأمر على حسب ذلك وعن قتادة يختم على قلبك ينسك القرآن ويقطع عنك الوحى يعنى لو افتري على الله الكذب لفعل به ذلك وقيل يختم على قلبك يربط عليه بالصبر حتى لا يشق عليك أذاهم (فإن قلت) إن

(قوله مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله) لعله مكتوباً (قوله ومعنى الهمة فيه التوبيخ) لعله فيها (قوله من البهت والتكذيب) أى اتهام الإنسان بما ليس فيه

مَاتَفَعُلُونَ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِّن فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ
وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِن يُنْزِلُ بِقَدَرِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ وَهُوَ الَّذِي
يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِّن بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

كان قوله ويمح الله الباطل كلاما مبتدأ غير معطوف على يختم فما بال الواو ساقطة في الخط (قلت) كما سقطت في قوله تعالى ويدع الإنسان بالشر وقوله تعالى سندع الزبانية على أنها مثبتة في بعض المصاحف يقال قبلت منه الشيء وقبلته عنه فعني قبلته منه أخذته منه وجعلته مبدأ قبولي ومنشأه ومعنى قبلته عنه عزله عنه وأبنته عنه والتوبة أن يرجع عن القبيح والإخلال بالواجب بالندم عليهما والعزم على أن لا يعاود لأن المرجوع عنه قبيح وإخلال بالواجب وإن كان فيه لعبد حق لم يكن بد من التفصي على طريقه وروى جابر أن أعرابياً دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم إني أستغفرك وأتوب إليك وكبر فلما فرغ من صلاته قال له على رضى الله عنه يا هذا إن سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين وتوبتك تحتاج إلى التوبة فقال يا أمير المؤمنين وما التوبة قال اسم يقع على ستة معان على الماضي من الذنوب الندامة ولتضييع الفرائض الإعادة ورد المظالم وإدابة النفس في الطاعة كما ربيتها في المعصية وإدابة النفس مرارة الطاعة كما أذقتها حلالة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته (ويعفو عن السيئات) عن الكيثر إذا تيب عنها وعن الصغائر إذا اجتنبت الكيثر ويعلم ما يفعلون قرئ بالثاء والياء أى يعمله فيذهب على حسناته ويعاقب على سيئاته (ويستجيب الذين آمنوا) أى يستجيب لهم كحذف اللام كما حذف في قوله تعالى وإذا كالوهم أى يشبههم على طاعتهم ويزيدهم على الثواب تفضلاً وإذا دعوه استجاب دعاءهم وأعظام ما طلبوا وزادهم على مطلوبهم وقيل الاستجابة فعلهم أى يستجيبون له بالطاعة إذا دعاهم إليها (ويزيدهم) هو (من فضله) على ثوابهم وعن سعيد بن جبير هذا من فعلهم يحبونه إذا دعاهم وعن إبراهيم بن أدهم أنه قيل له ما بالنا ندعو فلا نجاب قال لأنه دعاكم فلم يجيبوه ثم قرأوا الله يدعو إلى دار السلام ويستجيب الذين آمنوا (لبغوا) من البغى وهو الظلم أى لبغى هذا على ذلك وذلك على هذا الآن الغنى مبصرة مأثرة وكفى بحال قارون عبرة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام أخوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرها وبعض العرب وقد جعل الوسمى ينبت بيننا وبين بنى رومان نبعا وشوحطا يعنى أنهم أحبوا واخذوا أنفسهم بالبغى والتفان أو من البغى وهو البذخ والكبر أى لتكبروا في الأرض وفعلوا ما يتبع الكبر من العلو فيها والفساد وقيل نزلت في قوم من أهل الصفة تنموا سعة الرزق والغنى قال خباب بن الارت فينا نزلت وذلك أننا نظرنا إلى أموال بنى قريظة والنضير وبنى قينقاع فتمنيهاها (بقدر) بتقدير يقال قدره قدرا وقدرا (خبير بصير) يعرف ما يؤل إليه أحوالهم فيقدر لهم ما هو أصلاح لهم وأقرب إلى جمع شملهم فيفقر ويغنى ويمتنع ويعطى ويقبض ويبسط كما توجه الحكمة الربانية ولو أغناهم جميعا لبغوا ولو أفقرهم لهلكوا (فإن قلت) قد ترى الناس يغنى بعضهم على بعض ومنهم مبسوط لهم ومنهم مقبوض عنهم فإن كان المبسوط لهم يبعون فلم بسط لهم فإن كان المقبوض عنهم يبعون فقد يكون البغى بدون البسط فلم شرطه (قلت) لاشبهة في أن البغى مع الفقر أقل ومع البسط أكثر وأغلب وكلاهما سبب ظاهر الإقدام على البغى والإحجام عنه فلو عم البسط لغلب البغى حتى يتقلب الأمر إلى عكس ما عليه الآن قرئ قنطوا بفتح النون وكسر ها (ويشعر رحمته) أى بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب وعن عمر رضى الله عنه أنه قيل له اشتد القحط وقنط الناس فقال مطروا إذا أراد هذه الآية ويجوز أن يريد رحمته في كل شيء كأنه قال ينزل الرحمة التي هي الغيث وينشر غيرها من رحمته الواسعة (الولى) الذى يتولى عباده بإحسانه (الحميد) المحمود على ذلك يحمداه أهل طاعته (وما ب) يجوز أن يكون مرفوعا

(قوله مبصرة مأثرة) فى الصحاح الأشر البطر (قوله وقد جعل الوسمى الخ) مطر الربيع الأول لأنه يسم الأرض بالنبات والتبع والشوحط نوعان من شجر الجبال تتخذ منهما القسي كذا فى الصحاح (قوله عكس ما عليه الآن) لعلة ما هو عليه

فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ۖ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ
كَثِيرٍ ۖ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۖ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي

ومجروا يحمل على المضاف إليه والمضاف * (فإن قلت) لم جاز فيهما من دابة (والدواب في الأرض وحدها) قلت) يجوز
أن ينسب الشيء إلى جميع المذكور وإن كان ملتبسا ببعضه كما يقال بنو تميم فيهم شاعر مجيد أو شجاع بطل وإنما هو في نخذ من
أنفادهم أو فصيلة من فصائلهم وبنو فلان فعلوا كذا وإنما فعله نوبس منهم ومنه قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان
وإنما يخرج من الملح ويجوز أن يكون اللؤلؤة عليهم السلام مشى مع الطير أن فيوصفوا بالديب كما يوصف به الأناسي
ولا يبعد أن يتخلق في السموات حيوانا مشى فيها مشى الأناسي على الأرض سبحانه الذي خلق ما تعلم وما لا تعلم من أصناف
الخلق * إذا يدخل على المضارع كما يدخل على الماضي قال الله تعالى والليل إذا يغشى ومنه (إذا يشاء) وقال الشاعر
وإذا ما أشاء أبعث منها * آخر الليل ناشطا مذعورا

* في مصاحف أهل العراق (فيما كسبت) بإثبات الفاء على تضمين ما معنى الشرط وفي مصاحف أهل المدينة بما كسبت بغير فاء على أن
ما مبتدأه وبما كسبت خبرها من غير تضمين معنى الشرط الآية مخصوصة بالمجرمين ولا يتمتع أن يستوفي الله بعض عقاب المجرم
ويعفو عن بعض فأما من لا جرم له كالأنبياء والأطهار والمجانين فهو لا إذا أصابهم شيء من ألم أو غيره فللعوض الموفى والمصلحة
وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نسكة حجر إلا بذنب ولما يعفو الله عنه أكثر
وعن بعضهم من لم يعلم أن ما وصل إليه من الفتن والمصائب كالنسيب وأما ما عفا عنه مولاه أكثر كان قليل النظر في
إحسان ربه إليه وعن آخر العبد ملازم للجنايات في كل أوان وجناياته في طاعاته أكثر من جناياته في معاصيه لأن جناية
المعصية من وجه وجناية الطاعة من وجوه والله يظهر عبده من جناياته بأنواع من المصائب ليخفف عنه أثقاله
في القيامة ولولا عفو ورحمته لهلك في أول خطوة وعن علي رضي الله عنه وقد رفعه من عفى عنه في الدنيا عفى عنه في الآخرة
ومن عوقب في الدنيا لم تن عليه العقوبة في الآخرة وعنه رضي الله عنه هذه أرجى آية للؤمنين في القرآن (بمعجزين)

* قوله تعالى وما بث فيهما من دابة (قال فيه فإن قلت لم جاز فيهما من دابة والدواب في الأرض وحدها) وأجاب بأنه يجوز
أن ينسب الشيء إلى جميع المذكور وإن كان لبعضه كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وإنما يخرج من الملح الخ قال
أحمد إطلاق الدواب على الأناسي بعيد من عرف اللغة فكيف في إطلاقه على الملائكة والصواب والله أعلم هو الوجه الأول
وقد جاء مفسرا في غير ما آية كقوله إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار ثم قال وما أنزل الله من السماء
من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة يخص هذا الأمر بالأرض والله أعلم * قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة
فبما كسبت أيديكم ويعفوا عن كثير (قال فيه الآية مخصوصة بالمجرمين الخ) قال أحمد هذه الآية تنكسر عندها القدريّة
ولا يمكنهم ترويح حيلة في صرفها عن مقتضى نصها فإنهم حملوا قوله تعالى ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء على التائب وهو غير
ممكن لهم ههنا فإنه قد أثبت التبعض في العفو ومحال عندهم أن يكون العفو هنا مقرونا بالتوبة فإنه يلزم تبعض التوبة أيضا
وهي عندهم لا تبعض وكذلك نقل الإمام عن أبي هاشم وهو رأس الاعتزال والذي تولى كبره منهم فلا يحمل لها إلا الحق الذي
لا مرية فيه وهو مردّ العفو إلى مشيئة الله تعالى غير موقوف على التوبة وقول الزمخشري إن الآلام التي تصيب الأطفال والمجانين
لها أعراض وإنما يريد به وجوب العوض على الله تعالى على سياق معتقده وقد أخطأ على الأصل والفرع لأن المعتزلة وإن أخطأت في
إيجاب العوض فلم تقل بإيجابه في الأطفال والمجانين ألا ترى أن القاضي أبا بكر ألزمهم قبح إبلام البهائم والأطفال
والمجانين فقال لأعراض لها وليس مترتبة على استحقاق سابق فيحسن فإنما يتم إلزامه بموافقتهم له على أن لا أعراض لها

(قوله نخذ) العشائر أقلها الفخذ وفوقه البطن ثم العارة ثم الفصيلة ثم القبيلة ثم الشعب فهو أكثرها أفاده الصراح

البحر كالأعلام * إن يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره - إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور *
 أو يوبقهن بما كسبوا ويعف عن كثير * ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص * فما أوتيتهم
 من شيء فقتلح الحياة الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون * والذين يجتنبون
 كبائر الإثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون * والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلوة وأمرهم

بقائتين ما قضى عليكم من المصائب (من ولى) من متول بالرحمة (الجواري) السفن وقرئ الجوار (كالأعلام) كالجبال
 قالت الخنساء كأنه علم في رأسه نار * وقرئ الرياح فيظللن بفتح اللام وكسرهما من ظل يظل ويظل نحو ضل يضل
 ويضل (رواكد) ثوابت لا تجرى (على ظهره) على ظهر البحر (لكل صبار) على بلاء الله (شكور) لنعمائه وهما صفتا
 المؤمن الخالص فجعلهما كناية عنه وهو الذي وكل همته بالنظر في آيات الله فهو يستمل منها العبر (يوبقهن) يهلكهن والمعنى أنه
 إن يشأ يبتلي المسافرين في البحر بإحدى بلتين أما أن يسكن الريح فيركد الجواري على متن البحر ويمتنعن من الجرى
 وإما أن يرسل الريح عاصفة فيهلكن إغراقا ■ بسبب ما كسبوا من الذنوب (ويعف عن كثير) منها (فإن قلت) علام
 عطف يوبقهن (قلت) على يسكن لأن المعنى إن يشأ يسكن الريح فيركدن أو يعصفها فيغرقن بعصفها (فإن قلت) فما
 معنى إدخال العفو في حكم الإيقاع حيث جزم جزمه (قلت) معناه أو إن يشأ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو عنهم
 (فإن قلت) فمن قرأ ويعفو (قلت) قد استأنف الكلام * (فإن قلت) فما وجوه القراءات الثلاث في (ويعلم) قلت أما
 الجزم فعلى ظاهر العطف وأما الرفع فعلى الاستئناف وأما النصب فللعطف على تعليل محذوف تقديره ليتنقم منهم ويعلم
 الذين يجادلون ونحوه في العطف على التعليل المحذوف غير عزيز في القرآن منه قوله تعالى ولنجعل آية للناس وقوله تعالى
 وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وأما قول الزجاج النصب على إضمار أن لأن قبلها
 جزاء تقول ما تصنع أصنع مثله وأكرمك وإن شئت وأكرمك على وأنا أكرمك وإن شئت وأكرمك جزما ففيه
 نظر لما أورده سيويه في كتابه قال واعلم أن النصب بالقاء والواو في قوله إن تأتني آتتك وأعطيك ضعيف وهو نحو
 من قوله وألحق بالحق فاستريحا فهذا يجوز وليس بحد الكلام ولا وجهه إلا أنه في الجزاء صار أقوى قليلا لأنه ليس
 بواجب أنه يفعل إلا أن يكون من الأول فعل فلما ضارع الذي لا يوجب كالاستفهام ونحوه أجازوا فيه هذا على ضعفه
 اه ولا يجوز أن تحمل القراءة المستفيضة على وجه ضعيف ليس بحد الكلام ولا وجهه ولو كانت من هذا الباب لما أخلى
 سيويه منها كتابه وقد ذكر نظائرها من الآيات المشككة (فإن قلت) فكيف يصح المعنى على جزم ويعلم (قلت) كأنه
 قال وإن يشأ يجمع بين ثلاثة أمور هلاك قوم ونجاة قوم وتحذير آخرين (من محيص) من محيد عن عقابه * ما الأولى
 ضمننت معنى الشرط فجاءت الفاء في جوابها بخلاف الثانية عن على رضى الله عنه اجتمع لأبي بكر رضى الله عنه مال
 فتصدق به كله في سبيل الله والخير فلامه المسلمون وخطأه الكافرون فنزلت (والذين يجتنبون) عطف على الذين آمنوا
 وكذلك ما بعده ومعنى (كبائر الإثم) الكبائر من هذا الجنس وقرئ كبير الإثم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه كبير الإثم
 هو الشرك (هم يغفرون) أي هم الأخصاء بالغفران في حال الغضب لا يقول الغضب أحلامهم كما يقول حلوم الناس والمجيء بهم

* قوله تعالى إن يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره (قال فيه معناه ثوابت لا تجرى على ظهر البحر قال أحمد
 وهم يقولون إن الريح لم ترد في القرآن إلا عذابا بخلاف الرياح وهذه الآية تحرم الاطلاق فإن الريح المذكورة هنا نعمة
 ورحمة إذ بواسطتها يسير الله السفن في البحر حتى لو سكنت لركدت السفن ولا ينكر أن الغالب من ورودها مفردة
 ما ذكره * وأما أطراده فلا وما ورد في الحديث اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا فلاجل الغالب في الاطلاق والله أعلم

شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون * والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون * وجزاؤ سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين * ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل * إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغيثون في الأرض بغير الحق أولئك لهم عذاب اليم * ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور * ومن يضلل الله فما له من ولي من بعده وترى الظالمين لما راوا

وإيقاعه مبتدأ وإسناد يغفرون إليه لهذه الفائدة ومثله هم ينتصرون (والذين استجابوا لربهم) نزلت في الانتصار دعاهم الله عز وجل الإيمان به وطاعته فاستجابوا له بأن آمنوا به وأطاعوه (وأقاموا الصلوة) وآتوا الصلوات الخمس * وكانوا قبل الاسلام وقبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة إذا كان بهم أمر اجتمعوا وتشاوروا فأثنى الله عليهم أى لا ينفردون برأى حتى يجتمعوا عليه وعن الحسن ما تشاور قوم إلا هتوا الأرض أمرهم * والشورى مصدر كالفتيا بمعنى التشاور ومعنى قوله (وأمرهم شورى بينهم) أى ذو شورى وكذلك قولهم ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب رضى الله عنه الخلافة شورى * هو أن يقتصروا في الانتصار على ما جعله الله لهم ولا يعتدوا وعن النخعي أنه كان إذا قرأها قال كانوا يكرهون أن يذلو أنفسهم فيجئهم عليهم الفساق (فإن قلت) أهم محمودون على الانتصار (قلت) نعم لأن من أخذ حقه غير متعدد حد الله وما أمر به فلم يسرف في القتل إن كان ولي دم أورد على سفيه محاماة على عرضه وردعا له فهو مطيع وكل مطيع محمود * كلنا الفعالتين الأولى وجزاؤها سيئة لأنها تسوء من تنزل به قال الله تعالى «وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك» يريد ما يسوءهم من المصائب والبلايا والمعنى أنه يجب إذا قوبلت الإساءة أن تقابل بمثلها من غير زيادة فإذا قال أخزأك الله قال أخزأك الله (فمن عفا وأصلح) بينهما وبين خصمه بالعفو والإغضاء كما قال تعالى «فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم» (فأجر على الله) عدة مبهمة لا يقاس أمرها في العظم وقوله (إنه لا يحب الظالمين) دلالة على أن الانتصار لا يكاد يؤمن فيه تجاوز السيئة والاعتداء خصوصا في حال الحرد والتهاب الحية فرمما كان المجازى من الظالمين وهو لا يشعر وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله أجر فليقم قال فيقوم خلق فيقال لهم ما أكرمكم على الله فيقولون نحن الذين عفونا عن ظلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة بإذن الله (بعد ظلمه) من إضافة المصدر إلى المفعول وتفسره قراءة من قرأ بعد ما ظلم (فأولئك) إشارة إلى معنى من دون لفظه (ما عليهم من سبيل) المعاقب ولا للعائب والعائب (إنما السبيل على الذين يظلمون الناس) يبتدئونهم بالظلم (ويغيثون في الأرض) يتكبرون فيها ويعلون ويفسدون (ولمن صبر) على الظلم والأذى (وغفر) ولم ينتصر وفوض أمره إلى الله (إن ذلك) منه (لمن عزم الأمور) وحذف الراجع لأنه مفهوم كما حذف من قولهم السمن منوان بدرهم ويحكى أن رجلا سب رجلا في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ثم قام فتلا هذه الآية فقال الحسن عقلها والله وفهمها إذ ضيعها الجاهلون وقالوا العفو مندوب إليه ثم الأمر قد انعكس في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوبا إليه وذلك إذا احتيج إلى كف زيادة البغي وقطع مادة الأذى وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه وهو أن زينب أسمعت عائشة بحضرته وكان ينهاها فلا تنتهى فقال لعائشة دونك فانتصرى

* قوله تعالى (فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين) (قال فيه دلالة على أن الانتصار لا يكاد يؤمن فيه إلخ) قال أحمد معنى حسن يحاب به عن قول القائل لم ذكر هذا عقب العفو مع أن الانتصار ليس بظلم فيشقى غليل السائل

الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّن سَبِيلٍ ۖ وَتَرْهَقُهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشَعَيْنَ مَنِ الدَّلَّ يَنْظُرُونَ مِّن طَرَفٍ خَفِيٍّ
وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا إِن الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ ۖ
وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَهُوَ مَن سَبِيلٍ ۖ اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُم مِّن قَبْلِ
أَن يَأْتِيَ يَوْمَ لَا مَرَدَّ لَهُ مِّنَ اللَّهِ مَالَكُم مِّن مَّالِكُمْ يَوْمَئِذٍ وَمَالَكُم مِّن نَّكِيرٍ ۖ فَإِن أَعْرَضُوا فَأَنَّا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا

(ومن يضل الله) ومن يخذل الله (فما له من ولي من بعده) فليس له من ناصر يتولاه من بعد خذلانه (خاشعين)
متضائلين متقاصرين بما يباحقهم (من الدل) وقد يعلق من الدل يينظرون ويوقف على خاشعين (ينظرون من طرف خفي)
أى يبتدئ نظره من تحريك لأجفانهم ضعيف خفي بمسارقة كما ترى المصبور ينظر إلى السيف وهكذا نظر الناظر إلى المكروه
لا يقدر أن يفتح أجفانه عليها ويملا عينيه منها كما يفعل في نظره إلى الحجاب وقيل يحشرون عينا فلا ينظرون إلا بقلوبهم وذلك
نظر من طرف خفي وفيه تعسف (يوم القيامة) إيمان يتعلق بخسروا ويكون قول المؤمنين واقعا في الدنيا وإما أن يتعلق
بقال أى يقولون يوم القيامة إذا رأوهم على تلك الصفة (من الله) من صلة لا مرد أى لا يرده الله بعدما حكم به أو من صلة يأتى
أى من قبل أن يأتى من الله يوم لا يقدر أحد على رده ۖ والنكير الإنكار أى مالكم من نخلص من العذاب ولا تقدرون أن تنكروا
شيئا ما فترقموه وودون في صحائف أعمالكم ۖ أراد بالإنسان الجمع لا الواحد لقوله وإن تصبهم سيئة ولم يرد إلا للمجرمين لأن إصابته
السيئة بما قدمت أيديهم إنما تستقيم فيهم ۖ والرحمة النعمة من الصحة والغنى والأمن ۖ والسيئة البلاء من المرض والفقرو والخوف ۖ
والكفور البالغ الكفران ولم يقل فإنه كفور ليسجل على أن هذا الجنس موسوم بكفران النعم كما قال إن الإنسان لظلم كافرين
الإنسان له به لكونه ودو المعنى أنه يذكر البلاء وينسى النعم ويغتمطها ۖ لما ذكر إذافة الإنسان الرحمة وإصابته بضدها أتبع ذلك
أن له الملك وأنه يقسم النعمة والبلاء كيف أراد ويهب لعباده من الأولاد ما تقتضيه مشيئته فيخص بعضها بالإناث وبعضها
بالذكور وبعضها بالصنفين جميعا ويعقم آخرين فلا يهب لهم ولد أنقط (فإن قلت) لم تقدم الإناث أولا على الذكور مع تقدمهم
عليهم ثم رجع فقدمهم ولم عرف الذكور بعد ما نكر الإناث (قلت) لأنه ذكر البلاء في آخر الآية الأولى وكفران
الإنسان بنسبائه الرحمة السابقة عنده ثم عقبه بذكر ملكه ومشيئته وذكر قسمة الأولاد فقدم الإناث لأن سياق الكلام
أنه فاعل ما يشاؤه لا ما يشاؤه الإنسان فكان ذكر الإناث اللاتي من جملة ما لا يشاؤه الإنسان أهم والأهم واجب التقديم
وليلى الجنس الذى كانت العرب تعدّه بلاء ذكر البلاء وآخر الذكور فلما أخرهم لذلك تدارك تأخيرهم وهم أحقاه
بالقديم بتعريفهم لأن التعريف تنويه وتشهير كأنه قال ويهب لمن يشاء الفرسان الاعلام المذكورين الذين لا يخفون
عليكم ثم أعطى بعد ذلك كلا الجنسين حقه من التقديم والتأخير وعزف أن تقديمهن لم يكن لتقدمهن ولكن لمقتضى

ويحصل منه على كل طائل ۖ ومن هذا النقط والله الموفق قوله تعالى « وإذا أذقنا الإنسان منا رحمة فرح بها وإن
تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فإن الإنسان كفور ۖ » (قال فيه لم يقل فإنه كفور ليسجل على هذا الجنس أنه موسوم
بكفران النعم الخ) قال أحمد ۖ وقد أغفل هذه النكته بعينها في الآية التى قبل هذه وهى قوله تعالى (وقال الذين آمنوا إن
الخاصرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا إن الظالمين في عذاب مقيم ۖ فوضع الظالمين موضع الضمير
الذى كان من حقه أن يود على اسم إن فيقال ألا إنهم في عذاب مقيم فأتى هذا الظاهر تسجيلا عليهم باسمان ظلمهم

(قوله ومن يخذل الله فما له من ولي) تأويل على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يخاق الشر وعند أهل السنة يخلق كالحخير
قلاضلال خلق الضلال ومن بعده أى من بعد إضلاله (قوله كما ترى المصبور ينظر إلى السيف) أى المحبوس للقتل
أفاده الصحاح (قوله وينسى النعم ويغتمطها) يبطرها ويحقرها أفاده الصحاح

إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلْغُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ رَحْمَةٍ فَفَرِحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ۝ اللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ ۝ أَوْ يَزُوجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ ۝ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَسْنَا جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ

آخر فقال (ذكرنا وإنا) كما قال إنا خلقناكم من ذكر وأنثى فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى وقيل نزلت في الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه حيث وهب لشعيب ولوط وإنا وإبراهيم ذكور ولحمدا ذكورا وإنا وإنا جعل يحيى وعيسى عقيمين (إنه عليم) بمصالح العباد (قدير) على تكوين ما يصلحهم (وما كان لبشر) وماصح لأحد من البشر (أن يكلمه الله إلا) على ثلاثة أوجه إما على طريق الوحي وهو الإلهام والقذف في القلب أو المنام كما أوحى إلى أم موسى وإلى إبراهيم عليه السلام في ذبح ولده وعن مجاهد أوحى الله الزبور إلى داود عليه السلام في صدره قال عبيد ابن الأبرص

وأوحى إلى الله أن قد تأمروا ۝ يا بل أبي أوفى فقامت على رجل

أى ألهمنى وقذف في قلبى وإما على أن يسمعه كلامه الذى يخلقه فى بعض الأجرام من غير أن يبصر السامع من يكلمه لأنه فى ذاته غير مرئى وقوله (من وراء حجاب) مثل أى كما يكلم الملك المحتجب ببعض خواصه وهو من وراء الحجاب فيسمع صوته ولا يرى شخصه وذلك كما كلم موسى ويكلم الملائكة وأما على أن يرسل إليه رسولا من الملائكة فيوحى الملك إليه كما كلم الأنبياء غير موسى وقيل وحيا كما أوحى إلى الرسل بواسطة الملائكة (أو يرسل رسولا) أى نبيا كما كلم أمم الأنبياء على السنتهم ووحيا وأن يرسل مصدران واقعان موقع الحال لأن أن يرسل فى معنى إرسال ومن وراء حجاب ظرف واقع موقع الحال أيضا كقوله تعالى وعلى جنوبهم والتقدير وماصح أن يكلم أحدا إلا موحيا أو مسمعا من وراء حجاب أو مرسلا ويجوز أن يكون موحيا موضوعا موضع كلاما لأن الوحي كلام خفى فى سرعة كما تقول لا أكله إلا جهرًا وإلا خفانا لأن الجهر والخفات ضربان من الكلام وكذلك إرسالا جعل الكلام على لسان الرسول بمنزلة الكلام بغير واسطة تقول قلت لفلان كذا وإنما قاله وكيك أرسولك وقوله أو من وراء حجاب معناه أو إسماعا من وراء حجاب ومن جعل وحيا فى معنى أن يوحى وعطف يرسل عليه على معنى وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أى إلا بأن يوحى أو بأن يرسل فعليه أن يقدر قوله أو من وراء حجاب تقديرا يطابقهما عليه نحو أو أن يسمع من وراء حجاب وقرئ أو يرسل رسولا فيوحى بالرفع على أو هو يرسل أو بمعنى مرسلا عطفا على وحيا فى معنى موحيا وروى أن اليهود قالت للنبى صلى الله عليه وسلم ألا تنكلم الله وتظر إليه إن كنت نبيا كما كلمه موسى ونظر إليه فإن لن تؤمن لك حتى تفعل ذلك فقال لم ينظر موسى إلى الله فنزلت وعن عائشة رضى الله عنهما من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ثم قالت أولم تسمعوا ربكم يقول قلت هذه الآية (إنه على) عن صفات المخلوقين (حكيم) يجرى أفعاله على موجب الحكمة فيكلم تارة بواسطة وأخرى بغير واسطة إما إلهاما وإما خطابا (روحان أمرنا) يريد ما أوحى إليه لأن الخالق يحيون به فى دينهم كما يحيى الجسد بالروح ۝ (فإن قلت) قد علم أن رسول الله صلى الله

قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان (قال فإن قلت قد علم أن النبى عليه الصلاة والسلام ما كان يدري

(قوله لأنه فى ذاته غير مرئى) أى لا يجوز رؤيته وهذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فتجوز كما تنظر فى محله

(قوله أو أن يسمع من وراء حجاب) لعلة أو بأن

لَتَهْدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ۝

سورة الزخرف

إلا آية ٤٥ فمدنية وآياتها ٨٩ نزلت بعد الشورى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَإِنَّ فِي

عليه وسلم ما كان يدرى ما القرآن قبل نزوله عليه فما معنى قوله (ولا الإيمان) والأنبياء لا يجوز عليهم إذا عقلوا وتمكنوا من النظر والاستدلال أن يخطئهم الإيمان بالله وتوحيده ويجب أن يكونوا معصومين من ارتكاب الكبائر ومن الصغائر التي فيها تنفير قبل المبعث وبعده فكيف لا يعصمون من الكفر (قلت) الإيمان اسم يتناول أشياء بعضها الطريق إليه العقل وبعضها الطريق إليه السمع فعنى به ما الطريق إليه السمع دون العقل وذاك ما كان له فيه علم حتى كسبه بالوحي ألا ترى أنه قد فسر الإيمان في قوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم بالصلاة لأنها بعض ما يتناوله الإيمان (من نشاء من عبادنا) من له لطف ومن لا لطف له فلا هداية تجدى عليه (صراط الله) بدل ۝ وقرئ لتهدى أى يهديك الله وقرئ لتدعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم عسق كان ممن تصلى عليه الملائكة ويستغفرون له ويسترحمون له

﴿سورة الزخرف مكية﴾

وقال مقاتل الإقوله واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا وهي تسع وثمانون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ أقسم بالكتاب المبين وهو القرآن وجعل قوله إنا جعلناه قرآنا عربيا جوابا للقسم

الكتاب قبل الوحي الخ قال أحمد لما كان معتقد الزخرفى أن الإيمان اسم التصديق مضافا إليه كثير من الطاعات فعلا وتركها حتى لا يتناول الموحد العاصى ولو بكبيرة واحدة اسم الإيمان ولا يناله وعدا المؤمنين وتفتن لإمكان الاستدلال على صحة معتقده بهذه الآية عندها فرصة لينتهزها وغيمة ليحزها وأبعد الظن بإرادة مذهب أهل السنة على صورة السؤال ليجيب عنه بمقتضى معتقده فكأنه يقول لو كان الإيمان وهو مجرد التوحيد والتصديق كما تقول أهل السنة للزم أن ينبى عن النبي عليه الصلاة والسلام قبل المبعث بهذه الآية كونه مصدقا ولما كان التصديق ثابتاً للنبي عليه الصلاة والسلام قبل البعث باتفاق الفريقين لزم أن لا يكون الإيمان المنفى في الآية عبارة عما اتفق على ثبوته وحينئذ يتعين صرفه إلى مجموع أشياء من جملتها التصديق ومن جملتها كثير من الطاعات التي لم تعلم إلا بالوحي وحينئذ يستقيم نفيه قبل البعث وهذا الذى طمع فيه يخترط الفتاد ولا يبلغ منه ما أراد وذلك أن أهل السنة وإن قالوا أن الإيمان هو التصديق خاصة حتى يتصف به كل موحد وإن كان فاسقاً يخصون التصديق بالله وبرسوله فالنبي عليه الصلاة والسلام مخاطب في الإيمان بالتصديق برسالة نفسه كما أن أمته مخاطبون بتصديقه ولا شك أنه قبل الوحي لم يكن يعلم أنه رسول الله وما علم ذلك إلا بالوحي وإذا كان الإيمان عند أهل السنة هو التصديق بالله ورسوله ولم يكن هذا المجموع ثابتاً قبل الوحي بل كان الثابت هو التصديق بالله تعالى خاصة استقام نفي الإيمان قبل الوحي على هذه الطريقة الواضحة والله أعلم

﴿القول في سورة الزخرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ حم والكتاب المبين إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون الآية (قال فيه أقسم بالكتاب المبين وجعل قوله إنا جعلناه قرآنا عربيا جوابا للقسم الخ) قال أحمد تنبيه حسن جداً ووجه التناسب فيه أنه أقسم بالقرآن وإنما يقسم بعظيم ثم جعل المقسم عليه تعظيم القرآن بأنه قرآن عربى مرجو به أن يعقل به العالمون أى يتعقلوا آيات الله تعالى

أَمْ الْكِتَابَ لَدَيْنَا عَلَى حَكِيمٍ * أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ * وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ * وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * فَاهْلِكُ الَّذِينَ أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا * وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ * وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ * الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا * وَجَعَلَ

وهو من الإيمان الحسنة البديعة لتناسب القسم والمقسم عليه وكونهما من واد واحد ونظيره قول أبي تمام وثناياك إنها إغريض (المبين) الذين أنزل عليهم لأنه بلغتهم وأساليهم وقيل الواضح للتدبرين وقيل المبين الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان ما تحتاج إليه الأمة في أبواب الديانة (جعلناه) بمعنى صيرناه معتنى إلى مفعولين أو بمعنى خالقناه معتنى إلى واحد كقوله تعالى وجعل الظلمات والنور و (قرأنا عربيا) حال * ولعل مستعار لمعنى الإرادة لتلاحظ معناها ومعنى الترجي أى خلقناه عربياً غير عجمي إرادة أن تعقله العرب ولشلا يقولوا لولا فصلت آياته * وقرئ أَمْ الْكِتَابَ بالسكسر وهو اللوح كقوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ سمي بأم الكتاب لأنه الأصل الذي أثبت فيه الكتاب منه تنقل وتستنسخ * على رفيع الشأن في الكتاب لكونه معجزاً من بينها (حكيم) ذو حكمة بالغة أى منزلته عند منزلة كتابهما صفاته وهو مثبت في أم الكتاب هكذا (أفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا) بمعنى أفنتحى عنكم الذكر ونذوده عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الحوض ومنه قول الحجاج ولا ضرب بئسكم ضرب غرائب الإبل وقال طرفة

ضربك بالسيف قونس الفرس

والفاء للعطف على محذوف تقديره أنهم ما لكم فنضرب عنكم الذكر إنكاراً لأن يكون الأمر على خلاف ما قدم من إنزاله الكتاب وخلقنا قرأنا عربياً ليعقلوه ويعملوا بما أجبه وصفحاً على وجهين أما مصدره من صفح عنه إذا عرض منتصب على أنه مفعول له على معنى أفنزل عنكم إنزال القرآن وإلزام الحجة به إعرافاً عنكم وإما بمعنى الجانب من قولهم نظر إليه بصفح وجهه وصفح وجهه على معنى أفنتحى عنكم جانباً فينتصب على الظرف كما تقول ضعه جانباً وامش جانباً وتعضده قراءة من قرأ صفحاً بالضم وفي هذه القراءة وجه آخر وهو أن يكون تخفيف صفح جمع صفوف وينتصب على الحال أى صاحبين معرضين (إن كنتم) أى لأن كنتم وقرئ أن كنتم وإذ كنتم (فإن قلت) كيف استقام معنى إن الشرطية وقد كانوا مسرفين على البت (قلت) هو من الشرط الذي ذكرت أنه يصدر عن المدلل بصفة الأمر المتحقق لثبوتها كما يقول الأجير إن كنت عملت لك فوفني حقى وهو عالم بذلك ولكنه يخيل في كلامه أن تفريطك في الخروج عن الحق فعل من له شك في الاستحقاق مع وضوح استجلال لاله (وما يأتينهم) حكاية خال ماضيه مستمرة أى كانوا على ذلك وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزاء قومه * الضمير في (أشد منهم) للقوم المسرفين لأنه صرف الخطاب عنهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره عنهم (ومضى مثل الأولين) أى سلف في القرآن في غير موضع منه ذكر قصتهم وحالهم العجيبة التي حققها أن تسير مسير المثل وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعيد لهم (فإن قلت) قوله (ليقولن خلقهن العزيز العليم) وما سرد من الأوصاف عقيقته إن كان من

فكان جواب القسم مصححاً للقسم وكذلك أقسم أبو تمام بالثنايا وإنما يقسم الشعراء بمثل هذه الأشعار بأنه في غاية الحسن ثم جعل المقسم عليه كونها في نهاية الحسن لأنها هي أغريض وهو من أحسن تشبيهات الثنايا فجعل المقسم عليه مصححاً للقسم والله أعلم * عاد كلامه إلى قوله تعالى «لعلمكم تعقلون» (فسره بالإرادة) وقد بينا فساد ذلك غير مأمرة * قوله تعالى «ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الأرض مهدياً وجعل لكم فيها سبلاً لعلمكم نهتدون والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشربناه بلدة ميتاً» الآية (قال فيه فإن قلت قوله ليقولن خلقهن

(قوله إنها إغريض) في الصحاح الإغريض والغريرض الطلع وكل أبيض طارى (قوله لتلاحظ معناها) لعله ليلاحظ (قوله ومعنى الترجي) لعله أو معنى (قوله قونس الفرس) العظم الناقى * بن أذنى الفرس كذا في الصحاح (قوله عن المدلل بصفة الأمر) أى المواق أفاده الصحاح

لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ۝ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ۝ لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ

قولهم فاتصنع بقوله فأنشرنابه بلدة ميتاً كذلك تخرجون وإن كان من قول الله فواجهه (قلت) هو من قول الله لا من قولهم ومعنى قوله ليقولوا خلقتهن العزيز العليم الذي هو من صفته كيت وكيت لينسب خلقها إلى الذي هذه أو صافه وليسند نه إليه (بقدر) بمقدار يسلم معه البلاد والعباد ولم يكن طوفانا و(الأزواج) الأَصناف (ماتركبون) أي تركبونه (فإن قلت) يقال ركبوا الأنعام وركبوا في الفلك وقد ذكر الجنس فكيف قال ماتركبونه (قلت) غلب المتعدي بغير واسطة لقوته على المتعدي بواسطة فقيل تركبونه (على ظهوره) على ظهور ماتركبون وهو الفلك والأنعام ۝ ومعنى ذكر نعمة الله عليهم أن يذكروها في قلوبهم معترفين بها مستعظمين لها ثم يحمداً عليها بالسنتهم وهو ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إنه كان إذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فإذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبعان الذي سخر لنا هذا إلى قوله لمنقلبون وكبر ثلاثاً وهلل ثلاثاً وقالوا إذا ركب

العزيز العليم وما سرد من الأوصاف عقبه إن كان من قولهم الخ (قال أحمد الذي يظهر أن الكلام مجزأ فبعضه من قولهم وبعضهم من قول الله تعالى فالذي هو من قولهم خلقتهن وما بعده من قول الله عز وجل وأصل الكلام أنهم قالوا خلقتهن الله ويدل عليه قوله في الآية الأخرى ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ثم لما قالوا خلقتهن الله وصف الله تعالى ذاته بهذه الصفات ولما سبق الكلام كله سياقه وأخذه حذف الموصوف من كلامهم وأقيمت الصفات المذكورة في كلام الله تعالى مقامه كأنه كلام واحد ونظير هذا أن نقول الرجل من أكرمك من القوم فيقول أكرمني زيد فنقول أنت واصفاً للذكور الكريم الجواد الذي من صفته كذا وكذا ثم لما وقع الانتقال من كلامهم إلى كلام الله عز وجل جرى كلامه عز وجل على ما عرف من الافتتان في البلاغة فجاء أوله على لفظ الغيبة وآخره على الانتقال منها إلى التكلم في قوله فأنشرنابه كل ذلك افتتان في أفنان البلاغة ۝ ومن هذا اللفظ قوله تعالى حكاية عن موسى ۝ قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الأرض مهجداً وسلك لكم فيها سبلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى ۝ فجاء أول الكلام حكاية عن موسى إلى قوله ولا ينسى ثم وقع الانتقال من كلام موسى إلى كلام الله تعالى فوصف ذاته أوصافاً متصلة بكلام موسى حتى كأنه كلام واحد وابتدأ في ذكر صفاته على لفظ الغيبة إلى قوله فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى فانظر إلى تحقيق التطبيق بين الآيتين تر العجب والله الموفق ۝ قوله تعالى ۝ وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون ۝ الآية (قال فيه يقال ركبت الدابة وركبت في الفلك إلى آخره) قال أحمد لم يحزّر العبارة في هذا الموضع فإن قوله غلب المتعدي بغير واسطة على المتعدي بنفسه يوهن أن بين الفعلين تبايناً وليس كذلك فإن المتعدي إلى الأنعام هو عين الفعل المتعدي إلى السفن غاية ما ثم أن العرب خصته باعتبار بعض مفاعيله بالواسطة وباعتبار بعضها بالتعدي بنفسه والاختلاف بالتعدي والقصور أو باختلاف آلات التعدي واختلاف أعداد المفاعيل لا يوجب الاختلاف في المعنى فن ثم يعتدون الفعل الواحد مرة بنفسه ومرة بواسطة مثل سكرت وأخواته يعتدون الأفعال المترادفة بآلات مختلفة مثل دعوت وصليت فإنك تقول صلى النبي على آل أبي أوفى ولو قلت دعاً على آل أبي أوفى لأفهم عكس المقصود ولكن دعاً لآل أبي أوفى ويعتدون بعضها إلى مفعولين ومرادفه إلى مفعول واحد كعلم وعرف فلا يترتب على الاختلاف بالتعدي والقصور الاختلاف في المعنى فالذي يحزّر من هذا إن ركب باعتبار القيلين معناه واحد وإن خص أحدهما باعتباره بالواسطة الآخر بسقوطها فالصواب أحد الأمرين أمّا تقدير المتعلقين على ما هما عليه لو انفردا فليكون التقدير ماتركبونه وتركبون فيه والأقرب تعليله باعتبار التعدي بنفسه ويكون هذا من تغليب أحد اعتباري الفعل على الآخر وهو أسهل من التغليب في قوله تعالى ۝ فاجمعوا أمركم وشركاءكم ۝ على أحد التأويلين فيه فإن التباين ثم ثابت بين الفعلين من حيث المعنى أعني أجمع على الأمر وجمع الشركاء ولكن لما تقاربا غلب إحداهما على الآخر ثم جعل الم أغلب هو المتعدي بنفسه والله أعلم

إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ۖ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُسْقِبُونَ ۖ وَجَعَلُوا لَهُ
مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ۖ أَمْ اتَّخَذَ مَا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ۖ وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدَهُمْ

في السفينة قال بسم الله مجراها ومرساها إن ربي لغفور رحيم وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه رأى رجلا يركب
دابة فقال سبحان الذي سخر لنا هذا فقال أهدأ أمرتم فقال وبم أمرنا قال أن تذكروا نعمة ربكم كان قد أغفل التوحيد
ففيه عليه وهذا من حسن مراعاتهم لآداب الله ومحافظةهم على دقيقها وجليلها جعلنا الله من المقتدين بهم والسايرين
يسيرتهم فأحسن بالعاقلة النظر في لطائف الصناعات فكيف بالنظر في لطائف الديانات (مقرنين) مطيقين يقال أقرن
الشيء إذا أطاقه قال ابن هرمة وأقرنت ماحلتني ولقلبا ۖ يطاق احتمال الصديادعد والهجر

وحقيقة أقرنه وجده قرينته وما يقرن به لأن الصعب لا يكون قرينة للضعيف ألا ترى إلى قولهم في الضعيف لا يقرن
به الصعبة وقرئ مقرنين والمعنى واحد (فإن قلت) كيف اتصل بذلك قوله ۖ وإنا إلى ربنا لمقلبون (قلت) كم من راكب
دابة عثرت به أو شمس أو تقحمت أو طاح من ظهرها فهلك وكمن راكبين في سفينة انكسرت بهم فغرقوا فلما كان
الركوب مباشرة أمر مخطر واتصلا بسبب من أسباب التلف كان من حق الراكب وقد اتصل بسبب من أسباب التلف
أن لا ينسى عند اتصاله به يومه وأنه هالك لاحالة فتقلب إلى الله غير منقلب من قضائه ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه
حتى يكون مستعدا للقاء الله بإصلاحه من نفسه والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل
عنه ويستعين بالله من مقام من يقول لقرائه تعالوا تنزهوا على الخيل أو في بعض الزوارق فيركبون حاملين مع أنفسهم
أواني الخمر والمعازف فلا يزالون يستقون حتى تميل طلاهم وهم على ظهور الدواب أو في بطون السفن وهي تجري بهم
لا يذكرون إلا الشيطان ولا يمشون إلا أوامره وقد بلغني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب من بلد إلى بلد بينهما
مسيرة شهر فلم يصح إلا بعد ما اطمانت به الدار فلم يشعر بمسيره ولا أحس به فكم بين فعل أولئك الراكبين وبين
ما أمره الله به في هذه الآية وقيل يذكرون عند الركوب ركوب الجنائز (وجعلوا له من عبادته جزءا) متصل بقوله ولئن
سألهم أي ولئن سألهم عن خالق السموات والأرض ليعترف به وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عبادته جزءا
فوصفوه بصفات المخلوقين ومعنى من عبادته جزءا إن قالوا الملائكة بنات الله فجعلوهم جزءا له وبعضنا منه كما يكون الولد
بضعة من والده وجزأ له ومن بدع التفسير الجزء بالأنثى وادعاء أن الجزء في لغة العرب اسم للإناث وما هو
إلا كذب على العرب ووضع مستحدث متحول ولم يقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه أجزاء المرأة ثم صنعوا بيتا وبيتا
إن أجزاء حرة يوما فلا عجب ۖ زوجتها من بنات الأوس مجزئة

وقرئ جزؤا بضمين (لكفور مبين) لوجود النعمة ظاهر جوده لأن نسبة الولد إليه كفر والكفر أصل لكفوران كله
(أم اتخذ) بل اتخذوا الهمة للإنكار تهجيلا لهم وتعجيبا من شأنهم حيث لم يرضوا بأن جعلوا الله من عبادته جزءا حتى جعلوا ذلك
الجزء شر الجزأين وهو الإناث دون الذكور على أنهم أنفر خلق الله عن الإناث وأمقتهم لهن ولقد بلغ بهم المقت إلى
أن وأدوهن كأنه قيل هبوا أن إضافة اتخاذ الولد إليه جائزة فرضا وتمثيلا أما تستحيون من الشطط في القسمة ومن ادعائكم

ۖ قوله تعالى أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنيين (قال فيه كأنه قيل هبوا أن إضافة الولد إليه جائزة فرضا وتمثيلا
أما تستحيون من الشطط في القسمة ومن ادعاء أنه آثركم على نفسه الخ) قال أحمد نحن معاشر أهل السنة نقول أن كل

(قوله أو شمس أو تقحمت) في الصباح شمس الفرس شمسوسا وشماسا منع ظهره وفيه القحمة بالضم المهلكة وقحم
الطريق مصاعبه اه فتقحم الدابة براكها خوضها به في قحمته (قوله حتى تميل طلاهم) في الصباح الطلي الاعناق قال
الأصمعي وأحدثها طلية وقال أبو عمرو والفراء وأحدثها طلاة

بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۝ أَوْ مَنْ يَنْشُرُوا فِي الْحُلِيِّ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ

أنه أترككم على أنفسكم بخير الجزأين وأعلاهما وترك له شرهما وأدناها ۝ وتشكير بنات وتعريف البنين وتقديمهن في الذكور عليهم لما ذكرت في قوله تعالى يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور (بما ضرب للرحمن مثلا) بالجنس الذي جعله له مثلا أى شهاً لأنه إذا جعل الملائكة جزأ الله وبعضاً منه فقد جعله من جنسه ومائلا له لأن الولد لا يكون إلا من جنس الوالد يعنى أنهم نسبوا إليه هذا الجنس ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له قد ولدت لك بنت اغتم واربد وجهه غيظاً وتأسفاً وهو ملوّه من الكرب وعن بعض العرب أن امرأته وضعت أثى فهجر البيت الذى فيه المرأة فقالت

شئ بمشيئة الله تعالى حتى الضلالة والهدى اتباعا لدليل العقل وأصيحا لنص النقل في أمثال قوله تعالى يضل من يشاء ويهدي من يشاء وآية الزخرف هذه لا تزيد هذا المعتقد الصحيح إلا تمهيدا ولا تفيد إلا تصويبا وتسديدا فنقول إذا قال الكافر لو شاء الله ما كفرت فهذه كلمة حق أراد بها باطلا أما كونها كلمة حق فلما مهدناه وأما كونه أرادها باطلا ففراد الكافر بذلك أن يكون له الحجة على الله توهمها أنه يلزم من مشيئة الله تعالى لضلالة من ضل أن لا يعاقبه على ذلك لأنه إنما فعل مقتضى مشيئته كما توهم القدريّة إخوان الوثنية ذلك فأشركوا بربهم واعتقدوا أن الضلالة وقعت بمشيئة الخالق على خلاف مشيئة الخالق فالذين أشركوا بالملائكة أرفع منهم درجة لأن هؤلاء أشركوا أنفسهم الدنية في ملك ربهم المتوحد بالربانية جلّ وعلا فإذا وضع ما قلناه فإنما رد الله عليهم مقاتلتهم هذه لأنهم توهموا أنها حجة على الله فحضر الله حججتهم وأكذب أمانيهم وبين أن مقاتلتهم صادرة عن ظن كاذب وتخوّل محض فقال ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون وإن هم إلا يظنون وقد أفصحمت أخت هذه الآية مع هذه الآية عن هذا التقدير وذلك قوله تعالى في سورة الأنعام وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون فبين تعالى أن الحامل هؤلاء على التكذيب الرسل والإشراك بالله اغترارهم بأن لهم الحجة على الله بقولهم لو شاء الله ما أشركنا فسيهه تعالى حالهم في الاعتماد على هذا الخيال بحال أوائلهم ثم بين أنه معتقد نشأ عن ظن خلب وخيال مكذب فقال إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون ثم لما أبطل أن يكون لهم في مقاتلتهم حجة على الله أثبت تعالى الحجة له عليهم بقوله فله الحجة البالغة ثم أوضح في الرد عليهم ليس إلا في احتجاجهم على الله بذلك لا لأن المقالة في نفسها كذب فقال فلو شاء لهداكم أجمعين وهو معنى قولهم لو شاء ما أشركنا من حيث أن لو مقتضاها امتناع الهداية لامتناع المشيئة فدلّت الآية الأخيرة على أن الله تعالى لم يشأ هدايتهم بل شاء ضلالتهم ولو شاء هدايتهم لما ضلوا فهذا هو الدين القويم والصراط المستقيم والنور اللائح والمنهج الواضح والذى يدحض به حجة هؤلاء مع اعتقاد أن الله تعالى شاء وقوع الضلالة منهم هو أنه تعالى جعل للعبد تأتيا وتيسرا للهداية وغيرها من الأفعال الكسبية حتى صارت الأفعال الصادرة منه مناط التكليف لأنها اختيارية يفرق بالضرورة بينهما وبين العوارض القسرية فهذه الآية أقامت الحجة ووضحت لمن اصطفاه الله للبعثات الصحيحة الحجة ولما كانت تفرقة دقيقة لم تنتظم في سلك الأفهام الكشيفة فلا جرم أن أفهامهم تبددت وأفكارهم تبدلت فغلّت طائفة القدريّة واعتقدت أن العبد فعال لما يريد على خلاف مشيئة ربه وجارت الجبرية فاعتقدت أن لا قدرة للعبد البتة ولا اختيار وأن جميع الأفعال صادرة منه على سبيل الاضطرار أما أهل الحق فمنعهم الله من هدايته قسطاً وأرشدهم إلى الطريق الوسطى فأنهتجوا سبيل السلام وساروا ورائد التوفيق لهم إمام مستضيئين بأنوار العقول المرشدة إلى أن جميع الكائنات بقدره الله تعالى ومشيئته ولم يغيب عن أفهامهم أن يكون بعض الأفعال للعبد مقدورة لما وجدوه من التفرقة بين الاختيارية والقسرية بالضرورة لكنها قدرة تقارن بلا تأثير وتميز بين الضروري والاختيارى في التصوير فهذا هو التحقيق والله ولى التوفيق

(قوله واربد وجهه غيظاً) تغير إلى الغيرة من الغضب أفاده الصحاح

وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ إِنشَاءً أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَيَسْأَلُونَ ۖ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ
الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَأْهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۖ أَمْ أَتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ

مَالَا فِي حِزِّهِ لَا يَأْتِينَا ۖ يَظَلُّ فِي الْبَيْتِ الَّذِي يَلِينَا ۖ غَضَبَانِ أَنْ لَا تَلِدَ الْبَنِينَا لَيْسَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا مَا شِئْنَا

وَلِنَا مَا نَأْخُذُ مَا أُعْطِينَا ۖ

والظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل أكثر الأفعال الناقصة بمعناها وقرئ مسود ومسود على أن في ظل ضمير المبشر
ووجهه مسود جملة واقعة موقع الخبر ثم قال أو يجعل للرحمن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته وهو أنه
(ينشأ في الحلية) أي يتربى في الزينة والنعمة وهو إذا احتاج إلى مجاثنة الخصوم ومجاراة الرجال كان غير مبين ليس عنده
بيان ولا يأتي ببرهان يحتاج به من يخاصمه وذلك لضعف عقول النساء ونقصانهن عن فطرة الرجال يقال فلما تكلمت
امراة فأرادت أن تتكلم بحجة إلا تكلمت بالحجة عليها وفيه أنه جعل النشء في الزينة والنعمومة من المعاييب والمذام
وأنه من صفة ربات الحجال فعلى الرجل أن يحتجب بذلك ويأنف منه ويربأ بنفسه عنه ويعيش كما قال عمر رضي الله عنه
اخشوشوا واخشوشوا وتمعددوا وإن أراد أن يزين نفسه زينها من باطن بلباس التقوى وقرئ ينشأ وينشأ وينشأ
ونظير المناشأة بمعنى الإنشاء المغالاة بمعنى الإغلاء ۖ قد جمعوا في كفر ثلاث كفرات وذلك أنهم نسبوا إلى الله الولد
ونسبوا إليه أخس النوعين وجعلوه من الملائكة الذين هم أكرم عباد الله على الله فاستخفوا بهم واحقرهم وقرئ
عباد الرحمن وعبيد الرحمن وعبد الرحمن وهو مثل لولقاهم واختصاصهم وأناثا وأناثا جمع الجمع ومعنى جعلوا سموا وقالوا
أنهم أناث ۖ وقرئ أشهدوا وأشهدوا بهمزتين مفتوحة ومضمومة وأشهدوا بألف بينهما وهذا تهكم بهم بمعنى أنهم يقولون
ذلك من غير أن يستند قولهم إلى علم فإن الله لم يضطرهم إلى علم ذلك ولا تطرقوا إليه باستدلال ولا أحاطوا به عن
خبر يوجب العلم فلم يبق إلا أن يشاهدوا خلقهم فأخبروا عن هذه المشاهدة (ستكتب شهادتهم) التي شهدوا بها على
الملائكة من أنوثتهم (ويسألون) وهذا وعيد وقرئ سيكتب وستكتب بالياء والنون وشهادتهم وشهاداتهم ويسألون
على يفاعلون (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) هما كفرتان أيضا مضمومتان إلى الكفرات الثلاث وهما عبادتهم
الملائكة من دون الله وزعمهم أن عبادتهم بمشيئة الله كما يقول إخوانهم المجبرة (فان قلت) ما أنكرت على من يقول قالوا
ذلك على وجه الاستهزاء ولوقالوه جادين لكانوا مؤمنين (قلت) لا دليل على أنهم قالوه مستهزئين وادعاء ما لا دليل عليه باطل
على أن الله تعالى قد حكى عنه ذلك على سبيل الذم والشهادة بالكفر أنهم جعلوا له من عباده جزأ وأنه اتخذ بنات وأصفاهم
بالبنين وأنهم جعلوا الملائكة المسكرين إناثا وأنهم عبدوه وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم فلو كانوا ناطقين بها على طريق
الهزء لكان النطق بالمحكيات قبل هذا المحكي الذي هو إيمان عنده لوجدوا في النطق به مدحا لهم من قبل أنها كلمات
كفر نطقوا بها على طريق الهزء فبقى أن يكونوا جادين وتشترك كلها في أنها كلمات كفر فإن قالوا نجعل هذا الأخير

(قوله إلى مجاثات الخصوم) مفاعلة من جثا يجثو إذابر ك على ركبتيه أفاده الصحاح (قوله يحتاج به من يخاصمه) لعله على من
يخاصمه أولعله يحج به من يخاصمه أي يغالبه في الحجاج (قوله هم أكرم عباد الله على الله) هذا عند المعتزلة أما أهل السنة فبعض البشر
أكرم عندهم من الملك (قوله المجبرة فإن قلت ما أنكرت على من يقول) يريد أهل السنة حيث قالوا أنه تعالى يريد الشر كالخير لأنه
لا يقع في ملكه إلا ما يريد لكن هذا لا يستلزم الجبر ولا ينافي اختيار العبد لما له في أفعاله من الكسب وإن كانت مخلوقة له
تعالى في الحقيقة بل الجبر إنما يكون لو كان العبد لا دخل له في أفعاله أصلا كالريشة في الهواء كما قالت المجبرة الحقيقية
ولنما ذم الله تلك المقالة من الكفار لأنهم قالوها استهزاء وعنادا لإقرارا واعتقادا والدليل على ذلك إجماع سلف الأمة
على أنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وقوله لكان النطق بالمحكيات الخ ممنوع وكذا ما بعده والمعتزلة قالوا لا يريد الشر بناء
على أن الإرادة هي الأمر وهو ممنوع وعفا الله عن صاحب الكتاب في بذاة لسانه على أهل السنة وجعلهم إخوان الكفار

بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّهْتَدُونَ ۖ وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ۖ قُلْ أُولَٰئِكَ جَنَّتْكُمْ بِهِمْ سَاجِدَةً لِّمَآ وَجَدْتُم عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قُلْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۖ فَاتَّقِمْنَا مِنْهُم فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ۖ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ۖ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدُنِي ۖ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۖ بَلْ مَتَّعْتُ هَٰؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ۖ وَلَمَّا جَاءَهُمْ

وحده مقولا على وجه الهزم دون ماقبله فساهم إلا تعويج كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه لتسوية مذهبهم الباطل ولو كانت هذه كلمة حق نطقوا بها هرا لم يكن لقوله تعالى (ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون) معنى لأن من قال لا إله إلا الله عل طريق الهزم كان الواجب أن ينكر عليه استهزاؤه ولا يكذب لأنه لا يجوز تكذيب الناطق بالحق جادا كان أو هازئا (فإن قلت) ما قولك فيمن يفسر ما لهم بقولهم إن الملائكة بنات الله من علم إن هم إلا يخوضون في ذلك القول لافي تعليق عبادتهم بمشيئة الله (قلت) تمحل مبطل وتحريف مكابرو نحوه قوله تعالى سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم ۖ الضمير في (من قبله) للقرآن أو الرسول والمعنى أنهم ألصقوا عبادة غير الله بمشيئة الله قولا قالوه غير مستند إلى علم ثم قال أم آتيناهم كتابا قبل هذا الكتاب نسبنا فيه الكفر والقبائح إلينا فحصل لهم علم بذلك من جهة الوحى فاستمسكوا بذلك الكتاب واحتجوا به بل لاحجة لهم يستمسكون بها إلا قولهم (إنا وجدنا آباءنا على أمة) على دين وقرئ على أمة بالكسر وكتاها من الأم وهو القصد فالأمة الطريقة التي تؤم أى تقصد كالرحلة للرحول إليه والأمة الحالة التي يكون عليها الأم وهو القاصد وقيل على نعمة وحالة حسنة (على آثارهم مهتدون) خبر إن أو الظرف صلة لمهتدون (مترفوها) الذين أترفهم النعمة أى أبطرتهم فلا يجوزون إلا الشهوات والملاهي ويعافون مشاق الدين وتكاليفه ۖ قرئ قل وقال وجئتكم وجئتكم بمعنى أتبعون آباءكم ولو جئتكم بدين أهدى من دين آباءكم قالوا إنا ثابتون على دين آبائنا لانفك عنه وإن جئتنا بما هو أهدى وأهدى ۖ قرئ براء بفتح الباء وضما وبرئ فبرئ وبراء نحو كريم كرام وبراء مصدر كظماء ولذلك استوى فيه الواحد والاثنان والجماعة والمذكر والمؤنث يقال نحن البراء منك والخلاء منك (الذى فطرنى) فيه غير وجه أن يكون منصوبا على أنه استثناء منقطع كأنه قال لكن الذى فطرنى فإنه سيهدين وأن يكون مجرورا بدلا من المجرور بمن كأنه قال إني براء مما تعبدون إلا من الذى فطرنى (فإن قلت) كيف تجعله بدلا وليس من جنس ما يعبدون من وجهين أحدهما أن ذات الله مخالفة لجميع الذوات فكانت مخالفة لذوات ما يعبدون والثانى أن الله تعالى غير معبود بينهم والأوثان معبودة (قلت) قالوا كانوا يعبدون الله مع أوثانهم وأن تكون إلا صفة بمعنى غير على أن ما فى ما تعبدون موصوفة بتقديره إني براء من آلهة تعبدونها غير الذى فطرنى فهو نظير قوله تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا (فإن قلت) ما معنى قوله (سيهدين) على التسوية (قلت) قال مرة فهو يهدين ومرة فإنه سيهدين فاجمع بينهما وقد كأنه قال فهو يهدين وسيهدين فيدلان على استمرار الهداية في الحال والاستقبال (وجعلها) وجعل إبراهيم صلوات الله عليه كلمة التوحيد التي تكلم بها وهى قوله إني براء مما تعبدون إلا الذى فطرنى (كلمة باقية في عقبه) في ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله ويدعوا إلى توحيده لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وحد منهم ونحوه ووصى بها إبراهيم بنيه وقيل وجعلها الله وقرئ كلمة على التخفيف

(قوله ما قولك فيمن يفسر ما لهم بقولهم) لعله يفسر ما لهم بذلك بقوله ما لهم بقولهم الخ (قوله نحو كريم وكرام) في الصحاح الكرام بالضم مثل الكريم

الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ۖ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِيبَيْنِ عَظِيمٍ ۚ أَهَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ

وفي عقبه كذلك وفي عاقبه أى فيمن عقبه (بل تمتعت هؤلاء) يعنى أهل مكة وهم من عقب إبراهيم بالمدنى في العمر والنعمة فاعتزوا بالمهلة وشغلوا بالنعم واتباع الشهوات وطاعة الشيطان عن كلمة التوحيد (حتى جاءهم الحق) وهو القرآن (ورسول مبين) الرسالة واضحا بمآلعه من الآيات البينة فكذبوا به وسموه ساحرا وما جاء به سحرا ولم يوجد منهم ما رجاه إبراهيم وقرئ بل متعنا (فإن قلت) فما وجه قراءة من قرأ تمتعت بفتح التاء (قلت) كأن الله تعالى اعترض على ذاته في قوله وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون فقال بل تمتعت بما تمتعهم به من طول العمر والسعة في الرزق حتى شغلهم ذلك عن كلمة التوحيد وأراد بذلك الإطراب في تعبيرهم لأنه إذا تمتعهم بزيادة النعم وجب عليهم أن يجعلوا ذلك سببا في زيادة الشكر والثبات على التوحيد والإيمان لأن يشركوا به ويجعلوا له أندادا فتأله أن يشكر الرجل إساءة من أحسن إليه ثم يقبل على نفسه فيقول أنت السبب في ذلك بمعرفتك وإحسانك وغرضه بهذا الكلام توبيخ المسيء لا تنقيح فعله (فإن قلت) قد جعل مجيء الحق والرسول غاية التمتع ثم أردفه قوله (ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر) فما طريقة هذا النظم ومؤداه (قلت) المراد بالتمتع ما وسبب له وهو اشتغالهم بالاستمتاع عن التوحيد ومقتضياته فقال عزّ وجلّ بل اشتغلوا عن التوحيد حتى جاءهم الحق ورسول مبين فخيّل بهذه الغاية أنهم تنهوا عندها عن غفلتهم لاقتضاها للنبه ثم ابتدأ قصتهم عند مجيء الحق فقال ولما جاءهم الحق جاؤا بما هو شر من غفلتهم التي كانوا عليها وهو أن ضموا إلى شركهم معاندة الحق ومكابرة الرسول ومعاداته والاستخفاف بكتاب الله وشرائعه والإصرار على أفعال الكفرة والاحتكام على حكمة الله في تخيير محمد من أهل زمانه بقولهم (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) وهى الغاية في تشويه صورة أمرهم قرئ على رجل يسكون الجيم من القريتين من إحدى القريتين كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان أى من أحدهما والقريتان مكة والطائف وقيل من رجلى القريتين وهما الوليد بن المغيرة المخزومي وحبيب بن عمرو بن عمير الثقفي عن ابن عباس وعن مجاهد عتبة بن ربيعة وكنانة بن عبدالمطلب وعن قنادة الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود الثقفي وكان الوليد يقول لو كان حقا ما يقول محمد لنزل هذا القرآن على أوى على أبي مسعود الثقفي وأبو مسعود كنية عروة بن مسعود مازالوا ينكرون أن يبعث الله بشرا رسولا فلما علموا بتسكير الله للحجج أن الرسل لم يكونوا إلا رجالا من أهل الفرى جاؤا بالإنكار من وجه آخر وهو تحكّمهم أن يكون أحد هذين وقولهم هذا القرآن ذكر له على وجه الاستهانة به وأرادوا بعظم الرجل رياسته وتقدمه في الدنيا وعزب عن عقولهم أن العظيم من كان عند الله عظيما (أهم يقسمون رحمت ربك) هذه الهمزة للإنكار المستقل بالتجهيل والتعجب من اعتراضهم وتحكّمهم وأن يكونوا هم المدبرين لأمر النبوة والتخير لها من يصلح لها ويقوم بها والمتولين لقسمة رحمة الله التي لا يتولاها إلا هو

قوله تعالى (حتى جاءهم الحق ورسول مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وإنا به كافرون) (قال فيه فإن قلت قد جعل مجيء الحق والرسول غاية التمتع ثم أردفه إلى آخره) قال أحمد كلام نفيس لا مزيد عليه إلا أن قوله خيل بهذه الغاية أنهم تنهوا عندها إطلاق ينبغى اجتنابه والله أعلم وما أحسن مجيء الغاية على هذا النحو مجيء الإضراب في بعض التارات فكما جاءت الغاية هنا وليس المراد بها أن الفعل المذكور قبلها منقطع عندها على ما هو المفهوم منها بل المراد استمراره وزيادته فكان تلك الحالة النافعة انتهت بوجود ما هو أكمل منها كذلك الإضراب في مثل قوله تعالى بل أذكركم في الآخرة بل هم في شك منها بل هم منها عمون وهذه الإضرابات ليست على معنى أن الثاني منها ردّ للأول بل ثانيا أكد من أولها وجاء الإضراب مع التوافق والزيادة للإشعار بأن الثاني لما زاد على الأول صار باعتبار زيادته ونقصان الأول كأنهما شيان متفايان يضرب عن أولهما ويثبت آخرهما ومثله كثير وبالله التوفيق ۖ قوله تعالى

بعضهم بعضاً سخرياً ورحمت ربك خير مما يجمعون * ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون * وليبوتهم أبواباً وسرراً عليها يتسكنون * وزخرفاً وإن كل ذلك لما تنوع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للبتقين * ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطناً

يباهر قدرته وبالغ حكمته ثم ضرب لهم مثلاً فاعلم أنهم عاجزون عن تدبير خويصة أمرهم وما يصلحهم في دنياهم وأن الله عزّ وعلا هو الذي قسم بينهم معيشتهم وقدرها ودبر أحوالهم تدبير العالم بها فلم يسق بينهم ولكن فأت بينهم في أسباب العيش وغير بين منازلهم فجعل منهم أقوياء وضعفاء وأغنياء ومحاويج وموالي وخداما ليصرف بعضهم بعضاً في حوائجهم ويستخدموهم في مهتهم ويتسخروهم في أشغالهم حتى يتعاشوا ويتراقدوا ويصلوا إلى منافعهم ويحصلوا على مرافقهم ولو وكلهم إلى أنفسهم وولاهم تدبير أمرهم لاضاعوا وهلكوا وإذا كانوا في تدبير المعيشة الدنية في الحياة الدنيا على هذه الصفة فما ظنك بهم في تدبير أمور الدين الذي هو رحمة الله الكبرى ورأفته العظمى وهو الطريق إلى حيازة حظوظ الآخرة والسلم إلى حلول دار السلام ثم قال (ورحمت ربك) يريد وهذه الرحمة وهى دين الله وما يتبعه من الفوز في المآب خير مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا (فإن قلت) معيشتهم ما يعيشون به من المنافع ومنهم من يعيش بالحلال ومنهم من يعيش بالحرام فإذا قسم الله تعالى الحرام كما قسم الحلال (قلت) الله تعالى قسم لكل عبد معيشته وهى مطاعمه ومشاربه وما يصلحهم من المنافع وأذن له في تناولها ولكن شرط عليه وكلفه أن يسلك في تناولها الطريق التى شرعها فإذا سلكها فقد تناول قسمته من المعيشة حلالاً وسماها رزق الله وإذا لم يسلكها تناولها حراماً وليس له أن يسميها رزق الله فالتعالى قاسم المعاش والمنافع ولكن العبادهم الذين يكسبونها صفة الحرمة بسوء تناولهم وهو عدو لهم فيه عما شرعه الله إلى ما لم يشرعه (ليبوتهم) بدل اشتغال من قوله لمن يكفر ويجوز أن يكونا بمنزلة اللامين في قولك وهبت له ثوباً لقميصه * وقرئ سقفاً بفتح السين وسكون القاف ويضمها وسكون القاف ويضمها جمع سقف كرهن ورهن وعن الفراء جمع سقيفة وسقفاً بفتح السين كأنه لغة في سقف وسقوفاً * ومعارج ومعارج والمعارج جمع معرج أو اسم جمع لمعراج وهى المصاعد إلى العالى (عليها يظهرون) أى على المعارج يظهرون السطوح يعاونها فما استطاعوا أن يظهروه * وسرراً بفتح الراء لاستئصال الضميتين مع حرفي التضعيف (لما متاع الحياة) اللام هى الفارقة بين إن الخففة والنافية وقرئ بكسر اللام أى الذى هو متاع الحياة كقوله تعالى مثلاً ما بعوضة ولما بالتشديد بمعنى إلا وإن

« نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا » (قال فيه فإن قلت معيشتهم ما يعيشون به من المنافع الخ) قال أحمد قد تقدم أن الرزق عند أهل السنة يظان على ما يقوم الله به حال العبد حلالاً كان أو حراماً وهذه الآية معصدة والزخرفى بنى على أصله وقد تقدم * قوله تعالى ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم الآية (قال فيه معناه) لولا كراهية أن يجتمعوا على الكفر لجعلنا للكفرة سقوفاً من فضة أى لو سنعنا عليهم الدنيا لحقارتها عندنا انتهى كلامه (قال أحمد) لولا هنا أخت لولا فى قوله ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم الآية فلك أن تصحح الكلام بتقدير كراهية ذلك بأن لا تقدر محذوفاً كما قدمته فيكون وجه الكلام هنا أن إجماعهم الكفر مانع من بسط الدنيا وهذا هو معنى لولا المطرد أن ما بعدها أبداً مانع من جوابها ولكن قد يكون المانع موجوداً تحقيقاً فيمتنع الجواب بلا إشكال كقوله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين وهو الأكثر وقد يكون وجوده تقديراً معه وعلى ذلك الآية أى لو وجد بسط الدنيا للكافر مقدراً لوجد مانعه عندنا وهو الاجتماع على الكفر مقدراً معه وكل ما أدى وجوده إلى وجود مانعه

(قوله وليس له أن يسميها رزق الله) هذا على مذعب المعتزلة وأما عند أهل السنة فالرزق ما يتفق به ولو حراماً والمصنف يريد أن الله لا ييسر الحرام لأنه لا يفعل القبيح عن المعتزلة ومذهب أهل السنة أن فاعل الكائنات كلها هو الله تعالى

نافية وقرئ إلا وقرئ وما كل ذلك إلا لما قال خير مما يجمعون فقلل أمر الدنيا وصغرها أردفه ما يقرر قلة الدنيا عنده من قوله ولولا أن يكون الناس أمة واحدة أى ولولا كراهة أن يجتمعوا على الكفر ويطبقوا عليه لجعلنا لحقارة زهرة الحياة الدنيا عندنا للكفار سقوفا ومصاعداً وأبواباً وسرراً كلها من فضة وجعلناهم زخرفاً أى زينة من كل شيء والزخرف الزينة والذهب ويجوز أن يكون الأصل سققاً من فضة وزخرف يعنى بعضها من فضة وبعضها من ذهب فنصب عطفاً على محل من فضة وفى معناه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لو وزنت عند الله جناح بعوضة ماسق الكافر منها شربة ماء (فإن قلت) خين لم يوسع على الكافرين للفتنة التى كان يؤدى إليها التوسعة عليهم من إطباق الناس على الكفر لحبهم الدنيا وتهالكهم عليها فهلا وسع على المسلمين ليطبق الناس على الإسلام (قلت) التوسعة عليهم مفسدة أيضاً لما تؤدى إليه من الدخول فى الإسلام لأجل الدنيا والدخول فى الدين لأجل الدنيا من دين المنافقين فكانت الحكمة فيما دبر حيث جعل فى الفريقين أغنياء وفقراء وغلب الفقر على الغنى وقرئ ومن يعيش بضم الشين وفتحها والفرق بينهما أنه إذا حصلت الآفة فى بصره قيل عشى وإذا نظر نظر العشى ولا آفة به قيل عشا ونظيره عرج لمن به الآفة وعرج لمن مشى مشية العرجان من غير عرج قال الخطيئة ■ متى تأتته تعشوا إلى ضوء ناره ■

أى تنظر إليها نظر العشى لما يضعف بصره من عظم الوقود واتساع الضوء وهويين فى قول حاتم أشعوا إذا ماجارق برزت ■ حتى يوارى جارق الخدر

وقرئ يعشوا على أن من موصولة غير مضمنة معنى الشرط وحق هذا القارئ أن يرفع نقيض ومعنى القراءة بالفتح

لا يوجد ثم (قال) خين لم يوسع على الكافرين للفتنة التى كان يؤدى إليها التوسعة من الإطباق على الكفر فهلا وسع على المسلمين ليطبق الناس على الإيمان وأجاب بأن التوسعة عليهم مفسدة أيضاً لما يؤدى إليه من الدخول فى الإسلام لأجل الدنيا وذلك من دين المنافقين اه كلامه (قال أحمد) سؤال وجواب مبنيان على قاعدتين فاسدتين إحداها تعليل أفعال الله تعالى والأخرى أن الله تعالى أراد الإسلام من الخلق أجمعين أما الأولى فقد أخرس الله السائل عنه بقوله لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وأما الثانية فقد كفى الله المؤمنين الجواب عنه فيه بقوله ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعاً وقوله تعالى ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين وإنيهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون حتى إذا جاءنا الآية (قال) فيه يقال عشى بصره بكسر الشين إذا أصابته الآفة الخ (قال أحمد فى هذه الآية نكتتان بديعتان ■ إحداها الدلالة على أن النكرة الواقعة فى سياق الشرط تفيد العموم وهى مسألة اضطرب فيها الأصوليون وإمام الحرمين من القائلين بإفادتها العموم حتى استدرك على الأئمة إطلاقهم القول بأن النكرة فى سياق الإثبات تخص وقال أن الشرط يعم والنكرة فى سياقه تهم وقد ردّ عليه الفقيه أبو الحسن على الانبارى شارح كتابه رد اعتياف وفى هذه الآية للإمام ومن قال بقوله كفاية وذلك أن الشيطان ذكر فيها منكراً فى سياق شرط ونحن نعلم أنه إنما أراد عموم الشياطين لا واحداً لوجهين أحدهما أنه قد ثبت أن لكل أحد شيطاناً فكيف بالعاشى عن ذكر الله والآخر يؤخذ من الآية وهو أنه أعاد عليه الضمير بجموعاً فى قوله وأنهم فإنه عائد إلى الشيطان قولاً واحداً ولولا إفادته عموم الشمول لما جاز عود ضمير الجمع عليه بلا إشكال فهذه نكتة تجدد عند إسماعيل الخافى هذا رأى سكتة ■ النكتة الثانية أن فى هذه الآية رداً على من زعم أن العود على معنى من يمنع من العود على لفظها بعد ذلك واحتج المانع لذلك بأنه إجمال بعد تفسير وهو خلاف المعهود من الفصاحة وقد نقض الكندي هذا بقوله تعالى ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً قد أحسن الله له رزقا ونقض غيره بقوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين وإذا تتلى عليه الآية وكان جدى رحمه الله قد استخرج من هذه الآية بعض ذلك لأنه أعاد على اللفظ فى قوله يعيش وله مرتين ثم على المعنى فى قوله ليصدونهم ثم على اللفظ بقوله حتى إذا جاءنا وقد قدمت أن الذى منع ذلك قد يكون اقتصر بمنعه على مجيء ذلك فى جملة واحدة وأما إذا تعددت الجمل واستقلت

فَهُوَ لِقَرِينٍ ۖ وَإِنَّهُمْ لَيَصْدُونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ
بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيُشْسِ الْقَرِينُ ۖ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْسَكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۖ أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّمَّ
أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۖ فَإِنَّمَا نَذَرْ لِّكَ فَتُنًا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ۖ أَوْ نُزِيلُكَ الَّذِي

ومن يعم (عن ذكر الرحمن) وهو القرآن كقوله تعالى صم بكم عى وأما القراءة بالضم فعناها ومن يتعام عن ذكره
أى يعرف أنه الحق وهو يتجاهل ويتغابى كقوله تعالى وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم (نقيض له شيطانا) نخذه ونخل
بيته وبين الشياطين كقوله تعالى وقيضنا لهم قرناء ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين وقرئ يقيض أى يقيض له
الرحمن وقيض له الشيطان ۖ (فإن قلت) لم جمع ضمير من وضمير الشيطان في قوله (وإنهم ليصدونهم) (قلت) لأن من
مبهم في جنس العاشى وقد قيض له شيطان مبهم في جنسه فلما جاز أن يتناولوا لإيهامها غير واحدين جاز أن يرجع
الضمير إليهما مجوعا (حتى إذا جاءنا) العاشى وقرئ جآ آنا على أن الفعل له واشيطانه (قال) لشيطنه (يأليت بيني وبينك
بعد المشرقين) يريد المشرق والمغرب فغلب كاقيل العمران والقمران (فإن قلت) فما بعد المشرقين (قلت) تباعدهما والاصل
بعد المشرق من المغرب والمغرب من المشرق فلما غلب وجمع المفقوتين بالثنية أضاف البعد إليهما (إنكم) في محل الرفع
على الفاعلية يعنى ولن ينفعكم كونكم مشتركين في العذاب كما ينفع الواقعين في الأمر الصعب اشتراكهم فيه لتعاونهم في
تحمل أعبائه وتقسمهم لشدة وعنايه وذلك أن كل واحد منكم به من العذاب ما لا تبلغه طاقته ولك أن تجعل الفعل للتمنى
في قوله يأليت بيني وبينك على معنى ولن ينفعكم اليوم ما أنتم فيه من تنى مباحدة القرين وقوله إنكم في العذاب مشتركون
تعليل أى لن ينفعكم تمنىكم لأن حقكم أن تشتركوا أنتم وقرنائكم في العذاب كما كنتم مشتركين في سببه وهو الكفر
وتقويه قراءة من قرأ إنكم بالكسر وقيل إذا رأى الممنون بشدة من مئى بمثلها روحه ذلك ونفس بعض كربه وهو التأسى الذى
ذكرته الخنساء ۖ أعزى النفس عنه بالتأسى ۖ فهو لا يأسى ولا يؤسهم اشتراكهم ولا يروحهم لعظم ما هم فيه (فإن قلت) ما معنى
قوله تعالى إذ ظلمتم (قلت) معناه إذ صبح ظلمكم وتبين ولم يبق لكم ولا لأحد شبهة في أنكم كنتم ظالمين وذلك يوم القيامة ولإذ بدل من
اليوم ونظيره ۖ إذا ما تنسبنا لم تلد في لثيمة ۖ أى تبين أنى ولد كريمة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجود ويجهت ويكدر روحه
في دعاء قومه وهم لا يزيدون على دعائه إلا تصميا على الكفر وتماديا فى الغى فأنكر عليه بقوله (أفأنت تسمع الصم)
إنكار تعجب من أن يكون هو الذى يقدر على هدايتهم وأراد أنه لا يقدر على ذلك منهم إلا هو وحده على سبيل الإجماع والقسر
كقوله تعالى إن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من فى القبور ۖ ما فى قوله (فإنما نذركم بك) بمنزلة لأم القسم فى أنها إذا
دخلت دخلت معها النون المؤكدة والمعنى فإن قبضناك قبل أن تنصرك عليهم ونشقى صدور المؤمنين منهم (فإنما منهم
منتقمون) أشد الانتقام فى الآخرة كقوله تعالى أو توفيئك فالينا يرجعون وإن أردنا أن نتجز فى حياتك ما وعدناهم
من العذاب النازل بهم وهو يوم بدر فهم تحت ملكتنا وقدرتنا لا يفوتونا وصفهم بشدة الشكيمة فى الكفر والضلال
ثم أتبعه شدة الوعيد بعذاب الدنيا والآخرة وقرئ نرينك بالنون الخفيفة وقرئ بالذى أوحى إليك على البناء للفاعل وهو
الله عز وجل والمعنى وسواء عجلنا لك الظفر والغلبة أو أخرنا إلى اليوم الآخر فكن مستمسكا بما أوحينا إليك وبالعمل

كل بنفسها فقد لا يمنع ذلك حتى رددت على الزمخشري فى قوله تعالى « لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً »

(قوله نقيض له شيطانا نخذه) تأويله بذلك مبنى على أنه تعالى لا يفعل القبيح وهو مذهب المعتزلة وعند أهل السنة
أنه فاعل الكائنات كلها فالآيات على ظاهرها (قوله إذا رأى الممنون بشدة) أى المبلى ومنى أى ابتلى أفاده الصحاح
(قوله أعزى النفس عنه) أوله ولولا كثرة الباكين حولى ۖ على إخوانهم لقتلت نفسى
ولا يكون مثل أخى ولكن ۖ أعزى الخ

وَعَدْنَهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ * فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ * وَإِنَّ لَكَ لَدُنَّاكَ
وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ * وَسْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ *
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ * فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَاهُمْ
مِنْهَا يَضْحَكُونَ * وَمَنْزِيهِمْ مِنْ آيَةِ الْإِلَهِى أَكْبَرُ مِنْ أَخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ * وَقَالُوا

به فإنه الصراط المستقيم الذى لا ينجده إلا ضلال شق وزد كل يوم صلابه فى المحاماة على دين الله ولا يخرجك الضجر بأمرهم
إلى شيء من اللين والرخاوة فى أمرك ولكن كما يفعل الثابت الذى لا ينشطه تعجيل ظفر ولا يثبطه تأخير (وإن الذى
أوحى إليك) (لذكر) لشرف (لك ولقَوْمِكَ) (سوف) (تسألون) عنه يوم القيامة وعن قيامكم بحقه وعن تعظيمكم له وشكركم
على أن رزقتموه وخصصتم به من بين العالمين ليس المراد بسؤال الرسل حقيقة السؤال لإحاطته ولكنه مجاز عن النظر
فى أديابهم والفحص عن مللهم هل جاءت عبادة الأوثان قط فى له من ملل الأنبياء وكفاه نظراً وخصاً نظره فى كتاب الله
المعجز المصدق لما بين يديه وإخبار الله فيه بأنهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطاناً وهذه الآية فى نفسها كافية لا حاجة
إلى غيرها والسؤال الواقع مجاز أعنى النظر حيث لا يصح السؤال على الحقيقة كثير منه مسألة الشعراء الديار والرسوم والأطال
وقول من قال سل الأرض من شق أنهارك وغرس أشجارك وجنى ثمارك فإنها إن لم تجبك حواراً أجابك اعتباراً وقيل إن النبي
صلى الله عليه وسلم جمع له الأنبياء ليلة الإسراء فى بيت المقدس فأتهم وقيل له سلمهم فلم يشكك ولم يسأل وقيل معناه سل أهم من
أرسلنا وهم أهل الكتابين التوراة والإنجيل وعن الفراء هم إنما يخبرونه عن كتب الرسل فإذا سألهم فكأنه سأل الأنبياء *
ما أجابوه به عند قوله إني رسول رب (العالمين) محذوف دل عليه قوله (فلما جاءهم بآياتنا) وهو مطالبتهم إياه بإحضار البينة على
دعواه وإبراز الآية (إذا هم منها يضحكون) أى يسخرون منها ويهزؤون بها ويسمون سحراً وإذا المفاجأة (فإن قلت) كيف جاز
أن يجاب لما إذا المفاجأة (قلت) لأن فعل المفاجأة معها مقدر وهو عامل النصب فى محلها كأنه قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجزوا
وقت ضحكهم (فإن قلت) إذا جاءهم آية واحدة من جملة التسع فما أختها التى فضلت عليها فى الكبر من بقية الآيات (قلت) أختها
التي هى آية مثلاً وهذه صفة كل واحدة منها فكان المعنى على أنها أكبر من بقية الآيات على سبيل التفصيل والاستقراء واحدة
بعد واحدة كما تقول هو أفضل رجل رأيتته تزد تفضيله على أمة الرجال الذين رأيتهم إذ قروهم رجلاً رجلاً (فإن قلت) هو كلام
متنافض لأن معناه ما من آية من التسع إلا هى أكبر من كل واحدة منها فتكون كل واحدة منها فضلة ومفضولة فى حالة واحدة
(قلت) الغرض بهذا الكلام أنهم موصوفات بالكبر لا يكذب يتفاوتن فيه وكذلك العادة فى الأشياء التى تتلاقى فى الفضل

فإن الجملة واحدة فانظره فى موضعه * قوله تعالى «واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا» (قال سؤال الرسل مجاز عن
الفحص فى شرائعهم والنظر فى هللهم الخ) قال أحمد ويشهد لإرادة سؤال الأمم فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك والله أعلم
* قوله تعالى «فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون وما نريهم من آية إلا هى أكبر من أختها» (قال جازت فيه إجابة لما إذا
التي للمفاجأة لأن فعل المفاجأة مقدر معها وهو عامل فيها النصب الخ) قال أحمد اظهاهم فى تسويغ هذا الإطلاق والله أعلم أن
كل واحدة من هذه الآى إذا أفردتها بالفكر استغرقت عظمتها الفكر وبهرته حتى يحزم أنها النهاية وأن كل آية دونها فإذا نقل
الفكرة إلى أختها استوعبت أيضاً فكره بعظمها وذهل عن الأولى فحزم بأن هذه النهاية وإن كل آية دونها والحاصل أنها لا يقدر
الفكر على أن يجمع بين آيتين منهما ليتحقق عنده الفاضلة من المفضولة بل مهما أفردته بالكفر فحزم بأنه النهاية وعلى هذا

(قوله ولكن كما يفعل الثابت لعله وكن أو لعله ولكن كن) (قوله لم تجبك حواراً) أى مخاطبة بالنطق فى الصحاح استعاره
أى استنطقه (قوله إذا قروهم رجلاً رجلاً) أى تتبعهم (قوله قليلة التفاوت ثكلتهم) فى الصحاح الشكل فقدان المرأة ولدها

يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ * فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْسُكُونَ *
وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَبْقَوْمِ الْإِسْلَامُ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ * أَمْ أَنَا

وتفاوت منازلها فيه التفاوت اليسير أن تختلف آراء الناس في تفضيلها فيفضل بعضهم هذا وبعضهم ذاك فعلى ذلك بنى الناس كلامهم فقالوا رأيت رجالا بعضهم أفضل من بعض وربما اختلفت آراء الرجل الواحد فيها فتارة يفضل هذا وتارة يفضل ذاك ومنه بيت الحماسة :

من تلق منهم ثقل لا قيت سيدهم * مثل النجوم التي يسرى بها السارى
وقد فضلت الأنمارية بين الكلمة من بثها ثم قالت لما أبصرت مراتبهم متدانية قليلة التفاوت شكلتهم إن كنت أعلم أيهم أفضل هم كالحلقة المفرغة لا يدرى أين طرفاها (لعلهم يرجعون) إرادة أن يرجعوا عن الكفر إلى الإيمان (فإن قلت) لو أراد رجوعهم لكان (قلت) إرادته فعل غيره ليس إلا لأن يأمره به ويطلب منه إيجاده فإن كان ذلك على سبيل القسر وجد والإدار بين أن يوجد وبين أن لا يوجد على حسب اختيار المكلف وإنما لم يكن الرجوع لأن الإرادة لم تكن قسرا ولم يختاروه * والمراد بالعذاب السنون والطوفان والجراد وغير ذلك * وقرئ يا أيها الساحر يضم الهاء وقد سبق وجهه (فإن قلت) كيف سموه بالساحر مع قولهم (إننا لمهتدون) (قلت) قولهم (إننا لمهتدون) وعد منوى إخلافه وعهد معزوم على نسكته معلق بشرط أن يدعوهم وينكشف عنهم العذاب ألا ترى إلى قوله تعالى (فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينسكئون) فما كانت تسميتهم إياه بالساحر بمنافية لقولهم (إننا لمهتدون) وقيل كانوا يقولون للعالم الماهر ساحرا لاستعظامهم علم السحر به بما عهد عندك بعده عندك من أن دعوتك مستجابة أو بعده عندك وهو النبوة أو بما عهد عندك فوفيت به وهو الإيمان والطاعة أو بما عهد عندك من كشف العذاب عن امتدى (ونادى فرعون في قومه) جعلهم محلا لندائه وموقعا له والمعنى أنه أمر بالنداء في مجامعهم وأما كنهم من نادى فيها بذلك فأسند النداء إليه كقولك قطع الأمير اللص إذا أمر بقطعه ويجوز أن يكون عنده عظماء القبط فيرفع صوته بذلك فيما بينهم ثم ينشر عنه في جموع القبط فكانه نودى به بينهم فقال (أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار) يعني أنهار النيل ومعظمهما أربعة نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تنيس قيل كانت تجري تحت قصره وقيل تحت سريره لارتفاعه وقيل بين يدي في جناني وبساتيني ويجوز أن تكون الواو عاطفة الأنهار على ملك مصر وتجري نصب على الحال منها وأن تكون الواو للحال واسم الإشارة مبتدأ والأنهار صفة لاسم الإشارة وتجري خبر للبتداء وليت شعري كيف ارتقت إلى دعوة الربوبية همة من تعظم بملك مصر وعجب الناس من مدى عظمتهم وأمر فنودى بها في أسواق مصر وأزقتها لئلا تخفى تلك الآبهة والجلالة على صغير ولا كبير

التقدير يجري جميع ما يرد من أمثاله والله أعلم * قوله تعالى وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون الآية (قال معناه إرادة أن يرجعوا عن الكفر إلى الإيمان الخ) قال أحمد تقدم في غير موضع أن لعل خيئا وردت في سياق كلام الله تعالى فالمراد صرف الرجاء إلى المخلوقين أي ليكونوا بحيث يرجي منهم ذلك هذا هو الحق وعليه تأويل سيدي ويه ماورد وأما الزخشرى فيحمل لعل على الإرادة لأنه لا يتحاشى من اعتقاد أن الله يريد شيئا ويريد العبد خلافا فيقع مراد العبد ولا يقع مراد الرب تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا فما أشنعها زلة وأبشعها خلة ولقد أساء الأدب في هذا الموضع حتى أنه لو لولاعين الرد عليه لما جرى القلم بنقل ما هذى به وما اهتدى وقد جرى على سنن أوائله في جعل حقيقة الأمر هو الإرادة وأضاف إلى ذلك اعتقاد أن العبد يوجد فعله ويخلقه وأن مراد العبد يقع ومراد الرب لا يقع فهذه ظلمات ثلاث بعضها فوق بعض نعوذ بالله من هذه الغواية ربنا لا نترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا

(قوله ليس إلا أن يأمره به) هذا مذهب المعتزلة أما مذهب أهل السنة فإرادته غير الأمر سواء كانت لفعل نفسه أو لفعل غيره ولا يلزم تأويل الآية بالإرادة لجواز أن يكون معناها ليكون حالهم عند الأخذ بالعذاب حال من يرجي رجوعهم (قوله لئلا تخفى تلك الآبهة والجلال) كسكرة كذا بهامش الصحاح وفي الصحاح وهما الناس جماعتهم

خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين • فلو لا ألقى عليه أسورة من ذهب أو جاء معه الملائكة مقترنين •
فاستخف قومه فاطاعوه إنهم كانوا قوماً فاسقين • فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقهم فغمرناهم رجلاً رجلاً

وحتى يتربيع في صدور الدهماء مقدار عزته وملكوته وعن الرشيد أنه لما قرأها قال لأولينا أخس عبيدي فولاها
الخصيب وكان على وضوئه وعن عبدالله بن طاهر أنه وليها فخرج إليها فلما شارفها ووقع عليها بصره قال أهي القرية التي
افتخر بها فرعون حتى قال أليس لي ملك مصر والله لهي أقل عندي من أن أدخلها ففنى عنه (أم أنا خير) أم هذه متصلة
لأن المعنى أفلا تبصرون أم تبصرون إلا أنه وضع قوله أنا خير موضع تبصرون لأنه إذا قالوا له أنت خير فهم عنده
بصرام وهذا من إنزال السبب منزلة المسبب ويجوز أن تذكر مقطعة على بل أنا خير والهمزة للتحقيق وذلك أنه قدم
تعدد أسباب الفضل والتقدم عليهم من ملك مصر وجرى الأنهار تحته ونادى بذلك وملا به مسامعهم ثم قال أنا خير
كأنه يقول أثبت عندكم واستقر أفي أنا خير وهذه حالي (من هذا الذي هو مهين) أي ضعيف حقير وقرئ أما أنا خير
(ولا يكاد يبين) الكلام لما به من الرتبة يريد أنه ليس معه من العدد وآلات الملك والسياسة ما يعتضد به وهو في نفسه
محل لما يعتد به الرجال من اللسان والفصاحة وكانت الأنبياء كلهم أئنياء بلغاء • وأراد بإلقاء الأسورة عليه إلقاء مقاليد
الملك اليه لأنهم كانوا إذا أرادوا تسويد الرجل سقروه بسوار وطوقوه بطوق من ذهب (مقترنين) إماما مقترنين به من
قولك قرنته فاقترن به وإما من اقترنوا بمعنى تقارنوا لما وصف نفسه بالملك والعزة ووازن بينه وبين موسى صلوات
الله عليه فوصفه بالضعف وقلة الأعضاء اعترض فقال هلا إن كان صادقاً ملكه ربه وسقوده وسقوره وجعل الملائكة
أعضاده وأنصاره • وقرئ أساور جمع أسورة وأساور جمع إسوار وهو السوار وأسورة على تعويض التاء من ياء
أساور • وقرئ ألقى عليه أسورة وأساور على البناء للفاعل وهو الله عز وجل (فاستخف قومه) فاستفهم وحقيقته
حملهم على أن يخفوا له ولما أراد منهم وكذلك استفهم من قولهم للخصيف فز (آسفونا) منقول من أسف أسفا إذا اشتد
غضبه ومنه الحديث في موت الفجأة رحمة للؤمن وأخذة أسف للكافر ومعناه إنهم أفرطوا في المعاصي وعدوا طوره
فاستوجبوا أن نعجل لهم عذابنا وانتقامنا وأن لا نحلم عنهم • وقرئ سلف جمع سالف كخدم وخدم وسلفا بضمين جمع
سليف أي فريق قد سلف وسلفا جمع سلفة أي آلة قد سلفت ومعناه جملناهم قدوة الآخرين من الكفار يقتدون بهم في استحقاق
مثل عقابهم ونزولهم بهم لا يتأمنهم بمثل أفعالهم وحديثا عجيب الشأن سائر أسير المثل يحدثون به يقال لهم مثلكم مثل قوم فرعون •
لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على قریش إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم امتعضوا من ذلك امتعضا شديدا
فقال عبدالله بن الزبير يا محمد أخاصة لنا ولا لهتنا أم لجميع الأمم فقال عليه السلام هو لكم ولا لهتكم ولجميع الأمم فقال خصمتك
ورب السكمة ألسنت تزعم أن عيسى بن مريم نبي وتثنى عليه خيراً وعلى أمه وقد علمت أن النصارى يعبدونهما وعزير
يعبد والملائكة يعبدون فإن كان هؤلاء في النار فقد رضينا أن نكون نحن وآلهتنا معهم ففرحوا وضحكوا وسكت النبي صلى الله
عليه وسلم فأنزل الله تعالى إن الذين سبقتم منا الحسنى ونزلت هذه الآية والمعنى ولما ضرب عبدالله بن الزبير عيسى
بن مريم مثلاً وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى إياه (إذا قومك) قریش من هذا المثل (يصدون)
ترتفع لهم جلبة وضجيج فرحاً وجزلاً وضحكاً بما سمعوا منه من إسكات رسول الله صلى الله عليه وسلم بجذله كما يرتفع
لغيط القوم ولجبههم إذا لعبوا بحجة ثم فتحت عليهم وأما من قرأ يصدون بالضم فمن الصدود أي من أجل هذا المثل
يصدون عن الحق ويعرضون عنه وقيل من الصديد وهو الجلبة وأنهما لغتان نحو يعكف ويعكف ونظائر لهما

(قوله لما به من الرتبة) بالضم العجمة في الكلام كذا في الصحاح (قوله وكانت الأنبياء كلهم أئنياء) في الصحاح إن
الشيء أئنياء اتضح فهو بين والجمع أئنياء مثل هين وأهيناء (قوله قرنته فاقترن به) لعله قرنته به فاقترن (قوله امتعضوا من
ذلك) غضبوا منه وشق عليهم كذا في الصحاح (قوله ترتفع لهم جلبة وضجيج) أي صياح وكذا اللجب أفاده الصحاح

سَلَفًا وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ * وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُون * وَقَالُوا اءِذَا هُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ
مَاضٍ بُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ * إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ *
وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ لِبَنَاتِكُمْ فِي الْأَرْضِ يَخْلَقْنَ * وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنْ بِهَا وَاتَّبِعُون هَذَا صِرَاطٌ

(وقالوا آلهتنا خير أم هو) يعنون أن آلهتنا عندك ليست بخير من عيسى وإذا كان عيسى من حصب النار كان أمر آلهتنا هيئا
(ماضربوه) أى ماضربوا هذا المثل (لك إلا جدلا) إلا لأجل الجدال والغلبة في القول لا لطلب الميزين الحق والباطل (بل
هم قوم خصمون) لشداد الخصومة دأبهم اللجاج كقوله تعالى قوما لداؤ ذلك أن قوله تعالى إنكم وما تعبدون من دون الله
ما أريد به إلا الأصنام وكذلك قوله عليه السلام هولكم وآلهتكم ولجميع الأمم إنما قصد به الأصنام ومحال أن يقصد
به الأنبياء والملائكة إلا أن ابن الزبيري بحبه وخداعه وخبت دخلته لما رأى كلام الله ورسوله محتلا لفظه وجه العموم
مع علمه بأن المراد أصنامهم لا غير وجد للجملة مساغا فصرف معناه إلى الشمول والإحاطة بكل معبود غير الله على
طريقة المحك والجدال وحب المغالبة والمكابرة وتوقع في ذلك فتوقر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجاب عنه ربه
إن الذين سبقت لهم منا الحسنى فدل به على أن الآية خاصة في الأصنام على أن الظاهر قوله وما تعبدون لغير العقلاء
وقيل لما سمعوا قوله تعالى إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم قالوا نحن أهدى من النصارى لأنهم عبدوا آدميا ونحن
نعبد الملائكة فنزلت وقوله آلهتنا خير أم هو على هذا القول تفضيل لآلهتهم على عيسى لأن المراد بهم الملائكة وماضربوه
لك إلا جدلا معناه وما قالوا هذا القول يعنى آلهتنا خير أم هو إلا للجدال * وقرئ آلهتنا خير بإثبات همزة الاستفهام
وبإسقاطها لدلالة أم العديلة عليها وفي حرف ابن مسعود خير أم هذا ويجوز أن يكون جدلا حالا أى جدلين وقبل
لما نزلت إن مثل عيسى عند الله قالوا ما يريد محمد بهذا إلا أن نعبده وأنه يستأهل أن يعبد وإن كان بشرا كما عبدت
النصارى المسيح وهو بشر ومعنى يصتدون يضجون ويصتجرون والضمير في أم هو لمحمد صلى الله عليه وسلم وغرضهم
بالموازنة بينه وبين آلهتهم السخريه به والاستهزاء * ويجوز أن يقولوا لما أنكروا عليهم قولهم الملائكة بنات الله وعبدوهم
ما قلنا بدعا من القول ولا فعلنا نكرا من الفعل فإن النصارى جعلوا المسيح ابن الله وعبدوه ونحن أشف منهم قولا
وفعلنا فإننا نسبنا إليه الملائكة وهم نسبوا إليه الأناسى فقليل لهم مذهب النصارى شرك بالله ومذهبكم شرك مثله وماتصلكم
بما أتم عليه بما أوردتموه إلا قياس باطل بباطل وما عيسى (إلا عبد) كسائر العبيد (أنعمنا عليه) حيث جعلناه آية
بأن خلقناه من غير سبب كما خلقنا آدم وشرفناه بالنبوة وصيرناه عبدة عجيبة كالمثل السائر لبني إسرائيل (ولونشاء) لقد رتتا
على عجائب الآلهة وروبدائع الفطر (لجعلنا منكم) لولدنا منكم يارجال (ملائكة) يخلفونكم في الأرض كما يخلفكم أولادكم
كما ولدنا عيسى من أنثى من غير خل لتعرفوا تميزنا بالقدرة الباهرة ولتعلموا أن الملائكة أجسام لا تتولد إلا من أجسام
وذاات القديم متعالية عن ذلك (وإنه) وإن عيسى عليه السلام (لعلم للساعة) أى شرط من أشراتها تعلم به فسمى
الشرط علما لحصول العلم به وقرأ ابن عباس لعلم وهو العلامة وقرئ للعلم وقرأ أبى لذكر على تسمية ما يذكر به
ذكر كما سمي ما يعلم به علما وفي الحديث أن عيسى عليه الصلاة والسلام ينزل على ثنية بالأرض المقدسة يقال
لها أفق وعليه مصرتان وشعر رأسه دهن ويده حربة وبها يقتل الدجال فيأتى بيت المقدس والناس في صلاة
الصبح والإمام يؤمهم فيتأخر الإمام فيقدمه عيسى ويصلى خلفه على شريعة محمد عليه الصلاة والسلام ثم يقتل
الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنائس ويقتل النصارى إلا من آمن به وعن الحسن أن الضمير للقرآن

(قوله وخبت دخلته) بالضم باطن أمره أفاده الصحاح (قوله على طريقة المحك والجدال) أى اللجاج كما في الصحاح
(قوله ونحن أشف منهم) أى أرق أفاده الصحاح

مُسْتَقِيمٌ ۖ وَلَا يَصِدَّنَا الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۖ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ
وَلَا يَبِينُ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ
مُسْتَقِيمٌ ۖ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْيَمِّ ۖ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ
تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ الْإِخْلَافُ يَوْمُئِذٍ لِبَعْضِهِمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ۖ يَعْبَادُونَ لَا خَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ
وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ۖ الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ۖ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَزَوْجُكُمْ يُخْبِرُونَ ۖ يُطَافُ
عَلَيْهِمْ بِصَحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۖ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ
الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ۖ إِنَّ الْجَحْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ

وَأَنَّ الْقُرْآنَ بِهِ عِلْمُ السَّاعَةِ لِأَنَّهُ فِيهِ الْإِعْلَانُ بِهَا (فَلَا تَمْتَرْنَ بِهَا) مِنَ الْمَرِيَةِ وَهِيَ الشُّكُّ (وَاتَّبِعُونَ) وَاتَّبِعُوا هَدَايَ وَشَرَعِي
أَوْ سَوِيٌّ وَقِيلَ هَذَا أَمْرٌ لِرَسُولِ اللَّهِ أَنْ يَقُولَهُ (هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ) أَيْ هَذَا الَّذِي أَدْعُوكُمْ إِلَيْهِ أَوْ هَذَا الْقُرْآنُ إِنْ جَعَلَ الضَّمِيرُ
فِي وَائِهِ لِلْقُرْآنِ (عَدُوٌّ مُبِينٌ) قَدْ بَانَ عَدَاوَتُهُ لَكُمْ إِذَا أَخْرَجَ آبَاكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَنَزَعَ عَنْهُ لِبَاسَ النُّورِ (بِالْبَيِّنَاتِ) الْمَعْجَزَاتُ
أَوْ بَيِّنَاتُ الْإِنْجِيلِ وَالشَّرَائِعُ الْبَيِّنَاتُ الْوَاضِحَاتُ (بِالْحِكْمَةِ) يَعْنِي الْإِنْجِيلَ وَالشَّرَائِعَ ۖ (فَإِنْ قُلْتَ) هَلَا بَيْنَ لَكُمْ كُلِّ الَّذِي
يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلَكِنْ بَعْضُهُ (قُلْتَ) كَانُوا يَخْتَلِفُونَ فِي الدِّيَانَاتِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِالتَّكْلِيفِ وَفِيهَا سِوَى ذَلِكَ مِمَّا لَمْ يَتَعَبَّدُوا
بِمَعْرِفَتِهِ وَالسُّؤَالُ عَنْهُ وَإِنَّمَا بَعَثَ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِمَّا يَعْنِيهِمْ مِنْ أَمْرِ دِينِهِمْ (الْأَحْزَابُ) الْفِرَقُ الْمُتَعَزِّبَةُ بَعْدَ
عِيسَى وَقِيلَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى (فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا) وَعِيدٌ لِلْأَحْزَابِ ۖ (فَإِنْ قُلْتَ) مَنْ بَيْنَهُمْ إِلَى مَنْ يَرْجِعُ الضَّمِيرُ فِيهِ
(قُلْتَ) إِلَى الَّذِينَ خَاطَبَهُمْ عِيسَى فِي قَوْلِهِ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَهُمْ قَوْمُهُ الْمُبْعُوثُ إِلَيْهِمْ (أَنْ تَأْتِيَهُمْ) بَدَلُ مِنَ السَّاعَةِ وَالْمَعْنَى
هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا لِيَتَيَّنَ السَّاعَةُ ۖ (فَإِنْ قُلْتَ) أَمَّا أَدَى قَوْلِهِ (بَغْتَةً) مُؤَدَى قَوْلِهِ (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) فَيَسْتَعْنِي عَنْهُ (قُلْتَ)
لَا لِأَنَّ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ وَهُمْ غَافِلُونَ لَا شُغْلَهُمْ بِأُمُورِ دُنْيَاهُمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ وَيَجُوزُ
أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ فَظَنُّونَ (يَوْمُئِذٍ) مَنْصُوبٌ بَعْدَ أَى تَنْقَطِعُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ كُلِّ خَلَّةٍ بَيْنَ الْمُتَخَالِفِينَ فِي غَيْرِ ذَاتِ اللَّهِ
وَتَنْقَلِبُ عَدَاوَةٌ وَمَقْتًا إِلَى الْخِلَافَةِ الْمُتَضَادَّةِ فِي اللَّهِ فَإِنَّمَا الْخَلَّةُ الْبَاقِيَةُ الْمُرْدَادَةُ قُوَّةً إِذَا رَأَوْا ثَوَابَ التَّحَابِ فِي اللَّهِ تَعَالَى
وَالْتِبَاطُخِ فِي اللَّهِ وَقِيلَ (إِلَّا الْمُتَّقِينَ) إِلَّا الْمُجْتَنِّينَ أَخْلَاءَ السُّوءِ وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي أَبِي بَنْ خَلْفٍ وَعَقْبَةُ ابْنِ أَبِي مَعْبُطٍ
(يَا عِبَادِي) حِكَايَةً لِمَا يَنَادِي بِهِ الْمُتَقُونَ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ يَوْمُئِذٍ ۖ (وَالَّذِينَ آمَنُوا) مَنْصُوبٌ بِالْحُلِّ صِفَةُ لِعِبَادِي لِأَنَّهُ
مِنَادِي مُضَافٌ إِلَى الَّذِينَ صَدَقُوا (بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ) مُخْلِصِينَ وَجُوهَهُمْ لَنَا جَاعِلِينَ أَنْفُسَهُمْ سَالِمَةً لَطَاعَتَنَا وَقِيلَ إِذَا
بَعَثَ اللَّهُ النَّاسَ فَرَعَ كُلِّ أَحَدٍ فَيَنَادِي مُنَادٍ يَا عِبَادِي فَيُرْجَوُهَا النَّاسُ كُلُّهُمْ ثُمَّ يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَأْسُ النَّاسُ مِنْهَا غَيْرُ
الْمُسْلِمِينَ ۖ وَقُرِئَ يَا عِبَادُ (تَحْبِرُونَ) تَسْرُونَ سُرُورًا يَظْهَرُ حَبَارُهُ أَى أَثَرُهُ عَلَى وَجْهِكُمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى تَعْرِفُ فِي وَجْهِهِمْ
نُصْرَةَ النِّعَمِ وَقَالَ الزَّجَاجُ تَكْرُمُونَ لِمَا كَرَامَا يَبَالِغُ فِيهِ وَالْحَبْرَةُ الْمُبَالِغَةُ فِيهَا وَصَفٌ بِجَمِيلٍ ۖ وَالْكُوبُ الْكُوزُ لَا عُرْوَةَ لَهُ
(وَفِيهَا) الضَّمِيرُ لِلْجَنَّةِ ۖ وَقُرِئَ تَشْتَهِي وَتَشْتَهِي وَهَذَا حَصْرٌ لِأَنْوَاعِ النِّعَمِ لِأَنَّهَا إِذَا مَشَتْهَا فِي الْقُلُوبِ وَإِنَّمَا مُسْتَلْذَةُ فِي الْعْيُونِ
(وَتِلْكَ) لِإِشَارَةِ إِلَى الْجَنَّةِ الْمَذْكُورَةِ وَهِيَ مُبْتَدَأُ (الْجَنَّةِ) خَبَرٌ (الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا) صِفَةُ الْجَنَّةِ أَوْ الْجَنَّةُ صِفَةُ لِلْمُبْتَدَأِ

(قوله قد بان عداوته لكم) في الصحاح بان الشيء يبان اتضح فهو بين كذلك أبان فهو مبين

خَلَدُونَ ۖ لَا يَفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ۖ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ۖ وَنَادَوْا يَمْلِكُ لِيَقْضِ
عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِثُونَ ۖ لَقَدْ جِئْتُمْكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ ۖ أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا
مَبْرَمُونَ ۖ أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سُرْعَمَ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ۖ قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَّا
أَوَّلُ الْعَبِيدِينَ ۖ سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۖ فَذَرَهُمْ يَخوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّىٰ

الذي هو اسم الإشارة والتي أورثتموها خبر المبتدأ أو التي أورثتموها صفة و (بما كنتم تعملون) الخبر والباء تتعلق
بمحذوف كما في الظروف التي تقع أخبار أو في الوجه الأول تتعلق بأورثتموها وشبهت في بقائها على أهلها بالميراث
الباقى على الورثة ۖ وقرئ ورثتموها (منها تأكلون) من للتبعية أى لا تأكلون إلا بعضها وأعقابها باقية في شجرها
فهى مزينة بالثمار أبداً مورقة بها لا ترى شجرة عريانة من ثمرها كما في الدنيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا ينزع رجل
في الجنة من ثمرها إلا أنبت مكانها مثلاًها (لا يفتقر عنهم) لا يخفف ولا ينقص من قولهم فترت عنه الحى إذا سكنت عنه
قليلاً ونقص حرها ۖ والمبلس اليأس الساكت سكوت يأس من فرج وعن الضحاك يجعل المجرم في تابوت من نار
ثم يردم عليه فيبقى فيه خالداً لا يرى ولا يرى (هم) فصل عند البصريين عماد عند السكوفيين ۖ وقرئ وهم فيها أى في النار
وقرأ على وابن مسعود رضى الله عنهما يامال يحذف الكاف للترخيم كقول القائل ۖ والحق يامال غير ما تصف ۖ
وقيل لابن عباس إن ابن مسعود قرأ ونادوا يامال فقال ما شغل أهل النار عن الترخيم وعن بعضهم حسن الترخيم
أنهم يقتطعون بعض الاسم لضعفهم وعظم ما هم فيه وقرأ أبو السرار الغنوى يامال بالرفع كما يقال يا حار (ليقض علينا
ربك) من قضى عليه إذا أماته فذكره موسى فقضى عليه والمعنى سل ربك أن يقضى علينا (فإن قلت) كيف قال ونادوا يامال بعد
ما وصفهم بالإبلاس (قلت) تلك أزمته منظاراً لقوا أحقاب عمدة فتختلف بهم الأحوال فيسكنون أو قاتل الغلبة اليأس عليهم وعلهم أنه
لا فرج لهم ويعوثون أو قاتل الشدة ما بهم (ما كثون) لا بثون وفيه استهزاء والمراد خالدون عن ابن عباس رضى الله عنهما لما يجيهم
بعد ألف سنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيقولون ادعوا مال الكفايدعون
يامالك ليقض علينا ربك (لقد جئناكم بالحق) كلام الله عز وجل بدليل قراءة من قرأ لقد جئناكم ويجب أن يكون في قال
ضمير الله عز وجل لما سألوا مالكا أن يسأل الله تعالى القضاء عليهم أجابهم الله بذلك (كارهون) لا تقبلونه وتنفرون
منه وتشتمون منه لأن مع الباطل الدعة ومع الحق التعب (أم) أبرم مشركو مكة (أمراً) من كيدهم ومكرهم برسول
الله صلى الله عليه وسلم (فإن مبرمون) كيدنا كما أبرموا كيدهم كقوله تعالى أم يريدون كيداً فالذين كفروا هم المكيدون
وكانوا يتنادون فيتناجون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فإن قلت) ما المراد بالسر والتجوى (قلت) السر ما حدث
به الرجل نفسه أو غيره في مكان خال والتجوى ما تكلموا به فيما بينهم (بلى) نسعهما ونطلع عليهما (ورسلنا) يريد
الحفظة عندهم (يكتبون) ذلك وعن يحيى بن معاذ الرازى من ستر من الناس ذنوبه وأبداها للذى لا يخفى عليه شيء
في السموات فقد جعله أهون الناظرين إليه وهو من علامات النفاق (قل إن كان للرحمن ولد) وصح ذلك وثبت ببرهان
صحيح توردونه وحجة واضحة تدلون بها (فإننا أول) من يعظم ذلك الولد وأسبقكم إلى طاعته والانقياد له كيعظم الرجل

قوله تعالى قل إن كان للرحمن ولد فأننا أول العابدين (قال فيه معناه إن صح وثبت برهان قاطع فأننا أول من يعظم

(قوله من ثمرها إلا أنبت مكانها مثلاًها) في الخازن ورد في الحديث أنه لا ينزع أحد في الجنة من ثمرها ثمرة إلا أنبت مكانها مثلاًها (قوله
وقرئ وهم فيها أى في النار) لعل تأخير الكلام على هذه القراءة عن الكلام على الضمير السابق من تصرف الناسخ لأنه مخالف لترتيب
التلاوة (قوله كما يقال يا حار) في نداء حارث (قوله ويعوثون) في الصحاح غوث الرجل قال واغوثاه

يَسْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ * وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُهُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ * وَتَبَارَكَ

ولد الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سبيل الفرض والتخييل لغرض وهو المبالغة في نفى الولد والإطنا ب فيه وأن لا يترك الناطق به شبهة إلا مضحكة مع الترجمة عن نفسه بثبات القدم في باب التوحيد وذلك أنه علق العبادة بكنيونة الولد وهي محال في نفسها فكان المعلق بها محالاً مثلها فهو في صورة إثبات الكنيونة والعبادة وفي معنى نفىهما على أبلغ الوجوه وأقواها ونظيره أن يقول العدلي للجبر إن كان الله تعالى خالقاً للكفر في القلوب ومعذبا عليه عذاباً سرمداً فأنا أول من يقول هو شيطان وليس بإله فعنى هذا الكلام وما وضع له أسلوبه ونظمه نفى أن يكون الله تعالى خالقاً للكفر وتنزيهه عن ذلك وتقديسه ولكن على طريق المبالغة فيه من الوجه الذي ذكرنا مع الدلالة على سماجة المذهب وضلالة الذهاب إليه والشهادة القاطعة بإحاطته والإفصاح عن نفسه بالبراءة منه وغاية التفار والاشتمزاز من ارتكابه ونحو هذه الطريقة قول سعيد بن جبير رحمه الله للحجاج حين قال له أما والله لأبدلك بالدينار ناراً تالظي لو عرفت أن ذلك إليك ما عبدت إلهاً غيرك وقد تمحل الناس بما أخرجوه به من هذا الأسلوب الشريف المليء بالنسك والفوائد المستقل بإثبات التوحيد على أبلغ وجوهه فقل إن كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول العابدين الموحدين لله المكذبين قولكم بإضافة الولد إليه وقيل إن كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول الآنفين من أن يكون له ولد من عبد يعبد إذا اشتد أنفه فهو عبد وعابد * وقرأ بعضهم العبدن وقيل هي إن النافية أي ما كان للرحمن ولد فأنا أول من قال بذلك وعبد ووحيد وروى أن النضر بن عبد الدار بن قصي قال إن الملائكة بنات الله فنزلت فقال النضر ألا ترون أنه قد صدقني فقال له الوليد بن المغيرة ما صدقك ولكن قال ما كان للرحمن ولد فأنا أول الموحدين من أهل مكة أن لا ولده وقرئ ولد بضم الواو * ثم نزه ذاته موصوفة بربوبية السموات والأرض والعرش عن اتخاذ الولد ليدل على أنه من صفة الأجسام ولو كان جسماً لم يقدر على خلق هذا العالم وتدبير أمره (فذرهم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم) وهذا دليل على أن ما يقولونه من باب الجهل والخوض واللعب وإعلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم من المطبوع على قلوبهم الذين لا يرجعون البتة وإن ركب في دعوتهم كل صعب وذلول وخذلان لهم وتخيلة

ذلك الولد وأسبقكم إلى طاعته والانقياد له إلى آخره) قال أحمد لقد اجتراً عظيماً واقتحم مهلكة في تمثيله ذلك بقول من سماه عدلياً إن كان الله تعالى خالقاً للكفر في القلوب ومعذبا عليه فأنا أول القائلين إنه شيطان وليس بإله فليقيم عليه ذلك بقول القائل قد ثبت قطعاً عقلاً وشرعاً أنه تعالى خالق لذلك في القلوب كما خالق الإيمان وفاء بمقتضى دليل العقل الدال على أن لا خالق إلا الله وتصديقاً بمضمون قوله تعالى هل من خالق غير الله وقوله الله خالق كل شيء وإذا ثبتت هذه المقدمة عقلاً ونقلًا لزمه فرك أذنه وغل عنقه إذ يُلحَد في الله إلحاداً لم يسبقه إليه أحد من عبادة الكفرة ولا تجرأ عليه مارد من مردة الفجرة ومن خالف في كفر القدريه فقد وافق على كفر من تجرأ فقال هذه المقالة واقتحم هذه الضلالة بلا محالة فإنه قد صرح بكلمة الكفر على أقبح وجوهها وأشنع أنحائها والله المسئول أن يعصمنا وهو حسبنا ونعم الوكيل * قوله تعالى وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله (قال فيه ضمن اسمه عز وجل معنى وصف فعلق به الظرف وهو قوله في السماء الخ) قال أحمد وبما سهل حذف الراجع مضاعفاً إلى الطول الذي ذكره وقوع الموصول خبراً عن مضمحل لو ظهر الراجع لكان كال تكرار المستكره إذ كان أصل الكلام وهو الذي هو في السماء إله ولا ينكر أن الكلام مع المحذوف الراجع أخف وأسهل وأن الراجع إنما حذف على قلة حذف مثله لا مرئاً كد فإنه لم يرد في الكتاب العزيز إلا في قوله تسماعلي الذي أحسن ومع أي في موضعين على رأي * عاد كلامه قال وتحتل الآية أن يكون في السماء صلة الذي على تأويل الإلهية الخ

(قوله ونظيره أن يقول العدلي للجبر) يريد أحد المعتزلة لأحد أهل السنة وفي هذا التنظير من سوء الأدب في حق تعالى ما لا يخفى (قوله قال له أما والله) في الصحاح أما مخفف تحقيق للكلام الذي يتلوها ولعل حذف الألف لغة فليحور

الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ * وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ
مِنْ دُونِهِ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ * وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ *
وَقِيلَ يَرْبِّ إِنَّا هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ * فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلِّمْ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ *

سورة الدخان مكية

وآياتها ٥٩ نزلت بعد الزخرف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * حم * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَرَّكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ * فِيهَا يُفْرَقُ

بينهم وبين الشياطين كقوله تعالى اعملوا ما شئتم وإيعاد بالعاقبة ضمن اسمه تعالى معنى وصف فلذلك
علق به الظرف في قوله في السماء وفي الأرض كما تقول هو حاتم في طي حاتم في تغلب على تضمين معنى الجواد الذي
شهر به كأنك قلت هو جواد في طي جواد في تغلب * وقرئ وهو الذي في السماء الله وفي الأرض الله ومثله قوله تعالى
وهو الله في السموات وفي الأرض كأنه ضمن معنى المعبود أو المالك أو نحو ذلك والراجع إلى الموصول محذوف
لطول الكلام كقولهم ما أنا بالذي قاتل لك شيئاً وزاده طولاً أن المعطوف داخل في حيز الصلة ويحتمل أن يكون في
السماء صلة الذي وإله خبر مبتدأ محذوف على أن الجملة بيان للصلة وأن كونه في السماء على سبيل الإلهية والربوبية لأعلى
معنى الاستقرار وفيه نفي الآلهة التي كانت تعبد في الأرض (ترجعون) قرئ بضم التاء وفتحها ويرجعون بياء مضمومة
وقرئ تحشرون بالتاء * ولا يملك آلهتهم الذين يدعون من دون الله الشفاعة كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله ولكن من
(شهد بالحق) وهو توحيد الله وهو يعلم ما يشهد به عن بصيرة وإيقان وإخلاص هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء
منقطع ويجوز أن يكون متصلاً لأن في جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة * وقرئ تدعون بالتاء وتدعون
بالتاء وتشديد الدال (وقيله) قرئ بالحركات الثلاث وذكر في النصب عن الأخفش أنه حملة على أم يحسبون أنا لا نسمع
سرم ونجواهم وقيله وعنه وقال قيله وعطفه الزجاج على محل الساعة كما تقول عجبت من ضرب زيد وعمراً وحمل الجز
على لفظ الساعة والرفع على الابتداء والخبر ما بعده وجوز عطفه على علم الساعة على تقدير حذف المضاف معناه وعنده
علم الساعة وعلم قيله والذي قاله ليس بقوى في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضاً ومع
تنافر النظم وأقوى من ذلك وأوجه أن يكون الجز والنصب على إضمار حرف القسم وحذفه والرفع على قولهم آمين الله
وأمانة الله ويمين الله ولعمرك ويكون قوله (إن هؤلاء قوم لا يؤمنون) جواب القسم كأنه قيل وأقسم بقيله يارب أو
وقيله يارب قسمي إن هؤلاء قوم لا يؤمنون (فاصفح عنهم) فأعرض عن دعوتهم بأنساً عن إيمانهم وودعهم وتاركهم
(وقل) لهم (سلام) أي تسلم منكم ومتاركة (فسوف يعلمون) وعيد من الله لهم وتسليته لرسوله صلى الله عليه وسلم والضمير في وقيله
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإقسام الله بقيله رفع منه وتعظيم لدعائه والتجائه إليه : عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ
سورة الزخرف كان بمن يقال له يوم القيامة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون ادخلوا الجنة بغير حساب

﴿سورة الدخان مكية الا قوله إنا كاشفوا العذاب قليلاً الآية﴾

﴿وهي سبع وخمسون آية وقيل تسع وخمسون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * الواو في (والكتاب) واو القسم إن جعلت حم تعديداً للحروف أو اسماً للسورة
مرفوعاً على خبر الابتداء المحذوف وواو العطف إن كانت حم مقسماً بها وقوله (إنا أنزلناه) جواب القسم * والكتاب

كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٌ * أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ * رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * رَبُّ السَّمَوَاتِ

المبين القرآن ■ والليلة المباركة ليلة القدر وقيل ليلة النصف من شعبان ولها أربعة أسماء الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة الصلوة وليلة الرحمة وقيل بينها وبين ليلة القدر أربعون ليلة وقيل في تسميتها ليلة البراءة والصلوة أن البندار إذا استوفى الخراج من أهله كتب لهم البراءة كذلك الله عز وجل يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة وقيل هي مخصصة بخمس خصال تفريق كل أمر حكيم وفضيلة العبادة فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى في هذه الليلة مائة ركعة أرسل الله إليه مائة ملك ثلاثون يبشرونه بالجنة وثلاثون يؤمنونه من عذاب النار وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكاييد الشيطان ونزول الرحمة قال عليه الصلاة والسلام إن الله يرحم أمتي في هذه الليلة بعدد شعر أغنام بني كلب وحصول المغفرة قال عليه الصلاة والسلام إن الله تعالى يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة إلا لساكن أو ساحر أو مشاحن أو مدمن خمر أو عاق للوالدين أو مصر على الزنا وما أعطى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمام الشفاعة وذلك أنه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان في أمته فأعطى الثالث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فأعطى الثلاثين ثم سأل ليلة الخامس عشر فأعطى الجميع إلا من شرد عن الله شراد البعير ومن عادة الله في هذه الليلة أن يزيد فيها ماء زمزم زيادة ظاهرة والقول الأكثر أن المراد بالليلة المباركة ليلة القدر لقوله تعالى «إنا أنزلناه في ليلة القدر» ولطابقة قوله «فيها يفرق كل أمر حكيم» لقوله «تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر» وقوله تعالى «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن» وليلة القدر في أكثر الأقاويل في شهر رمضان (فإن قلت) ما معنى إنزال القرآن في هذه الليلة (قلت) قالوا أنزل جملة واحدة من السماء السابعة إلى السماء الدنيا وأمر السفرة الكرام بانتساخه في ليلة القدر وكان جبريل عليه السلام ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم نجوماً ونجوماً (فإن قلت) (إنا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر حكيم) ما موقع هاتين الجملتين (قلت) هما جملتان مستلفتان ملفوفتان فسرهما جواب القسم الذي هو قوله تعالى «إنا أنزلناه في ليلة مباركة» كأنه قيل أنزلناه لأن من شأننا الإنذار والتحذير من العقاب وكان إنزالنا إياه في هذه الليلة خصوصاً لأن إنزال القرآن من الأمور الحكيمة وهذه الليلة مفروق كل أمر حكيم ■ والمباركة الكثيرة الخير لما يتيح الله فيها من الأمور التي يتعلق بها منافع العباد في دينهم ودنياهم ولو لم يوجد فيها إلا إنزال القرآن وحده لسكنى به بركة ومعنى يفرق يفصل ويكتب كل أمر حكيم من أرزاق العباد وآجالهم وجميع أمورهم منها إلى الأخرى القابلة وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة الأرزاق إلى ميكائيل ونسخة الحروب إلى جبريل وكذلك الزلازل والصواعق والخسوف ونسخة الأعمال إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب إلى ملك الموت وعن بعضهم يعطى كل عامل بركات أعماله فيبقى على السنة الخلق مدحه وعلى قلوبهم هيئته وقرئ تفرق بالتشديد ويفرق كل على بناءه للفاعل ونصب كل والفارق الله عز وجل وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه تفرق بالنون كل أمر حكيم كل شأن ذي حكمة أي مفعول على ما تقتضيه الحكمة وهو من الإسناد المجازي لأن الحكيم صفة صاحب الأمر على الحقيقة ووصف الأمر به مجاز (أمرنا من عندنا) نصب على الاختصاص جعل كل أمر جزلاً نغماً بأن وصفه بالحكيم ثم زاده جزالة وكسبه نغامة بأن قال أعنى بهذا الأمر أمراً حاصلًا من عندنا كأننا من لدنا وكما اقتضاه علمنا وتدبيرنا ويجوز أن يراد به الأمر الذي هو ضد الهوى ثم إما أن يوضع موضع فرقانا الذي هو مصدر يفرق لأن معنى الأمر والفرقان واحد من حيث أنه إذا حكم بالشئ وكتبه فقد أمر به وأوحىه أو يكون حالاً من أحد الضميرين في أنزلناه إما من ضمير الفاعل أي أنزلناه أمرين أمراً أو من ضمير المفعول

(قوله يرحم أمتي في هذه الليلة) لعله من أمتي (قوله ملفوفتان) لعله من اللف والنشر المقرر في البيان وبيانه ما بعده

(قوله لما يتيح الله فيها) أي يقدر

وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۖ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۖ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ۖ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ۖ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا

أى أنزلناه في حال كونه أمرا من عندنا بما يجب أن يفعل (فإن قلت) (إنا كنا مرسلين رحمة من ربك) بم يتعلق (قلت) يجوز أن يكون بدلا من قوله إنا كنا منذرين ورحمة من ربك مفعولا له على معنى إنا أنزلنا القرآن لأن من شأننا إرسال الرسل بالكتب إلى عبادنا لأجل الرحمة عليهم وأن يكون تعبلا ليفرق أو لقوله أمرا من عندنا ورحمة مفعولا به وقد وصف الرحمة بالإرسال كما وصفها في قوله تعالى «وما يمسك فلا مرسل له من بعده» أى يفصل في هذه الليلة كل أمر أو تصدر الأوامر من عندنا لأن من عادتنا أن نرسل رحمتنا وفصل كل أمر من قسمة الأرزاق وغيرها من باب الرحمة وكذلك الأوامر الصادرة من جهة عز وعلا لأن الغرض في تكليف العباد تعريضهم للمنافع والأصل إنا كنا مرسلين رحمة منا فوضع الظاهر موضع الضمير إيذانا بأن الربوبية تقتضى الرحمة على المربوبين وفي قراءة زيد ابن على أمر من عندنا على هو أمر وهى تنصر انتصابه على الاختصاص وقرأ الحسن رحمة من ربك على تلك رحمة وهى تنصرا انتصابها بأنها مفعول له (إنه هو السميع العليم) وما بعده تحقيق لربوبيته وأنها لا تحقق إلا لمن هذه أوصافه وقرئ رب السموات ربكم ورب آبائكم بالجر بدلا من ربك (فإن قلت) ما معنى الشرط الذى هو قوله (إن كنتم موقنين) (قلت) كانوا يقولون بأن للسموات والأرض ربا وخالقا فقل لهم إن إرسال الرسل وإنزال الكتب رحمة من الرب ثم قيل إن هذا الرب هو السميع العليم الذى أتم مقرون به ومعترفون بأنه رب السموات والأرض وما بينهما إن كان إقراركم عن علم وإيقان كما تقول إن هذا إنعام زيد الذى تسمع الناس بكمه واشتهروا سخاؤه إن بلغك حديثه وحدثت بقصته ثم ردوا أن يكونوا موقنين بقوله (بل هم في شك يلعبون) وأن إقرارهم غير صادر عن علم ويقن ولا عن جد وحقيقة بل قول مخلوط بهزل ولعب (يوم تأتى السماء) مفعول به مرتقب يقال رقبته وارتقبته نحو نظرتة وانتظرته ۖ واختلف في الدخان فغن على بن أبى طالب رضى الله عنه وبه أخذ الحسن أنه دخان يأتى من السماء قبل يوم القيامة يدخل في أسماع الكفرة حتى يكون رأس الواحد منهم كالرأس الحنيد ويعترى المؤمن منه كهية الزكام وتكرن الأرض كلها كبكت أوقد فيه ليس فيه خصاص وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الآيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن أبين تسوق الناس إلا المحشر قال حذيفة يارسول الله وما الدخان قولا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وقال يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصبيه كهية الزكمة وأما الكافر فهو كالسكران يخرج من منخريه وأذنيه ودبره وعن ابن مسعود رضى الله عنه خمس قدمضت الروم والدخان والقمر والبطشة والزام ويروى أنه قيل لابن مسعود إن قاصدا عند أبواب كندة يقول إنه دخان يأتى يوم القيامة يأخذ بأنفاس الخلق فقال من علم علما فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فإن من علم الرجل أن يقول لشيء لا يعلمه الله أعلم ثم قال ألا وسأحدثكم أن قريشا لما استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اشد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف فأصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف والعلهز وكان الرجل يرى بين السماء والأرض الدخان وكان يحدث الرجل فيسمع كلامه ولا يراه من الدخان فشى إليه أبوسفیان ونفر معه وناشدوه الله والرحم واعدوه إن دعا لهم وكشف عنهم أن يؤمنوا فلما كشف عنهم رجعوا إلى شركهم (بدخان مبين) ظاهر حاله لا يشك أحد في أنه دخان (يغشى الناس) يشملهم ويلبسهم وهو في محل الجر صفة

(قوله كالرأس الحنيد) أى المشوى كما فى الصحاح (قوله ليس فيه خصاص) أى فرج أفاده الصحاح (قوله أبين) فى الصحاح أبين اسم رجل نسب إليه عدن (قوله حتى أكلوا الجيف والعلهز) فى الصحاح العلهز بالكسر طعام كانوا يتخذونه من الدم ووبر البعير فى زمن المجاعة (قوله وكان يحدث الرجل فيسمع) لعله يحدث الرجل الرجل ويمكن أن يجعل الفاعل ضميرا يعود على الرجل السابق

الْعَذَابِ إِنَّا مُؤْمِنُونَ * أَنَّى لَّهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ * ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ * إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ * يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ * وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ * أَنَّهُ ادَّوَا إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ * وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ * وَإِنِّي عَذْتُ رَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجِعُون * وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَرِلُون * فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ

لدخان و) هذا عذاب (إلى قوله مؤمنون منصوب المحل بفعل مضمر وهو يقولون ويقولون منصوب على الحال أي قائلين ذلك (إنا مؤمنون) موعدة بالإيمان إن كشف عنهم العذاب (أنى لهم الذكرى) كيف يذكرون ويتعظون ويفنون بما وعدوه من الإيمان عند كشف العذاب (وقد جاءهم) ما هو أعظم وأدخل في وجوب الأذكار من كشف الدخان وهو ما ظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات البينات من الكتاب المعجز وغيره من المعجزات فلم يذكروا وتولوا عنه وبهتوه بأن عداسا غلاما أعجميا لبعض ثقيف هو الذي عليه ونسبوه إلى الجنون ثم قال (إنا كاشفو العذاب قليلا إنكم عائدون) أي ربنا نكشف عنكم العذاب تعودون إلى شرككم لا تلبثون غيب الكشف على ما أنتم عليه من التضرع والابتهال (فإن قلت) كيف يستقيم على قول من جعل الدخان قبل يوم القيامة قوله إنا كاشفو العذاب قليلا (قلت) إذا أتت السماء بالدخان تضرع المعذبون به من الكفار والمنافقين وغوثوا وقالوا ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون منيبون فيكشفه الله عنهم بعد أربعين يوما فريثا يكشفه عنهم يرتدون لا يتمهلون ثم قال (يوم نبطش البطشة الكبرى) يريد يوم القيامة كقوله تعالى فإذا جاءت الطامة الكبرى (إنا منتقمون) أي ننقم منهم في ذلك اليوم (فإن قلت) بم انتصب يوم نبطش (قلت) بما دل عليه إنا منتقمون وهو ننقم ولا يصح أن ينتصب بمنتقمون لأن إن تحجب عن ذلك وقرئ نبطش بضم الطاء وقرأ الحسن نبطش بضم النون كأنه يحمل الملائكة على أن يبطشوا بهم البطشة الكبرى أو يجعل البطشة الكبرى باطشة بهم وقيل البطشة الكبرى يوم بدر وقرئ ولقد فتنا بالشديد للتأكيد أولوقعه على القوم ومعنى الفتنة أنه أمهلهم ووسع عليهم في الرزق فكان ذلك سببا في ارتكابهم المعاصي واقترافهم الآثام أو ابتلاهم بإرسال موسى إليهم ليؤمنوا فاختاروا الكفر على الإيمان أو سلبهم ملكهم وأغرقهم (كريم) على الله وعلى عباده المؤمنين أو كريم في نفسه لأن الله لم يبعث نبيا إلا من سrate قومه وكرامهم (أن ادوا إلى) هي أن المفسرة لأن بحجاء الرسول من بعث إليهم متضمن لمعنى القول لا يجهنهم إلا مبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله أو المخففة من الثقيلة ومعناه وجاءهم بأن الشأن والحديث أدوا إلى (وعباد الله) مفعول به وهم بنو إسرائيل يقول أدوهم إلى وأرسلوهم معي كقوله تعالى أرسل معنا بنى إسرائيل ولا تعذبهم ويجوز أن يكون ندامهم على أدوا إلى يا عباد الله ما هو واجب لي عليكم من الإيمان لي وقبول دعوتي واتباع سبيلي وعلل ذلك بأنه (رسول أمين) غير ظنين قد ائتمنه الله على وحيه ورسالته (وأن لا تعلوا) أن هذه مثل الأولى في وجهها أي لا تستكبروا (على الله) بالاستهانة برسوله ووحيه أو لا تستكبروا على نبي الله (سلطان مبين) بحجة واضحة (أن ترجعون) أن تقتلون * وقرئ عت بالإدغام ومعناه أنه عائد بربه مشكل على أنه يعصمه منهم ومن كيدهم فهو غير مبال بما كانوا يتوعدونه به من الرجم والقتل (فاعتزلون) يريد إن لم تؤمنوا لي فلا موالاة بيني وبين من لا يؤمنوا ففتحوا عني واقطعوا أسباب الوصله عني أي نخلفوني كفافا لالي ولاعلى ولا تتعرضوا لي بشركم وأذاكم فليس جزاء من دعاكم إلى ما فيه فلاحكم ذلك (أن هؤلاء) بأن هؤلاء أي دعا ربه بذلك قيل كان دعاؤه اللهم عجل لهم ما يستحقونه

(قوله تضرع المعذبون به) التضرع الصياح والتلوى عند الألم أفاده الصحاح (قوله وتولوا عنه وبهتوه) رموه بما ليس فيه والتغميث قولها واغوثاه كافي الصحاح أيضا

هَسْؤُلَاءَ قَوْمٍ مَجْرُمُونَ ۝ فَأَسْرَ بَعْدَ بَدَى لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ ۝ وَاتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مَغْرُقُونَ ۝ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۝ وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَاهِينَ ۝ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۝ فَسَاسَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ۝ وَلَقَدْ أَخَذْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۝ مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ۝ وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ وَعَآتَيْنَاهُمُ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ

بإجرامهم وقيل هو قوله ربنا لاتجعلنا فتنة للقوم الظالمين وإنما ذكر الله تعالى السبب الذي استوجبوا به الهلاك وهو كونهم مجرمين وقرئ إن هؤلاء بالكسر على إضمار القول أى فدعا ربه فقال إن هؤلاء (فأسر) قرئ بقطع الهمزة من أسرى ووصلها من سرى وفيه وجهان إضمار القول بعد الفاء فقال أسر بعبادى وأن يكون جواب شرط محذوف كأنه قيل قال إن كان الأمر كما تقول فأسر (بعبادى) يعنى فأسر بنى إسرائيل فقد دبر الله أن تتقدموا ويتبعكم فرعون وجنوده فينجى المتقدمين ويغرق التابعين ۝ الرهو فيه وجهان أحدهما أنه الساكن قال الأعشى

يمشين رهوآ فلا الأعجاز خاذلة ۝ ولا الصدور على الأعجاز تتكل

أى مشياً ساكناً على هيئة أراد موسى لما جاوز البحر أن يضربه بعضاه فينطق كاضربه فانفلق فأمر بأن يتركه ساكناً على هيئة قارأ على حاله من انتصاب الماء وكون الطريق يبسا لا يضربه بعضاه ولا يغير منه شيئاً ليدخله القبط فإذا حصلوا فيه أطبقه الله عليهم والثانى أن الرهو الفجوة الواسعة وعن بعض العرب أنه رأى جملاً فالجأ فقال سبحان الله وهو بين سنامين أى انركه مفتوحاً على حاله منفرجاً (إنهم جند مغرقون) وقرئ بالفتح بمعنى لانهم ۝ والمقام الكريم ما كان لهم من المجالس والمنازل الحسنة وقيل المنابر ۝ والنعمة بالفتح من التمتع وبالكسر من الإلغام ۝ وقرئ فاكهين وفكاهين (كذلك) الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك الإخراج أخرجانهم منها (وأورثناها) أو فى موضع الرفع على الأمر كذلك (قوما آخرين) ليسوا منهم فى شىء من قرابة ولا دين ولا ولاء وهم بنو إسرائيل كانوا متسخرين مستعبدين فى أيديهم فأهلكهم الله على أيديهم وأورثهم ملكهم وديارهم ۝ إذا مات رجل خطير قالت العرب فى تعظيم مهلكه بككت عليه السماء والأرض وبكته الريح وأظلمت له الشمس وفى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن مؤمن مات فى غربة غابت فيها بواكيه إلا بككت عليه السماء والأرض وقال جرير ۝ تبكى عليك نجوم الليل والقمر ۝ وقالت الخارجية أياشجر الخابور مالك مورقا ۝ كأنك لم تجزع على ابن طريف

وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مبالغة فى وجوب الجزع والبكاء عليه وكذلك ما يروى عن ابن عباس رضى الله عنهما من بكاء مصلى المؤمن وآثاره فى الأرض ومساعد عمله ومهابط رزقه فى السماء تمثيل ونفى ذلك عنهم فى قوله تعالى (فما بككت عليهم السماء والأرض) فيه تهكمهم وبالحلم المنافية لحال من يعظم فقدته فيقال فيه بككت عليه السماء والأرض وعن الحسن فما بكى عليهم الملائكة والمؤمنون بل كانوا يهلاكمهم مسرورين يعنى فما بكى عليهم أهل السماء وأهل الأرض (وما كانوا منظرين) لما جاء وقت هلاكهم لم ينظروا إلى وقت آخر ولم يمهلوا إلى الآخرة بل عجل لهم فى الدنيا (من فرعون) بدل من العذاب المهين كأنه فى نفسه كان عذاباً مهيناً لإفراطه فى تعذيبهم وإهانتهم ويجوز أن يكون المعنى من العذاب المهين واقعاً من جهة فرعون وقرئ من عذاب المهين ووجهه أن يكون تقدير قوله من فرعون من عذاب فرعون حتى يكون المهين هو فرعون وفى قراءة ابن عباس من فرعون لما وصف عذاب فرعون بالشدّة والقضاء قال من فرعون على معنى هل تعرفونه من هو فى عتوه وشيطنته ثم عرف حاله فى ذلك

(قوله أنه رأى جملاً فالجأ) فى الصحاح الفالج الضخم ذو السنامين

مبين • إن هؤلاء ليقولون • إن هي إلا موتتنا الأولى وما نحن بمبشرين • فاتوا بتأباً ثانياً إن كنتم صدقين

بقوله (إنه كان عالياً من المسرفين) أى كبيراً رفيع الطبقة ومن بينهم فائقاً لهم بليغاً فى إسرافه أو عالياً متكبراً كقوله تعالى إن فرعون علا فى الأرض ومن المسرفين خبر ثان كأنه قيل إنه كان متكبراً مسرفاً الضمير فى (اختراناهم) لبنى إسرائيل و (على علم) فى موضع الحال أى عالين بمكان الخيرة وبأنهم أحقاء بأن يختاروا ويجوز أن يكون المعنى مع علم منا بأنهم يريغون ويفرط منهم الفراطات فى بعض الأحوال (على العالمين) على عالمي زمانهم وقيل على الناس جميعاً لكثرة الأنبياء منهم (من الآيات) من نحو فلق البحر وتظليل الغمام وإنزال المن والسلوى وغير ذلك من الآيات العظام التى لم يظهر الله فى غيرهم مثلها (بلاء مبين) نعمة ظاهرة لأن الله تعالى يبلو بالنعمة كما يبلو بالمصيبة أو اختباراً ظاهراً لنظر كيف تعملون كقوله تعالى «وفى ذلك بلاء من ربكم عظيم» (هؤلاء) إشارة إلى كفار قريش (فإن قلت) كان الكلام واقعاً فى الحياة الثانية لا فى الموت فهلا قيل إن هي إلا حياتنا الأولى وما نحن بمبشرين كما قيل إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين وما معنى قوله (إن هي إلا موتتنا الأولى) وما معنى ذكر الأولى كأنهم وعدوا وموتة أخرى حتى نفوها وجحدوها وأثبتوا الأولى (قلت) معناه والله الموفق للصواب أنه قيل لهم أنكم تموتون وموتة تتبعها حياة كما تقدمتكم موتة قد تعقبها حياة وذلك قوله عز وجل «وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم» فقالوا إن هي إلا موتتنا الأولى يريدون ما الموتة التى من شأنها أن يتعقبها حياة إلا الموتة الأولى دون الموتة الثانية وما هذه الصفة التى تصفون بها الموتة من تعقب الحياة لها إلا اللبوة الأولى خاصة فلا فرق إذاً بين هذا وبين قوله إن هي إلا حياتنا الدنيا فى المعنى • يقال أنشر الله الموتى ونشرهم إذا بعثهم (فاتوا بآبائنا) خطاب للذين كانوا يعدونهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين أى إن صدقتم فيما تقولون فيجعلوا لنا أحياء من مات من آبائنا بسؤالكم ربكم ذلك حتى يكون دليلاً على أن ما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى حق وقيل كانوا يطلبون اليهم أن يدعوا الله فينشرهم قصي ابن كلاب ليشاوروه فإنه كان كبيرهم ومشاورهم فى النوازل ومعاضم الشؤون • هو تبع الخيرى كان مؤمناً وقومه كافرين ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وهو الذى سار بالجوش وحير الخيرة وبنى سمرقند وقيل هدمها وكان إذا كتب قال بسم الله الذى ملك براً وبحراً وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا تبعاً فإنه كان قد أسلم وعنه عليه الصلاة والسلام ما أدرى أكان تبع نبياً أو غير نبى وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان نبياً وقيل نظر إلى قبرين بناحية حمير قال هذا قبر رضوى وقبر حبي بنت تبع لا تشركان بالله شيئاً وقيل هو الذى كسا البيت وقيل للملك النين التابعة لأنهم يتبعون كما قيل الأفيال لأنهم يتقبلون وسمى الظل

﴿القول فى سورة الدخان﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى «إن هؤلاء ليقولون إن هي إلا موتتنا الأولى» (قال فيه فإن قلت) كان الكلام معهم واقعاً فى الحياة الثانية لا فى الموت الخ) قال أحمد وأظهر من ذلك أنهم لما وعدوا بعد الحياة الدنيا حالتين أخريين الأولى منهما الموت والأخرى حياة البعث أثبتوا الحالة الأولى وهى الموت ونفوا ما بعدها وسموها أولى مع أنهم اعتقدوا أن لا شيء بعدها لأنهم نزلوا جحدهم على الإثبات فجعلوها أولى على ما ذكرت لهم وهذا أولى من حمل الموتة الأولى على السابقة على الحياة الدنيا لوجهين أحدهما أن الاقتصار عليها لا يعتدونه لأنهم يثبتون الموت الذى يعقب حياة الدنيا وحمل الحصر المباشر للموت فى كلامهم على صفة تذكر لاعلى نفس الموت المشاهد لهم فيه عدول عن الظاهر بلا حاجة الثانى أن الموت السابق على الحياة الدنيا لا يعبر عنه بالموتة فإن الموتة فعلة فيها إشعار بالتجدد والطريان والموت السابق على الحياة الدنيا أمر مستصحب لم تتقدمه حياة طراً عليها هذا مع أن فى بقية السورة قوله تعالى «لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى» وإنما عني بالموتة الأولى هنا الموت المتعقب للحياة الدنيا فقط ففيه إرشاد لما ذكرته والله أعلم

(قوله واقعاً فى الحياة الثانية) أى التى ينكرونها (قوله لأنهم يتقبلون) فى الصحاح تقبل شرب نصف النهار تقبل فلان أباه نعمة

أَمْ خَيْرِ أَمْ قَوْمٍ تَبِعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ۝ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْآثِمِ ۝ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ۝ كَغَلِيِّ الْحَمِيمِ ۝ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ۝ ثُمَّ صَبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ

تبعاً لأنه يتبع الشمس (فإن قلت) ما معنى قوله تعالى (أَمْ خَيْرِ) ولا خير في الفريقين (قلت) معناه أَمْ خَيْرِ فِي الْقُوَّةِ وَالْمُنْعَةِ كقوله تعالى أ كَفَرَكُمْ حَيْرِ مِنْ أَوْلِيائِكُمْ بعد ذلك فرعون وفي تفسير ابن عباس رضي الله عنهما أَمْ أَشَدَّ أَمْ قَوْمٍ تَبِعَ (وما بينهما) وما بين الجنسين وقرأ عبيد بن عمير وما بينهما وقرأ أميقاتهم بالنصب على أنه اسم إن ويوم الفصل خبرها أي إن ميعاد حسابهم وجزأتهم في يوم الفصل (لا يغني مولى) أي مولى كان من قرابة أو غيرها (عن مولى) عن أي مولى كان (شيئاً) من إغناء أي قليلاً منه (ولا هم ينصرون) الضمير للموالى لأنهم في المعنى كثير لتناول اللفظ على الإبهام والشيعاء كل مولى (إلا من رحم الله) في محل الرفع على البدل من الوار في ينصرون أي لا يمنع من العذاب إلا من رحمه الله ويجوز أن ينتصب على الاستثناء (إله هو العزيز) لا ينصر منه من عصاه (الرحيم) لمن أطاعه قرئ إن شجرت الزقوم بكسر الشين وفيها ثلاث لغات شجرة بفتح الشين وكسرها وشيرة بالياء وروى أنه لما نزل ذلك خير نزل أم شجرة الزقوم قال ابن الزبيري إن أهل اليمن يدعون أكل الزيت والتمر التزقيم فدعاً بوجهل بتمروز بدق قال تزقوماً فإن هذا هو الذي يخوفكم به محمد فنزل إن (شجرت الزقوم طعام الآثم) وهو الفاجر السكير الآثام وعن أبي الدرداء أنه كان يقرئ رجلاً فكان يقول طعام اليتيم فقال قل طعام الفاجر يا هذا وبهذا يستدل على أن إبدال كلمة مكان كلمة جائز إذا كانت مؤدية معناها ومنه أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة وهي أن يؤدي القارئ المعاني على كالمها من غير أن يخرج منها شيئاً قالوا وهذه الشريطة تشهد أنها إجازة كلا إجازة لأن في كلام العرب خصوصاً في القرآن الذي هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه من لطائف المعاني والأغراض ما لا يستقل بأدائه لسان من فارسية وغيرها وما كان أبو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية فلم يكن ذلك منه عن تحقق وتبصر وروى عن ابن الجعد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل قول صاحبيه في إنكار القراءة بالفارسية (كالمهل) قرئ يضم الميم وفتحها وهو دردى الزيت ويدل عليه قوله تعالى يوم تسكون السماء كالمهل مع قوله فكانت وردة كالدهان وقيل هو ذائب الفضة والنحاس والكاف رفع خبر بعد خبر وكذلك (تغلي) وقرئ بالناء للشجرة وبالياء للطعام و (الحميم) الماء الحار الذي انتهى غليانه ۝ يقال للزبانية (خذوه فاعتلوه) فقدروه بعنف وغلظة وهو أن يأخذ بتلييب الرجل فيجر إلى حبس أو قتل ومنه العتل وهو الغليظ الجاني وقرئ بكسر التاء وضماً (إلى سواء الجحيم) إلى وسطها ومعظمها ۝ (فإن قلت) هلا قيل صبوا فوق رأسه من الجحيم كقوله تعالى يصب من فوق رؤسهم الجحيم لأن الجحيم هو المصبوب لاعتذابه (قلت) إذا صب عليه الجحيم فقد صب عليه عذابه وشدة إلا أن صب العذاب طريقة الاستعارة كقوله ۝ صبت عليه صروف الدهر من صلب ۝ وكقوله تعالى أفرغ علينا صبراً فقد ذكر العذاب معلقاً به الصب مستعاراً له ليكون أهول وأهيب ۝ يقال (ذق إنك أنت العزيز الكريم) على سبيل الهزؤ والنهكم

قوله تعالى « إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْآثِمِ » الآية (قال فيه نقل أن أبا الدرداء أقرأها رجلاً فلم يقم النطق بالآثم وجعل يقول طعام اليتيم الخ) قال أحمد لأدليل فيه لذلك وقول أبي الدرداء محمول على إيضاح المعنى ليكون وضوح المعنى عند المتعلم عوناً على أن يأتي بالقراءة كما أنزلت على هذا حمله القاضي أبو بكر في كتاب الانتصار وهو الوجه والله أعلم

(قوله وهو دردى الزيت) لعله ردى الزيت كعبارة النسفي (قوله وهو أن يؤخذ بتلييب الرجل) الذي في الصحاح لبس الرجل بتلييباً إذا جمعت ثيابه عند صدره ونحره في الخصومة ثم جررته أه ويجوز أنه أراد بتلييب الرجل ثيابه من عند صدره ونحره

مَنْ عَذَابِ الْجَحِيمِ * ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ * إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ * إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ * فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ * يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ * كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ * يَدْخُلُونَ فِيهَا بِكُلِّ فُكْهَةٍ ءَامِنِينَ * لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى وَوَقَّعَهُمْ عَذَابِ الْجَحِيمِ * فَضْلاً مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * فَإِنَّمَا يَسِرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ

بِمَنْ كَانَ يَتَعَزَّزُ وَيَتَكْرَمُ عَلَى قَوْمِهِ وَرَوَى أَنَّ أَبَا جَهْلٍ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ جَبَلَيْهَا أَهْزَ وَلَا أَكْرَمَ مِنِّي فَوَاللَّهِ مَا اسْتَطِيعَ أَنْتَ وَلَا رَبُّكَ أَنْ تَفْعَلَ بِي شَيْئًا وَقُرِئَ إِنَّكَ بِمَعْنَى لَانَكَ وَعَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَرَأَ بِهِ عَلَى الْمَنْبَرِ (إِنْ هَذَا) الْعَذَابِ أَوْ إِنْ هَذَا الْأَمْرُ هُوَ (مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ) أَيْ تَشْكُونَ أَوْ تَهَارُونَ وَتَتَلَاوُونَ * قُرِئَ فِي مَقَامٍ بِالْفَتْحِ وَهُوَ مَوْضِعُ الْقِيَامِ وَالْمَرَادُ الْمَكَانُ وَهُوَ مِنَ الْخَاصِّ الَّذِي وَقَعَ مُسْتَعْمَلًا فِي مَعْنَى الْعُمُومِ وَبِالضَّمِّ وَهُوَ مَوْضِعُ الْإِقَامَةِ أَوِ الْأَمِينِ مِنْ قَوْلِكَ أَمِنْ الرَّجُلِ أَمَانَةٌ فَهُوَ أَمِينٌ وَهُوَ ضِدُّ الْخَائِنِ فَوْصَفَ بِهِ الْمَكَانُ اسْتِعَارَةً لِأَنَّ الْمَكَانَ الْخَفِيفَ كَأَنَّمَا يَخُونُ صَاحِبَهُ بِمَا يَبْقَى فِيهِ مِنَ الْمَكَارَةِ قِيلَ السُّنْدُسُ مَارِقٌ مِنَ الدِّيَابِجِ وَالْإِسْتَبْرَقُ مَا غَظَّ مِنْهُ * وَهُوَ تَعْرِيبٌ اسْتَبْرَ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ سَاخَ أَنْ يَقَعَ فِي الْقُرْآنِ الْعَرَبِيُّ الْمُبِينُ لَفْظُ أَعْجَمِي (قُلْتَ) إِذَا عَرَبٌ خَرَجَ مِنْ أَنْ يَكُونَ عَجَمِيًّا لِأَنَّ مَعْنَى التَّعْرِيبِ أَنْ يَجْعَلَ عَرَبِيًّا بِالتَّصْرِيفِ فِيهِ وَتَغْيِيرِهِ عَنْ مَنَاجِهِ وَإِجْرَائِهِ عَلَى أَوْجِهِ الْإِعْرَابِ (كَذَلِكَ) الْكَافُ مَرْفُوعَةٌ عَلَى الْأَمْرِ كَذَلِكَ أَوْ مَنْصُوبٌ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ أَثْبَتْنَاهُمْ (وَزَوَّجْنَاهُمْ) وَقَرَأَ عِكْرَمَةُ بِحُورٍ عِينٍ عَلَى الْإِضَافَةِ وَالْمَعْنَى بِالْحُورِ مِنَ الْعَيْنِ لِأَنَّ الْعَيْنَ إِذَا تَسَكَّنَتْ حُورًا أَوْ غَيْرَ حُورٍ فَهُوَ لَاءٌ مِنَ الْحُورِ الْعَيْنِ لَأَمْ مِنْ شَهْلَةٍ مِثْلًا وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ بِعَيْسٍ عَيْنٍ وَالْعَيْسَاءُ الْبَيْضَاءُ تَعْلُوهَا حِمْرَةٌ وَقَرَأَ عَيْدُ بْنُ عَمِيرٍ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا طَعْمَ الْمَوْتِ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ اسْتَشْنَيْتَ الْمَوْتَ الْأُولَى الْمَذْذُوقَةَ قَبْلَ دُخُولِ الْجَنَّةِ مِنَ الْمَوْتِ الْمُنْفِيِّ ذَوْقَهُ فِيهَا (قُلْتَ) أُرِيدُ أَنْ يَقَالَ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ الْبَتَّةَ فَوْضِعَ قَوْلِهِ إِلَّا الْمَوْتَ الْأُولَى مَوْضِعَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَوْتَ الْمَاضِيَةَ مُحَالَ ذَوْقُهَا فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَهُوَ مِنْ بَابِ التَّعْلِيْقِ بِالْمَحَالِّ كَأَنَّهُ قِيلَ إِنْ كَانَتْ الْمَوْتَ الْأُولَى يَسْتَقِيمُ ذَوْقُهَا فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَإِنَّهُمْ يَذُوقُونَهَا وَقُرِئَ وَوَقَّاهُمْ بِالتَّشْدِيدِ (فَضْلاً مِنْ رَبِّكَ) عَطَاءٌ مِنْ رَبِّكَ وَثَوَابٌ يَعْنِي كُلَّ مَا أُعْطِيَ الْمُتَّقِينَ مِنْ نَعِيمِ الْجَنَّةِ وَالنَّجَاةِ مِنَ النَّارِ وَقُرِئَ فَضْلاً أَيْ ذَلِكَ فَضْلاً (فَإِنَّمَا يَسِرْنَاهُ بِلِسَانِكَ) فَذَلِكَ لِسُورَةِ وَمَعْنَاهَا ذَكَرَهُمُ بِالْكِتَابِ الْمُبِينِ فَإِنَّمَا يَسِرْنَاهُ أَيْ سَهَّلْنَاهُ حَيْثُ أُنْزِلْنَاهُ عَرَبِيًّا بِلِسَانِكَ بِلَغَتِكَ إِرَادَةَ أَنْ يَفْهَمَهُ قَوْمُكَ فَيَتَذَكَّرُوا (فَارْتَقِبْ) فَاتَنْظُرْ مَا يَحِلُّ بِهِمْ (أَنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ) مَا يَحِلُّ بِكَ مَتَرَبِّصُونَ بِكَ الدُّوَاتِرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ حَمِّ الدِّخَانِ فِي لَيْلَةِ أَصْبَحَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ قِرَاءَةِ حَمِّ الدِّخَانِ فِي لَيْلَةِ جُمُعَةٍ أَصْبَحَ مَغْفُورًا لَهُ

قَوْلُهُ تَعَالَى «لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَ الْأُولَى» (قَالَ إِنَّمَا اسْتَشْنَيْتَ الْمَوْتَ الْأُولَى الْمَذْذُوقَةَ قَبْلَ دُخُولِ الْجَنَّةِ مِنَ الْمَوْتِ الْمُنْفِيِّ ذَوْقَهُ فِيهَا الْخ) قَالَ أَحْمَدُ هَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ مَبْنِي عَلَى أَنَّ الْمَوْتَ بَدَلَ عَلَى طَرِيقَةِ بَنِي تَمِيمٍ الْمَجُوزِ فِيهَا الْبَدَلَ مِنْ غَيْرِ الْخِنْسِ وَأَمَّا عَلَى طَرِيقَةِ الْحِجَازِيِّينَ فَاتَّصَبَتِ الْمَوْتَ اسْتِثْنَاءً مُنْقَطِعًا وَسَرُّ اللُّغَةِ الْقِيَمِيَّةُ بِنَاءُ النَّفْيِ الْمُرَادُ عَلَى وَجْهِه لَا يَبْقَى لِلْسَامِعِ مَطْمَعًا فِي الْإِثْبَاتِ فَيَقُولُونَ مَا فِيهَا أَحَدًا لِأَحْمَارٍ عَلَى مَعْنَى إِنْ كَانَ الْحَمَارُ مِنَ الْإِحَادِينَ فَقِيهَا أَحَدُ فَيَعْلَمُونَ الثَّبُوتَ عَلَى أَمْرِ مُحَالَ حَتْمًا بِالنَّفْيِ وَعَلَيْهِ حَمْلُ الزَّمْحَشَرِيِّ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ أَيْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يَمْنُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَنْ يَعْلَمُ الْغَيْبَ فَإِذَا نَفَرَ السَامِعُ مِنْ ثُبُوتِ الْأَوَّلِ تَعَدَّتِ النَّفَرَةُ إِلَى ثُبُوتِ الثَّانِي جُزْءًا مِنَ النَّفْيِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

سورة الجاثية مكية

إلا آية ١٤ فمدنية وآياتها ٣٧ نزلت بعد الدخان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ حَمَّ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَاخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ تِلْكَ
آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَيَلْ لَّكُلِّ أَفَّاكَ أَثِيمٌ ۝ يَسْمَعُ آيَاتِ

﴿سورة الجاثية مكية وهي سبع وثلاثون آية وقيل ست﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (حم) إن جعلتها اسماً مبتدأ خبراً عنه (تنزيل الكتاب) لم يكن بدم من حذف مضاف
تقديره تنزيل حم تنزيل الكتاب و(من الله) صلة للنزول وإن جعلتها تعديداً للحروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ والظرف
خبراً (إن في السموات والأرض) يجوز أن يكون على ظاهره وأن يكون المعنى إن في خلق السموات لقوله (وفي خلقكم)
(فإن قلت) علام عطف (وما يبتث) أعلى الخالق المضاف أم على الضمير المضاف إليه (قلت) بل على المضاف لأن
المضاف إليه ضمير متصل مجرور يقبض العطف عليه استقبحتوا أن يقال مررت بك وزيد وهذا أبوك وعمرو وكذلك
إن أكدوه كرهوا أن يقولوا مررت بك أنت وزيد وقرئ آيات لقوم يوقنون بالنصب والرفع على قولك إن زيدا
في الدار وعمراً في السوق أو وعمرو في السوق وأما قوله آيات لقوم يعقلون فمن العطف على عاملين سواء نصبت أو
رفعت فالعاملان إذا نصبت هما إن وفي أقيمت الواو مقامهما فعملت الجر في اختلاف الليل والنهار والنصب في آيات
وإذا رفعت فالعاملان الابتداء وفي عملت الرفع في آيات والجر في واختلاف وقرأ ابن مسعود وفي اختلاف الليل
والنهار (فإن قلت) العطف على عاملين على مذهب الأخفش شديد لا مقال فيه وقد أباه سيبويه فساوجه تخريج الآية
عنده (قلت) فيه وجهان عنده أحدهما أن يكون على إضمار في والذي حسنه تقدم ذكره في الآيتين قبلها وبعضه قراءة
ابن مسعود والثاني أن ينتصب آيات على الاختصاص بعد انقضاء المجرور معطوفاً على ما قبله على التكرير ورفعها بإضمار
هي ۝ وقرئ واختلاف الليل والنهار بالرفع وقرئ آية وما يبتث من دابة آية وقرئ وتصريف الريح والمعنى
إن المنصفين من العباد إذا نظروا في السموات والأرض انظر الصحيح علموا أنها مصنوعة وأنه لا بد لها من صانع
فآمنوا بالله وأقروا فإذا نظروا في خلق أنفسهم وتنقلها من حال إلى حال وهيئة إلى هيئة وفي خلق ما على ظهر الأرض
من صنوف الحيوان ازدادوا إيماناً وأيقنوا واتقوا عنهم اللبس فإذا نظروا في سائر الحوادث التي تتجدد في كل وقت
كاختلاف الليل والنهار ونزول الأمطار وحياة الأرض بها بعد موتها (وتصريف الرياح) جنوباً وشمالاً وقبلاً ودبوراً
عقلوا واستحكم عليهم وخلص يقينهم وسمى المطر رزقاً لأنه سبب الرزق (تلك) إشارة إلى الآيات المتقدمة أي تلك
الآيات آيات الله و(تتلوها) في محل الحال أي متلوة (عليك بالحق) والعامل مادلّ عليه تلك من معنى الإشارة ونحوه
هذا بعلى شيخاً وقرئ يتلوها بالياء (بعد الله وآياته) أي بعد آيات الله كقولهم أعجبنى زيد وكرمه يريدون أعجبنى كرم
زيد ويجوز أن يراد بعد حديث الله وهو كتابه أو قرآنه كقوله تعالى الله نزل أحسن الحديث ۝ وقرئ (يؤمنون)

(قوله وأما قوله آيات لقوم) أي مع قوله واختلاف وقوله عملت أي الواو

اللَّهُ تَتْلَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصْرُ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۖ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۚ مَنْ وَرَأَتْهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أُولِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۖ هَٰذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزِ أَلِيمٍ ۚ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۖ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۖ قُلِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ

بالتاء والياء الألفاك الكذاب والاثيم المتبالغ في اقتراف الآثام (يصر) يقبل على كفره ويقيم عليه وأصله من إصرار الحمار على العانة وهو أن ينحى عليها صار أذنيه (مستكبرا) عن الإيمان بالآيات والإذعان لما ينطق به من الحق مزدريها معجبا بما عنده قيل نزلت في النضر بن الحرث وما كان يشتري من أحاديث الأعاجم ويشغل الناس بها عن استماع القرآن والآية عاقبة في كل ما كان مضاراً لدين الله (فإن قلت) ما معنى ثم قوله ثم يصر مستكبرا (قلت) كعنايه في قول القائل ۖ يرى غمرات الموت ثم يزورها وذلك أن غمرات الموت حقيقة بأن ينجو رائها بنفسه ويطلب الفرار عنها وأما زيارتها والإقدام على مزاولتها فأمر مستبعد فعنى ثم الإيذان بأن فعل المتقدم عليها بعدما رآها وعانيتها شيء يستبعد في العادات والطباع وكذلك آيات الله الواضحة الناطقة بالحق من تليت عليه وسمعها كان مستبعدا في العقول إصراره على الضلالة عندها واستكباره عن الإيمان بها (كأن) مخففة والأصل كأنه لم يسمعها والضمير ضمير الشأن كما في قوله ۖ كأن ظبية تعطر إلى ناضر السلم ۖ ومحل الجملة نصب على الحال أي يصر مثل غير السامع (وإذا) بلغه شيء من آياتنا وعلم أنه منها (اتخذها) أي اتخذ الآيات (هزوا) ولم يقل اتخذها للإشعار بأنه إذا أحس بشيء من الكلام أنه من جملة الآيات التي أنزلها الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم خاض في الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بما بلغه ويحتمل وإذا علم من آياتنا شيئا يمكن أن يتشبث به المعاند ويجدله محملا يتسلى به على الطعن والغميزة افترضه واتخذ آيات الله هزواً وذلك نحو افتراض ابن الزبيري قوله عز وجل إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ومغالطته رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله خصمك ويجوز أن يرجع الضمير إلى شيء لأنه في معنى الآية كقول أبي العتاهية

نفسى بشيء من الدنيا معلقة ۖ الله والقائم المهدي يكفيها

حيث أراد عتبة وقرئ علم (أولئك) إشارة إلى كل أفاك أثيم لشموله الأفاكين والوراء اسم للجهة التي يوارى الشخص من خلف أقدام قال أليس ورائي أن تراخت مني ۖ أدب مع الولدان أزحف كالنسر ومنه قوله عز وجل (من ورائهم) أي من قدامهم (ما كسبوا) من الأموال في رحلهم ومتاجرهم (ولما اتخذوا من دون الله) من الأوثان (هذا) إشارة إلى القرآن يدل عليه قوله تعالى «والذين كفروا بآيات ربهم لأن آيات ربهم هي القرآن» أي هذا القرآن كامل في الهداية كما تقول زيد رجل كامل في الرجولية وأيمار رجل والرجز أشد العذاب وقرئ بجر أليم ورفعه (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة أو بالغوص على اللؤلؤ والمرجان واستخراج اللحم الطرى وغير ذلك من منافع البحر ۖ (فإن قلت) ما معنى منه في قوله (جميعا منه) وما موقعها من الإعراب (قلت) هي واقعة موقع الحال والمعنى أنه سخر هذه الأشياء كائنه منه وحاصله من عنده يعنى أنه مكونها وموجدتها بقدرته وحكمته ثم مسخرها لخلقها ويجوز أن

(قوله من إصرار الحمار على العانة) جماعة حمر الوحش كما في الصحاح وفيه أيضا صر الفرس أذنيه ضمها إلى رأسه فإذا لم يوقعوا قالوا أصر الفرس بالالف

أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ *
وَلَقَدْ آتَيْنَا نَبِيَّ إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ *
وَعَآدَتُهُمْ بَيْنَتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ
لَا يَعْلَمُونَ * إِنَّهُمْ أَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلَى الْمُتَّقِينَ *
هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ * أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ

يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هي جميعاً منه وأن يكون وسخر لكم تأكيذاً لقوله تعالى سخر لكم ثم ابتدئ قوله
ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه وأن يكون ما في الأرض مبتدأ ومنه خبره وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما منه
وقرأ سلية بن محارب منه على أن يكون منه فاعل سخر على الإسناد المجازى أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أى ذلك
أوهو منه حذف المقول لأن الجواب دال عليه والمعنى قل لهم اغفروا يغفروا (لا يرجون أيام الله) لا يتوقعون وقائع
الله بأعدائه من قولهم لوقائع العرب أيام العرب وقيل لا يأمولون الأوقات التى وقتها الله لثواب المؤمنين ووعدهم الفوز
فيها قيل نزلت قبل آية القتال ثم نسخ حكمها وقيل نزولها في عمر رضى الله عنه وقد شتمه رجل من غفار فهم أن يبطش
به وعن سعيد بن المسيب كناية يدي عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقراً قارئ هذه الآية فقال عمر ليجزى عمر بما
صنع (ليجزى) تعليل الأمر بالمغفرة أى إنما أمروا بأن يغفروا لما أَرَادَهُ اللهُ من توفيتهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة
(فإن قلت) قوله (قوما) ماوجه تنكيره وإنما أراد الذين آمنوا وهم معارف (قلت) هو مدح لهم وثناء عليهم كأنه
قيل ليجزى أيما قوم وقوما مخصوصين لصبرهم وإغضائهم على أذى أعدائهم من الكفار وعلى ما كانوا يجزعونهم
من الغصص (بما كانوا يكسبون) من الثواب العظيم بكظم الغيظ واحتمال المكروه ومعنى قول عمر ليجزى عمر
بما صنع ليجزى بصبره واحتماله وقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند نزول الآية والذي بعثك بالحق لا ترى الغضب
في وجهي وقرئ ليجزى قوما أى الله عز وجل وليجزى قوم وليجزى قوما على معنى وليجزى الجزاء قوما (الكتاب)
التوراة (والحكم) الحكمة والفقه أو فصل الخصومات بين الناس لأن الملك كان فيهم والنُّبُوَّةُ (من الطيبات) بما أحل الله لهم وأطاب
من الأرزاق (وفضلائهم على العالمين) حيث لم توت غيرهم مثل ما آتيناهم (بينات) آيات ومعجزات (من الأمر) من أمر الدين فواقع
بينهم الخلاف في الدين (إلا من بعد ما جاءهم) ما هو موجب لزوال الخلاف وهو العلم وإنما اختلفوا لبعثي حدث بينهم وألعداوة
وحسد (على شريعة) على طريقة ومنهاج (من الأمر) من أمر الدين فاتبع شريعتك الثابتة بالدلائل والحجج ولا تتبع ما لا حجة عليه
من أهواء الجهال ودينهم المبني على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا ارجع إلى دين آبائك * ولا توألمهم إنما يوالى الظالمين
من هو ظالم مثلهم * وأما المتقون فولهم الله وهم موالوه وما أبين الفصل بين الولائتين (هذا) القرآن (بصائر للناس)
جعل ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب كما جعل روحاً وحياة وهو هدى من الضلالة ورحمة من
العذاب لمن آمن وأيقن وقرئ هذه بصائر أى هذه الآيات (أم) منقطعة ومعنى الهمة فيها إنكار الحسبان * والاحتراح
الاكتساب ومنه الجوارح وفلان جارحة أهله أى كاسبهم (أن نجعلهم) أن نصيرهم وهو من جعل المتعدى إلى مفعولين

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ حَيَاتُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ * وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ
وَلِتَجْزِيَ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ * أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى
سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا
نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ * وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا يَنبَغِ
فَأَوَّلُهَا الضَّمِيرُ والثَّانِي الكَافُ والْجُمْلَةُ الَّتِي هِيَ (سَوَاءٌ حَيَاتُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ) بَدَلٌ مِنَ الْكَافِ لِأَنَّ الْجُمْلَةَ تَقَعُ مَفْعُولًا ثَانِيًا فَكَانَتْ

فِي حَكْمِ الْمَفْرُودِ أَلَّا تَرَكَ لَوْ قُلْتَ أَنْ نَجْعَلَهُمْ سَوَاءٌ حَيَاتُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ كَانَ سَدِيدًا كَمَا تَقُولُ ظَنَنْتُ زَبَدًا أَبَوَهُ مُنْطَلِقٌ وَمَنْ قَرَأَ
سَوَاءٌ بِالنَّصْبِ أَجْرِي سَوَاءٌ مَجْرَى مُسْتَوِيًا وَارْتَفَعَ حَيَاتُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ وَكَانَ مَفْرُودًا غَيْرَ جُمْلَةٍ وَمَنْ قَرَأَ وَمَمَاتُهُمْ
بِالنَّصْبِ جَعَلَ حَيَاتُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ظَرَفَيْنِ كَقَدَمِ الْحَاجِّ وَخَفِيقِ النِّجْمِ أَيْ سَوَاءٌ فِي حَيَاتِهِمْ وَفِي مَمَاتِهِمْ وَالْمَعْنَى إِنْكَارُ أَنْ يَسْتَوِيَ
الْمُسَيِّئُونَ وَالْمُحْسِنُونَ حَيًّا وَأَنْ يَسْتَوُوا مَمَاتًا لِإِقْتِرَاقِ أَحْوَالِهِمْ أَحْيَاءَ حَيْثُ عَاشَ هَؤُلَاءُ عَلَى الْقِيَامِ بِالطَّاعَاتِ وَأُولَئِكَ عَلَى
رُكُوبِ الْمَعَاصِي وَمَمَاتًا حَيْثُ مَاتَ هَؤُلَاءُ عَلَى الْبُشْرَى بِالرَّحْمَةِ وَالْوَصُولِ إِلَى ثَوَابِ اللَّهِ وَرِضْوَانِهِ وَأُولَئِكَ عَلَى الْيَأْسِ مِنْ
رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْوَصُولِ إِلَى هَوْلٍ مَا أَعَدَّ لَهُمْ وَقِيلَ مَعْنَاهُ إِنْكَارُ أَنْ يَسْتَوُوا فِي الْمَمَاتِ كَمَا اسْتَوُوا فِي الْحَيَاةِ لِأَنَّ الْمُسَيِّئِينَ
وَالْمُحْسِنِينَ مَسْتَوٍ حَيَاتُهُمْ فِي الرِّزْقِ وَالصَّحَّةِ وَإِنَّمَا يَفْتَرِقُونَ فِي الْمَمَاتِ وَقِيلَ سَوَاءٌ حَيَاتُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ عَلَى مَعْنَى أَنْ
حَيًّا الْمُسَيِّئِينَ وَمَمَاتُهُمْ سَوَاءٌ وَكَذَلِكَ حَيًّا الْمُحْسِنِينَ وَمَمَاتُهُمْ كُلُّ يَمُوتُ عَلَى حَسَبِ مَا عَاشَ عَلَيْهِ وَعَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَصِلُ ذَاتَ لَيْلَةٍ عِنْدَ الْمَقَامِ فَبَلَغَ هَذِهِ الْآيَةَ فَجَعَلَ يَبْكِي وَيُرْتَدُّ إِلَى الصَّبَاحِ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ وَعَنِ الْفَضِيلِ أَنَّهُ بَلَغَهَا
فَجَعَلَ يَرُدُّهَا وَيَبْكِي وَيَقُولُ يَا فَضِيلُ لَيْتَ شَعَرِي مِنْ أَى الْفَرِيقَيْنِ أَنْتَ (وَلِتَجْزِيَ كُلُّ نَفْسٍ عَلَى الْحَقِّ لِأَنَّ فِيهِ مَعْنَى
التَّعْلِيلِ أَوْ عَلَى مَعْلَلٍ مَخْدُوفٍ تَقْدِيرُهُ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَدُلَّ بِهِ عَلَى قُدْرَتِهِ وَلِتَجْزِيَ كُلُّ نَفْسٍ * أَيْ هُوَ مَطْوَاعُ
لَهْوِ النَّفْسِ يَتَّبِعُ مَا نَدَعُوهُ إِلَيْهِ فَكَأَنَّهُ يَعْبُدُهُ كَمَا يَعْبُدُ الرَّجُلُ إِلَهَهُ وَقَرِئَ آلَهُهُ هَوَاهُ لِأَنَّهُ كَانَ يَسْتَحْسِنُ الْحَجَرَ فَيَعْبُدُهُ فَإِذَا
رَأَى مَا هُوَ أَحْسَنُ رَفَضَهُ إِلَيْهِ فَكَأَنَّهُ اتَّخَذَ هَوَاهُ آلَهُهُ شَقِيَ يَعْبُدُ كُلَّ وَقْتٍ وَاحِدًا مِنْهَا (وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ) وَتَرَكَهُ عَنِ الْهُدَايَةِ
وَاللُّطْفِ وَخَذَلَهُ عَلَى عِلْمٍ عَالِمًا بِأَنَّ ذَلِكَ لَا يَجْدِي عَلَيْهِ وَأَنَّهُ عَنِ اللَّطْفِ لَهُ أَوْ مَعَ عَلَيْهِ بِوُجُوهِ الْهُدَايَةِ وَإِحَاطَتِهِ بِأَنْوَاعِ
الْإِلْطَافِ الْمَحْصُولَةِ وَالْمُقَرَّبَةِ (فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ) إِضْلالُ (اللَّهِ) وَقَرِئَ غِشَاوَةٌ بِالْحَرَكَاتِ الثَّلَاثِ وَغِشَاوَةٌ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ
وَقَرِئَ تَذَكَّرُونَ (نَمُوتُ وَنَحْيِي) نَمُوتُ نَحْنُ وَنَحْيَا أَوْلَادُنَا أَوْ يَمُوتُ بَعْضُ وَنَحْيَا بَعْضُ أَوْ نَكُونُ مَوَاتًا لُطْفًا فِي الْأَصْلَابِ
وَنَحْيَا بَعْدَ ذَلِكَ أَوْ يَصِيْبُنَا لَأَمْرَانِ الْمَوْتُ وَالْحَيَاةُ يَرِيدُونَ الْحَيَاةَ فِي الدُّنْيَا وَالْمَوْتُ بَعْدَهَا وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ حَيَاةٌ وَقَرِئَ
نَحْيَا بِضَمِّ النَّونِ وَقَرِئَ إِلَّا دَهْرٌ يَمُرُّ وَمَا يَقُولُونَ ذَلِكَ عَنْ عِلْمٍ وَلَكِنْ عَنْ ظَنٍّ وَنَحْمِينَ كَانُوا يَزْعُمُونَ أَنَّ مَرُورَ الْأَيَّامِ
وَاللَّيَالِي هُوَ الْمُؤَثِّرُ فِي هَلَاكِ الْأَنْفُسِ وَيَسْكُرُونَ مَلِكَ الْمَوْتِ وَقَبْضَةَ الْأَوْوَا حَ بِأَمْرِ اللَّهِ وَكَانُوا يَضِيفُونَ كُلَّ حَادِثَةٍ تَحْدُثُ
إِلَى الدَّهْرِ وَالزَّمَانِ وَتَرَى أَشْعَارَهُمْ نَاطِقَةً بِشَكْوَى الزَّمَانِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَسْبُوا الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ أَيْ
فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْآتِي بِالْحَوَادِثِ لَا الدَّهْرُ وَقَرِئَ حُجَّتُهُمْ بِالنَّصْبِ وَالرَّفْعِ عَلَى تَقْدِيمِ خَبَرِ كَانَ وَتَأْخِيرِهِ (فَإِنْ قُلْتَ) لَمْ سَمِ
قَوْلُهُمْ حُجَّةٌ وَلَيْسَ بِحُجَّةٍ (قُلْتَ) لِأَنَّهُمْ أَدْلَوْا بِهِ كَمَا يَدُلُّ الْمَحْتَجُّ بِحُجَّتِهِ وَسَاقَهُ مَسَاقِفَهَا فَسَمِيتَ حُجَّةً عَلَى سَبِيلِ التَّهَكُّمِ أَوْ لِأَنَّهُ فِي حِسَابِهِمْ
وَتَقْدِيرِهِمْ حُجَّةٌ أَوْ لِأَنَّهُ فِي أَسْلُوبِ قَوْلِهِمْ تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجَمِيعٌ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا مَا لَيْسَ بِحُجَّةٍ وَالْمُرَادُ نَفِيَّ أَنْ تَكُونَ لَهُمْ
حُجَّةٌ بَلَّتْ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ وَقَعَ قَوْلُهُ (قُلْ اللَّهُ يَحْكُمُ) جَوَابًا لِقَوْلِهِمْ إِنَّوَابًا بَأْتَانَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (قُلْتَ) لِمَا أَنْكَرُوا الْبَعْثَ

(قَوْلُهُ وَتَرَكَهُ عَنِ الْهُدَايَةِ) تَأْوِيلُ الْآيَةِ بِذَلِكَ لِنُتَوَافَقَ مَذْهَبَ الْمُعْتَزَلَةِ أَنَّهُ لَا يَرِيدُ الْبُشْرَ وَلَا يَفْعَلُهُ وَعِنْدَ أَهْلِ السَّنَةِ لَا يَقَعُ فِي
مَلَلِهِ إِلَّا مَا يَرِيدُ وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَلَا إِضْلالَ خَلَقَهُ الْإِضْلالُ فِي الْقَلْبِ (قَوْلُهُ الْمَحْصُولَةُ وَالْمُقَرَّبَةُ) يَعْنِي لِلْهُدَايَةِ

مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتُؤْتُوا بِنَا بَيِّنَاتٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ قُلِ اللَّهُ يَحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومَرُ مَنْ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ ۖ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ۖ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ۖ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَنْدَرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِينَ ۖ وَبَدَّاهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۖ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنفَسُكُمْ كَمَا نَفَسْتُمْ لَمَّا هَذَا وَمَا لَكُمْ هَذَا وَمَا لَكُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ۖ ذَلِكَ بِمَا كُنْتُمْ تَتَّخِذُونَ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَغَرَّتْكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا لَهُمْ يَسْتَعْتَبُونَ ۖ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ

وكذبوا الرسل وحسبوا أن ما قالوه قول مبكت ألزموا ما هم مقرون به من أن الله عز وجل هو الذي يحييهم ثم يميتهم وضم إلى الإلزام ذلك إلزام ما هو واجب الإقرار به إن أنصفوا أو أصفوا إلى داعي الحق وهو جمعهم إلى يوم القيامة ومن كان قادر على ذلك كان قادرا على الإتيان بآبائهم وكان أهون شيء عليه ۖ عامل النصب في (يوم تقوم) يخسر، و (يومئذ) بدل من يوم تقوم (جائية) باركة مستوفزة على الركب وقرئ جاذبة والجذوق أشد استيفازا من الجثوق لأن الجاذي هو الذي يجلس على أطراف أصابعه وعن ابن عباس رضى الله عنهما جائية مجتمعة وعن قتادة جماعات من الجثوة وهي الجماعة وجمعها جثي وفي الحديث من جثي جهنم ۖ وقرئ (كل أمة) على الابتداء وكل أمة على الإبدال من كل أمة (إلى كتابها) إلى صحائف أعمالها فاكثفي باسم الجنس كقوله تعالى ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه (اليوم تجزون) محمول على القول (فإن قلت) كيف أضيف الكتاب إليهم وإلى الله عز وجل (قلت) الإضافة تكون للملابسة وقد لا بسهم ولا بسبه أما ملابسته إياهم فلأن أعمالهم مثبتة فيه وأما ملابسته إياه فلا أنه مالكه والأمر ملائكته أن يكتبوا فيه أعمال عباده (ينطق عليكم) يشهد عليكم بما عملتم (بالحق) من غير زيادة ولا نقصان (إنا كنا نستنسخ) الملائكة (ما كنتم تعملون) أي نستكتبهم أعمالكم (في رحمته) في جنته وجواب أم محذوف تقديره وأما الذين كفروا فيقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) والمعنى ألم يأتكم رسلي فلم تكن آياتي تتلى عليكم فحذف المعطوف عليه ۖ وقرئ والساعة بالنصب عطفا على الوعد وبالرفع عطفا على محل إن واسمها (ما الساعة) أي شيء الساعة (فإن قلت) ما معنى إن نظن إلا ظنا (قلت) أصله نظن ظنا ومعناه إثبات الظن فحسب فأدخل حرفا نفي والاستثناء ليفاد إثبات الظن مع نفي ما سواه وزيدني ما سوى الظن تأكيد بقوله (وما نحن بمستيقنين سيئات ما عملوا) أي قبائح أعمالهم أو عقوبات أعمالهم السيئات كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها (نفسا كم) ترككم في العذاب كما تركتم عذبة (لقام يومكم هذا) وهي الطاعة أو يجعلكم بمنزلة الشيء المنسي غير المبالي به كما لم تبالوا أنتم ببقاء يومكم ولم تحظروا به بال كالشيء الذي يطرح نسيانها (فإن قلت) ما معنى إضافة اللقاء إلى اليوم (قلت) كمعنى إضافة المكر في قوله تعالى بل مكر الليل والنهار أي نسيتم لقاء الله في يومكم هذا ولقاء جزائه : وقرئ لا يخرجون بفتح الياء (ولاهم يستعقبون) ولا يطلب منهم أن

(قوله في جثي جهنم) في الصحاح الجثوة مثلثة الحجة المجموعة وجثي الحرم بالضم وبالسكسر ما اجتمع فيه من حجارة الجمار

رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

سورة الأحقاف مكية

إلا الآيات ١٠ و ١٥ و ٣٥ فمدنية وآياتها ٣٥ نزلت بعد الجاثية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا مُّعْرِضُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُنُونِ بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ عَنِ

يعتبروا بهم أي يرضوه (فلله الحمد) فاحمدوا الله الذي هو ربكم ورب كل شيء من السموات والأرض والعالمين فان مثل هذه الربوبية العامة يوجب الحمد والثناء على كل مربوب وكبروه فقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته (في السموات والأرض) وحق مثله أن يتكبر ويعظم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الجاثية ستر الله عورته وسكن روعته يوم الحساب

﴿سورة الأحقاف مكية وهي أربع وثلاثون آية وقيل خمس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (إلا بالحق) إلا خلقا ملتبسا بالحكمة والغرض الصحيح (و) بتقدير (أجل مسمى) ينتهي إليه وهو يوم القيامة (والذين كفروا عما أُنذروا) من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل خلق من انتهائه إليه (معرضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز أن تكون ما مصدرية أي عن إنذارهم ذلك اليوم (بكتاب من قبل هذا) أي من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعني أن هذا الكتاب ناطق بالتوحيد وإبطال الشرك وما من كتاب أنزل من قبله من كتب الله إلا وهو ناطق بمثل ذلك فأتوا بكتاب واحد من قبله شاهد بصحة ما أُنتم عليه من عبادة غير الله (أو أثاره من علم) أو بقية من علم بقيت عليكم من علوم الأولين من قولهم سمعت الناقة على أثاره من شحم أي على بقية شحم كانت بها من شحم ذاهب وقرئ أثره أي من شيء أو أثرتم به وخصصتم من علم لا إحاطة به لغيركم وقرئ أثره بالحركات الثلاث في الهمزة مع سكون التاء فالأثره بالكسر بمعنى الأثره وأما الأثره فالمراد من مصدر أثر الحديث إذا رواه وأما الأثره بالضم فاسم ما يؤثر كالخطبة اسم ما يخطب به (ومن أضل) معنى الاستفهام فيه إنكار أن يكون في الضلال كلهم أبلغ ضلالا من عبدة الأصنام حيث يتركون دعاء السميع

﴿القول في سورة الأحقاف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين (قال فيه استفهام معناه إنكار أن يكون في الضلال كلهم أبلغ ضلالا من عبدة الأصنام الخ) قال أحمد وفي قوله إلى يوم القيامة نكتة حسنة وذلك أنه جعل يوم القيامة غاية لعدم الاستجابة ومن شأن الغاية انتهاء المغنى عندها لكن عدم الاستجابة مستمر بعد هذه الغاية لأنهم في القيامة أيضا لا يستجيبون لهم فالوجه والله أعلم أنها من الغايات المشعرة بأن ما بعدها وإن وافق ما قبلها إلا أنه أزيد منه زيادة بيته تلحقه بالثاني حتى كأن الحالتين وإن كانتا نوعا واحدا لتفاوت ما بينهما كالشيء وضده وذلك أن الحالة الأولى التي جعلت غايتها القيامة لا تزيد على عدم الاستجابة والحالة الثانية التي في القيامة زادت على عدم الاستجابة بالعداوة بالكفر بعبادتهم إياهم فهو من وادى ما تقدم آنفا في سورة الزخرف في قوله بل تمتعت هؤلاء وآباهم حتى جاءهم الحق ورسول

دُعَاةَ هُمْ غَافِلُونَ ۖ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءَ ۖ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ۖ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا
يَنكِتَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ۖ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ
لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۖ قُلْ مَا كُنْتُ بِدُعَا

المجيب القادر على تحصيل كل بغية ومرام وبدعون من دونه جماداً لا يستجيب لهم ولا قدرة به على استجابة أحد منهم
مادامت الدنيا وإلى أن تقوم القيامة وإذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا عليهم ضداً فليسوا في الدارين
إلا على نكد ومضرة لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة تعاديهم وتجحد عبادتهم وإنما قيل من وهم لأنه أسند
إليهم ما يسند إلى أولى العلم من الاستجابة والغفلة ولأنهم كانوا يصفونهم بالتمييز جهلاً وغباً ويعجزون أن يريدوا كل معبود
من دون الله من الجن والإنس والأوثان فغلب غير الأوثان عليها ۖ قرئ ما لا يستجيب وقرئ يدعو غير الله ما لا يستجيب
ووصفهم بترك الاستجابة والغفلة طريقه طريق التهمك بها ويعبدتها ونحوه قوله تعالى إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو
سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم (بينات) جمع بينة وهي الحجة والشاهد أو واضحات مبینات ۖ
واللام في (للحق) مثلها في قوله وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيراً أي لأجل الحق ولأجل الذين آمنوا والمراد
بالحق الآيات وبالذين كفروا المتلو عليهم فوضع الظاهران موضع الضميرين للتسجيل عليهم بالكفر وللمتلو بالحق
(لما جاءهم) أي بادهوه بالجحود ساعة أتاهم وأول ما سمعوه من غير إجمالة فكر ولا إعادة نظر ۖ ومن عنادهم وظلمهم
أنهم سموه سحراً مبيهاً ظاهراً أمره في البطلان لاشبهة فيه (أم يقولون افتراه) إضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحراً إلى
ذكر قولهم إن محمداً افتراه ومعنى الهمزة في أم الإنكار والتعجب كأنه قيل دع هذا واسمع قولهم المستنكر المقضى منه العجب
وذلك أن محمداً كان لا يقدر عليه حتى يقوله لو يفتره على الله ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها
العادة وإذا كانت معجزة كانت تصديفاً من الله والحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مفترياً أو الضمير للحق والمراد به
الآيات (قل إن افتريته) على سبيل الفرض عاجلني الله تعالى لا محالة بعقوبة الافتراء عليه فلا تقدر أن على كفه عن معاجلتني ولا
تطيعون دفع شيء من عقابه عني فكيف أفتره وأن تعرض لعقابه يقال فلان لا يملك إذا غضب ولا يملك عنانه إذا صمم
ومثله فمن يملك من الله شيئاً إن أراد أن يهلك المسيح بن مريم ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئاً ومنه قوله عليه السلام
لا أملك لكم من الله شيئاً ثم قال (هو أعلم بما تفيضون فيه) أي تندفعون فيه من القدر في وحى الله تعالى والطعن في آياته وتسميته
سحراً تارة وفرية أخرى (كفى به شهيداً بيني وبينكم) يشهد بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالكذب والجحود ومعنى ذكر
العلم والشهادة وعيد بجزاء إفاضتهم (وهو الغفور الرحيم) موعدة بالغفران والرحمة إن رجعوا عن الكفر وتابوا وآمنوا
وإشعار بحلم الله عنهم مع عظم ما ارتكبوا (فإن قلت) فامعنى إسناد الفعل إليهم في قوله تعالى فلا تملكون لي (قلت) كان
فيما أتاهم به النصيحة لهم والإشفاق عليهم من سوء العاقبة وإرادة الخير بهم فكأنه قال لهم إن افتريته وأنا أريد بذلك التنصيح لكم

مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وإنا به كافرون ۖ قوله تعالى ۖ وإذا تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم
هذا سحر مبين أم يقولون افتراه ۖ الآية (قال فيه اللام في قوله تعالى للحق نحو اللام في قوله وقال الذين كفروا الذين
آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه أي لأجل الحق ولأجل الذين آمنوا الخ) قال أحمد هذا الإضراب في بابه مثل الغاية التي قدمتها
آنفاً في بابها فإنه انتقل إلى موافق لكتنه أزيد من الأول فنزل بزيادته عليه مع ما تقدمه مما ينقص عنه منزلة المتأففين كالنفي
والإثبات الذين يضرب عن أحدهما الآخر وذلك أن نسبتهم للآيات إلى أنها مفتريات أشد وأبعد من نسبتها إلى أنها سحر فأضرب
عن ذلك الأول إلى ذكر ما هو أغرب منه ۖ قوله تعالى « قل إن افتريته فلا تملكون لي من الله شيئاً » (قال فإن قلت ما معنى
إسناد الفعل إليهم الخ) قال أحد فيه نظر من قبيل أن الكلام جرى فرضاً وتقديراً ومتى فرض الافتراء لا يتصور على تقديره

مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرَى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۖ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ

وصدكم عن عبادة الآلهة إلى عبادة الله فاتعنون عن أيها المنصوحون إن أخذني الله بعقوبة الافتراء عليه ۖ البدع بمعنى البديع كالحلف بمعنى الخفيف وقرئ بدعا بفتح الدال أي ذابذع ويجوز أن يكون صفة على فعل كقولهم دين قيم ولحم زيم كانوا يفترون عليه الآيات ويسألونه عما لم يوح به إليه من الغيوب فقيل له (قل ما كنت بدعا من الرسل) فأتيكم بكل ما تنفرون عنه وأخبركم بكل ما تسألون عنه من المغيبات فإن الرسل لم يكونوا يأتون إلا بما آتاهم الله من آياته ولا يخبرون إلا بما أوحى إليهم ولقد أجاب موسى صلوات الله عليه عن قول فرعون فما بال القرون الأولى بقوله عليها عندني (وما أدري) لأنه لا علم لي بالغيب ما يفعل الله بي وبكم فيما يستقبل من الزمان من أفعاله ويقدر لي ولكم من قضائيه (إن أتبع إلا ما يوحى إلي) وعن الحسن وما أدري ما يصير إليه أمري وأمركم في الدنيا ومن الغالب منا والمغلوب وعن الكلبي قال له أصحابه وقد ضجروا من أذى المشركين حتى متى نكون على هذا فقال ما أدري ما يفعل بي ولا بكم أترك بمكة أم أومر بالخروج إلى أرض قدر فعت لي ورايتها يعني في متاهة ذات نخيل وشجر وعن ابن عباس ما يفعل بي ولا بكم في الآخرة وقال هي منسوخة بقوله «ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» ويجوز أن يكون نفيًا للدراية المفصلة وقرئ ما يفعل بفتح الياء أي يفعل الله عز وجل (فإن قلت) إن يفعل مثبت غير منفي فكان وجه الكلام ما يفعل بي وبكم (قلت) أجل ولكن النفي في ما أدري لما كان مشتملا عليه لتناوله ما وما في حيزه صح ذلك وحسن الاترى إلى قوله «أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن بقادر» كيف دخلت الباء في حيز أن وذلك لتناول النفي إياها مع ما في حيزها ۖ وما في ما يفعل يجوز أن تكون موصولة منصوبة وأن تكون استفهامية مرفوعة ۖ وقرئ يوحى أي الله عز وجل ۖ جواب الشرط محذوف تقديره إن كان القرآن من عند الله وكفرتم به أستم ظالمين ويدل على هذا المحذوف قوله تعالى «إن الله لا يهدي القوم الظالمين» والشاهد من بني إسرائيل عبد الله بن سلام لما قدم رسول صلى الله عليه وسلم المدينة نظر إلى وجهه فعلم أنه ليس بوجه كذاب وتأمله فتحقق أنه هو النبي المنتظر وقال له إني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي ما أول أسراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وبال ولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه فقال عليه الصلاة والسلام أما أول أسراط الساعة فأن تحشرهم من المشرق إلى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد حوت وأما الولد

نصح فإن النصح عبارة عن الدعاء إلى ما فيه نفع ولا ينفع المكلف في عمل ظاهر أو باطن إلا أن يكون ما أمر به من الله تعالى ولا سبيل إلى الاطلاع على ذلك إلا من الوحي الحق لا غير فإذا لا يتصور نصح مع الافتراء وإنما يتم هذا الذي قرره على قاعدة المعتزلة للقائلين بأن العقل طريق يوصل إلى معرفة حكم الله تعالى لأنه إذا أمر بطاعة من الطاعات كالنوحيد مثلا وقال إن الله حتم عليكم وجوب التوحيد وأنا رسول الله إليكم ولم يكن متعوقا فإنه حتى في الأمر بالتوحيد لأن العقل دل على وجوبه عندهم وإن كان مفتريا في دعوى كونه رسولا من الله عز وجل وهذه قاعدة قد أفسدتها الأدلة القاطعة فيحتمل في إجراء الآية على مذهب أهل السنة أن يكون إسناد الفعل لم على معنى التنبيه بالشئ على مقابلة بطريق المفهوم فالمعنى إذا إن كنت مفتريا فالعقوبة واقعة لا تدفعونها عنى ففهموه وإن كنت محقا وأنتم مفترون فالعقوبة واقعة بكم لا أقدر على دفعها عنكم ويشهد لهذا المعنى قوله تعالى «قل إن افتريته فعلى إجماعي وأنا بريء مما تجرمون» وأمثاله كثيرة والله أعلم ۖ قوله تعالى «وما أدري ما يفعل بي ولا بكم» (قال أجود ما ذكر فيه حمله على الدراية المفصلة يريد بذلك أن تفصيل ما يصير إليه من خير ويصيرون إليه من شر إلى آخره) قال أحمد بن علي أن المجرور معطوف على مثله وأنهما جميعا في صلة موصول واحد ولو قيل إن المجرور الثاني من صلة موصول محذوف معطوف على مثله حتى يكون التقدير وما أدري ما يفعل بي ولا ما يفعل بكم لكانت لا واقعة بمكانة غير مفتقرة إلى تأويل وحذف الموصول المعطوف وتفصيله كثيرة ومنه فمن يهجو رسول الله منكم ويمدحه وينصره سواء ۖ يريد حسان رضي الله عنه أفمن يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يمدحه سواء

(قوله ولحم زيم) في الصصح اللحم الزيم المتفرق ليس مجتمع في مكان فيبدن وفيه أيضا بدن الرجل يبدن إذا ضخم وسمن

كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَهِيدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَّا أَنْتُمْ إِنَّا اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ

فإذا سبق ماء الرجل نزعته وإن سبق ماء المرأة نزعته فقال أشهد أنك رسول الله حقاً ثم قال يا رسول الله إن اليهود قوم بهت وإن علموا بإسلامي قبل أن تسألهم عنى بهتوني عندك فجاءت اليهود فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أى رجل عبد الله فيكم فقالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا قال أرايتم إن أسلم عبد الله قالوا أعاذة الله من ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا وانتقصوه قال هذا ما كنت أخاف يا رسول الله وأحذر قال سعد بن أبى وقاص ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأحد يمشى على وجه الأرض أنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام وفيه نزل (وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله) الضمير للقرآن أى على مثله فى المعنى وهو ما فى التوراة من المعانى المطابقة فى القرآن من التوحيد والوعود والوعيد وغير ذلك ويدل عليه قوله تعالى ولأنه لى زبر الأولين إن هذا لى الصحف الأولى كذلك يوحى اليك وإلى الذين من قبلك ويجوز أن يكون المعنى إن كان من عند الله وكفرتكم به وشهد شاهد على نحو ذلك يعنى كونه من عند الله (فإن قلت) أخبرنى عن نظم هذا الكلام لأقف على معناه من جهة النظم (قلت) الواو الأولى عاطفة لكفرتكم على فعل الشرط كما عطفته ثم فى قوله تعالى قل أرايتم إن كان من عند الله ثم كفرتكم به وكذلك الواو الآخرة عاطفة لاستكبرتم على شهد شاهد وأما الواو فى وشهد شاهد فقد عطفته جملة قوله شهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم على جملة قوله كان من عند الله وكفرتكم به ونظيره قولك إن أحسنت اليك وأسأت وأقبلت عليك وأعرضت عنى لم تنفق فى أنك أخذت ضميمتين فعطفتهما على مثلهما والمعنى قل أخبرونى إن اجتمع كون القرآن من عند الله مع كفركم به واجتمع شهادة أعلم بنى إسرائيل على نزول مثله وإيمانه به مع استكباركم عنه وعن الإيمان به أستم أضل الناس وأظلمهم وقد جعل الإيمان فى قوله فأمن مسبباً عن الشهادة على مثله لأنه لما علم أن مثله أنزل على موسى صلوات الله عليه وأنه من جنس الوحى وليس من كلام البشر وأنصف من نفسه فشهد علته واعترف كان الإيمان نتيجة ذلك (للذين آمنوا) لاجلهم وهو كلام كفار مكة قالوا عاقبة من يتبع محمداً السقاط يعنون الفقراء مثل عمار وصهيب وابن مسعود فلو كان ما جاء به خيراً ما سبقنا اليه هؤلاء وقيل لما أسلمت جهينة ومزينة وأسلم وغفار قالت بنو عامر وغطفان وأسد وأشجع لو كان خيراً ما سبقنا اليه رعاء البهم وقيل إن أمة لعمر أسلمت فكان عمر يضربها حتى يفر ثم يقول لو أى فترت لزدتك ضرباً وكان كفار قريش يقولون لو كان ما يدعو اليه محمد حقاً ما سبقتنا اليه فلانة وقيل كان اليهود يقولونه عند إسلام عبد الله بن سلام وأصحابه * (فإن قلت) لا بد من عامل فى الظرف فى قوله (وإذ لم يهتدوا به) ومن متعلق لقوله (فسيقولون) وغير مستقيم أن يكون فسيقولون هو العامل فى الظرف لتدافع دلالتى المضى والاستقبال فصارجه هذا الكلام (قلت) العامل فى إذ محذوف لدلالة الكلام عليه كما حذف من قوله فلما ذهبوا به وقولهم حينئذ الآن وتقديره وإذ لم يهتدوا به ظهر عنادهم فسيقولون هذا إفك قديم فهذا

* قوله تعالى قل أرايتم إن كان من عند الله وكفرتكم به وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم (قال فيه إن قلت أخبرنى عن نظم هذا الكلام لأقف عليه من جهة النظم الخ) قال أحمد إنما لم بوجه المعطوف إلى جهة واحدة لأن التفصيل قد يكون عطف بمجموع مفردات على مجموع مفردات كل منهما والآية من هذا النمط ومثلها قوله تعالى وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور وقوله إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والآية وقد تقدم تقرير ذلك فى الآيتين فجدد به عهداً * قوله تعالى وإذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم (قال فيه لا بد من عامل للظرف وغير مستقيم أن يعمل فيه الخ) قال أحمد إن لم يكن مانع من عمل فسيقولون فى الظرف إلا تنافى دلالتى

قَدِيمٌ ۖ وَمَنْ قَبْلَهُ كَتَبَ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرَبِيًّا لِّيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَى
لِلْمُحْسِنِينَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۚ أَوَلَمْ تَكْ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ
خَالِدِينَ فِيهَا جزاء بما كانوا يعملون ۝ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا

المضمر صح به الكلام حيث انتصب به الظرف وكان قوله فسيقولون مسيئاً عنه كما صح إضمار أن قوله حتى يقول
الرسول لمصادقة حتى مجرورها والمضارع ناصبه وقولهم (إفك قديم) كقولهم أساطير الأولين (كتاب موسى) مبتدأ
ومن قبله ظرف واقع خبراً مقدماً عليه وهو ناصب (إماماً) على الحال كقولك في الدار زيد قائماً وقرئ ومن قبله
كتاب موسى على وآتينا الذين قبله التوراة ومعنى إماماً قدوة يؤتم به في دين الله وشرائعه كما يؤتم بالإمام (ورحمة)
لمن آمن به وعمل بما فيه (وهذا القرآن) (كتاب مصدق) لكتاب موسى أو لما بين يديه وتقدمه من جميع الكتب
وقرئ مصدقاً لما بين يديه (ولساناً عربياً) حال من ضمير الكتاب في مصدق والعامل فيه مصدق ويجوز أن ينتصب
عن كتاب لتخصصه بالصفة ويعمل فيه معنى الإشارة وجوز أن يكون مفعولاً لمصدق أى يصدق ذا لسان عربى وهو
الرسول ۖ وقرئ ولينذر بالياء والتاء ولينذر من نذر ينذر إذا حذر (وبشرى) في محل النصب معطوف على محل لينذر
لأنه مفعول له ۝ قرئ حسناً بضم الحاء وسكون السين وبضمهما وبفتحهما وإحساناً وكرهاً بالفتح والضم وهما لغتان
في معنى المشقة كالفقر والعقر وانتصابه على الحال أى ذات كره أو على أنه صفة للمصدر أى حملاً ذا كره (وحمله وفصاله)
ومدة حملة وفصاله (ثلاثون شهراً) وهذا دليل على أن أقل الحمل ستة أشهر لأن مدة الرضاع إذا كانت حولين لقوله عز
وجل حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة بقيت للحمل ستة أشهر ۖ وقرئ وفصله والفصل والفصال كالقطم والقطام
بناء ومعنى (فإن قلت) المراد بيان مدة الرضاع لا النظام فكيف عبر عنه بالفصال (قلت) لما كان الرضاع يابيه الفصال
ويلا بيه لأنه ينتهى به ويتم سمي فصلاً كما سمي المدة بالأمد من قال

كل حى مستكمل مدة العمر ومود إذا انتهى أمده

وفيه فائدة وهى الدلالة على الرضاع التام المنتهى بالفصال ووقته وقرئ حتى إذا استوى وبلغ أشده وبلغ الأشدان
يكتمل ويستوفى السن التى تستحكم فيها قوته وعقله وتميزه وذلك إذا أناف على الثلاثين وناطح الأربعين وعن قتادة
ثلاث وثلاثون سنة ووجهه أن يكون ذلك أول الأشد وغايته الأربعين وقيل لم يبعث نبي قط إلا بعد أربعين سنة ۖ

المضى والاستقبال فهذا غير مانع فإن الاستقبال ههنا إنما خرج مخرج الإشعار بدوام ما وقع ومضى لأن القوم قد حرموا
الهداية وقالوا هذا إفك قديم وأساطير الأولين وغير ذلك فعنى الآية إذا وقالوا إذا لم يهتدوا به هذا إفك قديم وداموا
على ذلك وأصرروا عليه فبهر عن وقوعه ثم دوامه بصيغة الاستقبال كما قال إبراهيم إلا الذى فطرنى فإنه سيهدين وقد
كانت الهداية واقعة وماضية ولكن أخبر عن وقوعها ثم دوامها فبهر بصيغة الاستقبال وهذا طريق الجمع بين قوله سيهدين
وقوله فى الأخرى فهو يهدين ولولا دخول الفاء على الفعل لكان هذا الذى ذكرته هو الوجه ولكن الفاء المسببة دلت
بدخولها على محذوف هو السبب وقطعت الفعل عن الظرف المتقدم فوجب تقدير المحذوف عاملاً فيه لينتظم بتقدير
عاملاً أمران مصادفة الظرف للعامل والفعل المعلى لعلته فتعين ما ذكره الزمخشري لاجل الفاء لالتنافى الداليتين والله
أعلم ۖ قوله تعالى وهذا كتاب مصدق لساناً عربياً (أجاز في نصبه أن يكون حالاً عن كتاب لتخصصه بالصفة الخ) قال أحمد وجهان
حسنان أعزهما ثالث وهو النصب على الاختصاص وهذه الوجوه فى قوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم أمراً من عندنا والله أعلم

(قوله وآتينا الذين من قبله) لعله الذين قبله (قوله كالفقر والفقر وانتصابه) فى الصحاح والفقر لغة فى الفقر كالضعف
والضعف (قوله ومود إذا انتهى أمده) أى هالك أفاده الصحاح

وَحَمْلَهُ وَفِصْلَهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي
أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ
أُولَئِكَ الَّذِينَ تَقْبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَعْمَلًا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصَّدَقُ الَّذِي كَانُوا
يُوعِدُونَ وَالَّذِي قَالَ لَوْلَا إِلَهُي لَمَنْعَاكَ أَتَعِدَانِي أَنْ أَخْرَجَ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَعْجِلَانِ

والمراد بالنعمة التي استوزع الشكر عليها نعمة التوحيد والإسلام وجمع بين شكرى النعمة عليه وعلى والديه لأن النعمة
عليها نعمة عليه ■ وقيل في العمل المرضي هو الصلوات الخمس ■ (فإن قلت) مامعنى في قوله (وأصلح لي في ذريتي) (قلت)
معناه أن يجعل ذريته موقعا للصلاح ومظنة له كأنه قال هب لي الصلاح في ذريتي وأوقعه فيهم ونحوه ■ يخرج في عراقيها نصلي
(من المسلمين) من المخلصين ■ وقرئ يتقبل ويتجاوز بفتح الياء الضمير فيهما والله عز وجل وقرئنا بالنون (فإن قلت)
مامعنى قوله (في أصحاب الجنة) (قلت) هو نحو قولك أكرم مني الأمير في ناس من أصحابه تريد أكرم مني في جملة من
أكرم منهم ونظمي في عدادهم وحله النصب على الحال على معنى كائنين من أصحاب الجنة ومعدودين فيهم (وعد الصدق)
مصدر مؤكد لأن قوله يتقبل ويتجاوز وعدم من الله لهم بالتقبل والتجاوز وقيل نزلت في أبي بكر رضي الله عنه وفي أبيه
أبي قحافة وأمه أم الخير وفي أولاده واستجابة دعائه فيهم وقيل لم يكن أحد من الصحابة من المهاجرين منهم والأنصار
أسلم هو ووالده وبنوه وبناته غير أبي بكر (والذي قال لوالديه) مبتدأ خبر أولئك الذين حق عليهم القول والمراد
بالذي قال الجنس القائل ذلك القول ولذلك وقع الخبر مجموعا وعن الحسن هو في الكافر العاق لوالديه المكذب
بالبعث وعن قتادة هو نمت عبد سوء عاق لوالديه فاجر لربه وقيل نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه وقد
دعاه أبوه أبو بكر وأمه أم رومان إلى الإسلام فأقرب بهما وقال ابعثوا إلى جدعان بن عمرو وعثمان بن عمرو وهما من
أجداده حتى أسألهما عما يقول محمد ويشهدوا لبطلانه أن المراد بالذي قال جنس القائلين ذلك وأن قوله الذين حق عليهم
القول هم أصحاب النار وعبد الرحمن كان من أفاضل المسلمين وسرواتهم وعن عائشة رضي الله عنها إنسكار نزولها فيه
وحين كتب معاوية إلى مروان بأن يبايع الناس ليزيد قال عبد الرحمن لقد جثمت بها هرقلية تبايعون لأبناءكم فقال مروان
يا أيها الناس هو الذي قال الله فيه والذي قال لوالديه أف لكما فسمعت عائشة فغضبت وقالت والله ما هو به ولو شئت أن أسميه لسميته

■ قوله تعالى وأصلح لي في ذريتي (قال فيه فإن قلت مامعنى في ههنا وأجاب بأن المراد جعل ذريته الخ) قال أحمد ومثله
قوله تعالى إلا المودة في القربى عدولا عن قوله إلا مودة القربى أو المودة للقربى والله أعلم ■ قوله تعالى والذي قال
لوالديه إلى قوله أولئك الذين حق عليهم القول الآية (قال زعم بعضهم أن المعنى بالآية عبد الرحمن بن أبي بكر الخ) قال
أحمد ونحن نختار أن المراد الجنس لا عبد الرحمن بن أبي بكر ولكننا لا نختار الرد على قائل ذلك بهذا الوجه فإن له
أن يقول أراد عبد الرحمن وأمه ومثل ذلك قول الله تعالى حكاية عن العزيز يخاطب زليخا إنه من كيد كتن إن كيد كتن
عظيم يخاطبها وخاطب أمتهاء المقصودة هي وقد عاذ إلى خطابها خصوصا بقوله واستغفري لذنبك إنك كنت من الخاطئين ولكن
وجه الرد على من زعم أن المراد عبد الرحمن ما ذكره الزحشر ثانيا فقال إن الذين حق عليهم القول هم المخلدون في النار
في علم الله تعالى وعبد الرحمن كان من أفاضل المسلمين وسرواتهم ونقل أن معاوية كتب إلى مروان بأن يبايع الناس ليزيد
فقال عبد الرحمن لقد جثمت بها هرقلية تبايعون لأبناءكم فقال مروان أيها الناس إن هذا هو الذي قال الله فيه والذي
قال لوالديه الآية فسمعت عائشة فغضبت وقالت والله ما هو به ولو شئت أن أسميه لسميته ولكن الله لعن أباك وأنت في

اللَّهُ وَيَلِكْ ءَامِنْ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي
أُمِّهِمْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ۝ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ
وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ

ولكن الله لعن أباك وأنت في صلبه فأنت فضض من لعنة الله وقرئ أف بالكسر والفتح بغير تنوين وبالحركات الثلاث
مع التنوين وهو صوت إذا صوت به الإنسان علم أنه متضرر كما إذا قال حس علم منه أنه متوجع واللام للبيان معناه
هذا التأنيف لهما خاصة ولا جملتهما دون غيرهما وقرئ أتعبداني بنونين وأتعبداني بأحداهما وأتعبداني بالإدغام وقد قرأ
بعضهم أتعبداني بفتح النون كأنه استثقل اجتماع النونين والكسرتين والياء ففتح الأولى تحرياً للتخفيف كما تحراه من أدغم
ومن أطرح أحدهما (أن أخرج) أن أبعث وأخرج من الأرض وقرئ أخرج (وقد خلت القرون من قبلي) يعني ولم يبعث
منهم أحد (يستغيثان الله) يقولان الغياث بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله (ويلك) دعاء عليه بالشبور والمراد
به الخت والتعريض على الإيمان لاحقيقة الهلاك (في أمم) نحو قوله في أصحاب الجنة وقرئ أن بالفتح على معنى
آمن بأن وعد الله حق (ولكل) من الجنسين المذكورين (درجات ماعملوا) أي منازل ومراتب من جزاء ماعملوا من
الخير أو الشر ومن أجل ماعملوا منهما (فإن قلت) كيف قيل درجات وقد جاء الجنة درجات والنار دركات (قلت) يجوز
أن يقال ذلك على وجه التغليب لاشتمال كل على الفريقين (وليوفيهم) وقرئ بالنون تعليل معلله محذوف لدلالة الكلام
عليه كأنه قيل وليوفيهم أعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم قدر جزاءهم على مقادير أعمالهم لجعل الثواب درجات والعقاب
درجات ناصب الظرف هو القول المضمر قبل (أذهبتم) وعرضهم على النار تعذيبهم بها من قولهم عرض بنو فلان على
السيف إذا قتلوا به ومنه قوله تعالى النار يعرضون عليها ويجوز أن يراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الناقة
على الحوض يريدون عرض الحوض عليها فقبلوا ويدل عليها تفسير ابن عباس رضي الله عنه بجاء بهم إليها فيكشف
لهم عنها (أذهبتم طيباتكم) أي ما كتب لكم حظ من الطيبات إلا ما قد أصبتموه في دنياكم وقد ذهبتم به وأخذتموه فلم يبق
لكم بعد استيفاء حظكم شيء منها وعن عمر رضي الله عنه لو شئت لدعوت بصلاتك وصناب وكرأكر وأسمنة ولكني
رأيت الله تعالى نهي على قوم طيباتهم فقال أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا وعنه لو شئت لسكنت أطيبكم طعاماً وأحسنكم
لباساً ولكني استبق طيباتي وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه دخل على أهل الصفة وهم يرقعون ثيابهم بالأدم
ما يجدون لها رقاعاً فقال أأنتم اليوم خير أم يوم يغدو أحدكم في حلة ويروح في أخرى ويغدى عليه بجفنة ويراح عليه

صلبه فأنت فضض من لعنة الله اه كلامه (قلت) وفي هذه الآية رد على من زعم أن المفرد الجنسي لا يعمم لأنه لا يعامل
معاملة الجمع لافي الصفة ولا في الخبر فلا يجوز أن تقول الدينار الصفر خير من الدرهم البيض وهذا مردود بأن خبر
الذي الواقع جنساً جاء على نعت خبر المجموع كما رأيت والله أعلم ۝ قوله تعالى ويوم يعرض الذين كفروا على النار
أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا الآية (قال فيه عرضهم على النار إيمان من قولهم عرض بنو فلان على السيف الخ) قال أحمد إن كان
قولهم عرضت الناقة على الحوض مقلوباً فليس قوله يعرض الذين كفروا على النار مقلوباً لأن المجمع ثم إلى اعتقاد القلب أن
الحوض جماد لا إدراك له والناقة هي المدركة فهي التي يعرض عليها الحوض حقيقة وأما النار فقد وردت النصوص بأنها حيث تد
مدركة إدراك الحيوانات بل إدراك أولى العلم فالأمر في الآية على ظاهره كقولك عرضت الأسرى على الأمير والله أعلم

(قوله فأنت فضض من لعنة الله) في الصحاح كل شيء تفرق فهو فضض أنت فضض من لعنة الله يعني ما انفص
من لظفة الرجل وتردد في صلبه (قوله ومن أجل ماعملوا منهما) لعله أو من أجل (قوله بصلاتك وصناب) في الصحاح الصلات
الخبز الرقاق والصناب صباغ يتخذ من الخردل والزبيب والكركرة رحي زور البعير والزور أعلى الصدر اه أخذنا من مواضع

تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ۖ وَإِذْ كَرِهَ آخَا عَادُ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ الْنُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ ۖ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۖ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَّ عَنْ الْعَهْدِ فَأَتَانَا بِمَا تَعَدَّدْنَا ۖ إِن كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ۖ قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرَىٰكُمْ قَوْمًا يَجهَلُونَ ۖ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَىٰ

بأخرى ويستري بذه كاستر السكة قالوا نحن يومئذ خير قال بل أنتم اليوم خير وقرئ أذهبتم بهمة الاستفهام وآذهبتم بألف بين همزتين ۖ الهون والهوان وقرئ عذاب الهوان ۖ وقرئ يفسقون بضم السين وكسرهما الأحقاف جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه أنحاء من أحقوق الشيء إذا أعوج وكانت عاد أصحاب عمديسكنون بين رمال مشرفين على البحر بأرض يقال لها الشجر من بلاد اليمن وقيل بين عمان ومهرة (النذر) جمع نذير بمعنى المنذر أو الإنذار (من بين يديه) من قبله (ومن خلفه) ومن بعده وقرئ من بين يديه ومن بعده والمعنى أن هوداً عليه السلام قد أنذرهم فقال لهم لا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم العذاب وأعلمهم أن الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو إنذاره وعن ابن عباس رضي الله عنه يعني الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا في زمانه ومعنى ومن خلفه على هذا التفسير ومن بعد إنذاره هذا إذا علقت وقد خلعت النذر بقوله إنذار قومه ولك أن تجعل قوله تعالى وقد خلعت النذر من بين يديه ومن خلفه اعتراضاً بين أنذر قومه وبين (لا تعبدوا) ويكون المعنى وإذ إنذار هود قومه عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد أنذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك فاذا ذكر الإفك الصرف يقال أفكك عن رأيه (عن آلهتنا) عن عبادتنا (بما تعدنا) من معاملة العذاب على الشرك (إن كنت) صادقاً في وعدك (فإن قلت) من أين طابق قوله تعالى (إنما العلم عند الله) جواباً لقولهم فاتنا بما تعدنا (قلت) من حيث أن قولهم هذا استعجال منهم بالعذاب ألا ترى إلى قوله تعالى بل هو ما استعجلتم به فقال لهم لا هم عندى بالوقت الذى يكون فيه تعذيبكم حكمة وصواباً إنما علم ذلك عند الله فكيف أدعوه بأن يأتيكم بعذابه في وقت عاجل فتقرحونه أنتم ومعنى (وأبلغكم ما أرسلت به) وقرئ بالتخفيف أن الذى هو شأنى وشرطى أن أبلغكم ما أرسلت به من الإنذار والتخويف والصرف عما يعرضكم لخط الله بجهدى ولكنكم جاهلون ولا تعلمون أن الرسل لم يبعثوا إلا منذرين لا مقترحين ولا سائلين غير ما أذن لهم فيه (فلما رآه) فى الضمير وجهان أن يرجع إلى تعدنا وأن يكون مبهماً قد وضع أمره بقوله (عارضاً) إما تمييزاً وإما حالاً وهذا الوجه أعرب وأفصح والعارض السحاب الذى يعرض فى أفق السماء ومثله الحى والعنان من حبا وعن إذا عرض وإضافة مستقبل ومطر مجازية غير معرفة بدليل وقوعهما وهما مضافان إلى معرفتين وصفاً للسكر (بل هو) القول قبله مضمحل والقائل هود عليه السلام والدليل عليه قراءة من قرأ قال هود بل هو وقرئ قل بل ما استعجلتم به هى ريح أى قال الله تعالى قل (تدمر كل شيء) نهلك من نفوس عاد وأموالهم الجمل الكثير فعبء عن الكثرة بالكلية وقرئ يدمر كل شيء من دمر دماراً إذا هلك (لا ترى) الخطاب للرائى من كان وقرئ لا يرى على البناء للمفعول بالياء والتاء وتأويل القراءة بالتاء وهى عن الحسن رضى الله عنه لا ترى بقايا ولا أشياء منهم إلا مساكنهم ومنه بيت ذى الرمة وما بقيت إلا الضلوع الجراشع وليست بالقوية وقرئ ألا ترى إلا مساكنهم ولا يرى إلا مساكنهم وروى أن الريح كانت تحمل الفسائط والظعينة فترفعها فى الجو حتى ترى كأنها جراداة وقيل أول من أبصر العذاب امرأة منهم قالت رأيت ريحاً فيها كشب النار وروى أول ما عرفوا به أنه عذاب أنهم رأوا ما كان فى الصحراء من رحالهم ومواشيهم تطير به الريح بين السماء والأرض فدخلوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم

إِلَّا مَسْكَنَهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ۖ وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيْمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَابْصَرًا
وَأَفْتَدَيْنَا عَنْهُمْ سَمْعَهُمْ وَلَا أَبْصَرَهُمْ وَلَا أَفْتَدَيْنَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ ۚ إِذْ كَانُوا يَمْجِدُونَ بِتَأْيِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ
مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۖ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۚ فَلَوْلَا نَصْرُهُمْ

فقلعت الريح الأبواب وصرعهم وأمال الله عليهم الأحقاف فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام لهم أنين ثم كشفت
الريح عنهم فاحتملتهم فطرحتهم في البحر وروى أن هوداً لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطاً إلى جنب
عين تبع وعن ابن عباس رضي الله عنهما اعتزل هود ومن معه في حظيرة ما يصيبهم من الريح إلا ما يلين على الجلود
وتلذه الأنفس وأنها لتمر من عاد بالظعن بين السماء والأرض وتدمغهم بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان
إذا رأى الريح فزع وقال اللهم إني أسألك خيرها وخير ما أرسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما أرسلت به وإذا
رأى غيلة قام وقعد وجاء وذهب وتغير لونه فيقال له يارسول الله ماتخاف فيقول إني أخاف أن يكون مثل قوم عاد
حيث قالوا هذا عارض بمطرنا (فإن قلت) ما فائدة إضافة الرب إلى الريح (قلت) الدلالة على أن الريح وتصريف أعنتها بما
يشهد لعظم قدرته لأنها من أعاجيب خلقه وأكبر جنوده وذكر الأمازيغ كونها مأمورة من جهته عز وجل يعضد ذلك ويقويه
(أن) نافية أي فيما ما مكناكم فيه إلا أن إن أحسن في اللفظ لما فيه مجامعة ما مثلها من التكرير المستبشع ومثله مجنب ألا ترى
أن الأصل فيهما ما فلبشاعة التكرير قبلوا الألف هاء ولقد أغث أبو الطيب في قوله ۖ لعمرك ما ما بان منك لضارب ۖ وما
ضربه لو اقتدى بعدوبة لفظ التنزيل فقال لعمرك ما أن بان منك لضارب وقد جعلت أن صلة مثلها فيما أنشده الأخفش
يرجى المرء ما إن لا يراه ۖ وتعرض دون أدناه الخطوب ۖ وتوول بأنا مكناهم في مثل ما مكناكم فيه والوجه هو الأول
ولقد جاء عليه غير آية في القرآن هم أحسن أثاثاً ورثياً كانوا أكثر منهم وأشد قوة وأكثر إثارة وهو أبغى التوبيخ وأدخل في الخث
على الاعتبار (من شيء) أي من شيء من الأغواء وهو القليل منه ۖ (فإن قلت) بهم انتصب (إذ كانوا يمجدون) (قلت) بقوله
تعالى فما أغنى (فإن قلت) لم جرى مجرى التعليل (قلت) لاستواء مؤدى التعليل والظرف في قولك ضربته لإسمائه وضربته
إذا أساء لأنك إذا ضربته في رقت إسمائه فإما ضربته فيه لوجود إسمائه فيه إلا أن إذ وحيت غلبت دون سائر الظروف في ذلك
(ما حولكم) يا أهل مكة (من القرى) من نحو حجر ثمود وقرية سدوم وغيرهما والمراد أهل القرى ولذلك قال (لعلهم يرجعون)

ۖ قوله تعالى ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه الخ (قال أحمد بيت المتنبي ليس كما أنشده وإنما هو كما يروى :

لعمرك ما ما بان منك لضارب ۖ بأقتل ما بان منك لغائب

ولا يستقيم إلا كذلك لأن قبله هو ابن رسول الله وابن صفيه ۖ وشبههما شبهت بعد التجارب

من قصيدة يمدح بها طاهر بن الحسين العلوي ولو أتى أبو الطيب عوض ما بان لجاء البيت

يرى أن إن ما بان عنك لضارب ۖ وهذا التكرار أثقل من تكرار ما بلا مرأه وإلما فنده الزخشرى وألزمه استعمال

أن عوض ما لا اعتقاده أن البيت كما أنشده لعمرك ما ما بان منك لضارب ۖ بأقتل ما بان منك لغائب

ولو عوض إن عوض ما كما أصلحه الزخشرى لزم دخول الباء في خبرها وإنما تدخل الباء في خبر ما الحجازية العاملة وإن

لا تعمل عمل ما على الصحيح فلا يستقيم دخول الباء في خبرها فما عدل المتنبي عن ذلك إلا لتعذره عليه من كل وجه

على أن لا يرى المتنبي من التعجرف فإنه كان مغرئ به مغرماً بالغريب من التظم ونقل الزخشرى في الآية وجهاً آخر

وهو جعلها صلة مثلها في قوله يرجى المرء ما إن لا يراه ۖ وتعرض دون أدناه الخطوب ۖ قال ويكون معناه على هذا

مكناهم في مثل ما مكناكم الخ (قلت) واختص بهذه الطائفة قوله تعالى وقالوا من أشد منا قوة أو لم يروا أن الله الذي

(قوله ولقد أغث أبو الطيب) في الصحاح أغث أي ردؤ وفسد تقول أغث الرجل في منطقه

الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ * وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصَتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ * قَالُوا يٰقَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ *

القربان ما تقرب به إلى الله تعالى أى اتخذوهم شفعاء متقربابهم إلى الله حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وأحد مفعولى اتخذ الراجع إلى الذين المخذوف والثانى آلهة وقرباناحال ولا يصح أن يكون قربانا مفعولا ثانيا وآلهة بدلامنه لفساد المعنى وقرئ قربانا بضم الراء والمعنى فهلا منعهم من الهلاك آلهتهم (بل ضلوا عنهم) أى غابوا عن نصرتهم (وذلك) إشارة إلى امتناع نصرته آلهتهم ولم يضللهم عنهم أى وذلك أثر إفكهم الذى هو اتخاذهم إياها آلهة وثمرة شركهم وافتراءهم على الله الكذب من كونه ذا شركاء وقرئ إفكهم والإفك والإفك كالحذر والحذر وقرئ وذلك إفكهم أى وذلك الاتخاذ الذى هذا أثره وثمرته صرفهم عن الحق وقرئ إفكهم على التشديد للبالغة وآفكهم جعلهم آفكين وآفكهم أى قولهم الآفك ذو الإفك كما تقول قول كاذب وذلك إفك مما كانوا يفترون أى بعض ما كانوا يفترون من الإفك (صرفنا إليك نفرا) أملناهم إليك وأقبلناهم نحوك وقرئ صرفنا بالتشديد لأنهم جماعة والنفر دون العشرة ويجمع أنفارا وفى حديث أبى ذر رضى الله عنه لو كان ههنا أحد من أنفارنا (فلما حضروه) الضمير (للقرآن) أى فلما كان يسمع منهم أو لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعضده قراءة من قرأ فلما قضى أى أتم قراءته وفرغ منها (قالوا) قال بعضهم لبعض (أنصتوا) استمعوا مستمعين يقال أنصت لكذا واستنصت له روى أن الجن كانت تسترق السمع فلما حرست السماء ورجعوا بالشهب قالوا ما هذا إلا لنبي حدث ففض سبعة نفر أو تسعة من أشرف جن نصيين أو نينوى منهم زوبعة فضربوا حتى بلغوا تهامة ثم اندفعوا إلى وادى نخلة فوافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم فى جوف الليل يصلى أوفى صلاة الفجر فاستمعوا لقراءته وذلك عند منصرفه من الطائف حين خرج إليهم يستنصرهم فلم يجيبوه إلى طلبته وأغروا به سفهاء ثقيف وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم وإنما كان يتلوا فى صلاته فروا به فوقفوا مستمعين وهو لا يشعر فأنبأه الله باستماعهم وقيل بل أمر الله رسوله أن ينذر الجن ويقرأ عليهم فصرف إليه نفرا منهم جمعهم له فقال لى أسرت أن أقرأ على الجن الليلة فمن يتبعنى قالها ثلاثا فأطرقوا إلا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال لم يحضره ليلة الجن أحد غيرى فأنطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة فى شعب الحجون نخطب لى خطا وقال لا تخرج منه حتى أعود إليك ثم افتتح القرآن وسمعت لغطا شديدا حتى خفت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وغشيته أسودة كثيرة حالت ببنى وبينه حتى ما أسمع صوته ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت شيئا قلت نعم رجالا سودا مستغرى ثياب بيض فقال أولئك جن نصيين وكانوا اثني عشر ألفا والسورة

خلقهم هو أشد منهم قوة وقوله مكناهم فى الأرض مالم نمكن لكم * قوله تعالى فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة (قال فيه أحد مفعولى اتخذ الراجع إلى الموصول المخذوف الخ) قال أحد لم يتبين وجه فساد المعنى على هذا الإعراب ونحن نسينه فنقول لو كان قربانا مفعولا ثانيا ومعناه متقربابهم لصار المعنى إلى أنهم وبخوا على ترك اتخاذ الله متقربابه لأن السيد إذا وبخ عبده وقال اتخذ فلانا سيذا دونى فإنما معناه اللوم على نسبة السيادة إلى غيره وليس هذا المقصد فإن الله تعالى يتقرب إليه ولا يتقرب به لغيره فإنما وقع التوبيخ على نسبة الإلهية إلى غير الله تعالى فكان حق

(قوله اتخذ الراجع إلى الذين المخذوف) هو الذى أبرزه فى قوله أى اتخذوهم (قوله وذلك مما كانوا يفترون) لعله ما كانوا (قوله فوافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) لعله فوافقا (قوله مستغرى ثياب بيض) قوله مستغرى الخ فى القاموس الاستغار أن يدخل إزاره بين ثغديه ملويا وإدخال الكلب ذنبه بين ثغديه حتى يلزقه بطنه اه

يَقُومَنَّ أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۖ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۚ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُمْ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يُخَيِّمَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا قَالِ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۖ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوْعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلِّغْ لَهُمُ الْبَلَاغَ ۚ هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ۚ

التي قرأها عليهم اقرأ باسم ربك (فإن قلت) كيف قالوا من (بعد موسى) (قلت) عن عطاء رضى الله عنه أنهم كانوا على اليهودية وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى عليه السلام فذلك قالت من بعد موسى ۖ (فإن قلت) لم بعض في قوله (من ذنوبكم) (قلت) لأن من الذنوب ما لا يغفر بالإيمان كذنوب المظالم ونحوها ونحوه قوله عز وجل أن عبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم (فإن قلت) هل للجن ثواب كما للإنس (قلت) اختلف فيه فقيل لا ثواب لهم إلا النجاة من النار لقوله تعالى (ويجركم من عذاب أليم) وإليه كان يذهب أبو حنيفة رحمه الله والصحيح أنهم في حكم بني آدم لأنهم مكلفون مثلهم (فليس بمعجز في الأرض) أى لا ينجى منه مهرب ولا يسبق قضاءه سابق ونحوه قوله تعالى وأناظن أن لن نعجز الله في الأرض ولن نعجزه هربا (بقادر) محله الرفع لأنه خبر أن يدل عليه قرأة عبد الله قادر وإنما دخلت الباء لاشتمال النفي في أول الآية على أن وما في حيزها وقال الزجاج لو قلت ما ظننت أن زيدا بقاءم جاز كأنه قيل أليس الله بقادر ألا ترى إلى وقوع بلى مقطرة للقدرة على كل شيء من البعث وغيره لا لرؤيتهم وقرئ يقدر ۖ ويقال عييت بالامر إذا لم تعرف وجهه ومنه أفعيننا بالحق الآول (أليس هذا بالحق) محكى بعد قول مضمر وهذا المضمر هو ناصب الظرف وهذا إشارة إلى العذاب بدليل قوله تعالى فذوقوا العذاب والمعنى التمسك بهم والتوبيخ لهم على استهزائهم بوعد الله ووعيده وقولهم وما نحن بمعذبين (أولوا العزم) أولوا الجد والثبات والصبر و (من) يجوز أن تكون للتبويض ويراد بأولى العزم بعض الأنبياء قيل هم نوح صبر على أذى قومه كانوا يضربونه حتى يغشى عليه وإبراهيم على النار وذبح ولده وإسحق على الذبح ويعقوب على فقد ولده وذهب بصره ويوسف على الحب والسجن وأيوب على الضر وموسى قال له قومه إلا المدركون قال كلا إن معى ربي سيهدين وداود بكى على خطيئته أربعين سنة وعيسى لم يضع لينة على لينة وقال إنها معبرة فاعبروها ولا تعمرونها وقال الله تعالى في آدم ولم نجد له عزما وفي يونس ولا تكن كصاحب الحوت ويجوز أن تكون للبيان فيكون أولوا العزم صفة الرسل كلهم (ولا تستعجل) لسكفار قريش بالعذاب أى لا تدع لهم بتعجيله فإنه نازل بهم لا محالة وإن تأخر وإنهم مستقصرون حيثئذ مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبوها (ساعة من نهار بلاغ) أى هذا الذى وعظمت به كفاية في الموعظة أو هذا تبليغ من الرسول عليه السلام (فهل يهلك) إلا الخارجون عن الاعتاض به والعمل بموجبه ويدل على معنى

الكلام أن يكون آلهة هو المفعول الثاني لا غير ۖ قوله تعالى يا قومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم الآية (قال) إنما بعض المغفرة لأن من الذنوب ما لا يغفره الإيمان كذنوب المظالم اه كلامه) قال أحمد ليس ما أطلقه من أن الإيمان لا يغفر المظالم بصحيح لأن الحربى لو نهب الأموال المصونة وسفك الدماء المحققة ثم حسن إسلامه يجب الإسلام عنه إثم ما تقدم بلا إشكال ويقال إنه ما وعد المغفرة الكافر على تقدير الإيمان في كتاب الله تعالى إلا مبعضة وهذا منه فإن لم يكن لا طارده بذلك سرفا هو إلا أن مقام الكافر قبض لا بسط فلذلك لم يبسط رجاءه في مغفرة جملة الذنوب وقدر دنى حق المؤمنين مثله كثير والله أعلم

سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم : مدنية

إلا آية ١٣ فنزلت في الطريق أثناء الهجرة وآياتها ٣٨ نزلت بعد الحديد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَلُهُمْ ۝ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نَزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ۝ ذَلِكَ بَانَ

التبليغ قراءة من قرأ بلغ فهل بهلك وقرئ بلاغا أى بلغوا بلاغا وقرئ بهلك بفتح الياء وكسر اللام وفتحها من هلك وهلك ونهلك بالنون إلا القوم الفاسقين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعدد كل رملة في الدنيا

﴿سورة محمد صلى الله عليه وسلم﴾

مدنية عند مجاهد وقال الضحاك وسعد بن جبير مكية وهى سورة القتال وهى تسع وثلاثون آية وقيل ثمان ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ وصدوا وأعرضوا وامتنعوا عن الدخول في الإسلام أو صدوا غيرهم عنه قال ابن عباس رضى الله عنه هم المطعمون يوم بدر وعن مقاتل كانوا اثني عشر رجلا من أهل الشرك يصدون الناس عن الإسلام ويأمرهم بالكفر وقيل هم أهل الكتاب الذين كفروا وصدوا من أراد منهم ومن غيرهم أن يدخل في الإسلام وقيل هو عام في كل من كفر وصد (أضل أعمالهم) أبطلها وأحبطها وحقيقته جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يتقبلها ويثب عليها كالضالة من الإبل التي هي بمضيعة لأرب لها يحفظها ويعتنى بأمرها أو جعلها ضالة في كفرهم ومعاصيهم ومغلوبة بها كما يضل الماء في اللبن وأعمالهم ماعملوه في كفرهم بما كانوا يسمونه مكارم من صلة الأرحام وفك الأسارى وقرى الأضياف وحفظ الجوار وقيل أبطل ماعملوه من السكيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم والصد عن سبيل الله بأن نصره عليه وأظهر دينه على الدين كله (والذين آمنوا) قال مقاتل هم ناس من قريش وقيل من الأنصار وقيل هم مؤمنوا أهل الكتاب وقيل هو عام وقوله (وآمنوا بما نزل على محمد) اختصاص بالإيمان بالمنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين ما يجب به الإيمان تعظيما لشأنه وتعليلاً لأنه لا يصح الإيمان ولا يتم إلا به وأكد ذلك بالجملة الاعتراضية التي هي قوله (وهو الحق من ربهم) وقيل معناها أن دين محمد هو الحق إذ لا يرد عليه النسخ وهو ناسخ لغيره وقرئ نزل وأنزل على البناء للمفعول ونزل على البناء للفاعل ونزل بالتخفيف (كفر عنهم سيئاتهم) ستر بإيمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي لرجوعهم عنها وتوبتهم (وأصلح بالهم) أى حالهم وشأنهم بالتوفيق في أمور الدين وبالتسليط على الدنيا بما أعطاهم من النصرة والتأييد (ذلك) مبتدأ وما بعده خبره أى ذلك الأمر وهو إضلال أعمال أحد الفريقين وتكفير سيئات الثاني كائن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق ويجوز أن يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف أى الأمر كاذب بهذا السبب فيكون محل الجار والمجرور منصوباً على هذا وهو رفوعاً على الأول

﴿القول في سورة محمد عليه الصلاة والسلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى «الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم» (قال معناه جعلها كالضالة من الإبل الخ) قال أحمد هذا المعنى الثاني حسن متمكن مائى بمقابلة قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم قال كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم وتحرير المقابلة بينهما أن الكفار ضلت أعمالهم الصالحة في جملة أعمالهم السيئة من الكفر والمعاصي حتى صار صالحهم مستهلكاً في غمار سيئهم ومقابلة في المؤمنين ستر الله لأعمالهم السيئة في كنف أعمالهم الصالحة من الإيمان والطاعة حتى صار سيئهم مكفراً بحقاً في جنب صالح أعمالهم وإلى هذا التمثيل الحسن في عدم تقبل صالح الكفار والتجاوز عن سيئ أعمال المؤمنين وقعت الإشارة بقوله تعالى «كذلك يضرب الله للناس أمثالهم» والله أعلم

الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ
فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرُّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ فَمَا مِنْكُمْ بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ

(الباطل) ما لا ينتفع به وعن مجاهد الباطل الشيطان وهذا الكلام يسميه علماء البيان التفسير (وكذلك) مثل ذلك الضرب
(يضرب الله للناس أمثالهم) والضمير راجع إلى الناس أو إلى المذكورين من الفريقين على معنى أنه يضرب أمثالهم لأجل الناس
ليعتبروا بهم (فإن قلت) أين ضرب الأمثال (قلت) في أن جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكفار واتباع الحق مثلاً لعمل المؤمنين
أو في أن جعل الإضلال مثلاً لخيبة الكفار وتكفير السيئات مثلاً لفوز المؤمنين (لقيم) من اللقاء وهو الحرب (فضرب
الرقاب) أصله فاضربوا الرقاب ضرباً مخذف الفعل وقدم المصدر فأثبت مناه مضافاً إلى المفعول فيه اختصاراً مع إعطاء معنى
التوكيد لأنك تذكر المصدر وتدل على الفعل بالنصب التي فيه وضرب الرقاب عبارة عن القتل لأن الواجب أن تضرب الرقاب
خاصة دون غيرها من الأعضاء وذلك أنهم كانوا يقولون ضرب الأمير رقبة فلان وضرب عنقه وعلاوته وضرب ما فيه عيناه
إذا قتله وذلك أن قتل الإنسان أكثر ما يكون بضرب رقبة فوقع عبارة عن القتل وإن ضرب بغير رقبة من المقاتل كما ذكرنا
في قوله بما كسبت أيديكم على أن في هذه العبارة من الغلظة والشدّة ما ليس في لفظ القتل لما فيه من تصوير القتل بأشنع صورة
وهو حز العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه وأوجه أعضائه ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله تعالى فاضربوا فوق
الأعناق واضربوا منهم كل بنان (أتختمهم) أكثرتم قتلهم وأغلظتموه من الشيء الثخين وهو الغليظ أو أثقلتموهم بالقتل
والجراح حتى أذهبتم عنهم النعوض (فشدوا الوثاق) فأسروهم والوثاق بالفتح والكسر اسم ما يوثق به به من أوثاقه منصوصاً بأن
بفعلهم ماضٍ من أي فاقمتموهم منا وإما تفدون فداء والمغز التخيير بعد الأسر بين أن يمنوا عليهم فيطلقوهم وبين أن يفادوهم
(فإن قلت) كيف حكم أسارى المشركين (قلت) أما عند أبي حنيفة وأصحابه فأحد أمرين إما قتلهم وإما استرقاقهم أي همارأي
الإمام ويقولون في المنّ والفداء المذكورين في الآية نزل ذلك في يوم بدر ثم نسخ وعن مجاهد ليس اليوم منّ ولا فداء وإنما
هو الإسلام أو ضرب العنق ويجوز أن يراد بالمنّ أن يمن عليهم بترك القتل ويسترقوا أو يمن عليهم فيخلوا لقبولهم الجزية
وكونهم من أهل الذمة وبالفداء أن يفادى بأسارى المشركين فقد رواه الطحاوي مذهبا عن أبي حنيفة والمشهور أنه
لا يرى فداءهم إلا بالمال ولا بغيره خيفة أن يعودوا حرباً للمسلمين وأما الشافعي فيقول للإمام أن يختار أحد أربعة على حسب
ما اقتضاه نظره للمسلمين وهو القتل والاسترقاق والفداء بأسارى المسلمين والمنّ ويحتج بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم
منّ على أبي عروة الحبشي وعلى بن أمية الخنفي وفادى رجلاً برجلين من المشركين وهذا كله منسوخ عند أصحاب الرأي وقرئ
فدى بالقصر مع فتح الفاء أوزار الحرب آلاتها وأثقالها التي لا تقوم إلا بها كالسلاح والكرع قال الأعشى :

وأعددت للحرب أوزارها ■ رماحاً طوالاً وخيلاً ذكوراً

وسميت أوزارها لأنه لما لم يكن لها بد من جزائها فكأنها تحملها وتستقل بها فإذا انقضت فكأنها وضعتها وقيل أوزارها
آثامها بمعنى حتى يترك أهل الحرب وهم المشركون شركهم ومعاصيهم بأن يسلموا (فإن قلت) حتى بهم تعلقت (قلت)
لا تخلوا إما أن تتعلق بالضرب والشد أو بالمنّ والفداء فاعنى على كلا المتعلقين عند الشافعي رضي الله عنه أنهم لا يزالون
على ذلك أبداً إلى أن لا يكون حرب مع المشركين وذلك إذا لم يبق لهم شوكة وقيل إذا نزل عيسى ابن مريم عليه السلام
وعند أبي حنيفة رحمه الله إذا علق بالضرب والشد فاعنى أنهم يقتلون ويؤسرون حتى تضع جنس الحرب الأوزار
وذلك حين لا تبقى شوكة للمشركين وإذا علق بالمنّ والفداء فاعنى أنه يمن عليهم ويفادون حتى تضع حرب بدر أوزارها

(قوله وضرب ما فيه عيناه) لعلة كناية عن رأسه أو عن وجهه (قوله لما فيه من تصوير القتل) لعلة لما فيها

(قوله وهو القتل والاسترقاق) لعلة وهي

الْحَرْبُ أَوْ زَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ وَالْكَافِرُونَ لَيَبْلُوَنَّكُمْ بَعْضُ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ سَيُجِدُ الَّذِينَ يُبَالِغُونَ فِي عُرْفِهِمْ لَهُمْ مِثْلُ مَا عَمِلُوا وَإِن تَنصَرُوا أَوْ تَتَضَرَّعُوا إِلَيْهِمْ فَمَا لَكُمْ غَلْبَةٌ عَلَيْكُمْ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَعَسَا لَهُمْ وَالضَّلَالَةُ لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَمَرُوا اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ

إلا أن يتأول المَن والفداء بما ذكرنا من التأويل (ذلك) أى الأمر ذلك أو افعلوا ذلك (لا انتصر منهم) لا انتقم منهم بعض أسباب الهلك من خسف أو رجفة أو حاصب أو غرق أو موت جارف (ولكن) أمركم بالقتال ليلو المؤمنين بالكافرين بأن يجاهدوا ويصبروا حتى يستوجبوا الثواب العظيم والكافرين بالمؤمنين بأن يعاجلهم على أيديهم ببعض ماوجب لهم من العذاب ■ وقرئ قتلوا بالتخفيف والتشديد وقتلوا وقتلوا ■ وقرئ فإن يضل أعمالهم وتضل أعمالهم على البناء للمفعول ويضل أعمالهم من ضلّ وعن فتادة أنها نزلت في يوم أحد (عرفها لهم) أعلمها لهم وبينها بما يعلم به كل أحد منزلته ودرجته من الجنة قال مجاهد يمتدى أهل الجنة إلى مساكنهم منها لا يخطئون كأنهم كانوا سكانها منذ خلقوا لا يستدلون عليها وعن مقاتل إن الملك الذى وكل بحفظ عمله في الدنيا يمشى بين يديه فيعرفه كل شيء أعطاه الله أو طيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة وفي كلام بعضهم عزف كنوح القمارى وعرف كفوح القمارى أو حدها لهم الجنة كل أحد محدودة مفرزة عن غيرها من عرف الدار وأرفها والعرف والارف الحدود (إن تنصروا) دين (الله) ورسوله (ينصركم) على عدوكم ويفتح لكم (ويثبت أقدامكم) في مواطن الحرب أو على محجة الإسلام (والذين كفروا) يحتمل الرفع على الابتداء والنصب بما يفسره (فتعسالمهم) كأنه قال أنعس الذين كفروا ■ (فإن قلت) علام عطف قوله (وأضل أعمالهم) (قلت) على الفعل الذى نصب تعسا لأن المعنى فقال تعسالمهم أو فقضى تعسالمهم وتعسالة نقيض لعالة قال الأعشى ■ بالتعس أولى لها من أن أقول لها ■ يريد فالغثور والانحطاط أقرب لها من الانتعاش والثبوت وعن ابن عباس رضى الله عنهما يريد في الدنيا القتل وفي الآخرة التردد في النار (كرهوا) القرآن وما أنزل الله فيه من التكاليف والاحكام لأنهم قد ألفوا الإهمال وإطلاق العنان في الشهوات والملاذف عشق عليهم ذلك وتعاضلهم ■ دمره أهل كوكب ودمر عليه أهلك عليه ما يختص به والمعنى دمر الله عليهم ما يختص بهم من أنفسهم وأموالهم وأولادهم وكل ما كان لهم (وللكافرين أمثالها) الضمير للعاقبة المذكورة أو للهلكة لأن التدمير يدل عليها أو للسنة لقوله عزّ وعلا سنة الله في الذين خلوا (مولى الذين آمنوا) ولهم وناصرهم وفي قراءة ابن مسعود ولى الذين آمنوا ويرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في الشعب يوم أحد وقد فشيت فيهم الجراحات وفيه نزلت فتادى المشركون أعل هبل فتادى المسلمون الله أعلى وأجل فتادى المشركون يوم بيوم والحرب سجال إن لنا عزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا الله مولانا ولا مولى لكم إن القتلى مختلفة أما قتلنا فأحياء يرزقون وأما قتلناكم في النار يعذبون (فإن قلت) قوله تعالى وردوا إلى الله مولاهم الحق مناقض لهذه الآية (قلت) لاتناقض بينهما لأن الله مولى عباده جميعا على معنى أنه ربهم ومالك أمرهم وأما على معنى الناصر فهو مولى المؤمنين خاصة (يتمتعون) يتنعمون بمتاع الحياة الدنيا أياما قلائل (ويأكلون) غافلين

(قوله عزف كنوح القمارى) العزف الغناء والقمارى جمع قرى اسم طير والعود القمارى منسوب إلى موضع ببلاد الهند أفاده الصراح

وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۖ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زِينَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوهُ أَوْ لَا يَخْلُكُم مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ

غير مفكرين في العاقبة (كما تأكل الأنعام) في مسارحها ومعالفها غافلة عما هي بصدد من النحر والذبح (مشوى لهم) منزل ومقام ۖ وقرئ وكائن بوزن كاعن ۖ وأراد بالقريّة أهلها ولذلك قال (أهلكناهم) كأنه قال وكم من قوم هم أشد قوة من قومك الذين أخرجوك أهلكناهم ۖ ومعنى أخرجوك كانوا سبب خروجك ۖ (فإن قلت) كيف قال (فلا ناصر لهم) وإنما هو أمر قد مضى (قلت) مجراه مجرى الحال المحكية كأنه قال أهلكناهم فهم لا ينصرون من زين له هم أهل مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله ومن كان على بيعة من ربه أى على حجة من عنده وبرهان وهو القرآن المعجز وسائر المعجزات هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ أمن كان على بيعة من ربه وقال تعالى (سوء عمله واتبعوا) للحمل على لفظ من ومعناه ۖ (فإن قلت) ما معنى قوله تعالى (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار) كمن هو خالد في النار (قلت) هو كلام في صورة الإثبات ومعنى النفي والإنكار لانطوائه تحت حكم كلام مصدر بحرف الإنكار ودخوله في حيزه وانخراطه في سلكه وهو قوله تعالى أمن كان على بيعة من ربه كمن زين له سوء عمله فكأنه قيل أمثل الجنة كمن هو خالد في النار أى كمثل جزاء من هو خالد في النار (فإن قلت) فلم عرى من حرف الإنكار وما فائدة التعرية (قلت) تعريته من حرف الإنكار فيها زيادة تصوير لمكابرة من يسوى بين المتمسك بالبيعة والتابع لهواه وأنه بمنزلة من يثبت التسوية بين الجنة التي تجري فيها تلك الأنهار وبين النار التي يسقى أهلها الحميم ونظيره قول القائل أفرح أن أرزأ السكرام وأن ۖ أورث ذودا شصا نصا نبلا

هو كلام منكسر للفرح برزية السكرام ووراثه الذود مع تعريه عن حرف الإنكار لانطوائه تحت حكم قول من قال أفرح بموت أخيك وبوراثه إبله والذي طرح لأجله حرف الإنكار إرادة أن يصور قبح ما أرن فكأنه قال له نعم مثلي يفرح بمرزاة السكرام وبأن يستبدل منهم ذودا يقل طائله وهو من التسليم الذي تحته كل إنكار ومثل الجنة صفة الجنة العجيبة الشأن وهو مبتدأ وخبره كمن هو خالد وقوله فيها أنهار داخل في حكم الصلة كالتكرير لها ألا ترى إلى صحة قولك التي فيها أنهار ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف هي فيها أنهار وكأن قائلها قال وما مثلها فقيل فيها أنهار وأن يكون

ۖ قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون الآية (قال فيه هو كلام في صورة الإثبات ومعناه النفي الخ) قال أحمد كم ذكر الناس في تأويل هذه الآية فلم أرأطلى ولا أحلى من هذه النكت التي ذكرها لا يعوزها إلا التنبيه على أن في الكلام محذوفا لا بد من تقديره لأنه لا معادلة بين الجنة وبين الخالدين في النار إلا على تقدير مثل سا كن فيه يقوم وزن الكلام ويتعادل كفتاه ۖ ومن هذا النمط قوله تعالى أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله فإنه لا بد من تقدير محذوف مع الأول والثاني ليتعادل القسمان وبهذا الذي قدرته في الآية ينطبق آخر الكلام على أوله فيكون المقصود تنظير بعد التسوية بين المتمسك بالسبيّة والراكب للهوى بعد التسوية بين المنعم في الجنة والمعذب في النار على الصفات المتقابلة المذكورة في الجهتين وهو من وادى تنظير السبيّة بنفسه باعتبار حالتيه إحداهما أوضح في البيان من الأخرى فإن المتمسك بالسنة هو المنعم في الجنة الموصوفة والمتبع للهوى هو المعذب في النار المنعوتة ولكن أنكر التسوية بينهما باعتبار الأعمال أولا وأوضح ذلك بإنكار التسوية بينهما باعتبار الجزاء ثانيا

(قوله وكائن بوزن كاعن) في الصحاح كائن معناها معنى كم في الخبر والاستفهام وفيها الغتان كائن مثال كعين وكائن مثال كاعن اه (قوله ما أرن به) أى اتهم أفاده الصحاح (قوله ذودا يقل طائله) لأن الشصائص قليلات اللبن والنيل السكبار من الإبل والصغار منها أيضا فهو من الأضداد أفاده الصحاح (قوله هي فيها) لعله أى هي فيها

وَأَنهَرُ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنهَرُ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ وَأَنهَرُ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفَرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَلَدٌ فِي النَّارِ وَسَقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا * أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ * وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ * فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ * فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

في موضع الحال أى مستقرة فيها أنهار وفي قراءة على رضى الله عنه أمثال الجنة أى ماصفاتا كصفات النار * وقرئ أسن يقال أسن الماء وأجن إذا تغير طعمه وريحه وأنشد ابن زيد بن معاوية

لقد سقتني رضا غير ذى أسن * كالمسك فت على ماء العناقيد

(من لبن لم يتغير طعمه) كما تتغير ألوان الدنيا فلا يعود قارصا ولا حاذرا ولا مايكره من الطعوم (لذة) تأنيث لذة وهو اللذيذ أو وصف بمصدر وقرئ بالحركات الثلاث فالجر على صفة الخمر والرفع على صفة الأنهار والنصب على العلة أى لأجل لذة الشاربين والمعنى ما هو إلا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا آفة من آفات الخمر (مصفى) لم يخرج من بطون النحل فيخالطه الشمع وغيره (ماء حميا) قيل إذا دنا منهم شوى وجومهم وإنما زت فروة رؤسهم فإذا شربوه قطع أمعائهم * هم المنافقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يلقون له بالآثان ومنهم فإذا خرجوا قالوا لأولى العلم من الصحابة ماذا قال الساعة على جهة الاستهزاء وقيل كان يخاطب فإذا غاب المنافقين خرجوا فقالوا ذلك للعلماء وقيل قالوه لعبد الله بن مسعود وعن ابن عباس أنا منهم وقد سميت فيمن سئل (آنفا) وقرئ آنفا على فعل نصب على الظرف قال الزجاج هو من استأنفت الشيء إذا ابتدأته والمعنى ماذا قال فى أول وقت يقرب منا (زادهم) الله (هدى) بالنوفيق (وآثانهم تقواهم) أعانهم عليها أو آثانهم جزاء تقواهم وعن السدى بين لهم ما يتقون وقرئ واعظام وقيل الضمير هم زادهم لقول الرسول أو الاستهزاء المنافقين (أن تأنيهم بدل اشتغال من الساعة نحو أن تطوهم من قوله رجال مؤمنون ونساء مؤمنات وقرئ إن تأنيهم بالوقف على الساعة واستئناف الشرط وهى فى مصاحف أهل مكة كذلك (فإن قلت) فما جزاء الشرط (قلت) قوله فأنى لهم ومعناه أن تأنيهم الساعة فكيف لهم ذكرهم أى تذكرهم وتعاضلهم إذا جاءتهم الساعة يعنى لا تنفعهم الذكرى حينئذ كقوله تعالى يومئذ يذكّر الإنسان وأنى له الذكرى (فإن قلت) بهم يتصل قوله (فقد جاء أشراطها) على القراءتين (قلت) بآيات الساعة اتصال العلة بالمعلول كقولك إن أكرمى زيد فأنا تحقيق بالأكرام أكرمه والأشراط العلامات قال أبو الأسود فإن كنت قد أزمعت بالصرم بيننا * فقد جعلت أشراط أوله تبدو

وقيل مبعث محمد خاتم الأنبياء صلى الله عليه وسلم وعليهم منها وانشقاق القمر والدخان وعن الكلبي كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الأرحام وقلة الكرام وكثرة اللثام * وقرئ بغتة بوزن جربة وهى غريبة لم ترد فى المصادر أختها وهى مروية عن أبى عمرو وما أخوفنى أن تكون غلظة من الراوى على أبى عمرو وأن يكون الضواب بغتة بفتح الغين من غير تشديد كقراءة الحسن فيما تقدم * لما ذكر حال المؤمنين وحال الكافرين قال إذا علمت أن الأمر كما

(قوله ولا حاذرا ولا مايكره) لعله مخدوف وأصله حازر بالزأى وفى الصحاح الحاذر اللبن الحامض (قوله وقرئ آنفا على فعل نصب على الظرف) لعله بالضم (قوله بغتة بوزن جربة وهى غريبة) فى القاموس الجربة محركة مشددة جماعة الحراء وفى الصحاح الجربة بالفتح بغتة وتشديد الباء العادة من الخير وفيه أيضا العانة القطيع من حمر الوحش

وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبَكُمْ وَمُثَوِّبَكُمْ ۖ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نَزَلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ۚ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّىٰ أَبْصَارَهُمْ ۚ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ

ذكر من سعادة هؤلاء وشقاوة هؤلاء فثبت على ما أنت عليه من العلم بوحداية الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من على دينك ۖ والله يعلم أحوالكم ومتصرفاتكم ومتقلبكم في معاشكم ومتاجركم ويعلم حيث تستقرون في منازلكم أو متقلبكم في حياتكم ومثواكم في القبور أو متقلبكم في أعمالكم ومثواكم من الجنة والنار ومثله تحقيق بأن يخشى ويتقى وأن يستغفر ويسترحم وعن سفيان بن عيينة أنه سئل عن فضل العلم فقال ألم تسمع قوله حين بدأ به فقال فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك فأمر بالعمل بعد العلم وقال اعلوا إنما الحياة الدنيا لعب ولهو إلى قوله سابقوا إلى مغفرة من ربكم وقال واعلموا إنما أموالكم وأولادكم فتنة ثم قال بعد فاحذروهم وقال واعلموا إنما غنمتم من شيء فأن لله خمسة ثم أمر بالعمل بعد ۖ كانوا يدعون الحرص على الجهاد ويتمنونه بالسنهم ويقولون (لولا نزلت سورة) في معنى الجهاد (فإذا أنزلت) وأمروا فيها بما تمنوا وحرصوا عليه كاعوا وشق عليهم وسقطوا في أيديهم كقوله تعالى فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس (محكمة) مبنية غير متشابهة لا تحتمل وجهها إلا وجوب القتال وعن قتادة كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة وهي أشد القرآن على المنافقين وقيل لها محكمة لأن النسخ لا يرد عليها من قبل أن القتال قد نسخ ما كان من الصفح والمهادنة وهو غير منسوخ إلى يوم القيامة وقيل هي المحدثنة لأنها حين يحدث نزولها لا يتناولها النسخ ثم تنسخ بعد ذلك أو تبقى غير منسوخة وفي قراءة عبدالله سورة محدثة وقرئ فإذا نزلت سورة وذكر فيها القتال على البناء للفاعل ونصب القتال (الذين في قلوبهم مرض) هم الذين كانوا على حرف غير ثابتي الأقدام (نظر المغشى عليه من الموت) أي تشخص أبصارهم جبنًا وعلما وغيظا كما ينظر من أصابته الغشية عند الموت (فأولى لهم) وعيد بمعنى فويل لهم وهو أفعل من الولي وهو القرب ومعناه الدعاء عليهم بأن يلهمهم المكروه (طاعة وقول معروف) كلام مستأنف أي طاعة وقول معروف خير لهم وقيل هي حكاية قولهم أي قالوا طاعة وقول معروف بمعنى أمرنا طاعة وقول معروف وتشهدله قراءة أبي يقولون طاعة وقول معروف (فإذا عزم الأمر) أي جد والعزم والجد لأصحاب الأمر وإنما يسندان إلى الأمر إسنادا مجازيا ومنه قوله تعالى إن ذلك لمن عزم الأمور (فلو صدقوا الله) فيما زعموا من الحرص على الجهاد أو لو صدقوا في إيمانهم وواطأت قلوبهم فيه أسنتهم ۖ عسيت وعسيت لغة أهل الحجاز وأما بنو تميم فيقولون عسى أن تفعل وعسى أن تفعلوا ولا يلحقون الضمائر وقرأ نافع بكسر السين وهو غريب وقد نقل الكلام من الغيبة إلى الخطاب على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في التوكيد (فإن قلت) ما معنى فهل عسيت أن تفسدوا في الأرض (قلت) معناه هل يتوقع منكم الإفساد (فإن قلت) فكيف يصح هذا في كلام الله عز وجل وهو عالم بما كان وما يكون (قلت) معناه أنكم لماعد منكم أحقاء بأن يقول لكم كل من ذاقكم وعرف تمريركم ورخاوة عقدكم في الإيمان يا هؤلاء ما نرون هل يتوقع منكم إن توليتم أمور الناس وتأمرتم عليهم لما تبين منكم من الشواهد ولاح من الخبايا (أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) تناحرا على الملك وتهاكبا على الدنيا وقيل إن أعرضتم وتوليتم عن دين رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته أن ترجعوا إلى ما كنتم عليه في الجاهلية من الإفساد في الأرض بالتغاور

(قوله وحرصوا عليه كاعوا) في الصحاح كاع الكلب يكوع أي مشى على كوعه في الرمل من شدة الحر

قُلُوبَ أَقْفَالِهَا ۖ إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدَوْا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ۚ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا اسْتَضَىٰ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَاحْبِطْ أَعْمَالَهُمْ ۚ

والتناهب وقطع الأرحام بمقاتلة بعض الأقارب بعضا وواد البنات وقرئ وليتم وفي قراءة على بن أبي طالب رضى الله عنه توليت أى إن تولاكم ولاية غشمة خرجتم معهم ومشيتم تحت لوائهم وأفسدتم يفسادهم ۖ وقرئ وتقطعوا وتقطعوا من التقطيع والتقطيع (أولئك) إشارة إلى المذكورين (لعنهم الله) لإفسادهم وقطعهم الأرحام فنعهم أطافه وخذلهم حتى صموا عن استماع الموعدة وعصوا عن إصبار طريق الهدى ويجوز أن يريد بالذين آمنوا المؤمنين الخالص الثابتين وأنهم يتشفون إلى الوحى إذا أبطأ عليهم فإذا أنزلت سورة في معنى الجهاد رأيت المنافقين فيما بينهم يضجرون منها (أفلا يتدبرون القرآن) ويتصفحونه وما فيه من المواعظ والزواجر ووعيد العصاة حتى لا يجسروا على المعاصى ثم قال (أم على قلوب أقفالها) وأم بمعنى بل وهزة التقرير للتسجيل عليهم بأن قلوبهم مقفلة لا يتوصل إليها ذكر وعن قتادة إذا والله يجدوا في القرآن زاجرا عن معصية الله لوتدبروه ولكنهم أخذوا بالمشابهة فهلكوا (فإن قلت) لم تنكرت القلوب وأضيفت الأفعال إليها (قلت) أما التنكير ففيه وجهان أن يراد على قلوب قاسية مبهم أمرها في ذلك أو يراد على بعض القلوب وهى قلوب المنافقين وأما إضافة الأفعال فلأنه يريد الأفعال المختصة بها وهى أفعال الكفر التى استغفلت فلا تفتح وقرئ إقفالها على المصدر (الشيطان سؤل لهم) جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبر الإتن كقولك إن زيدا عمرو مر به . سؤل لهم سهل لهم ركوب العظام من السؤل وهو الاسترخاء وقد اشتقه من السؤل من لاعلمه بالنصريف والاشتقاق جميعا (وأملى لهم) ومد لهم فى الآمال والأمانى وقرئ وأملى لهم يعنى إن الشيطان يغويهم وأنا أنظرهم كقوله تعالى إنما نملى لهم وقرئ وأملى لهم على البناء للمفعول أى أمهلوا ومد في عمرهم وقرئ سؤل لهم ومعناه كيد الشيطان زين لهم على تقدير حذف المضاف (فإن قلت) من هؤلاء (قلت) اليهود كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم من بعد ما تبين لهم الهدى وهو نعتة في التوراة وقيل هم المنافقون ۚ الذين قالوا اليهود ۚ والذين كرهوا ما نزل الله المنافقون وقيل عكسه وأنه قول المنافقين لقريظة والنضير لئن أخرجتم لنخرجن معكم ۚ وقيل بعض الأمر التكذيب برسول الله صلى الله عليه وسلم أو بلا إله إلا الله أو ترك القتال معه وقيل هو قول أحد الفريقين للبشركين سنطيعكم في التظاهر على عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والعود عن الجهاد معه ومعنى (في بعض الأمر) في بعض ما تأمرون به أو في بعض الأمر الذى يهكمم (والله يعلم أسرارهم) وقرئ أسرارهم على المصدر قالوا ذلك سرا فيما بينهم فأفشاء الله عليهم ۚ فكيف يعملون وماحياتهم حيثئذ وقرئ توفاهم ويحتمل أن يكون ماضيا ومضارعا قد حذفت إحدى تاءيه كقوله تعالى إن الذى توفاهم الملائكة وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا يتوفى أحد على معصية الله إلا يضرب من الملائكة في وجهه ودبره (ذلك) إشارة إلى التوفى الموصوف (ما أسخط) الله من كتان نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم و(رضوانه) الإيمان برسول الله (أضغانهم) أحقادهم

ۖ قوله تعالى الشيطان سؤل لهم (قال فيه هو مشتق من السؤل وهو الاسترخاء أى سهل لهم ركوب العظام قال وقد اشتقه من السؤل من لاعلم له بالنصريف والاشتقاق جميعا) قلت لأن السؤل مهموز وسؤل معتل ۖ قوله تعالى

(قوله وقرئ وليتم) لعله بالبناء للجهول وكذا توليت في قراءة على (قوله وقد اشتقه من السؤل) لعله هنا بالهمز (قوله وقرئ سؤل لهم) لعله بالبناء للجهول (قوله وقيل هم المنافقون الذين قالوا) التلاوة ذلك بأنهم قالوا ولعل عبارة المفسر الذين قالوا اليهود الخ فلفظ القايلون من زيادة الناسخ سهوا

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ۖ وَلَوْ نَشَاءُ لَارْتَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسْمِهِمْ
وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ۖ وَلَتَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرُّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا
وَسَيَحْجِطَ أَعْمَالُهُمْ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرُّسُولَ وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

وإخراجها إبرازها لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين وإظهارهم على نفاقهم وعداوتهم لهم وكانت صدورهم تغلي
حنقا عليهم (لأريناكم) لعرفناكم ودلناكم عليهم حتى تعرفهم بأعيانهم لا يخفون عليك (بسيامهم) بعلامتهم وهو أن
يسمهم الله تعالى بعلامة تلبون بها وعن أنس رضى الله عنه ماخني على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية
شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيامهم ولقد كنا في بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكوكهم الناس فناموا ذات
ليلة وأصبحوا وعلى جهة كل واحد منهم مكتوب هذا منافق (فإن قلت) أى فريق بين اللامين في فلعرفتهم ولتعرفتهم
(قلت) الأولى هي الداخلة في جواب لو كالتى في لأريناكم كهم كررت في المعطوف وأما اللام في ولتعرفتهم فواقعة مع
النون في جواب قسم محذوف (في لحن القول) في نحوه وأسلوبه وعن ابن عباس هو قولهم مالنا إن أطعنا من الثواب
ولا يقولون ما علينا إن عصينا من العقاب وقيل اللحن أن تلحن بكلامك أى تميله إلى نحو من الانحاء ليفطن له صاحبك
كالعريض والتورية قال ولقد لحنت لكم لكى تفقهوا ۖ واللحن يعرفه ذوو الالباب

وقيل المخطئ لاحن لأنه يعدل بالكلام عن الصواب (أخباركم) ما يحكى عنكم وما يجربه عن أعمالكم ليعلم حسنها
من قبيحها لأن الخبر على حسب الخبر عنه إن حسنا فحسن وإن قبيحا فقيح ۖ وقرئ يعقوب وتبلو يسكون الواو
على معنى ونحن نبلو أخباركم ۖ وقرئ وليبلونكم ويعلم ويبلو بالياء وعن الفضيل أنه كان إذا قرأها بكى وقال اللهم
لا تبلى فإنك إن بليتنا فضحتنا وهتكت أستارنا وعذبنا (وسيجبط أعمالهم) التى عملوها في دينهم يرجون بها الثواب
لأنها مع كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم باطلة وهم قريظة والنضير أو سيجبط أعمالهم التى عملوها والمكاييد التى نصبوها
في مشاققة الرسول أى سيطلها فلا يصلون منها إلى أغراضهم بل يستنصرون بها ولا يشر لهم إلا القتل والجلاء عن أوطانهم
وقيل هم رؤساء قريش والمطعمون يوم بدر (ولا تبطلوا أعمالكم) أى لا تحبطوا الطاعات بالكبائر كقوله تعالى لا ترفعوا
أصواتكم فوق صوت النبى إلى أن قال أن تحبط أعمالكم وعن أبى العالية كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون
أنه لا يضر مع الإيمان ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل حتى نزلت ولا تبطلوا أعمالكم فكأنوا يخافون الكبائر على أعمالهم

« ولا تبطلوا أعمالكم » قال فيه معناه لا تحبطوا الطاعات بالكبائر (الح) قال أحمد قاعدة أهل السنة مؤسسة على أن الكبائر
مادون الشرك لا تحبط حسنة مكتوبة لأن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما
نعم يقولون إن الحسنات يذهبن السيئات كما وعد به الكريم جلّ وعلا وقاعدة المعتزلة موضوعة على أن كبيرة واحدة
تحبط ما تقدمها من الحسنات ولو كانت مثل زبد البحر لأنهم يقطعون بخلود الفاسق في النار وسلب سمة الإيمان عنه
ومتى خلد في النار لم تنفع طاعاته ولا إيمانه فعلى هذا بنى الزمخشري كلامه وجلب الآثار التى فى بعضها موافقة في الظاهر
لمعتقده ولا كلام عليها جملة من غير تفصيل لأن القاعدة المتقدمة ثابتة قطعاً بأدلة اقتضت ذلك يحاشى كل معتبر في الحل
والعقد عن مخالفتها فهم ماورد من ظاهر يخالفها وجب رده إليها بوجه من التأويل فإن كان نصاً لا يقبل التأويل فالطريق
في ذلك تحسين الظن بالمنقول عنه والتوريك بالغلط على النقلة على أن الآثار المذكور عن ابن عمر هو أولى بأن يدل
ظاهره لأهل السنة فتأمله وأما حمل الآية عند أهل الحق فعلى أن النهى عن الإخلال بشرط من شروط العمل وبركن يقتضى
بطلانه من أصله لأنه يبطل بعد استجماعه شرائط الصحة والقبول

وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ * فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْآغْلُونَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَهْلَكُمْ * إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ إِنْ تَوَمَّنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلَكُمْ أَمْوَالَكُمْ * إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُخَفِّفْكُمْ تَبَخَّلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ * هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَدْعُونَ لِنُفْثِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنِ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ * وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ *

وعن حذيفة نخافوا أن تحبط الكبار أعمالهم وعن ابن عمر كنا نرى أنه ليس شيء من حسناتنا إلا مقبولا حتى نزل ولا تبطلوا أعمالكم فقلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا فقلنا الكبار الموجبات والفواحش حتى نزل إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكففنا عن القول في ذلك فكنا نخاف على من أصاب الكبار ونرجو لمن لم يصبها وعن قتادة رحمه الله رحم الله عبدا لم يحبط عمله الصالح بعمله السيئ وقيل لا تبطلوها بمعصيتهما وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا تبطلوها بالرياء والسمعة وعنه بالشك والنفاق وقيل بالعجب فإن العجب يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب وقيل ولا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى (ثم ماتوا وهم كفار) قيل هم أصحاب القلب والظاهر العموم (فلا تهنوا) ولا تضعفوا ولا تذللوا للعدو (و) لا (تدعو إلى السلم) وقرئ السلم وهما المسألة (وأنتم الآغليون) أي الآغليون الأقهرون (والله معكم) أي ناصركم وعن قتادة لا تكونوا أول الطائفتين ضرعت إلى صاحبتهما بالموادعة * وقرئ ولا تدعوا من ادعى القوم وتدعوا إذا دعوا نحو قولك ارتموا الصيد وتراموه وتدعوا مجزوم لدخوله في حكم النهي أو منصوب لإضمار إن ونحو قوله تعالى وأنتم الآغليون قوله تعالى إنك أنت الأعلى (ولن يترككم) من وترت الرجل إذا قتلت له قتيلا من ولد أو أخ أو حميم أو حربته وحقيقته أفردته من قريبه أو ماله من الوتر وهو الفرد فشبه إضاعة عمل العامل وتعطيل ثوابه بوتر الوتر وهو من فصيح الكلام ومنه قوله عليه الصلاة والسلام من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله أي أفرد عنهم قتيلا ونهبا (يؤتكم أجوركم) ثواب إيمانكم وتقواكم (ولا يسألكم) أي ولا يسألكم جميعها وإنما يقتصر منكم على ربع العشر ثم قال (إن يسألكموها فيخففكم) أي يجهدكم ويطلبه كله والإحفاء المبالغة وبلوغ الغاية في كل شيء يقال أحفاء في المسئلة إذا لم يترك شيئا من الإلحاح وأحفي شارب به إذا استأصله (تبخلوا ويخرج أضغانكم) أي تضطغنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتضيق صدوركم لذلك وأظهرتم كراهتكم ومقتكم لدين يذهب بأموالكم والضمير في يخرج لله عز وجل أي يضغفكم بطلب أموالكم أو لبخل لأنه سبب الاضطغان * وقرئ نخرج بالنون ويخرج بالياء والتاء مع فتحهما ورفع أضغانكم (هؤلاء) موصول بمعنى الذين صلته (تدعون) أي أنتم الذين تدعون أو أنتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون ثم استأنف وصفهم كأنهم قالوا وما وصفنا فقيل تدعون (لتنفقوا في سبيل الله) قيل هي النفقة في الغزو وقيل الزكاة كأنه قيل الدليل على أنه لو أحفاكم لبخلتم وكرهتم العطاء وضطغنتم أنكم تدعون إلى أداء ربع العشر فنكم ناس يبخلون به ثم قال (ومن يبخل) بالصدقة وأداء الفريضة فلا يتعداه ضرر بخله وإنما (يبخل عن نفسه) يقال بخلت عليه وعنه وكذلك ضغنت عليه وعنه * ثم أخبر أنه لا يأمر بذلك ولا يدعو إليه فهو الغنى الذي تستحيل عليه الحاجات ولكن لحاجتكم وفقركم إلى الثواب (وإن تولوا) معطوف على وإن تومنون وتتقوا (يستبدل قوما غيركم) بخلق قوما سواكم على خلاف صفتكم راغبين في الإيمان والتقوى غير متولين عنهما كقوله تعالى « ويأت بخلق جديد » وقيل هم الملائكة وقيل الأنصار

(قوله فقلنا الكبار الموجبات) عبارة لحازن الكبار والفواحش (قوله أي تضطغنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصالح الضغن الحقد وتضاغن القوم واضطغنون الطؤوا على الأحقاد

سورة الفتح مدنية

نزلت في الطريق عند الانصراف من الحديبية وآياتها ٢٩ نزلت بعد الجمعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا * لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيَمُتَّعِنَا بِنِعْمَتِهِ

وعن ابن عباس كسدة والنخع وعن الحسن العجمي وعن عكرمة فارس والرم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان إلى جنبه فضرب على غنذه وقال هذا وقومه والذي نفسي بيده لو كان الإيمان منوطاً بالثريا لتناوله رجال من فارس وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة محمد صلى الله عليه وسلم كان حقاً على الله أن يسقيه من أنهار الجنة

سورة الفتح : مدنية : وهي تسع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) * هو فتح مكة وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مكة عام الحديبية عدة له بالفتح وجيء به على لفظ الماضي على عادة رب العزة سبحانه في أخباره لأنها في تحققها وتيقنها بمنزلة الكائنة الموجودة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن الخبر ما لا يخفى (فإن قلت) كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة (قلت) لم يجعل علة للمغفرة ولكن لاجتماع ما عتد من الأمور الأربعة وهي المغفرة وإتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كأنه قيل يسرنا لك فتح مكة ونصرناك على عدوك لتجتمع لك بين عز الدارين وأغراض العاجل والآجل ويجوز أن يكون فتح مكة من حيث أنه جهاد للعدو سبباً للغفران والثواب والفتح الظفر بالبد عنوة أو صلحاً بحرب أو بغير حرب لأنه منغلق مالم يظفر به فإذا ظفر به وحصل في اليد فقد فتح وقيل هو فتح الحديبية ولم يكن فيه قتال شديد ولكن ترام بين القوم بسهام وحجارة وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو المشركين حتى أدخلوا في ديارهم وعن الكلبي ظهر وأعليهم حتى سألو الصلح (فإن قلت) كيف يكون فتحاً وقد أحصروا فتحوا وحلقوا بالحديبية (قلت) كان ذلك قبل الهدنة فلما طلبوها وتمت كان فتحاً مبيناً وعن موسى بن عقبة أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية راجعاً فقال رجل من أصحابه ما هذا بفتح لقد صدونا عن البيت وصدهدنا فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال بئس الكلام هذا بل هو أعظم الفتوح وقد رضي المشركون أن يدفعوك عن بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا إليكم في الأمان وقد رأوا منكم ما كرهوا وعن الشعبي نزلت بالحديبية وأصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة مالم يصب في غزوة أصاب أن بويع بيعة الرضوان وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وظهرت الروم على فارس وبلغ الهدى محله وأطعموا نخل خيبر وكان في فتح الحديبية آية عظيمة وذلك أنه نزع ماؤها حتى

القول في سورة الفتح

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ » الآية (قال فيه جاء الإخبار بالفتح على لفظ الماضي وإن لم يقع بعد لأن المراد فتح مكة والآية نزلت حين رجع عليه الصلاة والسلام من الحديبية قبل عام الفتح وذلك على عادة رب العزة في أخباره لأنها كانت محققة نزلت بمنزلة الكائنة الموجودة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن الخبر ما لا يخفى (قلت) ومن الفخامة الالتفات من التكلم إلى الغيبة * عاد كلامه (قال) فإن قلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة وأجاب بأن ذلك علة لاجتماع ما عتد من الأمور الأربعة المغفرة وإتمام النعمة والهداية والنصر العزيز كأنه قيل يسرنا لك فتح مكة ونصرناك على عدوك لتجتمع لك عز الدارين وأغراض العاجل والآجل * قال ويجوز أن يكون الفتح من حيث كونه جهاداً وعبادة سبباً للغفران

(قوله علو شأن الخبر) لعله الخبر به وعبارة النسفي الخبر عنه (قوله عن بلادهم بالراح) في الصحاح الراح الخمر والراح جمع راحة وهي الكف والراح الارتفاع والظاهر هنا الثالث

عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا * وَيُنصِرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا * هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا * لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا * وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتُ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا * وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا * إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّوهُ وَتُقِرُّوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بِكُرَّةٍ

لم يبق فيها قاطرة فتمضمض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مجه فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه وقيل فحاش بالماء حتى امتلأت ولم ينفد ماؤها بعد وقيل هو فتح خير وقيل فتح الروم وقيل فتح الله له بالإسلام والنبوة والدعوة بالحجة والسيف ولا فتح أبين منه وأعظم وهو رأس الفتوح كلها إذ لا فتح من فتوح الإسلام إلا وهو فتحه ومتشعب منه وقيل معناه قضينا لك قضاء بيننا على أهل مكة أن تدخلها أنت وأصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتحا وهي الحكومة وكذا عن قتادة (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) يريد جميع ما فرط منك وعن مقاتل ما تقدم في الجاهلية وما بعدها وقيل ما تقدم من حديث مارية وما تأخر من امرأة زيد (نصراً عزيراً) فيه عز ومنعة أو وصف بصفة المنصور إسناداً مجازياً أو عزيراً صاحبه (السكينة) السكون كالبهية للبهتان أي أنزل الله في قلوبهم السكون والطمأنينة بسبب الصلح والامن ليعرفوا فضل الله عليهم بتيسير الامن بعد الخوف والهدنة غب القتال فيزدادوا يقيناً إلى يقينهم وأنزل فيها السكون إلى ما جاء به محمد عليه السلام من الشرائع (ليزدادوا إيماناً) بالشرائع مقررونا إلى إيمانهم وهو التوحيد عن ابن عباس رضى الله عنهما أن أول ما أتاهم به النبي صلى الله عليه وسلم التوحيد فلما آمنوا بالله وحده أنزل الصلاة والزكاة ثم الحج ثم الجهاد فازدادوا إيماناً إلى إيمانهم أو أنزل فيها الوفاق والعظمة لله عز وجل ولرسوله ليزدادوا باعتقاد ذلك إيماناً إلى إيمانهم وقيل أنزل فيها الرحمة ليرحموا فيزداد إيمانهم (ولله جنود السموات والأرض) يسلط بعضها على بعض كما يقتضيه عليه وحكمته ومن قضيته أن سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديدية ووعدهم أن يفتح لهم وإنما قضى ذلك ليعرف المؤمنون نعمة الله فيه ويشكروها فيستحقوا الثواب فيذهبهم ويعذب الكافرين والمنافقين لما غاظهم من ذلك وكرهوه وقع السوء عبارة عن رداءة الشيء وفساده والصدق عن جودته وصلاحه فقيل في المرضى الصالح من الأفعال فعل صدق وفي المستخوط الفاسد منها فعل سوء ومعنى (ظن السوء) ظنهم أن الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين ولا يرجعهم إلى مكة ظافرين فاتحها عنوة وقهراً (عليهم دائرة السوء) أي ما يظنونونه ويتربصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم والسوء الهلاك والدمار وقرئ دائرة السوء بالفتح أي الدائرة التي يذمونها ويستخطونها فهي عندهم دائرة سوء وعند المؤمنين دائرة صدق (فإن قلت) هل من فرق بين السوء والسوء (قلت) هما كالكره والكره والضعف والضعف من ساء إلا أن المفتوح غلب في أن يضاف إليه ما يراد ذمه من كل شيء وأما السوء بالضم فجار مجرى الشر الذي هو نقيض الخير يقال أراد به السوء وأراد به الخير ولذلك أضيف الظن إلى المفتوح لكونه مذموماً وكانت الدائرة محوذة فكان حقها أن لا تضاف إليه إلا على التأويل الذي ذكرنا وأما دائرة السوء بالضم فلأن الذي أصابهم مكروه وشدة فصيح أن يقع عليه اسم السوء كقوله عزّ وعلا إن أراد بكم سواء أو أراد بكم رحمة (شاهداً) تشهد على أمتك كقوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيداً (ليؤمنوا) الضمير للناس

وَأَصِيلًا إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِثْقَلُ ذَرَّةٍ مِنْهُ سَعِدَ بِهِ أَجْرًا عَظِيمًا سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ

(ويعزروه) ويقووه بالنصرة (ويوقروه) ويعظموه (ويسبحوه) من التسبيح أو من السبحة والضمائر لله عز وجل والمراد بتعزير الله تعزير دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن فرق الضمائر فقد أبعد. وقرئ لتؤمنوا وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بالتاء والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولأتمته وقرئ وتعزروه بضم الزاي وكسرها وتعزروه بضم التاء والتخفيف وتعزروه بالزايين وتوقروه من أوقره بمعنى وقره وتسبحوا الله (بكرة وأصيلًا) عن ابن عباس رضى الله عنهما صلاة العجر وصلاة الظهر والعصر لما قال (إنما يبايعون الله) أكدته تأكيداً على طريق التخييل فقال (يد الله فوق أيديهم) يريد أن يد رسول الله التي تعلوا بأيدي المبايعين هي يد الله والله تعالى منزّه عن الجوارح وعن صفات الأجسام وإنما المعنى تقرير أن عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله والمراد ببيعة الرضوان (فإنما ينكث على نفسه) فلا يعود ضرر نكثه إلا عليه قال جابر ابن عبد الله رضى الله عنه بايعنا رسول الله تحت الشجرة على الموت وعلى أن لا نفرّ فما نكث أحد منا البيعة إلا جدد بن قيس وكان منافقاً اختبأ تحت لبط بعيره ولم يسر مع القوم. وقرئ (إنما يبايعون الله أى لأجل الله ولوجهه. وقرئ ينكث بضم الكاف وكسرها وبما عاهد وعهد (فستؤنيه) بالنون والياء يقال وفيت بالعهد وأوفيت به وهى لغة تهامة ومنها قوله تعالى أوفوا بالعقود والموفون بعدهم هم الذين خلفوا عن الحديبية وهم أعراب غفار ومزينة وجهنة وأشجع وأسلم والدليل وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمراً استنفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه حذراً من قريش أن يعرضوا له بحرب أو يصدوه عن البيت وأحرم هو صلى الله عليه وسلم وساق معه الهدى ليعلم أنه لا يريد حرباً فتناقل كثير من الأعراب وقالوا يذهب إلى قوم قد غزوه فى عقر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه فيقاتلهم وظلوا أنه يهلك فلا ينقلب إلى المدينة واعتلوا بالشغل بأهاليهم وأموالهم وأنه ليس لهم من يقوم بأشغالهم وقرئ شغلنا بالتشديد (يقولون بألسنتهم ما ليس فى قلوبهم) تكذيب لهم فى اعتذارهم وأن الذى خلفهم ليس بما يقولون وإنما هو الشك فى الله والنفاق وطلبهم للاستغفار أيضاً ليس بصادر عن حقيقة (فمن يملك لكم) فمن يمنعكم من مشيئة الله وقضائه (إن أراد بكم) ما يضركم من قتل أو هزيمة (أو أراد بكم نفعا) من ظفر وغنمة وقرئ ضرا بالفتح والضم. الأهلون جمع أهل ويقال أهلات على تقدير تاء التأنيث كأرض

قوله تعالى وإن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم (قال فيه لما قال إنما يبايعون الله أكدته تأكيداً على طريق التخييل الخ) قال أحمد كلام حسن بعد إسقاط لفظ التخييل وإبداله بالتمثيل وقد تقدمت أمثاله. قوله تعالى قل فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضراً (قال أى قتلاً وهزيمة أو أراد بكم نفعا أى ظفراً وغنمة انتهى كلامه) قال أحمد لا تخلو الآية من الفن المعروف عند علماء البيان بالالف وكان الأصل والله أعلم فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضراً ومن يحرمكم النفع إن أراد بكم نفعا لأن مثل هذا النظم يستعمل فى الضر وكذلك ورد فى الكتاب العزيز مطرداً كقوله فمن يملك من الله شيئاً إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئاً فلا تملكون لى من الله شيئاً هو أعلم بما تفيضون فيه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام فى بعض الحديث إننى لأملك شيئاً

(قوله وقرئ لتؤمنوا وتعزروه) يفيد أن قراءة الياء هى المشهورة وقد تشير إلى تفريق الضمائر قراءة وتسبحوا الله الآية (قوله قد غزوه فى عقر داره) فى المصباح عقر الدار أصلها وهو محلة القوم وأهل المدينة يقولون عقر الدار بالضم

كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۖ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنَ السُّوءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ۖ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ۖ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۖ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سِتْرَةٌ إِلَىٰ

وأرضات وقد جاء أهله وأما أهل قاسم جمع كليات وقرئ إلى أهلهم وزين على الباء للفاعل وهو الشيطان أو الله عز وجل وكلاهما جاء في القرآن وزين لهم الشيطان أعمالهم وزينا لهم أعمالهم ، والبور من بار كالحلك من هلك بناء ومعنى ولذلك وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ويجوز أن يكون جمع باثر كعائذ وعود والمعنى وكنتم قوما فاسدين في أنفسكم وقلوبكم ونياتكم لا خير فيكم أو هالكين عند الله مستوجبين لسطوته وعقابه (للكافرين) مقام مقام لهم للإيدان بأن من لم يجمع بين الإيمان بالله وبرسوله فهو كافر ، ونكر (سعيরা) لأنها نار مخصوصة كانسكار نار اتظلي (والله ملك السموات والأرض) يديره تدبير قادر حكيم يغفر ويعذب بمشيئته ومشيئته تابعة لحكمته وحكمته المغفرة للتائب وتعذيب المصر (وكان الله غفوراً رحيماً) رحمته سابقة لغضبه حيث يكفر السيئات باجتناب الكبائر ويغفر الكبائر بالتوبة (سيقول المخلفون) الذين تخفوا عن الحديدية (إذا انطلقتم إلى مغانم) إلى غنائم خبير (أن يبدلوا كلام الله) وقرئ كلم الله أن يغيروا موعد الله لأهل الحديدية وذلك أنه وعدمهم أن يعوضهم من مغانم مكة مغانم خبير إذا قفلوا وواعدين لا يصيدون منهم شيئاً وقيل هو قوله تعالى لن تخرجوا معي أبداً (تحسدوننا) أن نصيب معكم من الغنائم قرئ بضم السين وكسرهما (لا يفقهون) لا يفهمون إلا فهما (قليلاً) وهو فظنتهم لأمور الدنيا دون أمور الدين كقوله تعالى يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا (فإن قلت) ما الفرق بين حرق الإضراب (قلت) الأول إضراب معناه رد أن يكون حكم الله أن لا يتبعوهم

يخاطب عشيرته وأمثاله كثيرة وسر اختصاصه بدفع المضرة أن الملك مضاف في هذه المواضع باللام ودفع المضرة نفع يضاف للدفع عنه وليس كذلك حرمان المنفعة فإنه ضرر عائد عليه لاله فإذا ظهر ذلك فإنما انتظمت الآية على هذا الوجه لأن القسمين يشتركان في أن كل واحد منهما نفي لدفع المقدّر من خير وشر فلهما تقارباً أدرجهما في عبارة واحدة وخص عبارة دفع الضرر لأنه هو المتوقع لهؤلاء إذ الآية في سياق التهديد أو الوعيد الشديد وهي نظير قوله قل من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة فإن العصمة إنما تكون من سوء لا من الرحمة فهاتان الآيتان يرمان في التقرير الذي ذكرته والله أعلم ۖ قوله تعالى والله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء (قال فيه يغفر ويعذب بمشيئته الخ) قال أحمد قد تقدمت أمثاله والقول بأن موجب الحكمة ما ذكر تحكم هذا وأدلة الشرع القاطعة تأتي على ما يعتقده فلا تبقى ولا تدر فكم من دليل على أن المغفرة لا تقف على التوبة وكم يروم اتباع القرآن للرأى الفاسد فيقيد مطلقاً ويحجر واسعاً والله الموفق ۖ قوله تعالى سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله قل إن تتبعونا كذلك قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون إلا قليلاً (قال المراد بكلام الله وعده أهل الحديدية بغنائم خبير عوضاً عما يفوتهم من غنائم مكة الخ) قال أحمد فالإضراب الأول إذا هو المعروف والثاني هو المستغرب المستعذب الذي ليس فيه مباينة بين الأول والثاني بل زيادة بينة ومبالغة متمسكة وإنما كان المنسوب إليهم ثانياً أشد من المنسوب إليهم أولاً لأن الأول نسبة إلى جهل في شيء مخصوص وهو نسبتهم الحسداني المؤمنين والثاني يعتبر بجهل على الإطلاق وقلة فهم على الاسترسال

قَوْمٌ أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۚ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمُرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّاتُ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يَُعَذِّبْهُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا ۚ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ۚ وَمَغْنَمٌ كَثِيرَةٌ

وإثبات الحسد والثاني لإضراب عن وصفهم بإضافة الحسد إلى المؤمنين إلى وصفهم بما هو أطم منه وهو الجهل وقلة الفقه (قل للخالقين) هم الذين تخلفوا عن الحديبية (إلى قوم أولى بأس شديد) يعني بني حنيفة قوم مسيلة وأهل الردة الذين حاربهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه لأن مشركي العرب والمرتين هم الذين لا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيف عند أبي حنيفة ومن عداهم من مشركي العجم وأهل الكتاب والمجوس تقبل منهم الجزية وعند الشافعي لا تقبل الجزية إلا من أهل الكتاب والمجوس دون مشركي العجم والعرب وهذا دليل على إمامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه فإنه لم يدعوا إلى حرب في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن بعد وفاته وكيف يدعوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوم تعالى فقل لن تخرجوا معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدواً وقيل هم فارس والروم ومعنى (يسلمون) يتقادون لأن الروم نصارى وفارس مجوس يقبل منهم إعطاء الجزية (فإن قلت) عن قتادة أنهم ثقيف وهوازن وكان ذلك في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) إن صح ذلك فالمعنى لن تخرجوا معي أبداً مادمت على ما أنتم عليه من مرض القلوب والاضطراب في الدين أو على قول مجاهد كان الموعد أنهم لا يتبعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا متطوعين لا نصيب لهم في المغنم (كما توليتم من قبل) يريد في غزوة الحديبية ۚ أو يسلمون معطوف على تقاتلونهم أى يكون أحد الأمرين إما المقاتلة أو الإسلام لأنك لهما وفي قراءة أبيّ أو يسلموا بمعنى إلى أن يسلموا ۚ نفى الحرج عن هؤلاء من ذوى العاهات في التخلف عن الغزو ۚ وقرئ تدخله ونعذبه بالنون ۚ هي بيعة الرضوان سميت بهذه الآية وقصتها أن النبي صلى الله عليه وسلم حين نزل الحديبية بعث جواس بن أمية الخزاعي رسولاً إلى أهل مكة ففهموا به فنهه الأحابيش فلما رجع دعا بعمر رضي الله عنه لبيعته فقال إنى أخافهم على نفسي لما عرف من عداوتى إياهم وما بمكة عدوى يمنعنى ولكنى أدلك على رجل هو أعز بها منى وأحب إليهم عثمان بن عفان فبعثه يخبرهم أنه لم يأت بحرب وإنما جاء زائراً لهذا البيت معظماً لحرمته فوقره وقالوا إن شئت أن تطوف بالبيت فافعل فقال ما كنت لأطوف قبل أن يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبس عندهم فأرجف بأنهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس إلى البيعة فبايعوه تحت الشجرة وكانت سمره قال جابر بن عبد الله لو كنت أبصر لأريتكم مكانها وقيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً في أصل الشجرة وعلى ظهره غصن من أغصانها قال عبد الله بن المغفل وكنت قائماً على رأسه ويدي غصن من الشجرة أذب عنه فرفعت الغصن عن ظهره فبايعوه على الموت دونه وعلى أن لا يفروا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم اليوم خير أهل الأرض وكان عدد المبايعين ألفاً وخمسمائة وخمسة وعشرين وقيل ألفاً وأربعمائة وقيل ألفاً وثلاثمائة (فعلم ما في قلوبهم) من الإخلاص وصدق الضمائر فيما بايعوا عليه (فأنزل السكينة) أى الطمأنينة والأمن بسبب الصالح على قلوبهم (وأثابهم فتوحاً قريباً) وقرئ وآتاهم وهو فتح خيبر غلب النصرافهم من مكة وعن الحسن فتح هجر وهو أجل فتح أسعوا بشمرها زماناً (ومغنم كثيرة يأخذونها) هى مغنم خيبر وكانت أرضاً ذات عقار

(قوله جواس) قوله جواس الذى فى أبى السعد وفى الشهاب خراش بالخاء والراء والشين اه ماخصا من هامش وكذا فى النسفى والخازن (قوله ذات عقار) فى الصحاح العقار بالفح الأرض والضياع والنخل

يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا * وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا * وَأُخْرَى لَمْ تَقْدُرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا * وَلَوْ قَتَلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَرَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وِلْيَاءً وَلَا نَصِيرًا * سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا * وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا * هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدَىٰ مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّوهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ

وأموال قسستها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عليهم ثم أتاه عثمان بالصلح فصالحهم وانصرف بعد أن نحر بالحديبية وحلق (وعدكم الله مغانم كثيرة) وهى ما بنى على المؤمنين إلى يوم القيامة (فعجل لكم هذه) المغانم يعنى مغانم خيبر (وكف أيدى الناس عنكم) يعنى أيدى أهل خيبر وحلفاؤهم من أسد وغطفان حين جاؤا لنصرتهم فقفذ الله فى قلوبهم الرعب فنكسوا وقيل أيدى أهل مكة بالصلح (ولتكون) هذه الكفة (آية للمؤمنين) وعبرة يعرفون بها أنهم من الله تعالى بمكان وأنه ضامن نصرهم والفتح عليهم وقيل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة فى منامه ورؤيا الأنبياء صلوات الله عليهم وحى فتأخر ذلك إلى السنة القابلة فجعل فتح خيبر علامة وعنوانا لفتح مكة (ويهديكم صراطا مستقيما) ويزيدكم بصيرة ويقينا وثقة بفضل الله (وأخرى) معطوفة على هذه أى فعجل لكم هذه المغانم ومغانم أخرى (لم تقدروا عليها) وهى مغانم هوازن فى غزوة حنين وقال لم تقدرُوا عليها لما كان فيها من الجولة (قد أحاط الله بها) أى قدر عليها واستولى وأظهركم عليها وغنمكموها ويجوز فى أخرى النصب بفعل مضمر يفسره قد أحاط الله بها تقديره وقضى الله أخرى قد أحاط بها وأما لم تقدرُوا عليها فصفة لأخرى والرفع على الابتداء لكونها موصوفة بلم تقدرُوا وقد أحاط الله بها خبر المبتدأ والجزء بإضمار رب (فإن قلت) قوله تعالى ولتكون آية للمؤمنين كيف موقعه (قلت) هو كلام معترض ومعناه ولتكون الكفة آية للمؤمنين فعل ذلك ويجوز أن يكون المعنى وعدكم المغانم فعجل هذه الغنيمة وكف الأعداء لينفعكم بها ولتكون آية للمؤمنين إذا وجدوا وعد الله بها صادقا لأن صدق الإخبار عن الغيوب معجزة وآية ويزيدكم بذلك هداية وإيقانا (ولو قاتلكم الذين كفروا) من أهل مكة ولم يصالحوا وقيل من حلفاء أهل خيبر لغلوا وانهمزوا (سنة الله) فى موضع المصدر المؤكد أى سن الله غلبة أنبيائه سنة وهو قوله تعالى لا غلبن أنا ورسلى (أيديهم) أيدى أهل مكة أى قضى بينهم وبينكم المكافاة والمجازاة بعد ما خولكم الظفر عليهم والغلبة وذلك يوم الفتح وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على أن مكة فتحت عنوة لاصحابا وقيل كان ذلك فى غزوة الحديبية لما روى أن عكرمة بن أبي جهل خرج فى خمسمائة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من هزمه وأدخله حيطان مكة وعن ابن عباس رضى الله عنه أظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى أدخلوهم البيوت * وقرئ تعملون بالناء والياء * قرئ والهدى والهدى بتخفيف الياء وتشديدها وهو ما يهدى إلى السكة بالنصب عطفا على الضمير المنصوب فى صدوكم أى صدوكم وصدوا الهدى وبالجر عطفا على المسجد الحرام بمعنى وصدوكم عن نحر الهدى (معكوكا أن يبلغ محله) محبوسا عن أن يبلغ وبالرفع على وصد الهدى ومحله مكانه الذى يحل فيه نحره أى يجب وهذا دليل لآبى حنيفة على أن المحصر محل هديه الحرم (فإن قلت) فكيف حل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه وإنما نحر هديهم بالحديبية (قلت) بعض الحديبية من الحرم وروى أن مضارب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت فى الحل ومصلاه فى الحرم (فإن قلت) فإذا نحر فى الحرم فلم قيل معكوكا أن يبلغ محله (قلت) المراد المحل المعهود وهو منى (لم تعلموهم) صفة للرجال والنساء جميعا (وأن تطوهم) بدل اشتغالهم منهم

مَعْرَةٌ بَغِيرَ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ فَانْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالزَّمَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى

أو من الضمير المنصوب في تعلموهم والمعرة مفعلة من عره بمعنى عراه إذا دهاه ما يكره ويشق عليه و (بغير علم) متعلق بأن تطوهم يعني أن تطوهم غير عالمين بهم والوطء والدوس عبارة عن الإيقاع والإبادة قال ووطننا ووطأ على حق ■ وطأ المقيد ثابت الهرم

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن آخر وطأة ووطأها الله بوج والمعنى أنه كان بمكة قوم من المسلمين مختلطون بالمشركون غير متميزين منهم ولا معروفى الأما كن قليل ولولا كراهة أن يهلكوا ناسا مؤمنين بين ظهراى المشركين وأنتم غير عارفين بهم فيصيبكم بإهلا كهم مكروه ومشقة لما كف أيديكم عنهم وحذف جواب لولا لدلالة الكلام عليه ويجوز أن يكون لوتزلبوا كالتكرير للرجال مؤمنون لمرجعهما إلى معنى واحد ويكون لعذبنا هو الجواب (فإن قلت) أى معرة تصيبهم إذا قتلوهم وهم لا يعلمون (قلت) يصيبهم وجوب الدية والكفارة وسومالة المشركين أنهم فعلوا بأهل دينهم مثل ما فعلوا بنا من غير تمييز والمأثم إذا جرى منهم بعض التقصير (فإن قلت) قوله تعالى (ليدخل الله في رحمته من يشاء) تعليل لماذا (قلت) لما دلت عليه الآية وسيقت له من كف الأيدي عن أهل مكة والمنع من قتلهم صرنا لمن بين أظهرهم - المؤمنين كأنه قال كان الكف ومنع التعذيب ليدخل الله في رحمته أى في توفيقه لزيادة الخير والطاعة مؤمنهم أوليدخل في الإسلام من رغب فيه من مشركهم (لوتزلبوا) لوتفرقوا وتميز بعضهم من بعض من زاله يزيله وقرئ لوتزلبوا (إذ) يجوز أن يعمل فيه ما قبله أى لعذبناهم أو صدوهم عن المسجد الحرام في ذلك الوقت وأن ينتصب بإضمار أذكر والمراد بحمية الذين كفروا وسكينة المؤمنين والحمية الألفة والسكينة الوقار ماروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بالحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو القرشى وحويطب بن عبدالعزيز ومكرز بن حفص بن الأخيف على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من عامه ذلك على أن تخلى له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة والسلام لعلى رضى الله عنه أكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل وأصحابه ما نعرف هذا وألكن أكتب باسمك اللهم ثم قال أكتب هذا ما صالح عليه رسول الله ﷺ أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن أكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال عليه الصلاة والسلام أكتب ما يريدون فأنا أشهد أنى رسول الله وأنا محمد بن عبد الله فهم المسلمون أن يأبوا ذلك ويشتمزوا منه فأنزل الله على رسوله السكينة فتوقروا وحلموا و (كلمة التقوى) بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله قد اختارها الله لئليه وللذين معه أهل الخير ومستحقه ومن هم أولى بالهداية من غيرهم وقيل هى كلمة الشهادة وعن الحسن رضى الله عنه كلمة التقوى هى الوفاء بالعهد ومعنى إضافتها إلى التقوى أنها سبب التقوى وأساسها وقيل كلمة أهل التقوى ■ وفى مصحف الحرث بن سويد صاحب

■ قوله تعالى لولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم إلى قوله لوتزلبوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما (قال فيه يجوز أن يكون جواب لولا محذوف الخ) قال أحمد وإنما كان مرجعها ههنا واحدا وإن كانت لولا تدل على امتناع لوجود ولوتدل على امتناع لامتناع وبين هذين تناف ظاهر لأن لولا ههنا دخلت على وجود ولودخلت على قوله تزلبوا وهو راجع إلى عدم وجودهم وامتناع عدم الوجود وجود فالأمر واحد من هذا الوجه وكان جدى رحمه الله يختار هذا الوجه الثانى ويسميه نظرية وأكثر ما تكون إذا تطاول الكلام وبعد عهدا وله واجتئح إلى رد الآخر على الأول فرة يطرى بلفظه ومرة بلفظ آخر يؤدى مؤداه وقد تقدمت لها أمثال والله أعلم وهو الموفق

(قوله بمعنى عراه إذا دهاه) عبارة الصحاح بلفظها هو يعرقومه أى يدخل عليهم مكروها يطلخهم به والمعرة الإثم (قوله وطأ المقيد ثابت الهرم) لعله نابت بالنون والهرم بالتسكين نبت وهو ضرب من الخصى ترعاه الإبل كما فى الصحاح

وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلُهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّبَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ۝ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا

عبدالله وكانوا أهلها وأحق بها وهو الذي دفن مصحفه أيام الحجاج ۝ رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجه إلى الحديبية كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا فقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا أنهم داخلوها في عامهم وقالوا إن رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حق فلما تأخر ذلك قال عبدالله بن أبي وعبدالله ابن نفيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقتنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام فنزلت ومعنى (صدق الله رسوله الرؤيا) صدقه في رؤياه ولم يكذب به تعالى الله عن الكذب وعن كل قبيح علواً كبيراً لحذف الجواز وأوصل الفعل كقوله تعالى صدقوا ما عاهدوا الله عليه ۝ (فإن قلت) بم تعلق (بالحق) (قلت) إنا بصدق أى صدقه فيما رأى وفي كونه وحصوله صدقاً ملتبساً بالحق أى بالغرض الصحيح والحكمة البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمن الخالص وبين من في قلبه مرض ويجوز أن يتعلق بالرؤيا حالاً منها أى صدقه الرؤيا ملتبساً بالحق على معنى أنها لم تكن من أضغاث الأحلام ويجوز أن يكون بالحق قسماً إتماً بالحق الذى هو تقيض الباطل أو بالذى هو من أسمائه و (لندخان) جوابه وعلى الأول هو جواب قسم محذوف ۝ (فإن قلت) ما وجه دخول (إن شاء الله) فى أخبار الله عز وجل (قلت) فيه وجوه أن يتعلق عدته بالمشيئة تعلمها لعباده أن يقولوا فى عدااتهم مثل ذلك متأدين بأدب الله ومقتدين بسنته وأن يريد لندخان جميعاً إن شاء الله ولم يمت منكم أحد أو كان ذلك على لسان ملك فأدخل الملك إن شاء الله أو هى حكاية ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه وقص عليهم وقيل هو متعلق بآمنين (فعلم ما لم تعلموا) من الحكمة والصواب فى تأخير فتح مكة إلى العام القابل (فجعل من دون ذلك) أى من دون فتح مكة (فتحاً قريباً) وهو فتح خيبر لتستروح إليه قلوب المؤمنين إلى أن يتيسر الفتح الموعود (بالهدى ودين الحق) بدين الإسلام (ليظهره) ليعليه (على الدين كله) على جنس الدين كله يريد الأديان المختلفة من أديان المشركين والجاحدين من أهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فإنك لا ترى ديناً قط إلا والإسلام دونه العز والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى حين لا يبقى على وجه الأرض كافرو قيل هو إظهاره بالحجج والآيات وفى هذه الآية تأكيد لما وعد من الفتح وتوطين لنفوس المؤمنين على أن الله تعالى سيفتح لهم من البلاد ويقض لهم من الغلبة على الأقاليم ما يستقلون إليه فتح مكة (وكفى بالله شهيداً) على أن ما وعده كائن عن الحسن رضى الله عنه شهد على نفسه أنه سيظهر دينك (محمد) إما خبر مبتدأ أى هو محمد لتقدم قوله تعالى هو الذى أرسل رسوله وإمامتداً ورسول الله عطف بيان وعن ابن عامر أنه قرأ رسول الله بالنصب على المدح (والذين معه) أصحابه (أشداء على الكفار رحماء بينهم) جمع شديد ورحيم ونحوه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين واغلب عليهم بالمؤمنين رؤف رحيم وعن الحسن رضى الله عنه بلغ من تشدهم على الكفار وأنهم كانوا يتحززون من ثيابهم أن تلزق بثيابهم ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم وبلغ من ترحمهم فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤمن مؤمناً إلا صاحبه وعانقه والمصاحفة لم تختلف فيها الفقهاء وأما المعانقة فقد كرهها أبو حنيفة رحمه الله وكذلك التقييل قال لأحب أن يقبل الرجل من الرجل وجهه ولا يده ولا شيئاً من جسده وقد رخص أبو يوسف فى المعانقة من حق المسلمين فى كل زمان أن يراعوا هذا التشدد وهذا التعطف فيتشددوا على من ليس على ملتهم ودينهم ويتحاموه

(قوله أى صدقه الرؤيا ملتبساً) لعله ملتبسة (قوله إنه سيظهر دينك) لعله دينه كعبارة النسفي

سَيَأْتِيهِمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُخَيِّطَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝

ويعاشروا لإخوتهم في الإسلام متعطفين بالبر والصلة وكف الأذى والمعونة والاحتمال والأخلاق السجيحة ووجه من قرأ أشداه ورحمائه بالنصب أن يصبهما على المدح أو على الحال بالمقدر في معه ويجعل تراجم الخبر (سَيَأْتِيهِمْ) علامتهم وقرئ سَيَأْتِيهِمْ وفيها ثلاث لغات هاتان والسيما والمراد بها السمة التي تحدث في جهة السجود من كثرة السجود وقوله تعالى (من أثر السجود) يفسرها أي من التأثير الذي يؤثره السجود وكان كل من العليين علي بن الحسين زين العابدين وعلي بن عبد الله بن عباس أبي الأملأك يقال له ذو الثغفات لأن كثرة سجودهما أحدثت في مواقعه منهما أشباه ثغفات البعير وقرئ من أثر السجود ومن آثار السجود وكذا عن سعيد بن جبير هي السمة في الوجه (فإن قلت) فقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تلبوا صوركم وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه رأى رجلا قد أثر في وجهه السجود فقال إن صورة وجهك أنفك فلا تلب وجهك ولا تشن صورتك (قلت) ذلك إذا اعتمد بجبهته على الأرض لتحدث فيه تلك السمة وذلك رياء ونفاق يستعاذ بالله منه ونحن فيما حدث في جهة السجود الذي لا يسجد إلا خالصا لوجه الله تعالى وعن بعض المتقدمين كنا نصلي فلا يرى بين أعيننا شيء ونرى أحدا الآن يصلي فيرى بين عينيه ركة البعير فما ندري أثقلت الأرواس أم خشنت الأرض وإنما أراد بذلك من تعمد ذلك للنفاق وقيل هو صفرة الوجه من خشية الله وعن الضحاك ليس بالندب في الوجوه ولكنه صفرة وعن سعيد بن المسيب ندى الطهور وتراب الأرض وعن عطاء رحمه الله استنارت وجوههم من طول ماصلوا بالليل كقوله من كثر صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار (ذلك) الوصف (مثلهم) أي وصفهم العجيب الشأن في الكتابين جميعا ثم ابتداء فقال (كزرع) يريد كزرع وقيل تم الكلام عند قوله ذلك مثلهم في التوراة ثم ابتدئ ومثلهم في الإنجيل كزرع ويجوز أن يكون ذلك إشارة مبهمة أو ضحت بقوله كزرع كزرع شطأه كقوله تعالى وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين ۝ وقرئ الإنجيل بفتح الهمزة (شطأه) فراخه يقال أشطا الزرع إذا فرخ وقرئ شطأه بفتح الطاء وشطأه بتخفيف الهمزة وشطأه بالمد وشطأه بحدف الهمزة ونقل حركتها إلى ما قبلها وشطأه بقلبها واو أو (فآزره) من المؤازرة وهي المعاونة وعن الأخفش أنه أفعل وقرئ فآزره بالتخفيف والتشديد أي فشد أزره وقواه ومن جعل آزرأفعل فهو في معنى القراءتين (فاستغلاظ) فصار من الدقة إلى الغلاظ (فاستوى على سوقه) فاستقام على قصبه جمع ساق وقيل مكتوب في الإنجيل سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وعن عكرمة أخرج شطأه بأبي بكر فآزره بعمر فاستغلاظ بعثمان فاستوى على سوقه بعلي وهذا مثل ضربه الله لبدن أمر الإسلام وترقيه في الزيادة إلى أن قوى واستحكم لأن النبي صلى الله عليه وسلم قام وحده ثم قواه الله بمن آمن معه كما يقوى الطاقة الأولى من الزرع ما يحترف بها بما يتولد منها حتى يعجب الزرع (فإن قلت) قوله (ليخيط بهم الكفار) تعليل لما ذا (قلت) لما دل عليه تشبيههم بالزرع من نمائهم وترقيهم في الزيادة والقوة ويجوز أن يعلل به (وعاد الله الذين آمنوا) لأن الكفار إذا سمعوا بما أعد لهم في الآخرة مع ما يعجزهم به في الدنيا غاظهم ذلك ومعنى (منهم) البيان كقوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الأوثان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان بمن شهد مع محمد فتح مكة

(قوله والأخلاق السجيحة) أي السهلة أفاده الصحاح (قوله في مواقعه منهما أشباه ثغفات) في الصحاح هي ما يقع على الأرض من أعضائه إذا استنح (قوله لا تلبوا صوركم) في الصحاح علبته أعليه بالضم إذا وسمته أو خدشته أو أثرت فيه (قوله ليس بالندب في الوجوه) في الصحاح الندب أثر الجرع إذا لم يرتفع عن الجلد

فهرس

الجزء الثالث من تفسير الكشاف

ص السورة	ص السورة
فاطر ٢٦٦	٢ الأنبياء
يس ٢٧٩	٢٤ الحج
الصافات ٢٩٥	٤٢ المؤمنون
ص ٣١٥	٥٩ النور
الزمر ٣٣٧	٨٧ الفرقان
غافر ٣٥٩	١٠٧ الشعراء
فصلت ٣٨١	١٣٢ النمل
الشورى ٣٩٦	١٥٦ القصص
الزخرف ٤١٠	١٨٢ العنكبوت
الدخان ٤٢٨	١٩٧ الروم
الجاثية ٤٣٦	٢٠٩ لقمان
الاحقاف ٤٤١	٢١٨ السجدة
محمد عايه السلام ٤٥٢	٢٢٥ الاحزاب
الفتح ٤٦٠	٢٥٠ سيا

((تم الجزء الثالث من تفسير الكشاف))

((ويليه الجزء الرابع واوله سورة الحجرات))

